



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before
taking it out. You will be res-
ponsible for damages to the book
discovered while returning it.

وَلَا تَحْزَنْ لِمَا أَفْعَلْنَا لَكَ إِنَّكَ فِى سَبِيلِ اللَّهِ

خلاصہ الفقہ

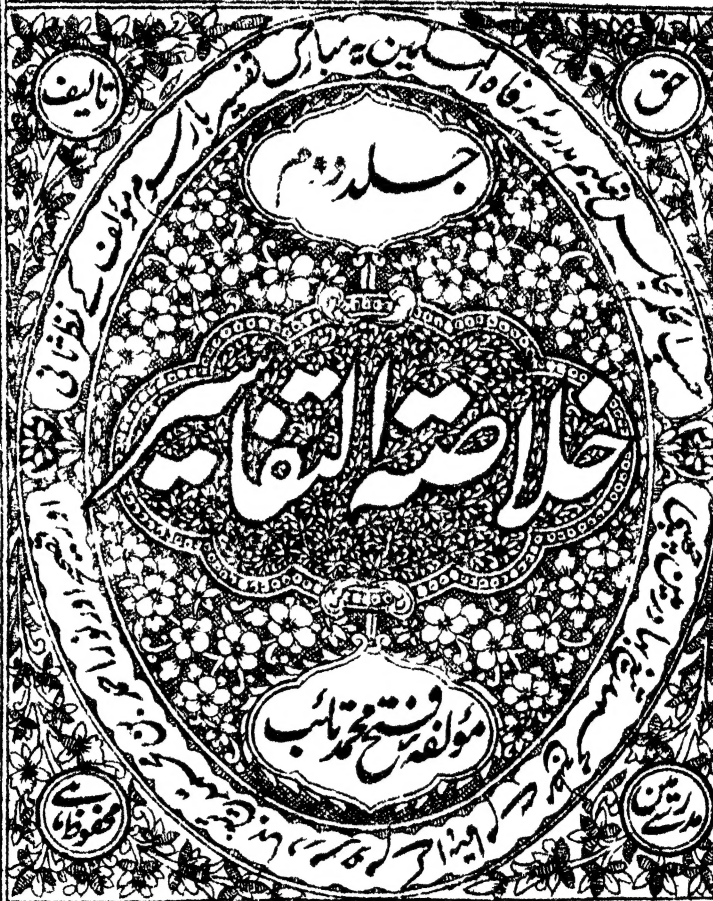
یہ مبارک کتاب اردوم چمکروست بہت تقسیم ہو گئی مگر شایقین کے تقاضے
وینے ہی ہجوم کیے ہوئے ہیں۔ اسکی مقبولیت اور غربی مسلمانوں کے ہر طبقے میں ان کی
بے شک اردومین ہی پہلی اور نئی قسم کی تفسیر ہے جسکی بامحاورہ اردو فقہمانہ
مضامین کے ساتھ اپنا لطیف دکھا رہی ہے نہ بازار سی بل چال ہے نہ شاعرانہ مبالغہ
بلکہ مؤلفانہ تحقیق اصولی احتیاط۔ صوفیانہ مذاق۔ نقلی و عقلی دلائل ثبوت کا درجہ
احکام کا استخراج۔ فوائد کا بیان۔ روایتوں کی صحت۔ فضول سے احتراز۔
ضرورتوں کا لحاظ۔ غرض سب کچھ موجود۔ اس پر عام فہم اور مختصر۔
دعویٰ ہی نہیں ہے لیجیے اور ملاحظہ کیجیے۔

بار سوم

سب احکام اراکین مجلس تعلیم مدرسہ رفاه المسلمین لکھنؤ
بمطابق نسخہ محمد تائب مولف تفسیر

مطبعہ تبخیر بھائی بھائی بھائی بھائی

الله لا اله الا هو



مختصر تنبيه دلائل حجت

المجلد الثاني

وَلَوْ أَنَّنَا

三

[illegible]

اگر ہم فرشتے نازل کرتے اور مردے زندہ ہو کر اُن سے درباب تصدیق پیغمبر کلام کرتے اور تمام چیزیں اُن کے سامنے جمع ہو جاتیں تب بھی وہ ایمان نہ لاتے ہاں اگر اللہ چاہے (مگر ان نشانیوں سے رجوع بہ تحقیق اور مشیت الہی سے عطا ے توفیق کیونکر ہوا سیسے کہ) اکثر ان میں نادان ہیں حق و ناحق کی تمیز نہیں رکھتے کبیر قبلہ میں کئی قرارتیں اور معانی مختلف ہیں پھر یہ خواہ جمع قبیل کی ہے یعنی قبیلہ قبیلہ نوع نوع جمع ہوں یا جمع ہے قبیل یعنی کفیل کے یعنی وہ ضامن و شاہد ہوں کہ آپ پیغمبر برحق رب العزت کے ہیں یا بمعنی پیش ہے یعنی اُن کے سامنے آ جائیں ۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ
 اور ایسی بنائے عینے واسطے ہر نبی کے دشمن شیطان انس اور جن جن میں داتا کے بعض اور کمال بعض کے
 لِيُخْرِفَ الْقَوْلَ وَرُفُوا لَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ۝

بنیاد کی بات پسلائے گو اور اگر چاہتا رہتا ذکر تے وہ پس تھوڑا نہیں اور اسے جو بہتان باندھتے ہیں شیطان مقررہ سرکش آدمی ہو جیسے کفار یا بعض شر پر آدمی یا دل ہو جیسے ابلیس اور اسکی ذریعہ

وہی راہی ہیں ہے کہ عرب ہر ایسی بات کو جو کسی کو بتائی جائے وہی کہتے ہیں یہاں مراد ہر گمراہ کرنا
 بُری صلاحین دینا شیطانوں کے دوسرے زخرف جھوٹے مبالغہ بناوٹ غرور فریب دھوکھا
 حاصل جس طرح یہ لوگ آپ سے تمسخر اور مخالفت کرتے ہیں اور دوسروں کو آپ کے خلاف آمادہ
 کرتے ہیں ایسے ہی ہمیں ہر پیغمبر کے لیے جنوں اور آدمیوں سے دشمن بنائے تھے و تا کہ صدق و نفاق کی
 جانچ دغا و وفا کی آزمائش ہو ایک دوسرے کے دلیمن و سوسے ڈالا کرتا تھا یعنی وہ بات جو بناوٹ اور
 مبالغہ کی تھی اُسکے بہکانے کو بتاتا تھا اور اگر پروردگار عالم چاہتا تو ایسا نہ کر سکتے ہیں آپ اُنھیں ہی انفرادی
 و طغیان میں چھوڑ دیں آپ آپ کی تسکین اور تشیل سے انبیاء سابقین کی یہ کہ خالق ہر جہد کل
 ہر مسکن و قبیح کا اللہ ہے نسبت فعل کفار کی طرف یعنی اللہ سے تقدیر اور بندوں سے اکتساب ہے
 اسی پر مدار عذاب و ثواب ہے پس روئے اس میں اہل قدر و بخت و دونوں کا یہ حکم ترک جہاد
 منسوخ ہے آیات قتال سے یہ تعلیم ہے کہ مومن کو زیبائیں حقیقہ کسی کو کسی امر کا فاعل سمجھنا
 و ہم جبکہ فاعل حقیقی وہی ہے تو جہاد کیسے دفع وہ فاعل بھی ہے اور حکم بھی ہے اور یہی حکم ہے
 کہ خلاف کور و کوسب پوچھے یہ کس کی مجال بندگی سے یا قیل و قال عن شناس نئی دلیل خطائیت
 وَلَيَضَعِي اللَّهُ أَقْدَارَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضَوْهُ وَلَيَقْرِفُوا
 اور تاکہ جھکین طرف اُنکے دل اُنکے جو نہیں ایمان آسمان آخرت کے اور تاکہ پسند کرین اسے اور کرتے ہیں

اَقْرَافًا كَسَبُ كَرَامًا مَّا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ہ | کان جھکانا یعنی اچھی طرح سنا
 اقدار جمع نوا یعنی دل حال وہ وہ کرتے ہیں اس لیے شیطاں باہم و سوسے

ڈالتے ہیں کہ ادکی بات دل لگا کر سننے وہ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتا اور اسے پسند کرے اور انھیں
 کے سے کام کرنے لگے و شیطان اور شریک انسان سب کو بہکاتے ہیں مگر فرق یہ ہے کہ اسے
 درجے کے مومن مثل انبیاء علیہم السلام کے سنتے ہی نہیں اور متوسط مثل کبار اولیاء کے پسند نہیں کرتے
 اور آدمی یعنی عام متقی اور عبادِ علما و ظاہر سنتے ہی نہیں دل میں خواہش بھی ہوتی ہے کہ
 عمل نہیں کرتے عوام کا لا انعام عمل کرتے ہیں مگر ڈرتے ہیں اور کافر گناہ کرتے ہیں اور کرتے ہیں

أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَبْتَنِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ
 کیا سوائے اللہ کے دعوٰی نہیں پہنچے اور وہی ہے جس نے اتاری طرف تمھارے کتاب تفصیل والی اور وہ لوگ
 اتیسہم الکتب یعلمون انہ منزل من ربک بالحق

کہ وہی ہمیں اُنھیں کتاب جانتے ہیں کہ وہ اتاری گئی ہر تیرے رب کی طرف سچا حق کے

وہی راہی ہیں ہے کہ عرب ہر ایسی بات کو جو کسی کو بتائی جائے وہی کہتے ہیں یہاں مراد ہر گمراہ کرنا
 بُری صلاحین دینا شیطانوں کے دوسرے زخرف جھوٹے مبالغہ بناوٹ غرور فریب دھوکھا
 حاصل جس طرح یہ لوگ آپ سے تمسخر اور مخالفت کرتے ہیں اور دوسروں کو آپ کے خلاف آمادہ
 کرتے ہیں ایسے ہی ہمیں ہر پیغمبر کے لیے جنوں اور آدمیوں سے دشمن بنائے تھے و تا کہ صدق و نفاق کی
 جانچ دغا و وفا کی آزمائش ہو ایک دوسرے کے دلیمن و سوسے ڈالا کرتا تھا یعنی وہ بات جو بناوٹ اور
 مبالغہ کی تھی اُسکے بہکانے کو بتاتا تھا اور اگر پروردگار عالم چاہتا تو ایسا نہ کر سکتے ہیں آپ اُنھیں ہی انفرادی
 و طغیان میں چھوڑ دیں آپ آپ کی تسکین اور تشیل سے انبیاء سابقین کی یہ کہ خالق ہر جہد کل
 ہر مسکن و قبیح کا اللہ ہے نسبت فعل کفار کی طرف یعنی اللہ سے تقدیر اور بندوں سے اکتساب ہے
 اسی پر مدار عذاب و ثواب ہے پس روئے اس میں اہل قدر و بخت و دونوں کا یہ حکم ترک جہاد
 منسوخ ہے آیات قتال سے یہ تعلیم ہے کہ مومن کو زیبائیں حقیقہ کسی کو کسی امر کا فاعل سمجھنا
 و ہم جبکہ فاعل حقیقی وہی ہے تو جہاد کیسے دفع وہ فاعل بھی ہے اور حکم بھی ہے اور یہی حکم ہے
 کہ خلاف کور و کوسب پوچھے یہ کس کی مجال بندگی سے یا قیل و قال عن شناس نئی دلیل خطائیت
 وَلَيَضَعِي اللَّهُ أَقْدَارَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضَوْهُ وَلَيَقْرِفُوا
 اور تاکہ جھکین طرف اُنکے دل اُنکے جو نہیں ایمان آسمان آخرت کے اور تاکہ پسند کرین اسے اور کرتے ہیں
 اَقْرَافًا كَسَبُ كَرَامًا مَّا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ہ | کان جھکانا یعنی اچھی طرح سنا
 اقدار جمع نوا یعنی دل حال وہ وہ کرتے ہیں اس لیے شیطاں باہم و سوسے
 ڈالتے ہیں کہ ادکی بات دل لگا کر سننے وہ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتا اور اسے پسند کرے اور انھیں
 کے سے کام کرنے لگے و شیطان اور شریک انسان سب کو بہکاتے ہیں مگر فرق یہ ہے کہ اسے
 درجے کے مومن مثل انبیاء علیہم السلام کے سنتے ہی نہیں اور متوسط مثل کبار اولیاء کے پسند نہیں کرتے
 اور آدمی یعنی عام متقی اور عبادِ علما و ظاہر سنتے ہی نہیں دل میں خواہش بھی ہوتی ہے کہ
 عمل نہیں کرتے عوام کا لا انعام عمل کرتے ہیں مگر ڈرتے ہیں اور کافر گناہ کرتے ہیں اور کرتے ہیں
 أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَبْتَنِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ
 کیا سوائے اللہ کے دعوٰی نہیں پہنچے اور وہی ہے جس نے اتاری طرف تمھارے کتاب تفصیل والی اور وہ لوگ
 اتیسہم الکتب یعلمون انہ منزل من ربک بالحق

کیا تو اللہ کے سوا کسی اور کو بچھڑا کر لکھو **فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ** بنا بیگا اور کتاب تو اللہ ہی نے اتاری جس میں ہر امر کی تفصیل ہے پس نہ ہو جاؤ **سُکْرًا** سے (تو اب وہ کون پر جسکے علم

دینا بہت اسکا حق ہونا مانا جائے) اہل کتاب خوب جانتے ہیں کہ اللہ نے یہ قرآن حق پر اُما مارا ہے تو شک نہ ہو کہ نہ ہو جاؤ حکمِ یقینین سے فریقین اپنے کسی جھگڑے کا فیصلہ کرنے والا بالین معاملہ کفار حضور سے کہتے آئے ہیں بچایت کر لیں یہ حکم نازل ہوا بحث زمین میں بچایت خواہ ایسے ہو کہ فریقین کی فہم کا فیصلہ ہو جائے مگر کسی کی نافرمانی سے مسلمات دین میں اثر نہ پڑے جیسے مسجد کی تویت منصب قضا و امامت یہ جائز ہے اگر حکیم امیر المؤمنین علی کی اہل شام سے اسی بنا پر تھی جبکہ کفار کے خواج مقہور و مردود ہو گئے خواہ ایسے کہ دین اور مسائل دین کا حق ناحق ہونا طے ہو جائے یہ قطعاً حرام ہے اور اسی سے تسک کر کے نہروانیوں نے بہت حضرت علی کی آڑی اور ظاہری ہوئے اور وجہ یہ ہے کہ زمینیں اگر دعویٰ میں متردد ہیں تو مدعی زمینیں اور حاملین تو مسائل قین و عی نہیں اور بطور جہد و ایسا کیا ہے تو مجتہد پر تقلید حرام اور غیر مجتہد کا ترک محض کلام ترک تقلید جائز ہو بھی تو دلیل و رصاۃ جہد و حکم سے نہیں وہم حنفی قاضی جبلی یا شافعی فریق کا فیصلہ اس بنا پر چاہیے نہ ہونا چاہیے دفع حکم قاضی بضرورت نظم علما تسلیم کیا گیا اعتقاد میں اُسے دخل نہیں پس نقص وارد نہ ہوگا مسئلہ آجکل بعض مناظروں میں غیر کف پنج ہو جاتے ہیں یہ بالکل خلاف اور بچایت باطل ہے

وَمِمَّا كَلِمَاتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدًا لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اور کال ہو گئے کلمے رب کے سچائی اور انصاف میں ہیں کوئی بدلنے والا اس کے کلموں کا اور وہ سننا جانتا ہے تم سے رب کے کلمات یعنی قرآن صدق و عدل میں کامل ہے اُس کے کلمات کوئی بدل نہیں سکتا وہ سننا جانتا ہے کہ قرآن خواہ احکام ہے اور اُس کے لیے صفت عدل لازم تھی خواہ اخبار اُسمین صدق ضرورت تھا لہذا فرمایا کہ وہ دونوں امر کامل ہو گئے نہ اس سے بڑھ کر حکم ہو سکتا ہے نہ اس سے زیادہ سچی خبر بچایت اور کتب فضول ہے **لَا مُبْدِلَ** اشارہ یہ ہے کہ انقلاب زمان و تغیر احوال سے اللہ کے باندھے ہوئے اصول بدل نہیں سکتے ہیں یہ خیال کہ حضور کے زمانے کے احکام ہزار ہا سال تک بعینہ کافی نہیں ہو سکتے غلط ہے دعائی مجرب مسلم نے خود نبوت حکیم سے روایت کی کہ میں نے سنا کہ فرماتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کوئی کہیں اترے اور کہے **أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ كُلِّهَا مِنْ مِثْرِ مَا خُلِقَ** اسے کوئی شے ضرر نہ دے سکے گی جب تک اس جگہ سے نہ چلا جائے عاجز عرض کرتا ہے کہ یہ دعا اُسے حاذقانی طریقے سے ملی ہے اور بار بار اسکا تجربہ ہوا ترکیب یہ ہے کہ سات بار یہ کلمات پڑھ کر رکھے کی انگلی پر دم کری پھر وہ انگلی تین بار سر کے گرد گھما دے بعد اذان و اشک دے **اِنشَاء اللہ تعالیٰ جانشک آواز جائے گی**

پھر یاد رہے کہ زندہ کوئی ضرر نہ دے سکیگا کہ جب اُس خلق سے باہر ہوا اب اظہار رہا۔

وَأَنْ تَطْعَمَ الْكَثِيرَ مِنْ فِي الْأَرْضِ يَصِلُكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا

اور اگر لافوت کرنے تو اکثر کی زمین والوں سے بہکا دیکھئے راہ سے اللہ کی نہیں پیروی کرتے مگر

الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ وَمَنْ يَصِلْ عَنْ سَبِيلِ

گمان کی اور وہ نہیں مگر اٹکل کرتے بیشک بیزاد ہی دانا تر ہی اوسکا کہ بہکا راہ سے اوس

وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُتَكِبِّرِينَ ۚ

جو کہ اسرار الوہیت اور علوم نہ عقل اسکے قابل نہ ہر دل اسکا

کمال احتیاط شرط ہے تم (یعنی اے آدمیو) زمین کے رہنے والوں سے اکثر دلی پیروی کرو گے تو وہ تمہیں

بہکا دیں گے ایسے کہ وہ خود بے علم مجرمان اور اٹکل پہ حکم کرتے ہیں تیرا رب اپنی راہ سے بہکے ہوؤں

اور راہ پانیا لوں کو خوب جانتا ہے وہ مراد اکثر سے کفار مکہ ہیں یعنی انکی بات نہ سینے یہ حکم انکی

ادمان و مکان سے متعلق ہے ایسے کہ ضلالت و کفر اکثر بلکہ کل میں تھلتے یا یہ کہ ہمیشہ نادان اکثر اور براہ

تقلیل ہو اگرتے ہیں تمہیں کثرت پر نظر نہ رکھنا چاہیے دیکھو کہ علم و ہدایت کہ مرہے اور کسے گمان اور اٹکل پر

نظر و ہم اسمن ظن و قیاس کی مذمت ہے جیسے فقہ کا مدار پر وقع ظن و قیاس دو ہیں نہ محض بے اصل یا مجرور

رہے پر جیسے اہل بدعت اور اہل ضلال کے اصول یا رسم پرستوں کا معمول یہ عقلا و عقلا مردود ہے

نہ جو علمی مقدمات سے مستنبط کتاب و سنت کے شہادت سے مستفاد ہو وہ واجب اصل ہے

اگر تمام جزئیات یقینی ہوتے ظن کو دخل نہ ہوتا تو ہر جزئی کا منکر یقین کا منکر اور کافر سمجھا جاتا ربط

کفار سے نفرت دلا کر ان احکام کا بھی ذکر فرمایا جو باعتبار بشریت کثیر الوقوع اور عند اللہ

منہج تھے کہ مبادا ان کے فریب میں آجائیں پس فرمایا۔

فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۚ

پس کھاؤ اوسین سے کہ ذکر کیا گیا نام اللہ کا اسیر اگر ہو تم آیتوں پر ادا کی رہا نہ لانے والے

وَمَا لَكُمْ أَنْ لَا تَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ

اور کیا ہے تمکو نہ کھاؤ اوس سے کہ ذکر کیا گیا نام اللہ کا اوسیر اور بیشک کھولیا گیا

مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثُرَ الْيُضِلُّونَ

وہ کہ حرام کیا تمہر کو وہ کہ مجبور ہوؤ یا فریاد کیے اور عیشہ سے

مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثُرَ الْيُضِلُّونَ

وہ کہ حرام کیا تمہر کو وہ کہ مجبور ہوؤ یا فریاد کیے اور عیشہ سے

مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثُرَ الْيُضِلُّونَ

وہ کہ حرام کیا تمہر کو وہ کہ مجبور ہوؤ یا فریاد کیے اور عیشہ سے

مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثُرَ الْيُضِلُّونَ

وہ کہ حرام کیا تمہر کو وہ کہ مجبور ہوؤ یا فریاد کیے اور عیشہ سے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تو حلال ہے کیونکہ معتبر ہوگی دفع قرآن میں مذکور کلمہ ذکر ہے اور ذکر عام ہے زبان سے ہو یا دل سے پس جبکہ ذابج بھول گیا تو ذکر قلبی حاصل ہے اس لیے کہ طبع و مفاد سے پایہ کہلم ذکر میں گھلا ہوا افکارہ ہے جس پر اللہ کا نام ذکر نہ کیا جائے اور حالت نسیان حالت ترک ذکر نہیں بلکہ ذکر کے لیے تذکرے یاد لازم ہے پس حالت نسیان اس میں داخل ہی نہوگی اور وہی ذکر قلبی جسکی علامت انقیاد و سلام ہے معتبر ہوگا اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ سو صرف مسلم سے عفو ہے کیونکہ وہ عذر ذکر ترک کرنین کر سکتا اور اہل کتب سے بوجہ وقوع عناد و انکار و کفر ایسا اشمال بعید نہیں لہذا بحالت سو ان سے ذکر عکسی و انقیاد قلبی معتبر نہیں اور در صورت ذکر اعتبار ہوگا اور اس طور پر یہ تفصیل نہ زیادتی ہے نہ تخصیص بلکہ بیان معنی آیت و شمول ہے پھر یہ ارشاد کہ در صورت اتباع مشرک ہو جاؤ گے خواہ اس لیے ہے کہ وہ تہون کے نام سے نزع کرتے تھے اور یہ شرک ہے یا یکہ حلال شرعی کو کفار کی طرح حرام جاننا کفر و ربط کفار کی اتباع سے منع کر کے ان کی حالت سے نفرت دلانے کے لیے ایک مثال بیان فرمائی ہے

أَوْ مَن كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مِّثْلُهُ

کیا جو نکلا مردہ پھر جلایا جسے ادبے اور نیا یا وسط او کے نور جلتا ہے ساتھ آئینے و سونین

فِي لَظْلُمٍ لَّيْسَ مَخَارِجُ مِّنْهَا كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْكَفَرِ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ

جو اندھیر و نہیں ہے نہیں نکلنے والا اس سے ایسی ہی اپنے دکھائے گئے ہیں کفار کو وہ کام کرتے کرتے

ایک وہ جو مردہ تھا پھر اُسے اشتر نے زندہ کیا اور روشنی عطا فرمائی اُس کے ذریعے سے جلتا پھرتا ہے کیا اسکی اور ادسکی مثال برابر ہو جائیگی جو ایسی تاریکی میں ہو کہ نکل ہی نہ سکے ہم کفار کو اُنکے اعمال ایسے ہی اچھے کر دکھاتے ہیں اسکی شان نزول میں کچھ اختلاف ہے معاملہ کما ضحاک نے حضرت عمر اور ابو جہل کی شان میں اُتری کما عکرمہ نے عمار بن یاسر اور ابو جہل کے حق میں اُتری کما ابن عباس نے ابو جہل نے حضور اقدس پر گور اور نجاست ڈالی تو حمزہ کو خبر ملی اور یہ ابھی تک مسلمان نہوئے تھے مگر نہایت غضبناک ہو کر ابو جہل پر چھپٹے اور کمان اوٹھائے ہوئے تھے ابو جہل بولا آپ یہ تو دیکھیں کہ مہارے معبودون پر گالیان پڑتی ہیں ہم یہ تو فٹھڑے جاتے ہیں حمزہ نے کہا اسکا کیا افسوس ہے تم پھروں کو پوجتے ہو اللہ کو چھوڑ کر اور کما اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ اشتر تھلنے نے یہ مثال نازل فرمائی کہ تمہارے چا حمزہ کفر میں مردہ تھے مہنے روح ایمان عطا کی اور اسلام دیا اور ابو جہل کفر کی تاریکی سے نکل ہی نہیں سکتا اُن کا اُس کا مقابلہ کیا۔

۴

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ آيَةً يُبْهَرُجُونَ فِيهَا يُفْسِدُونَ فِيهَا

اور ایسے ہی جگہ پر ہستی میں اس کے بڑے گناہگاروں کو کر کے مرنے دیتے ہیں

وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِالْأَنْفُسِ وَمَا يَشْعُرُونَ

اور نہیں مکر کرتے مگر اپنی جانوں پر اور نہیں شعور کرتے

یعنی جس طرح ابو جہل وغیرہ آپ کے ساتھ عداوت کرتے ہیں خود گمراہ دوسروں کو بھگاتے ہیں ہر ہستی میں ایسے ہی سرکش گناہگاروں کے افسوسناکے ہیں تاکہ مکر و تدبیر کریں اور دوسروں کو بھگائیں اور ہمارے بندوں کا امتحان ہو گا انجام یہ ہوتا ہی کہ یہ مکر انہیں پر اُلت پڑتا ہی اور انہیں اپنے اس بے تیزی کی خبر بھی نہیں ہوتی سب پیغمبروں کو ایسے مفسدون سے پالا پڑتا رہا ہے عالم قریش نے کتے کی لگی کو چھ مین چار چار آدمی بٹھا دیے تھے کہ لوگوں کو منع کریں اور جو سارا لے اُسے جزدار کریں کہ آپ کی بات نہ سننا سزا دینا سحر و کذب ہیں

وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا إِنَّا أَنشَأْنَاهُ كَمَا أَنشَأْنَا قَوْمَكَ مِن قَبْلُ

اور جب آئی پاس آئی کہ تم نے انہیں کما کر ایسا ہی دیکھ کر ہر بیان میں دیکھو مثل اُنکا کہ دیئے گئے

رَسُولُ اللَّهِ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سِيبِلَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا

پیغمبر اللہ کے اللہ خوب جانتا ہی جہاں بھجے رسالت اپنی اب یہ بھی کہ انہیں جو گناہگار ہوئے

صَعَارُ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ

زلت پاس سے اللہ کے اور عذاب سخت ایسے کر کے مکر کرتے

جب کوئی مغرور یا دلیل ظاہر کفار کے پاس آتی ہے کہتے ہیں ہم تو ایمان نہ لائے گئے مگر جبکہ دیئے ہی معجزے ہیں دیئے جائیں جو دوسرے پیغمبروں کو دیئے گئے تھے اور اللہ خوب جانتا ہے جس طرح اور جہاں منصب رسالت کو رکھتا ہی جو گناہگاروں میں انہیں اللہ کی طرف سے عذاب سخت آئی گایہ سزا ہے اُنس مکر اور انکار کی کہ کرتے ہیں معاملہ کفار کے لکے طرح طرح کی باتیں بناتے ہیں دیکھیں مغیرہ نے لکھا کہ اگر نبوت حق ہوتی تو میں حقدار تھا ایسے کے کمال اولاد میں بڑھا ہوا ہوں ابو جہل نے لکھا کہ میں سزا دار تر تھا پھر کہنے لگے کہ جبکہ ہمارے پاس وحی نہ آئے ہم ایسا نہ لائے گئے کہیر دے کتے علحدہ علحدہ ہمارے نام اللہ کی طرف سے خطاب آئیں ارشاد ہوا یہ اُنکی بائیں میں اور اللہ نبوت جیسے چاہے دے تمہاری رضی شرافت دہان معبر نہیں ہاں ان منکروں کو دولت و نایابین اور عذاب آخرت میں ہوا

فَمَنْ يَشْرِدَ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ بَشَرٌ حَتَّىٰ صَدَرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَشْرِدْ

پس جبکہ چاہے اللہ کو رہائی کرے اس کی گمراہی سب سے اسلام کے دور جسے چاہے

دفعہ لازم

اَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَانَمَا يَجْعَلُ فِي السَّمَاءِ

یہ کہ ہمکدس آسمان کو تباہ کرنا چاہتا ہو اسکا تنگ بند کرنا چاہتا ہو چھوٹا کرنا چاہتا ہو

كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

ایسے ہی تم کو تباہ کرنا چاہتا ہو اس کا عذاب آگاہ کرنا چاہتا ہو جو کفر میں ایمان لائے

جسے اللہ ہدایت کرنا چاہتا ہو اسکا سینہ نور الامام سے کھول دیتا ہے اور جسے اندکراہ کرنا چاہتا ہو اس کا سینہ تنگ کر دیتا ہے گناہ کی توجہ کی نہیں ہوتی اسکی مثال ایسی ہے جیسے آسمان کا چڑھنا یعنی اس پر امر حق ایسا دشوار ہوتا ہے جیسا آسمان کا پرستار یا وہ طلب حق میں ایسا تھیرا اور شغل شرک میں ایسا سہا ہوتا ہے جیسے کوئی آسمان چڑھنے اور نذر دینے کا تابو ہے چونکہ یہی اثر ناپاکی اور عذاب ایمان دہنے والوں پر ڈالتا ہے شرح صدر کہ دُشمنوں میں نہ کہ مصائب نے پوچھا فرمایا نور سے کہ دل میں ڈالا جاتا ہے دل مسخ ہو جاتا ہے انوار ایمان کی نگاہیں ہو جاتی ہیں عرض فی یا رسول اللہ اسکی علامت کیا ہے فرمایا آخرت کی طرف توجہ دینا سے انقطاع مرنے کا سامان کرنا ضیق صدر رتنگی جبین وسعت امر حق کی نمو معالم حضرت عمر نے ایک عرابی سے کہا جرح کیا ہے عسرا بی بولا وہ رخت چور رختوں کے جھنڈ میں ہوتا ہے اس کے پاس نہ چہرہ دابا جائے نہ کوئی جانور فرمایا یہی حال یہ منافق کے دل کا اس کے قریب فریاد نہیں جاسکتا ضیق و حسیج کے ایک ہی سنی میں جس غماست اور عذاب ف آیت مصرع ہے کہ خیر و شر ہدایت ضلالت اللہ کی طرف سے ہے اور اشارہ ہے کہ اللہ اسباب مہیا کر دیتا ہے اور کسب بندہ ہی کی طرف منسوب ہے جیسا کہ فرمایا کہ ہم شرح صدر کر لیتے ہیں جو سبب ہے قبول خیر کا اور سینہ تنگ کر دیتے ہیں جو باعث ہے حصول شر کا لطیفہ اسلام کو فراخی سے اس لیے تشبیہ دی کہ چونکہ حسن اعتقاد کی نظر سے عرش و فرش کو حاضری اور جملہ مہابیات قدرت کا محیط ہے ذات حق اس کے دل میں جلوہ فرما ہے بخلاف کافر کے کہ اس کے خیالات تنگ نظر کو تباہ ہمت بہت بڑھا تو زمین و آسمان کی کچھ محدود خیالات میں زیادہ نگاہیں نہیں

وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَكُونُونَ

اور یہ راہ ہے تیرے رب کی سیدھی بیشک کھول دینے کے نشانیاں جو اس قوم کے کہ نصیحت مانگتے ہیں

لَهُمْ كَارِ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْلَمُونَ

ان کے لیے دار السلام ہے ان کے رب کے پاس اور وہی مولیٰ ہے ان کے لیے جسے ان کے جانتے تھے

یہ دیکھنی قرآن یا اسلام یا اور شاو پیچہ تیرے اللہ کی راہ راست ہے اور ہے تو سمجھنے والوں کے لیے دین حق کی نشانیاں ظاہر کر دینے جو اسے مانے ان کے لیے جنت ہے اور اللہ کا دوست طاعتی مولا ہے یہ سب انعام اسلام ہے جو وہ دنیا میں کرتے تھے وہ اسلام کہ سلامتی کا جنت اس لیے کہ

وہاں سلاطین ہی سلاطین تھے اور عظام اللہ تھا سب کا بھی نام ہے یعنی وہ مگر نبی اللہ تعالیٰ کی رضا و قرب کی جگہ
سے اور افاضت دار کی سلام کی طرف اٹھا اور شرافت و ترفیع و تہنیت کے لیے ہوگی معاملہ اس لیے کہ فرشتے
اُسیں دیکھتے اور موسیٰ پر سلام کرتے اور اللہ جل جلالہ و عظمیٰ کو یاد دلا دینا پس ہوگا

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَيَجْعَلُ الْمُجْرِمِينَ قَدْ اسْتَكَرْتُمْ مِّنَ الْاُنْسِ وَقَالَ

اور جنہوں کو جمع کرے گا ان کو اس کے گرد وہ جن کے جنگ میں لیا تھے اور جن کو

اَوَلَيْتُمْ مِّنَ الْاُنْسِ بَيْنَا اَسْمَاءُ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا اَحْلَا الدِّي

دوستوں نے ان کے آدمیوں سے ان پر یہ نام لگا دیا تھا اور دوسرے اور ان پر یہ نام لگا دیا تھا کہ جو

اَحْلَتْ لَنَا قَالَ لَنَارُ مَثْوَاكُمْ خُلِدُ فِيْهَا اَلَا مَا شَاءَ اللّٰهُ اِنْ رَّبِّكَ

مذہب کی لکھنا واسطے ہمارے فرمایا آگ لکھنا تھا اور ہمیشہ ہمارے اُسیں پر جو جاتا ہے اللہ بیشک رب تیرا

حَكِيْمٌ عَلِيْمٌ وَكَذٰلِكَ نُوَلِّيْ بَعْضَ الظّٰلِمِيْنَ بَعْضًا مِّمَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ

حکیم دانہ اور ایسے ہی جوست بنایا ہے بعض ظالموں کو بعض کا سبب بنائے کہ گناہ کرتے

جس دن اللہ جنہوں کو جمع کرے گا اور پوچھے گا کہ جو تم نے ان سے حاکم اور تعلیم بہت لی وہ تمہیں شکستہ
حاضر و ناظر مالک نفع و مضر جانتے تھے تھے تمہارے حکم ماننے والے تھے قرآن و انجیل سے ہم سے پھر کر اپنا ہڈ
بناتے تھے تو ان کے دوست یعنی کاہن عامل خال گنہگار کوٹنے والے اور ان کے مقتدر طبع آدمیوں میں سے جو اب
دیکھتے اور رب بنے اُسیں میں ایک دوسرے سے فائدہ اٹھایا ہے انکی فرمانبرداری کی انہوں نے ہمیں بچایا ہے
اور قابل گرفت و غضب نہیں ہے بطرح اور مخلوق ایک دوسرے سے کام نکالتے تھے ہمارا بھی یہی حال تھا اور ہمیں
یہی فائدہ پہنچا جس پرست نبوی رحمت اللہ علیہ کی جو اسی طرح پوری کی ہے اپنی رحمت و عفو جو تو نے جنہوں کی
تھی اس جواب نامعاب پر حکم ہو گا اور مجرم ان شریک آگ میں تمہاری جگہ پر ہمیشہ رہو گے مگر جو کچھ تمہارے
تمہارا رب وہ حکمت والا خبردار ہی اور ہم ہی طرح بعض مجرمین شریر کو دوسروں کے ساتھ کر دیتے ہیں تاکہ ان کا کیا بکلیں
کبیر معلوم ہوتا ہے کہ جب قوم ظالم و داعی ہو جاتی ہے اللہ تعالیٰ اُس پر ظالم کو ستولی اور حاکم کر دیتا ہے اور جب وہ ظالم کے
بچنے سے بچنا چاہیں تو عادل یعنی خدا پرست ہو جائیں اللہ ان پر حاکم عادل کر دے گا اور منشور اعرش سے اس آیت
کی تفسیر میں منقول ہے کہ جب آدمی بدکار ہو جاتے ہیں بدترین لوگ اُن پر سردار ہوتے ہیں یہ خطاب نبی است
میں ہو گا مصلح آدمیوں کا جنہوں سے فائدہ اٹھانا یہ تھا کہ جب کوئی شخص کسی دیرانے میں اُترتا کہتا میں اس میدان کے
سردار سے پناہ مانگتا ہوں اُس کے قوم کے بد معاش ظالموں سے اور اُسکی پناہ میں رہتا اور یہود کسان و غیرہ
میں ان سے استعاذ کرتے اور جنہوں کا آدمیوں سے متعلق ہونا یہ ہے کہ ہمیں آدمیوں کی اطاعت و پناہ پر

فکر کرتے کہ ہم اُنکے سردار مافذ ہیں انھیں بھگاتے سجدہ کفر سکھاتے جھوٹی خبریں دیکر اپنا مرید بناتے جیسا کہ سورۃ جن میں وارد ہوا کہ بعض آدمی جنوں سے پناہ مانگتے اور جنوں کو اس سے غرور تکبر فخر زیادہ ہوتا تھا یہ غرور نیاز چڑھا دیا جو بھوت بھوانی دیوی یا شتر کا نہ طور پر جاری ہے ایک قسم کا استملاعی جو جنات آدمیوں سے حاصل کرتے ہیں گودہ اُسے نہ لجا سکتا مگر دل خوش ہوتے ہیں اُنکے پوچھنے والے اُسے چکیتے ہیں (اَلَا مَآثِرُ الْقَوْمِ) اس استثنائیں مفسرین نے بہت کلام کیا اسلئے کہ کفار و مشرکین کے لیے تو دوامِ نار ہے اور اس سے سمجھا جاتا ہے کہ شاید خلاصی ہو سکے عالمِ اس سے مراد خلاصی نہیں بلکہ دوام ہے یعنی جہنم کا ہے وہ مکمل نہ سکین گے اور اللہ بحسب وعید نہ چاہے گا جیسا کہ فرمایا کہ جہنم ادنیٰ سوئی کے ٹکے میں نہ در آسکے یا جہنم زمین و آسمان رہے جس طرح وہاں دوامِ نار ہے یہاں بھی کیا گیا یا مراد تبدیلِ مذاب ہی یعنی آگ کا عذاب رہے یا پھر جب چاہیں گے دوسرا عذاب برف وغیرہ کا بدل دین گے کہا ابن عباس نے کہ استثناء اُنکے لیے ہی جو علمِ انہی میں دوزخ سے نکلنے والے قرار پائے ہیں یعنی سوئیں مجرمین و اس سے مفہوم ہوا کہ مومن کسی فعل سے مشرک نہیں ہوتا اور بیشک کفر انکار ہے جس طرح ایمان اقرار ہے وہ عوام جو بے تمیزی سے ایسے افعال قبیحہ کرتے رہتے ہیں مگر دل میں نور توحید کی چمک موزور ہو وہ اس رحمت کے استثنائیں اسید دار رہائی ہیں **جاء** کہا ابن عباس نے کہ اس آیت سے مفہوم ہوا کہ کسی مخلوق کو جائز نہیں کہ کہے اللہ فلان کو دوزخ یا جنت میں داخل کرے **کاف** بیشک وہ مختار مطلق ہے جو چاہے کرے اور یہ دوسری بات ہے کہ ایسا نہ کرے گا تنبیہ عورتیں اور فال گڈے والے اس آیت کو دیکھیں اور لال پری زور پری لالی سفید دیو یا وردائیل و شمشائل بے اصل و دلیل کی پرستش اور وظیفے اور زور و نیاز سے توبہ کریں جن و ملک ہندو بارگاہِ حضرت قرار ہیں محض مجبور و ناجار ہیں۔

يَمَعْشَرُ الْحَيِّ وَلَا تَنْسُوا لَكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِي

اے گروہِ حیات اور آدمیوں کے کیا نہیں آئے گا وہی پڑھیں تم میں سے بیان کرتے تھے نبی کریم ﷺ نشانِ نبی

وَيُنذِرُكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ الْفُسْنَاءِ

اور دہرائے تم کو اپنے سے اس دن کے بولے ہم گواہی دیتے ہیں غلات اپنی جانوں کے اور

عَنْهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ انْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوا كٰفِرِيْنَ

قریب یا انکو حیاتِ دنیاوی نے اور گواہ ہوئے غلات اپنی جانوں کے بیشک وہ تھے کافر

ای جماعت جن اور انس کی کیا نہیں آئی تھائے پاس پیغمبرِ تم میں سے کہ تمہاری آیتیں بیان کرتے ہوں

اور اس دن یعنی قیامت سے تم کو ڈراتے ہوں وہ سب بولے ہم گواہی دیتے ہیں کہ ہماری ہی آیت کے

لیے پیغمبر آئے تھے اور یہ گواہی انکی جانوں کے لیے مفرغی انھیں دنیا کی زندگی نے بھگا دیا اور آخر کار

پہلے آدم پر خود گواہ ہوئے کہ وہ لوگ کا فرجے آیت میں کئی تین بن اول کلمہ جن کی سنت سے
معلوم ہوا کہ جن خلقت میں آدم سے مقدم ہیں وہ دم (مکرم) سے بچھا گیا کہ جن میں بھی پیغمبر ہوئے ہیں
ضماک کا یہی قول ہے اور مجاہد نے کہا جن میں مندر (ڈرانیے) والے ہوئے ہیں یعنی انبیاء بشر سے
سکر اپنی قوم کو ڈراتے جیسا کہ سورہ جن سے بھی ظاہر ہے اور ضماک کے قول پر تردید طویل صاحب تفسیر کبیر نے
کھلی اور تاویل مفسرین نقل کی مگر بظاہر کوئی وجہ نہیں کہ ہم ظاہر آیت سے خواہ مخواہ انکار کر ٹھیں اگرچہ تو چشمہ
روشن اور نور ہو میں ضرورت بھی نہیں اور اسی عباس سے صاحب رسا کہ احکام الجان نے نقل کیا ہے کہ یوسف
ناحا ایک جن اپنی قوم میں پیغمبر ہوئے ہیں معلوم شہادت اول میں تصدیق ہے کہ پیغمبر آئے تھے اور شہادت
دوم میں امرات ہے کہ ہم کا پیغمبر چارم کا صاحب تفسیر کبیر نے کہ جو بات کفار میں کہیں انکار اور کہیں اقرار
مختلف بیان اس لیے ہیں کہ وہ خون بچا جس ہزار برس کا ہو گا اور کفار خوف سے کبھی کچھ کہیں کچھ کہیں گے
بیشک دروغ گو را حافض نباشد اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ باتان مختلف گزہوں کے ہوں

ذٰلِكَ اِنْ كُنْتُمْ رٰبِّكَ مُهْلِكِ الْقُرٰى بِظُلْمٍ وَّاَهْلٰهَا غٰفِلُوْنَ ۝
اے اللہ تو کہ نہیں ہے رب جبرائیل ہلاک کر نیوالا بستی کا ظلم سے حالانکہ اہل انکو بچہ ہوں

یعنی تمام نصایح اور نظائر تہذبات اس لیے ہیں کہ تیرا رب قدیر کسی بستی کو برباد نہیں کرتا ایسی حالت میں
کہ اس کے رہنے والے اپنے والی بلا سے بے خبر ہوں یعنی پہلے انھیں تنبیہ ہوتی ہے پھر گوشمالی۔ پہلے پیغمبر
یا ان کے نائب واعظ نامع سمجھاتے ہیں خیال نہ کیا تو ملاکہ عذاب نسا ہوا آنکھوں سے دکھاتے ہیں
القری میں لاجم جس پر تو عام ہو گا یا عمدی تو کہ مراد ہو گا اور اول ہی اوے ہے اگر انسان
سر جھکائے تو خود دیکھ لے کہ اسے ہر آن میں ایک ڈرانے والا ڈراتا ہے دیدہ و عبرت ہنگامہ محشر دنیا میں دکھاتا ہے

لِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوْا وَّمَا رَّبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَّعْمَلُوْنَ ۝
اور واسطے ہر درجے میں اس سے کہ کیا اور زمین رب تیرا غافل اس سے کہ کرتے ہیں

اور ہر ایک عمل کے واسطے درجے مختلف ہیں ادنیٰ اور اوسط اور اعلیٰ عذاب ہو یا ثواب اور اللہ تعالیٰ
تمام اعمال کے حسن و قبح و مقدار جزا و سزا سے بے پردہ اور بے خبر نہیں ہے

وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ۚ اِنْ يَّشَآءْ يُّهَيِّجْكُمْ وَيُسَوِّغْكُمْ
اور رب جبرائیل غنی ہے صاحب رحمت اگر چاہے لیجائے تمکو اور قائم مقام کرے

مَنْ يَّبْعِدْكُمْ مَّا يَشَآءُ كَمَا اَنْشَاَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَعَمٍ اٰخِرِيْنَ ۝
تمہارے بعد جسے چاہے جطرح پیدا کیا تمکو ذریت سے پہچلی قوم کی

اور تہرا جبکہ دایہ است کسی کی عبادت کی پروا نہیں بڑا رحمت والا ہے جبکہ چاہے بخش کرے وہاں کی
 نہیں اگر چاہے تو ہم سب کو فنا کر دے اور دوسری خلقت تمہارے بعد پیدا کرے اور یہ دعویٰ نہیں بلکہ وہی
 جس طرح تمکو دوسری قوموں کے بعد پیدا کیا معاملہ نکلتے دانوں کو دڑاتا ہو کہ جس طرح تمہارے باپ واسطہ تمہارے
 تم بھی نہ ہو گے مکمل آیت سے نکل سکتا ہے کہ اگر بعد حشر و نشر کے کوئی اور مخلوق بھی پیدا کی جائے تو عجب

بہین البتہ تمکو اسکا علم نہیں دیا گیا

إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآيَاتٌ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ قُلْ يَقُومُ أَعْمَالُكُمْ كَانَتْكُمْ
 بیشک جو وعدہ دیے جاتے ہو تم انہیوالا ہے اور میں تم سے شکستہ دے دے کہ تم کوئی کام نہ کر سکتے
 اِنِّیْ عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِنَّآ لَا یُعْلِمُ الظَّالِمُونَ ۝
 میں بھی کام کر رہا ہوں اب جان لو گے کون سے گمراہوں کے عاقبتی رہے گی بیشک میں قیامت کے دن جاننے والا ہوں

عاقبت آخر و انجام مراد اس سے چیز حسن انجام دارہ مگر وہ بھلا گھڑی یعنی حسن و انجام و غولی دار آخرت میں
 شک نہیں کہ جو تمہارے وعدہ حشر و نشر و جزا و سزا کیا گیا ہے وہ انہیوالا ہے بل نہیں سکتا اور تم اللہ سے بھاگ نہ سکتے
 رہ تمہارے احتیاء اور انتقام سے عاجز ہو گا اسے نبی کریم آپ مگر میں سے کہ وہ تہجہ کہ اسی توہ ذہنی جگہ یہ کام کیے
 جاؤ اور میں بجا ہے خود کام کر رہا ہوں اب کھلا جاتا ہو کہ آخرت کی خوبیاں کس کے لیے ہوئیں اور شان یہ ہے
 کہ ظالم ظلال و دستگاری نہیں پاتے واضح رہے کہ یہ اور تمام آیتیں اسی قسم کی جنہیں نبی آزادی مفہوم ہو
 بعض مفسرین کے نزدیک آیات جہاد سے منسوخ ہیں مگر بحسب اسے مناسب تفسیر کہیر نسخ کی ضرورت نہیں اس لیے
 کہ جہاد کا فائدہ اسی قدر ہو کہ راہ پر نہ آئیں تو انہیوالوں کے مزاحم بھی نہ ہوں ایمان لائیں تو ناسے بچیں سطح نہیں
 تو تلوار سے بہن دنیا میں محفوظ آخرت میں ماخوذ ہوں پس انکی تبلی شقاوت اور علی کثافت آب شمشیر سے نہیں
 ڈھل سکتی لہٰذا بظہر تخوین و تهدید کے بعد ان کے بیوہ و یتیم اور یتیم طریق بیان کرنے

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ ذَلًّا وَلَا نَعَامُ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا
 اور تمہارا اللہ اسے ان کے انہیں سے کہ پیدا کیا کہ ان سے اور جانوروں سے حصہ بھر کسے واسطے
 لِلَّهِ نَزَعْنَاهُمْ وَهَذَا الشُّرْكَاءُ مَا كَانُوا لَهُمْ فَمَا كَانَ لَإِيَّاهُمْ فَلَا يَصِلُ
 ان کے یہ گمان میں پیدا اور یہ طریق ان کے شرکیوں کے پس وہ کہ جو واسطے ان کے شرک کے نہیں پہنچتے
 اِلَّا اِلَّا وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ اِلَى شُرَكَائِهِمْ فَمَا سَأَعُوهُمَا يَخْلَعُونَ
 طرف ان کے اور جو واسطے ان کے شرک کے پس وہ پہنچتے مگر ان کے شرک کے بڑا جو حکم کرتے ہیں
 شرک کا جسے شرک مراد اس سے ہر معنی باطل ہے تعظیم و اطاعت و عبادت قدرت وغیرہ میں ان کے شرک قرار دین

اجہتی قریشی بن ہان اس مملکت سے کہ ہر وقت توفیق خیر اور سعادت و نفع میں ہوتی خاص اس کے لیے
کوئی چیز جانوروں کے ذہن اور ایک انتظام خاص و طرز قبول سے اسے نذر اشد کرین تو ہرج نہیں اسکی تائید مال زکوٰۃ
طعمہ کرنے میں پائی جاتی ہے سو ہم نذر غیر اشد الامان یہ بلا مختلف پر دون میں پھیلی ہوئی ہے جسکا ذکر دعا اہل ہم
لغیر اللہ میں ہو گیا ہے تمام امور اشد پر بتان اور اسلام کے خلاف شان میں صراحت و مشابہت دونوں طرح سے پکارا جب ہر

تا بقدر اسے کام سے **سج** × اشتباہ اور اتہام سے بچ

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُنَا وَمُحَرَّمٌ عَلٰی زَوَاجِنَا
اور کہا کہ ان جانوروں کے خاص ہر واسطے ہمارے دونوں حرام ہر بیہوش
وَاِنْ يَّكُنْ مِّثْقَلُ ذَرَّةٍ مِنْ شَرِّكَائِهِمْ يَسْجُرْ بِهِمْ وَصُفِّهِمْ اِنَّهٗ حَكِيمٌ عَلِيمٌ
اور اگر ہو مردہ پس وہ سب شرک میں اب بدلارہا انکو اُنکے وصف کا بیشک اللہ مملکت والا دانہ

کہتے ہیں جو بچ جانوروں کے پیٹ میں ہے وہ مرد کھائیں عورتوں پر حرام ہے اور اگر وہ خود کھائے تو وہ عورت
مرد سب ملکر شرک میں ہن اشد تعالیٰ انکو اس ہیودہ گوئی کے جلد نذر ادا گاہ و حکیم و دانہ ہے **سج** یہ مجید
اور وکیل ہے اسکی تفسیر صفحہ ۵۹ جلد اول میں **سج** مانی بطون سے بالفاق پیٹ کا بچ مراد ہے زندہ
ہو یا مردہ امام شافعی اور ابو یوسف اور محمد کے نزدیک ہر حال میں حلال ہے اور امام ابو حنیفہ اور حسن و زہرہ کے
نزدیک زندہ حلال اور مردہ حرام **سج** دلیل شافعیہ کی یہ ہے کہ قرآن سے مردہ ہو یا زندہ دونوں
کی حلت ثابت ہے البتہ اول میں تحریم پر الزام دیا کہ عورتوں پر کیوں حرام ہے اور دوم میں تفریق پر الزام
دیا کہ کیا سب مردے میں سب شرک اور زندے میں عورتیں محروم اور سیاق شریعی اور حواہد مذکورہ
تسمیم شامد ہے کہ مردہ اور زندہ دونوں حلال ہوں اور دلیل خفیہ کی یہ ہے کہ بطرح آیت میں پہلی قصین
و تفریق پر الزام دیا ہے اس تعیم پر ملزم گردانا معلوم ہو کہ زندے میں تحریم سب کھائیں اور مردی
میں تحلیل نہ کوئی نہ کھائے اور اسی میں احتیاط ہے ہر اے شافعیہ نے اس حدیث سے حاکم کیا زکوٰۃ الجنین
ذکوٰۃ اُتر راہ محمد بن الموطان کا ذبح ہونے کے بعد ہونا ہے اور یہ کہ چھ ماہ کے بچے سے بیع و شرا اور تمام احکام
میں اور خفیہ کہتے ہیں کہ ایک جان و دوسری جان کی حلت و حرمت میں تابع نہیں ہو سکتی **سج** لوندی بچہ
لوندی کے ساتھ آزاد ہو جاتا ہے مگر لوندی کے شوہر پر اگر لڑکی ہو تو حلال نہوگی پس مجموعہ رجہ تابعیت شرط
نہیں شافعیہ کے نظر عموم لغویں پر ہے اور خفیہ نے موقع اشتباہ میں احتیاط پر عمل کیا ہے اسلئے کہ جو ذبیحہ کے پیٹ میں لگا
جائز ہے کہ قبل ذبح مر گیا ہو اور ذبح ام میں داخل نہو اور مکھی ہو کہ بعد ذبح مرے پس یقین نہیں ہو سکتا
کہ مذبوح ہو یا نہ ہذا احتیاط ترک کیا گیا

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا

بیشک نقصان پایا آن لوگوں نے کہ اولاد کو بھول کر اپنی عاقبت سے

مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ فِتْرًا عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ

اُسے کہ دیا انھیں اللہ نے بطور آزمائش کے اللہ پر بیشک بہک گئے اور نہ تھے راہ یابو

مشرکین کے عادات قبیحہ بیان فرما کر ارشاد کیا کہ جو لوگ اپنی اولاد کو حق و جہل سے قتل کر ڈالتے ہیں اور

اتنا نہیں سمجھتے کہ دنیا میں اولاد سے بڑھ کر دوسری دولت نہیں نور نظر سرور دل بقا سے نام بہترین خدام

سے اور انھیں کیا معلوم شاید دوسرے بابت اقبال صاحب فضل و کمال ہوں پس یہ لوگ صاحب خسروان احمق و

نادان ہیں اور حرام کر لیا اللہ کے رزق کو جیسا کہ بحیرہ و سائبہ وغیرہ کو حرام بناتے ہیں اور یہ محض افترا

اور اتنا سمجھ کر کہ اللہ نے انھیں ایسا حکم دیا ہے بیشک یہ لوگ کامیابی کی راہ سے دور بہک گئے اور ان میں نہ مادہ

صلح تھانہ قابلیت فلاح راہ پر کیا آتے

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ

اور وہی وہ ہے کہ پیدا کیے باغ گئے اور چھترے اور کچور اور کھیت

مُخْتَلِفًا أَلْوَنًا وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ طَلُّوا مِنْ

مختلف رنگہ اور زیتون اور انار یکساں اور مختلف کھاؤ

ثَمَرِهِ إِذَا أُمِرُوا أَنْ يَحْكُمُوا لَوَاسِعًا وَلَا تَشْرُفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

پہل سے اُسے جب پہلے اور دو حق اسکا اُسے کاٹنے کے دن اور نہ زیادہ خرچ کر بیشک اللہ نہیں دوست رکھتا انھیں جو بے

معروضات جمع معروض گنجان بنجاری کما ابن عباس نے کہ معروض انکو رہن جن میں چھتے ہوتے ہیں

تیسیر القاری معروض وہ جو آدمی بوئیں غیر معروض درخت خور و اکل طعم مزہ جیسے بیٹھا کھانا وغیرہ

اور اس میں مرتبے متفاوت ہیں زیادہ شیرین اور کم تشابہ ہم صورت ہم مزہ حصا و کھیت کا تپا پہل توڑنا

اسراف صرف بجا بیفائدہ ضرورت سے زیادہ حاصل اللہ وہ جسے باغ ہر قسم کے پیدا کیے گنجان اور چھترے خور

آگین اور محنت و تدبیر سے پیدا ہوں دیکھ بعضوں کا ذکر فرمایا کہ اللہ کے احسانات پر خیال کرو کمبجور اور کھیت خشک

مزے اور کھانے کے طریقے جدا جدا ہیں اور زیتون و انار جو ذائقے اور صورت میں اکساں بھی ہیں اور مختلف بھی کھاؤ

اُسے پہل جب پھلین اور اس نعمت کا شکر یہ یعنی حق کا سنے وقت ادا کرو اور صرف بجا نہ کرو دیکھ بے ضرورت

نہ اٹھاؤ کہ ضایع ہو اور بتوں کے نام کا نہ نکالو کہ بے محل ہو پیدا کرے اللہ اور حق ہو معبودان باطل کا

بیشک اللہ فضل خرچ کر دوست نہیں رکھتا کلو البغیۃ امر الیہ فرمایا کہ ہماری طرف سے اجازت ہے

ربیع

دَمِنَ الْإِنْعَامِ حُمُولَهُ وَفَرَسًا كَلُوا مِنْهَا نَزَلَ اللَّهُ

اور چار بابوں سے اٹھانوے اور فرض کھاد اُس سے کہو یا تمکو

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ٥

اور سپردی کرو قدموں کی شیطان کے بیشک وہ اسے کھلائے دشمن ہے ہی کھلا ہوا

اور چار پانوں سے بعض لاوئے پیدائے جس سے اونٹ جنر سوار ہو سکو اور یہل جنر ہو سب لاو اور

لَعْنَةُ قَوْمٍ بَعْدَ زَمَانٍ. سے ملے است نائے جسے خط کا میرا اللہ کا دانا ہوا رزق کیا اور حلال کو حرام

کے لئے یہ سب کچھ کرنا پڑا۔

کرے یا غیر خداے نام پر نذر کرے شیطان سے پیروں نہ ہو وہ تمھارا اہل ذمہ نہ ہو

جو ذبح کے لیے بچھایا ہوا تھا یا اس کے بالوں سے فرش وغیرہ بنا لئے جائیں۔

ثُمَّ لَمَّا أَزْوَاجٌ مِنَ الصَّادِقَاتِ اثْنَتَيْنِ وَمِنْ لَمَعِ اثْنَتَيْنِ قُلُوبِ الذِّكْرِ بِحَرَمِ

اگر چاہے تو اس سے بھی بڑا بڑا کام کر سکتے ہیں۔

Handwritten musical notation on a five-line staff, featuring various note values and rests.

أَمْ لَا تَتَذَكَّرُ أَمْ أَشْمَلْتَ عَلَيْهِ أَرْحَامَ الْإِنْسَانِ بِسُوءِ

یا مادہ کہ شامل ہے اس پر رحم مادہ ملی جزو کلمہ

سَعَلَمَ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَمِنْ اٰلِ اِيْمَانٍ وَمِنْ اَلْبَنَاتِ اثْنَيْنِ ط

کسی طرح سے اگر ہو تم مجھے اور ازبک سے دو اور گاہیل سے دو

[Handwritten musical notation]

فِي الدَّارِ الْحَرَامِ اِنَّ الْاَنْثَيْنِ مَا اسْتَمْت عَلَيْهِ اَرْحَمُ لَانْتَيْنِ

کبریا یا دونوں زحرا حرام ہے یا یادے یادہ کہ شامل ہیں اس پر عدم یادہ ہے

مَنْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ وَصَّيْكُمُ اللّٰهُ هٰذَا مِنْ اَظْلَمِ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ

کیا تم تجھے گواہ جب دھیت کی تلوار اور شمشیر کی تلوار کو ظالم نے زیادہ اس سے کوئی نشان یا اندھیل نہیں

فَتَذَكَّرُهَا لِكُلِّ أَصْحَابٍ يَحْكُمُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا فَتَدَارَكُوا أَلَمًا لَّيِّنًا

جہوہ تارک بہاؤے ادیبوں کو بدوان علم سے بیعت العہدین دوا دھانا کرم کرم

یعقوب دہلوی اور کھانے کے لیے ہین آکھ ہین اس تفصیل سے کہ تجھ پر جس سے دوہین ایک تر

دوسرا مادہ اور بکریوں کی قسم سے دوہیں آپ آن سے پوچھیے انہیں نہ حرام کیے ہیں یا مادہ

یا جو مادوں کے یکجہ و ان میں ایسے نیچے ان میں کون چیز حرام ہوئی ہے اگر تم اس تحریم اور تعین میں سچے

موتو کسی علم اور محبت سے مجھے مطلع کرو اور اونٹنی من سے دو ہونہ اور مادہ اور لڑتے دوہیل اور

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

۱۔ بچہ کو کھانسی، سرفہ، زکام یا دوسے ایسے پٹے کے نیچے لیا تم حرام ہے اور اسدی سیحت

دکم سے خردوار تھے جو ایسا طوفان باندھا ہے پھر کون بڑا ظالم و عاصی ہے اُس شخص سے جو اللہ پر جھبٹا افترا باندھے جو اُسے نہیں فرمایا اُسے اللہ کا حکم بتائے تاکہ آدمی بہک جائیں اور یہ سب بدون علم آسمانی ردی رحمانی کے ہو بیشک اللہ تعالیٰ قوم ظالم کو نہیں راہ دکھاتا **ف** انھیں چار جانوروں کا ذکر کئی وجوہوں سے خاص ہوا۔ مشرکین کے تصرفات بجا انھیں میں تھے۔ یہ ہر وقت دستیاب ہوتے ہیں۔ زیادہ تر منافع انھیں میں ہیں۔ یہی جانور ہیں جو ادا سے زکوٰۃ و قرمانی میں داخل ہیں **بج** ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مراہو ایک حرام ہے حالانکہ ماہی استلک سے عام ظاہر ہے **جواب** باتفاق یہ عام مخصوص ہے جس طرح ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مذکورہ کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلے تو حلال نہیں جمہور بھی کہتے ہیں کہ غیر مذکورہ کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلے تو حلال نہیں وہ اعتبار مانگا کرتے ہیں اور یہ اعتبار نیچے کا جو اصل محکم علیہ ہے

قُلْ لَا أَحَدٌ فِي مَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُخَرَّمٌ عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونُ

مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْئُومًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ وَمِمَّا قَدْ هَلَكَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ اللَّهُ

مردار یا خون مٹھا یا ہوا یا گوشت سوراخ پس پیشکش نہیں ہے یا فسق و کبر یا رگیا واسطے غیر از اللہ
 بِهٖ مِنْ اَصْطَرٍّ غَيْرِ يٰاَيُّهَا الَّذِي لَا اَعَادُ فَاِنَّ رَبَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ
 سانحہ اس پس جو مجبور ہوا نہ ہو۔ یا غی کیا اور نہ حدت پر غصہ نہ تو بیشک رب تیرا معاف کرنے والا رحیم ہے

آپ مشرکین سے کہہ دیجئے میں اس حکم میں جو مجھ دجی کی جاتی ہے لسی کھانے والے پر کوئی شے حرام نہیں پاتا مگر
 مضر دار مارگوں کا خون نہ گوشت خنزیر کا کہ وہ نجس ہی متافق یعنی وہ جانور جو غیر خدا کے نام پر پکا رہا
 جاسے پھر جو شخص بھوکھ یا کسی کی زبردستی سے مضطر ہو جانکا ڈر ہو اور نا فرما ہزار یا طلب لذت اور حسہ
 شرعی سے گزرنے والا نہ تو اس پر الزام نہیں اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہی طاعن عام ہے مرد ہو یا عورت اور
 وہ ہے مشرکین پر جو عورتوں پر بحیرہ وغیرہ حرام تھئے دم خون مسفوح گرایا اور ہایا گیا۔ وہ خون جو نلک
 خود سے اور یہ رگوں سے نکلتا ہو اور جو خون رگ کا نہ اس میں نہ بسنے کی صلاحیت ہو نہ وہ نجس نہ شکنندہ وضو ہی
 نجس نجس کما صاحب ہدایہ اور اگر مضرین نے کہ ضمیر (انہ) خنزیر ہی کی طرف پھرتا ہے وہی نجس العین ہے
 پس مردار کا کھانا حرام اور بال۔ کھال۔ ہڈی سے نفع فائز ہو گا۔ اور خنزیر بجمع اجزاء نجس و حرام سے
 کبیر کلا نجس سے مفوم ہوا کہ نجاست علت ہو حرام ہونے کی کوئی نجس چیز حلال نہیں فسق گناہ یہاں مراد مذہب
 غیر امت ہے وجہ کمال عدول حکمی کے اسے عین فسق قرار دیا۔ معانی آیت میں تفاسیر مختلف اور تاویلین متعدد ہیں
 ایک مضمون سی اور مختصہ تقریر بیان کی جاتی ہے بحث آیت چار چیزوں کے سوا سب کو حلال ہوتا ہے جو حرام

فولہ صلاں علیہما مستغفرہما سبباً چاہے ہر جہ حرمت زمین چارمین محصور ہوئی بانی سن بشت خود ثابت ہو گیا ۱۲

اس میں تمام حیوانات کے حلال و حرام کا کلیہ اند کے تاخیر و تقدیم سے مذکور ہوا اس طرح کہ کوئی جانور قرآن سے حرام نہیں ہے مگر خنزیر اس لیے کہ وہ نجس ہے پس ہر نجس جانور قیاس سے حرام ہو گیا ہے ہر طہر جانور سے کوئی حرام نہیں مگر دو آیتیں غیر مذکور ہر طہر ذبوح جانور سے کوئی حرام نہیں مگر وہ جو غیر خدا کے لیے بعد رت و ذبح قتل کیا جائے یا جانور حلال و مذکور بوجہ اللہ کے تمام اجزاء سے صرف رنگون کا خون حرام ہے اور جملہ اجزاء جبین سلیم الطبع لوگ عموماً کھایا کرتے ہیں حلال ہیں پس - کھال - بال سنت - ہڈی نسین وغیرہ مکروہ ہو گئیں اس لیے کہ سلامت طبع و نفاست قلب نہ اسے منظور کرتی ہے نہ لوگ اور ہر راعب و عاوی باقی رہا گوشت اور اوس میں ملا ہوا خون چربی اور نرم ہڈی یہ حلال ہے اور یہی مذہب ہے اور دوسرا جواب جو تفاسیر سے منتخب کیا گیا وہ یہ ہے کہ آیت خاص ہی چار ہی جانوروں کے جواب میں پہلے فرمایا ہے انعام بنائے پھر ان میں سے چار کے نام لیے اور فرمایا کہ جو ان میں سے بعض کو حرام کہتے ہیں اُن سے پوچھیے (قل) یہ قرینہ ہے تخصیص کا پھر فرمایا کھانے والے کھائیں یہ قرینہ ہے کہ حکم حلال گوشت جانوروں میں ہے دوسروں کا نسین اور ان جانوروں میں بلاشبہ خواہ خون حرام ہی - خواہ مردار خواہ مذکور بوجہ لیس اللہ اور کچھ حرام نہیں - اور ذکر خنزیر سے فائدہ یہ ہے کہ معلوم رہے نجاست موجب حرمت ہوتی ہے اور دوسرے جانور و نسین اس کا خلاف رکھیں وہ حرام کیا وجہ یہ کہ کفر خنزیر سے علت نجاست اخذ کی گئی حالانکہ ظن وغیرہ بھی نجس تھا و رفع یہ علت قرآن میں مذکور ہے اور غرض اس سے تحریم جانور مان نہ نہ کی ہے نہ مطلق نجاست پھر قیدیں محل نجاست مجمل ہر تفسیر اسکی احادیث و اجماع و قیاس سے کی گئی وہم جب نجاست علت حرمت ہو تو چاہیے کہ گھوڑا حلال ہو و رفع مذکور اسے حلال اور صرف امام صاحب مکروہ کہتے ہیں اور علت اسکی نجاست نہیں بلکہ شرف و اعانت جہاد ہے اور ایسی حرمت تو انسان میں بھی ہے

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي نَفْسٍ مِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا أَلَا
اور انہر جو یہودی ہوں حرام کیا ہے ہر جانور والا جانور اور گائے اور بکری سے حرام کی ہے انہر جو یہودی ہوں
مَا حَلَلْتُ لَهُمْ هَآؤُلَآءِ أَوْ أَحْوَايَا أَوْ مَا اخْلَطَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّهُمْ نَبِيْعُهُمْ وَأَنَا لَصِدْقُهُمْ
وہ شکر کر اٹھائی پچھلے انکی یا انہر میں نے یادہ کہ علی ہر جانور سے یہ بدلادیا ہے ان میں سے کبھی انکی نفاوت اور کبھی ان

ذی ظفر - ناخن دار اور دینور میں ابن عباس سے مروی ہے کہ مراد اُس سے اونٹ اور شتر مرغ ہے کہا سعید بن جبیر نے کہ مرغ میں اس میں داخل ہر جامع ذی ظفر وہ سبکی انگلیاں پھیلی ہوئی نہون جسے اونٹ شتر مرغ کہتے ہیں یہودیوں پر پہننے ہر ناخن والا جانور حرام کر دیا اور گائے بکری کی چربی حرام کر دی مگر وہ چربی جو پٹھیا یا انتر یون میں یا ہڈیوں میں داخل ہو حرام نہ تھی اور یہ سنرا دی ہے انکی نفاوت کی و ہم سے یہ نفاوت سے مردمان مردم خوری اور ربوا اور اللہ کی راہ سے رد کنا جیسا کہ سورہ

یہودیوں کے حلال و حرام کا کلیہ اند کے تاخیر و تقدیم سے مذکور ہوا اس طرح کہ کوئی جانور قرآن سے حرام نہیں ہے مگر خنزیر اس لیے کہ وہ نجس ہے پس ہر نجس جانور قیاس سے حرام ہو گیا ہے ہر طہر جانور سے کوئی حرام نہیں مگر دو آیتیں غیر مذکور ہر طہر ذبوح جانور سے کوئی حرام نہیں مگر وہ جو غیر خدا کے لیے بعد رت و ذبح قتل کیا جائے یا جانور حلال و مذکور بوجہ اللہ کے تمام اجزاء سے صرف رنگون کا خون حرام ہے اور جملہ اجزاء جبین سلیم الطبع لوگ عموماً کھایا کرتے ہیں حلال ہیں پس - کھال - بال سنت - ہڈی نسین وغیرہ مکروہ ہو گئیں اس لیے کہ سلامت طبع و نفاست قلب نہ اسے منظور کرتی ہے نہ لوگ اور ہر راعب و عاوی باقی رہا گوشت اور اوس میں ملا ہوا خون چربی اور نرم ہڈی یہ حلال ہے اور یہی مذہب ہے اور دوسرا جواب جو تفاسیر سے منتخب کیا گیا وہ یہ ہے کہ آیت خاص ہی چار ہی جانوروں کے جواب میں پہلے فرمایا ہے انعام بنائے پھر ان میں سے چار کے نام لیے اور فرمایا کہ جو ان میں سے بعض کو حرام کہتے ہیں اُن سے پوچھیے (قل) یہ قرینہ ہے تخصیص کا پھر فرمایا کھانے والے کھائیں یہ قرینہ ہے کہ حکم حلال گوشت جانوروں میں ہے دوسروں کا نسین اور ان جانوروں میں بلاشبہ خواہ خون حرام ہی - خواہ مردار خواہ مذکور بوجہ لیس اللہ اور کچھ حرام نہیں - اور ذکر خنزیر سے فائدہ یہ ہے کہ معلوم رہے نجاست موجب حرمت ہوتی ہے اور دوسرے جانور و نسین اس کا خلاف رکھیں وہ حرام کیا وجہ یہ کہ کفر خنزیر سے علت نجاست اخذ کی گئی حالانکہ ظن وغیرہ بھی نجس تھا و رفع یہ علت قرآن میں مذکور ہے اور غرض اس سے تحریم جانور مان نہ نہ کی ہے نہ مطلق نجاست پھر قیدیں محل نجاست مجمل ہر تفسیر اسکی احادیث و اجماع و قیاس سے کی گئی وہم جب نجاست علت حرمت ہو تو چاہیے کہ گھوڑا حلال ہو و رفع مذکور اسے حلال اور صرف امام صاحب مکروہ کہتے ہیں اور علت اسکی نجاست نہیں بلکہ شرف و اعانت جہاد ہے اور ایسی حرمت تو انسان میں بھی ہے

قُلْ قَالُوا أَتِلْ مَا نَحْمَدُكَ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكَاذِبِينَ

کہ آؤ بدعنوانین جو حرام کیا ہے تمہاری تہذیب یہ کہ نہ شرعیہ کرو ساتھ آؤ گے

اِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ اِمْلَاقٍ لَّعَلَّكُمْ يَرَوْا قَوْلَكُمْ وَاِيَّاهُمْ

شہابی اور نہ نقل کرد ادب کو اپنی موت کا جی سے ہم رزق دیتے ہیں سکھ اور خاص کر انکو

وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۖ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ

میرزا حسن چاؤ: جو علی گڑھ میں ہے۔ اور جو علی گڑھ میں ہے۔

الَّتِي خَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ عِذْلِكُمْ وَصَلَّيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

فصل اول در بیان احوال و حال

واسع ہے۔ مفسرین کے بوجہ دقت عبارت نہایت محول تھریہ سے کل مقام فرمایا میں انکا حاصل اور احسن بیان کیا ہے۔
ہوئے۔ فرمایا آپ کہ دین یہ کیا دل سے گڑا گڑا کہ حرام و حلال بنا رہے ہو اور ہم تمکو بتا دین کہ کیا کیا تھا اے رب نے
تم پر حرام کیا ہے۔ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ (جسکا حاصل توحید و ایمان ہے) اسے والدین کی حق تلفی نہ کرو
پس اُنکے ساتھ احسان کرو۔ اپنی اولاد و جو موجب بقا و نسل و لطف حیات و بہترین انعام الہیہ سے ہیں محتاجی
کے دُور سے مارو اور لوہم تمکو بھی روزی دیتے ہیں اور اُنھیں بھی دینگے۔ اور یہاں تک کہ پاس بھی نہ جاؤ کھلی ہوئی ہون
یا چھپی ہوئی۔ اپنی جان یا کسی اور کی جان جو اللہ نے تم پر حرام کر دی ہے نہ مارو مگر کسی حق اور محبت سے مصالحت
نہیں یہ سب باتیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمھیں انکی وصیت فرماتا ہے تاکہ تم سمجھو تمھارا کھانا کھانے سے منع تھا۔ مع تعالیٰ میں امر الہی سے بلند پر چڑھنا
پھر آنے کے معنی ہیں عام ہو گیا موصولہ منصوبہ اور نافید اسے نامیہ بھی کہا گیا (حرام اپنے سے منظم پر متعلق ہے
تکالیفات بعیدہ کا لہذا جب رای صاحب تفسیر کبیر تحریم سے یعنی تحدید و بیان واضح لیا گیا۔ اہل محتاجی و فقر کا کھانا مباح ہے
فرمایا تا کہ من وجہ بھی فعل واقع ہو خواہش جمع نفس چھائی کہا گیا کہ نفس متعلق بہ قول ہے مگر صحیح یہ ہے کہ نفس نہ
گناہ میں علاوہ منافعت شرعی کے عار و تنگ عقلی بھی ہو جیسے زنا۔ چوری وغیرہ ظہر کھلا ہو گناہ سے
خلوق سمجھ سکے دلیل قائم ہو دیکھنے والے برا جانیں یا تاویل و تغیر نو کے بطن چھپا ہو گناہ جسے نہ مخلوق جان
سکے نہ دلیل قائم ہو بظاہر بریت حقیقہ تاخوذی جیسے بدعتی و ملاوئہ حق عوض دلیل حجت و بحث
قتل نفس میں اگر خود کشی داخل ہے تو بختی ہونے کے کیا معنی ہیں اسلئے کہ خود کشی کسی مال میں خود کشی
جواب۔ اقرار حدود و تعاصر گویا خود کشی ہے اب معنی یہ ہون گے کہ جب تک حق و راستی لازم نہ ہو ایسا
بات نہ کہو ایسا کام نہ کرو کہ جان کا ڈر ہو۔ جان بچانے کو فرض عبادت تو مگر جبکہ حق پر جان جائے جیسے جان
وغیرہ میں نہ یا آیت خود کشی سے متعلق ہی نہیں

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ

اور پاس نہ جاؤ مال یتیم کے مگر اس طرح کہ وہی اچھی دی بیٹانک کہ پہنچ جائے بالغی اور پورا کرو

وَاللِّزَانَ بِالْقَسْطِ ۚ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا وَلَا وُسْعًا ۚ وَأَذًا قُلْتُمْ فَأَعْدُوا ۚ وَلَا

اور زناؤ انصاف سے نہیں تکلیف نہ کرو نہ نفس نہ کسی نہ کسی اور جب بات کہو پس اعلان کرو اگرچہ

كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ۚ ذِكْرُكُمْ ۚ وَصَلَّوْا بِكُمْ ۚ تَذَكُّرُونَ ۚ

ہو قرات والا اور ساتھ کد اللہ کے وفا کرو نہ ہو کہ نصیحت کرتا ہو تمکو اس سے تامل تم نصیحت پکڑو

یتیم کا مال نہ چھو مگر اچھے طریقے سے یعنی بطور حفظ و خیر خواہی و ولایت و اصلاح اور یہ حفظ و اصلاح اس وقت

تک برابر رہے جب تک وہ خوب جوان اور نمیدہ نہ ہو جائے اور ناپ تول برابر ہو اگر کسی کو کم نہ دیا زیادہ

نہ لو اس کی کو ایسی تکلیف نہیں تیا جو اس کی وسعت اور طاقت سے زائد ہو اور جب کوئی بات کہو اس میں انصاف کرو

اگرچہ کسی رشتہ والے کے حق میں بھی ہو یعنی حق کی جانب داری کر دینے پر یا اپنا اور اللہ کا وعدہ پورا کر دیا یا ان لاؤ

مطیع ہو جو یہ تمکو نصیحت کی گئی ہے تاکہ سوچ سمجھ کر نہ ہو اسے مراد مداخلت و دست اندازی ہو اشارۃ الغی سے معلوم

ہو کہ بطور احسن حفظ و ذمائی مال یتیم کی واجب ہے اس لیے کہ اگر ولی اس کی حفاظت نہ کرے گا تو گویا اسے ضائع کر دیا

اور تقرب بطور اتبع ہوا پس ولی ہر حال میں اور اجنبی کو بوقت کسی معاملے کے دوسرے حقوق سے حق یتیم کا لحاظ

زیادہ تر رکھے کیونکہ بیانا جو بعض اشیاء کے اغراض کے لیے معین کیا گیا ہو مراد یہ ہے کہ تول ناپ میں انصاف کرو

اِذَا قُلْتُمْ مَعًا عِبَارَةٌ مَعْلُومٌ ہوا کہ ہر بات میں انصاف ملحوظ ہے کوئی خوش ہو یا ناخوش ہو مگر دلالت سمجھا گیا کہ گواہی اور

فیصلہ اور فتویٰ اور ہر ایسی بات میں جس کا اثر کسی دنیاوی یا دینی معاملے پر پہنچے والا ہو بدرجہ اولیٰ انصاف

واجب ہے اور کسی کے لیے ظلم و حق فراوانی حلال نہیں کہ تکلف الخ چونکہ سابق سے احکامات مختلف بیان ہوئے

جنگی پوری حمایت شوال تھی مثلاً شرک میں شرک خفی یعنی غیر خدا کو مقصود اور فاعل سمجھنا۔ والدین کی پوری رضا جوئی

اگرچہ وہ متبادر بھی ہوں اور اُسے ہر حال میں نیکی اگرچہ خود صاحب حاجت ہو اور اولاد کے عدم قتل یعنی

تعلیم و پرورش کا پورا انتظام اور بیانی کھلی ہو یا چھپی قطعاً ترک کرنا اور کسی شخص کے ہلاک و ایذا میں کسی نوع کی سہلش

نہ کرنا اور یا جو دخل مال یتیم سے بالکل احتراز ان کی اصلاح کامل لحاظ اور دین میں ایسا انصاف

کہ کسی کا حق سرکھو ضائع نہ ہو خصوصاً اللہ تعالیٰ کے معاملہ سے یعنی ایمانی سلام و اتباع احکام و تصدیق کامل توکل معصوم

سلاطین و مشائخ و امراء مگر یہ کہ انسان ان سب میں پورا اترے لہذا بنظر ترم و تخفیف دیا گیا کہ ایسی بات کہ جو بجا آئے ہو یا کسی اور کے

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ

اور یہ سیدھے۔ راہ ہو میری کشادہ پس پیروی کرو تم اس کا اور نہ ڈھونڈو۔ لایں کہ ہر اگر دین تمکو راہ سے الکی

اور یہ احکام مذکورہ را اخلاق محمودہ **ذٰلِکُمْ وَصَّیْکُمْ بِہِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ** ہمارے رضا و خوشنودی کے طریقے ہیں تعین چاہیے کہ اسی پر چلے۔ یہ نصیحت کتاب پر لکھی ساتھ اس کے شاہد تم کو دے۔

کہ یہ تلاشیں اور رفتار تم کو اللہ کی راہ سے جدا کر دیگی اللہ تم کو یہ نصیحت کرتا ہے شاید تم اس سے ڈرو اور برائیوں سے بچو معاملہ ابن مسعود سے مروی ہے کہ زمین پر آنحضرت نے ایک خط کھینچا اور فرمایا یہ اللہ کی راہ ہے پھر اُس کے دائیں بائیں جانب دوسرے خط کھینچے اور فرمایا (اسل) یعنی متفرق راہیں یہ ہیں ہر راہ پر شیطان بلارہا ہے پھر یہ آیت پڑھی میں نے تم کو اللہ کی راہ سے خطاب ہوا کہ یہ پابندیان یہ الزام یہ تعلیم یہ احکام تمہارے لیے مخصوص نہیں کہ تم دشت کرتے ہو بلکہ ہمیشہ سے ایسا ہی ہوتا آیا ہے چنانچہ۔

لَمَّا آتٰنَا مُوسٰی الْکِتٰبَ تَمَامًا عَلٰی الَّذِیْ اٰخِزَّ وَفُصِّلَ لَکُلِّ شَیْءٍ وَهُدٰی وَرَحْمَۃً پھر دی گئی تھی موسیٰ کو کتاب کامل اس پر جسے لکھا کی اور تفصیل ہر شے کے لیے اور رہنمائی اور رحمت

کِتٰبَ تَوْرٰتِ تَمَامَ جَانِ الْعِلْمِ بِلِقَآءِ رَبِّہُمْ یُؤْمِنُوْنَ اور کامل بغیر اس اظہار کراست یا تمام نعمت و تکمیل علم و معرفت الٰہی احسن ہے کہ وہ ملے پر اپنے رب کے ایمان لائیں

حضرت موسیٰ ہیں اور ان کے تابعین غنائد داخل ہوں حاصل اس نصیحت کے بعد یہ سنو کہ جسے موسیٰ کو تورات دی جو مراتب کمال و عرفان و تعلیم اخلاق و احکام کے پورا کر نیوالی تھی، یا اپنے جوئیہ بخت احسان دے تھے اور اُمین ہر اہم مفید و مفہم کی تفصیل اور رہنمائی اور اللہ کی رحمت تھی اس لیے کہ وہ لوگ اس امر پر ایمان لائیں کہ ہم نے ان کے جہاں اور حضور رب العالمین میں چلے رہے تھے

وَهٰذَا کِتٰبٌ اَنْزَلْنٰہُ مُبَارَکٌ فَاتَّبِعُوْہُ وَاتَّقُوا الْعِلْمَ تَرْحَمُوْنَ اَنْ تَقُوْلُوْا اور یہ کتاب ہے انما ہے اسے مبارک ہے یہی پر دی کر ڈی اوردو تاکہ تم رحم کیے جاؤ (ایمانی) کہ کو تم

اِنَّمَا اَنْزَلَ الْکِتٰبَ عَلٰی طٰیْفَتَیْنِ مِنْ قَبْلِکُمْ وَاَنْ کُنَّا عَنْ دَرَسِہُمْ کَافِلَیْنِ نہیں انما تھا کتاب کتاب کے دو گروہوں پر ہے پہلے اس کے چنگ تھے ہم پڑھنے سے اس کے پیچھے

اور یہ کتاب یعنی قرآن مجید ہے انما ہی تم اس کی اتباع کرو اور اللہ سے ڈرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے اور تاکہ تم ایسا نہ کہو کہ کتاب تو وہی فرقون یعنی یہ دو تعارضی پر انما ہی لکھی تھی اور ہم اُسے نہ پڑھ سکتے تھے اس لیے کہ زبان غیر تھی اور کوئی نبی عربی اُسکی سمجھائیو الا بھی نہ تھا وہ ہم اللہ تعالیٰ نے کفار کا قول نقل فرمایا کہ وہی گروہ یہ ہیں بر کتابین اتریں اور اسکی رونہ کی حالانکہ بنی اسرائیل کے ملاوہ بہت پیغمبروں پر صاف نازل ہوئے ہیں دفع یہ باعتبار تعلق عذر کے ہوا کہ اس لیے کہ کفار کو ان دو کتابوں کا علم بوجہ شہرت و رواج زیادہ تھا بخلاف مسند دوسرے صفت کے اور یہ مقام بیان تقداد صفت و منزلت علیہم نہ تھا ہیں اُس سے قرض نہ فرمایا اور اگر ہم یہ بھی تسلیم

عجیب ہے کہ اس کتاب میں جو احکام مذکور ہیں ان کے خلاف کوئی عمل کرے گا وہ لوگ جہنم میں جائیں گے

کر لیں تو اخبار صحافت حکم و صریح ہیں اہل ہدایت اشارہ عجز و سرکشی سے علماء پر واجب ہے کہ وہ امان و غلط اور عام تبلیغ دعوت کرتے ہیں اور مذاق کفار کے لیے عذر باقی نہ چھوڑیں یہ معلوم ہوا کہ ہرگز موسوی و عیسوی عام نہ تھی ورنہ یہ عذر قابل ذکر نہ ہوتا اس لیے کہ اختلاف لغت کوئی عذر نہیں ایک قرآن تراویح و زیارات کے لیے یہ بھی کافی ہے کہ وہ عربی سکین اور تہجے کچھ ہوں قابل اعتبار اور محبت کے لائق نہیں ہو سکتا۔

أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ

یا کہ تم کہتے ہو کہ اگر ہماری کتاب آتی تو ہمارے ہوتے تو زیادہ راہ اُسے تو حقیقت آگئی تھی یا نہیں اُن سے کہہ دو کہ تم سے ہماری اور تمہاری اور رحمت میں کون غلط زیادہ اُس سے کہہ چلائے آئین کو اللہ کی اور پھر سے

عَنهَا سَيَجْزِي الَّذِينَ يَصْدُقُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدُقُونَ

اُسے اب بلا دینے ہم انہیں جو گمراہ ہوئے ہیں آئین سے ہمارے خبری مار کسب اس کے کچھ پھر سے جاتے اور ایسا بھی نہ ہو کہ کہنے لیکن اگر ہم پر اللہ کے احکام نازل کیے جاتے تو ہم یہود و نصاریٰ سے زیادہ رو براہ ہوتے ہیں (اے لوگو) تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پاس دلیل واضح اور رحمت و ہدایت آگئی پس اُس سے زیادہ ظالم سرکش و باغی کون ہے جو اللہ کی آیتیں چیلانے اور اُس سے روگردانی کرے اب اللہ تعالیٰ ان منکرین روگردان کو ان غلوں کے بدلے میں بڑا عذاب چکھا لیا گیا ہے جاکم اور بگم میں مضامین کوئی فرق نہیں خالی نہیں پس یہ قرآن حجت ہے ہر آدمی پر کہیں ہو اور کسی اور جیکو ہو اور کوئی زبان رکھتا ہو اور ایسے ہی دمن عام ہے جو اسکی تکذیب کرے سزاوار عذاب ہے پس آیت دلائل کرتی ہے کہ حکم قرآن اور دین محمدی عام ہے۔

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ

نہیں انتظار کرتے مگر یہ کہ آئیں ان کے پاس فرشتے یا آئے تیرا رب یا آئے بعض آیت رب تک و یوم یا آئی بعض آیت رب تک لا ینفع نفسا ایمانها کم کلن امنت نشانی تیرے رب کی جس آئی بعض نشانی تیرے رب کی نہ ینفع و لا یسئلکم ایمان اسکا کچھ ایمان لا۔ علی من قبل او کسبت فی ایمانها خیرا قل انتظروا انا منتظرون

پہلے یا آئی تھی ایمان میں اپنی نیکی کہ چکے منتظر ہو میں بھی منتظر ہوں نہیں انتظار کرتے ہیں مگر یہ کہ اُن کے پاس فرشتے آجائیں یا پروردگار عالم نزول و احوال فرمائے جیسا کہ حرمہ محشر میں ہو گا کہ اول فرشتے آسمان سے اتریں گے آخر کو خود رب لغزہ نزول و احوال فرمایا اور مفسرین کے نزدیک عذاب یا حکم آئی بھی ملازم یا آجائیں تیرے رب کی بعض نشانیان جہن بعض نشانی رب کی آجائی کسی شخص کو ایمان لانے اور نہ ہونے

ایمان میں کوئی نیکی نہیں کی بیٹھ کا فر کا ایمان اور عاصی کی توبہ مقبول نہ ہوگی تو آپ اُس نے کہ دیکھ اگر اسی کے منتظر ہو تو ہم بھی منتظر ہیں مخالف ملائکہ سے موت کے فرشتے یا عذاب کے فرشتے مراد ہیں اور بعض آیات سے آفتاب کا جنوب سے نکلنا مراد ہے و منتظر کہ ابن سعد سے منقول ہے کہ جب آفتاب خود ہوتا ہے اس کا سجدہ کرتا ہے عرض کے تلے اور تسبیح و تہنیت کر کے اذن طلب کرتا ہے اُسے حکم ہوتا ہے کہ مشرق سے طلوع کرے ایک مہینہ دن ہو گا کہ آفتاب سے کہا جائیگا کہ تھوڑا رات برابر تھوڑا بھگا عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے تین بار آفتاب جازت مانگیگا اور عرض کرے گا اے رب تیرے بند میرے منتظر ہیں تین رات مقدار وقت گزر جائیگا۔ ابن عباس نے کہا اس مقدار کو کچھ لوگ جانیں گے اور وہ اصحاب قرآن ہونگے ہر شخص اپنا وظیفہ ختم کر لے گا اور دیکھیگا کہ رات ویسی ہے پھر ایک دوسرے کو پکارے گا اور سجدہ میں لوگ جمع ہوں گے اور روئیں گے پروردگار عالم سے تعزیر و ذاری کہیں گے پھر جبریل علیہ السلام کہ رب جلیل آفتاب و ماہتاب کے پاس جا کر کہیں گے کہ حکم شاہنشاہی یونہی ہے کہ تم اپنے مغرب سے طلوع ہو تمھارے لیے اب نور اور چمک نہیں ہے شمس و قمر روئیں گے اور چلائیں گے کہ وقت موت آیا قیامت قریب آئی پھر آداب حکم الحاکمین اپنے ڈوبنے کی جگہ سے اُٹھیں گے اور صبح و شام نظر لیں گی مابین انہوں نے اپنی تاریخ میں کہ قطب پھیر دیا جائیگا مغرب مشرق اور مشرق مغرب ہو جائیگا اور اللہ کے بندے گریہ و بکا میں ہونگے کہ ناگاہ سنا دہی نہا کر گیا دروازہ توبہ کا بند ہو گیا اور آفتاب و ماہتاب مغرب سے طلوع ہوئے لوگ دیکھیں گے کہ آفتاب جہان افروز بے نور عاجز و مجبور ہے اس وقت مسلمان کی عبادت اور انکار و ناسمجس ثواب ہو گا اور مشاق تہکار کے سامنے نہ ہوگی لہذا مونا اُپر حسرت ہو جائیگا۔ ابھی آفتاب اور ماہتاب نے اُدھی راہ طر کی ہوگی کہ حضرت جبریل اُنکی چوٹیاں پکڑ کر مغرب کی طرف لے آئیں گے تاکہ مشرق میں غروب نہ ہو کر جہان ہمیشہ آفتاب غروب ہوتا ہے وہاں غروب نہ ہو گا بلکہ باب توبہ میں غروب ہو گا حضرت عمرؓ نے حضورؐ میں عرض کی یہ دروازہ کیسا ہے ارشاد ہوا جنت کے دروازہ دن سے ایک طلائی دروازہ ہے مرصع کا مکتل بجا ہر دو درشا ہوا ایک جانب سے دوسری جانب تک سوار تیز رفتار چالیس دن میں پہنچے جب سے اللہ نے خلق کو بنایا یہ دروازہ گناہگاروں کے لیے کھلا ہوا ہے توبہ کی اور اس میں داخل ہوتے ہی دروازے میں اس آفتاب غروب کر آیا جائیگا اور دروازہ بند ہو جائیگا پھر نہ کسی کا فر کا ایمان نہ کسی عاصی کی توبہ قبول ہوگی اور دوسرا ضعیف روایت میں ہے کہ جب آفتاب مغرب سے نکلیگا اور باب توبہ بند ہو جائیگا ابلیس عذر خواہ سجدے میں گرے گا اور کہے گا جسے حکم ہو سجدہ کر دینا اسکے تابعین کہیں گے اے سردار تو کسی طرف مجھ کو نہ دیکھتا ہے دیکھیگا میں نے اسے عرض کی تھی کہ قیامت تک مجھے موت نہ آئے اب قیامت قریب آگئی چاہتا ہوں کہ خاتمہ بخیر ہو اور شیطان اپنے ظہر پھرنے لگے لوگ پہچان لیں گے کہ ہمارا عزادری تھا جو ہم کو بکاتا تھا شیطان بعین اسی گریہ و بکا میں ہو گا کہ دابر اللہ صلی

اور وہی ہے کہ آفتاب و ماہتاب مغرب سے طلوع ہوں گے اور چلائیں گے کہ وقت موت آیا قیامت قریب آئی پھر آداب حکم الحاکمین اپنے ڈوبنے کی جگہ سے اُٹھیں گے اور صبح و شام نظر لیں گی

نکلا اے قتل کر گیا دیہ خلاصہ ہر تعلق زلیات نشوکر

بَنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِيَنَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَّسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ مَّا لَكُمْ اَوْهُمْ اِلَىٰ

جنگت ہندوین کے ملکر جو کفری کر دیا دین اپنا اور حقے گرد گردہ نہیں ہے تو انہیں سے کچھ بھی

بَنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِيَنَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَّسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ مَّا لَكُمْ اَوْهُمْ اِلَىٰ
 اور یہ کہ وہ گردہ طلحہ بن گئے
 اللہ تم سے کچھ بھی نہ کرے گا تو ایفعلون
 دین کو کمر سے کمر سے کر دیا
 آپ ان سے بری ہیں اور ان کا

فیصلہ اللہ کی طرف ہو وہ انہیں کیے کی سزا دیگا عالم نیتیا سے یہ دو نصار امراء ہیں مجاہد نے کہا بدعتی ہیں
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ بدعتی اور اہل اہل اور اہل ضلالت ہیں ورنہ مقررہ کہنا ابو امامہ نے

گردہ (خاور و سج) اور (دو اوج) ہیں **ف** دین سے مراد دین ابراہیمی اور تفریق سے مراد تفریق کی سبب جیسے
 یہ دو نصار امراء ہیں ہونی یا بطرح مسلمانوں کے فرقوں میں ہے اور گردہ سے مراد یہ ہے کہ اپنے اصول اور فروع

تمام امور طلحہ کرے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وَتَقَرُّوْا اُمِّيْ عَلٰی ثَلَاثٍ وَسَبْعِيْنَ مِلَّةً
 کہ تم میں فی التامیلا وَاَحَدَةٌ قَالُوْا مَنْ هِيَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَیْهِ اَصْحَابُکَ (رواہ ترمذی) اور تفرق

ہو گی میری امت بہتر (توقیر) سب کے سب ووزخ میں جائینگے مگر ایک اصحاب نے عرض کی یا رسول اللہ
 وہ جنتی کون ہے فرمایا وہ جسرین اور میرے اصحاب ہیں اور عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ میں آپ کی خدمت میں

دو پہر کو گیا پھر آپ نے دو کھمبوں کی آواز میں سنیں جو ایک آیت کے مطلب میں جھگڑتے تھے آپ باہر تشریف
 لائے اور چہرہ مبارک سے غضب ظاہر تھا اور فرمایا اِنَّمَا هَلَاکَ مَنْ كَانَ قَبْلَکُمْ بِاِخْتِلَافِهِمْ فِی الْکِتَابِ

(رواہ مسلم) تم نے پہلے لوگ کتاب ائمہ میں اختلاف ہی کرنے سے ہلاک ہوئے لیکن اختلاف سے تفریق کی مراد ہی
 کہ اصول و فروع علیحدہ ہو جائیں پس یہ اختلاف جو اہل سنت میں ہو اختلاف رحمت ہو نہ اختلاف ضلالت

اختلاف دو سہرے فرقوں حکمے اور ہمارے پاس دلیلیں ہیں کہ وہ ایک جنتی ہیں انشاء اللہ تعالیٰ بل ہم نے
 اصحاب کی اقدار اور سنت حضرت مصطفیٰ کو اصل بنالیا ہو بطرح انبیاء میں تفریق نہ کرنا ایمان ہو ایسے ہی کسی

معاہدی کو نہ چھوڑنا سنت کا نشان بننا فرمان ہو یک ہم تفریق صادق نہیں آتی اس لیے کہ جملہ مذاہب خلفاء
 راشدین کے بعد شائع ہوئے اہل سنت میں حال پر تھو اسی پر رہے

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ اَمْثَلِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَاۤءُ لَہٗ
 جو ۱۰ نیکی پس اُس کے نیکیوں کا سوا اور جو ۱۰ برائی پس نہ پڑا یا جائیگا مگر

یعنی ایک نیکی کے
 مثلاً وہم لا یظلمونہ
 عوض دس نیکیاں اور ایک
 برائی کے عوض ایک نیکی
 مثلاً اُس کے اور وہ نہ ظلم کیے جائیگے
 اور اپنے ضرائع میں یا دنی اور دینی میں

بن گیا تک قربانی اور حج وغیرہ اس سے جملہ عبادتیں مالی مراد ہیں صلوٰۃ نماز اس سے تمام بدنی عبادتیں مراد ہیں محاسنی یعنی اللہ ہی جلایز اللہ ہی یا علیٰ عزت و لطف بقا و جلد اعمال سماعتی موت اللہ ہی کے حکم سے ہو یا اللہ ہی راہ میں مرنا ہو یا بعد موت اسی کا سامنا ہو رہی جزا و عکاف آیت میں اللہ جس اور اُمرت کا لکھ کمال تاکید و حقر کلامت کرتا ہے کہ مومن کی تمام بہت اللہ ہی کے لیے ہونا چاہیے اور یہ کہ تعلق ذات دوسرے تعلقات سے قوی تر ہر حال و ہر فعل میں اس طرف نظر ہو عام ایک دن وید بن مغیرہ نے حضرت سے کہا آپ ہمارا

راہ پر چلنا ہم آپ کے گناہ اپنے سر سے لیتی ہیں اُٹھا دیا

قُلْ اَغْيَاثُ اللّٰهِ اَنْبِئِي رَبَّكَ وَهُوَ رُبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكُفُّ كُلُّ نَفْسٍ لَّا

عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰى ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ

بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ میں کسی اور کو رب بناؤں حالانکہ وہ رب تمام چیزوں کا ہے

دوسرے دار میں غلط ہے اس لیے کہ نہیں کہتا کوئی نفس کچھ کر اسکا نفع یا نقصان اسی کے لیے ہو دوسرے سے واسطہ نہیں کوئی اُٹھائیو اللہ دوسریا بوجھ اُٹھانیں سکتا و ہم اسودیت میں دار و دنیا کی یا یہی کا شائع کرنا ہمیشہ ثواب یا عذاب پایا کر گیا جب تک دوسرے اُسے کرنا کو فہم ان میں اس تعلیم یا امانت کا عوض ملے گا یہ نہیں کہ کام کرنے والوں کا کوئی حصہ کم ہو جائے الحاصل نیک یا بد حسب سے اُن سے غیب کا عوض ملے گا دوسریا عذاب و ثواب کم نہو گا پھر تم سب کے سب اپنے رب کی ذات رجوع کر گئے وہ تمکو اس اختلافات باطل اور دلائل عاقل کی سزا دے گا وہاں سب جاؤ گے مگر بچاؤ گے

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلِيفَةَ الْاَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ

لِيَلْبِسَكُمْ فِیْهَا اَسْمَآءَ اَنْ رَّبَّكَ سَرِیْعَ الْعَقَابِ ۚ وَاِنَّهُ لَفَقُوْرٌ رَّحِیْمٌ

یعنی وہی اللہ ہی جس نے زمین میں اپنا خلیفہ بنایا اور تمام حکومت و اختیار شاہانہ تمکو عنایت کیے گو بڑے بڑے قوت والی مخلوق زمین پر ہے مگر کیا ممال سحر و سقاویں تم سب کے مالک سب تمھارے سے بڑے یا ایک قوم کے بعد دوسری قوم اُس کی خلیفہ اور جانشین بنائی جاتی ہے لہذا اس اعتبار سے یہ

امت محمدی تمام استون کی خلیفہ ہو اور انھیں پر خاتمہ ہو اور ایک کو مدارج و مراتب میں دوسرے پر فوق دیا
اس لیے کہ آزمائیں شخص کو اس کی دی ہوئی چیز میں فدا و مساکین کا استحسان صبر و توکل اختیار و امر کا استحسان جو
راہ و شکر و تواضع غلام کا استحسان اجتہاد و تحقیق جہل کا استحسان انقیاد و تقلید اہل حکمت کے لیے خاموشی اہل دل
کے واسطے خود فراموشی غرض شکر شخص کا استحسان اُس کے موافق معین ہے اور اس تمام طہل عمل و عزت و خلل
کے ساتھ تیرا رب سرگین سرکش پر جلد عذاب کرنے والا اور عاجز و نادم کے گناہوں کا بخشے والا اپنے بندوں پر
مہربان و رحیم ہے مسئلہ خلافت اللہ کا شکر ہی ہے کہ اللہ کے اکام اپنی قدرت بھر نافذ کرے قلیل ہوں
جیسے انسان اور اُس کا نفس یا شیر ہوں جیسے سلاطین و امرا کے فرما بنزدار لوگ

سُورَةُ الْأَعْرَافِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَكِّيَّةٌ

سورہ اعراف کے مین نازل ہوئی درمستور صرف ایک آیت، مانی ہے حسین مجملی داوان کا ذکر ہے امین
دوسوچھ آیتیں ہیں گما ابن حزم نے صرف دو آیتیں اسکی منسوخ ہیں اور نام اسکا اعراف اسلئے ہو کہ امین
اعراف اور اس کے تعلق کا بھی مذکور ہے

الْمَصْرُ كَيْتُكَ اَنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صُدْرِكَ حَزَنٌ مِمَّنْ يَنْتَذِرُونَ وَذِكْرَى لِمَنْ يُنِيبُ

المخلص یہ مقطعات قرآن ہے جو مراد اللہ تعالیٰ کی ہو وہی ہمارا ایمان ہے آپ پر یہ کتاب نازل کی گئی کہ آپ کچھ
 بچے میں تلکی نہ رہے نور قرآن سے دل روشن سینہ کشادہ ہو لوگوں کی تحوین و تعلیم پر آمادہ ہو اور ایمان اسے
 نصیحت پائین معاملہ حرج یعنی شک یعنی آپ کو حقیقت کلمہ توحید یا صدق وعدہ و عید میں شبہ نہ رہے بے تردد و دوسرے کو
 ڈرائین مسعادتمندوں کو راہ پر لائین و اگر حرج یعنی تلکی ہے تو بشارت ہے کہ قرآن موجب شرح
 صدر نور عرفان ایمان کی جان ہے اور اگر بے شک ہے تو تکمیل امر رسالت یا تعلیم است مقصود ہے معلوم
 ہوا کہ ناصح کے لیے کمال یقین بلکہ اہل دل ہونا چاہیے ورنہ اثر دشوار اور سعی بیسود ہے اور قرآن پاک

موجب صفای قلب کمال عرفان کلید باب مقصود سے ہے

اسمعوا ما انزل الیکم من ربکم ولا تتبعوا من دونه اولیاء خلیلہ کا تذکرہ

پیر دی کرد جو اتارا گیا طرف تھار رب سے تھار اور نہ پیر دی کرد سوائے اسکے دوسرے جانینی کم نصیحت اختیار کرتے ہو کر

اے لوگو۔ جو تمھارے پروردگار نے تم پر نازل فرمایا اسکے پیرو بن جاؤ اللہ کے علاوہ اور مشرک کے

تابع نہ بنو۔ سوائے اللہ کے نہ کو کسی طرف بلائیں انکی نہ سنو تم بہت کم سمجھتے ہو یہ آکر سمجھ رہے

میرزا محمد تقی خان
نور علی خان
محمد علی خان
اسد خان
میرزا محمد علی خان
محمد علی خان

بمقام

کتاب

۱۱۱۱

فلمسا

فواينسور

کتابخانه
دانشگاه
تهران

١١١

تو خود کہہ سکتے ہو کہ پروردگار سے مخالفت اور دوسرے سے موافقت کس قدر ہے کیلئے جنہوں نے

وَكَمْ مِنْ قَرِيْبٍ اٰمَلَكْتُمْ اَفْجَاءَهَا باَسْنًا بِيَا تَا اَوْ هُمْ قَائِلُوْنَ فَمَا كَانَ

اور کتنی بستیوں میں کہ لڑاکو کہا ہے اُسے پھر کیا اس عذاب ہمارا بیت کو یادہ قلیلہ کرے تھے پھر نہ تھا

دَعَوَاهُمْ اِذْ جَاءَهُمْ باَسْنًا لَا اَنْ قَالُوْا اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ

پکارنا اُنکا جب آگیا اُنپر عذاب ہمارا مگر یہ کہ بولے ہم ہی تھے ظالم

چشمِ عبرت سے دیکھو تو کتنی بستیوں میں کہ ہم نے شامت عصیان سے تباہ و برباد کر دیں پس ہمارا عذاب

اُنپر اچانک آگیا وہ رات کو تو بے خبر تھے جیسے قوم کو طیادین کو سو رہے تھے جیسے قوم خبیث پر عذاب

آنے کے بعد اُنکا پکارنا یہی تھا کہ بیشک چین ظلم کرنے والے تھے درغشور کہا ابنِ سعود نے جس قوم پر عذاب

آیا وہ اپنی خطا کے قائل اور کیے سے پشیمان ہوئے بیاتِ صدر یعنی شبِ باشی کروں یہاں بعضی اہم

فَاعِلٌ فَعَالٌ قَلِيْلٌ قَلِيْلٌ دالالہ دوسرے کو سونا

فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِيْنَ اٰمَرُوْا سِوَا الَّذِيْنَ اٰمَرُوْا وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ

پھر البتہ پوچھیں گے ہم اُن سے کہ بھیجا گیا طرف اُنکے اور البتہ پوچھیں گے ہم پیغمبروں سے

پہلے قیامت میں ہمارا سوال دونوں سے ہو گا پیغمبروں سے پوچھا جائیگا کہ تنہا تبلیغِ رسالت اور وعظ و

نصیحت کس طرح کی اور مصلحِ الیم یعنی امت سے پوچھا جائیگا کہ تنہا کیا کیا اور کیا کیا درغشور بعضوں نے کہا

کہ مرسلین سے مراد پیغمبر ہیں اور کہا بعض نے فرشتے ہیں اور کہا کہ جبریل ہیں البتہ وراہِ سفرہ کسا

غزالی نے کہ جب جادروں کا حساب کتاب ہو جائیگا اللہ تعالیٰ آدمیوں کی طرف متوجہ ہو گا کہا ابوالفتح نے

سب سے پہلے لوح کو بلائیگی کانپتا ہوا حاضر ہو گا ارشاد ہو گا ہمارے احکام پوچھا دیئے عرض کریگا

اے رب ہاں ارشاد ہو گا تیرا گواہ کون ہے عرض کریگا اے رب اسرائیل گواہ ہیں اسرائیل کو حاضر

حکم ہو گا اور کہا جائیگا کیا لوح نے ہمارے احکام تجھے دیئے وہ عرض کریں گے اے رب ہاں لوح

کہیگا حمد ہے اُس اللہ کی جس نے مجھے عذاب سے نجات دی اب اسرائیل سے پرسش ہو گی تنہا وہ احکام

کیا کیے عرض کریں گے جبریل کو دیدہ ہے ارشاد ہو گا جبریل کو لاؤ یہ بھی ڈرتے کانپتے حاضر ہوں گے

اور کہیں گے بیشک اسرائیل سے احکام واجبِ تعمیل پائے اور انبیاء کو پوچھا دیئے اب پیغمبر حاضر کیے

جائیں گے اور ارشاد ہو گا جو احکام تمکو جبریل امین نے دیئے تم نے وہ کیا کیے عرض کریں گے اے رب علم ہے

آدمیوں کو پوچھا دیئے تمہارا انکار کریں گے یہ امت محمدی گواہی دیگی کہ بیشک انبیاء نے تبلیغِ رسالت کی اب

پیغمبرانِ مکمل پیغمبرانِ انس سے سوال ہوا ہم خطا کاروں کی باری آئی حدیث میں وارد ہوا کہ ہمارے

لوح ہوا اور اسے تصدیق کی گئی کہ ہر ایک نے اپنے گناہ کے مطابق عذاب کا

کہ دو توحید میں آئے۔ حدیث میں وارد ہوا کہ تمام رات کے اعمال دن ہو نیے پہلے اور تمام دن کے اعمال رات ہو نیے پہلے حضور امین پیش ہوتے ہیں اور اُس کے علم خاص میں جو حاضر ہو اُسکی خبر فرشتوں کو بھی نہیں پس بدوین
اے اُس دفتر اور اس علم سے جزا و سزا دے گا کہ ان روایتوں سے علم حساب کی عمدگی ظاہر ہے۔

وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ

رستگاری پانے والے اور جو کہ ہلکی تھی تول اُنکی پس وہی رہیں کہ ٹوٹا پایا جانوں نے اُنکی

بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ۝

یعنی قیامت میں میزان
بچے وہ رستگار ہو اور جو کہ

نقصان ہاں اور یہ اسلئے تھا کہ وہ لوگ آیات اُنکی سے ظلم کرتے تھے یعنی اُنکی تصدیق کرنا چاہتے تھے تعذیل لازم
تھی اُنکے خلاف ہٹلاتے تھے مخالفت کرتے تھے میزان وہ شے جس سے مقدار اعمال ظاہر کی جائے

دشرح خفائن و رشور کہا ابن عباس نے میزان کے دو پیرے اور ایک زبان ہے۔ انس سے مروی ہے
کہ ایک فرشتہ میزان کے سامنے کھڑا ہو گا جس کا پلہ بھاری ہو گا باواز بلند کہ گا فلان فلان کا بٹا نیکیوں

ہو ااب کبھی شقی و بد نصیب نہ ہو گا اور جبکہ پلہ ہلکا ہو گا پکارے گا فلان فلان کا بٹا بد نصیب ہو گیا البتہ میرے ہرے مردی
ہے کہ میزان پر جبریل موکل ہیں مرغیب سلمان سے۔ روایت ہے کہ میزان رکھی جائیگی اگر چاہیں تو آسمان

زمین اُسیں تولیں فرشتے کہیں گے اے اللہ یہ کسے وزن کے لیے ہو ارشاد ہو گا جسے ہم چاہیں فرشتے کہیں گے
سُحَّكَ نَدَّكَ مَا عْبَدْنَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ بِنَّحَارِي كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ

ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ دو کلمہ ہیں کہ سب ہیں زبان پر بھاری ہیں میزان
میں محبوب ہیں رحمن کے پاس یعنی سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ مشکوٰۃ فرمایا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی اے رب مجھے کوئی ایسی بات سکھا دے کہ میں اُس سے
تیرا ذکر نہ فرمایا گا لا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ کو حضرت موسیٰ نے کہا اے اللہ یہ تو تیرے سب بندے کہتے ہیں میں

چاہتا ہوں کہ میرے لیے کسی ذکر سے تیرے حضور میں خصوصیت حاصل ہو فرمایا اگر ساتون آسمان اور اُنکے
محافظ اور ساتون زمینیں ایک پتے میں رکھی جائیں اور لا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ ایک پتے میں تو یہی بھاری نکلے گا

البدور السافرہ انس سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا قیامت میں میرے بندے صائف لائیں جائیں گے حق سبحانہ تعالیٰ
فرمایا یہ مقبول ہیں اور یہ مردود فرشتے عرض کریں گے تیرے عزت و جلال کی قسم ہے وہی کہا جائے کیا

ارشاد ہوا کہ میرے لیے نعمتی آلودہ اسے روایت ہو کہ کوئی چیز میزان میں خوش خلقی سے زیادہ وزنی نہیں آلودہ کرے کہا مجھے حضرت نے فرمایا کہ میں تجھے دو باتیں بتا دوں جو بیچ پر لگی اور میزان میں بھاری ہیں حسن خلق اور خاموشی جاہر سے مردی ہے کہ پہلے اہل و عیال کا نفقہ ترانہ و میں رکھا جائیگا کہ آپ کی کابھاری ہو کہ کیا یہی نے ایک شخص اعمال خیر کے ساتھ اٹھایا گا کہ کوئی شے اہل کی طرح آکر اس کے نیکی کے پتھریں کرے گی اور کہا جائیگا تو آدمیوں کو تعلیم خیر کرتا تھا یہ ثواب اعمال ہیں جو تیرے بعد تیری تعلیم سے کیوڑ عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہو کہ حضرت آدم پہلو عرش میں کھڑے دو منبر پر بیٹھے ہوئے دیکھے ہوں گے کہ اٹھکی اولاد سے کون دوزخ میں ڈالا جاتا ہو ناگاہ دیکھیں گے ایک آدمی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دوزخ کی طرف جارہا ہے حضرت آدم پکا رہے اسی احمد آپ کیلئے لبیک اسی پر بزرگوار میں حاضر ہوں حضرت آدم کیلئے دیکھے آپ کی امت کا آدمی دوزخ میں چلا جاتا ہو فرمایا آنحضرت نے پھر میں دامن کہ کفر و شکاک دوزخ کے چھ لکھوں گا اور کون گا اسے میرے رب کے پیغام رساؤراٹھ دوزخ کے کیلئے ہم سخت اور سنگدل ہیں اللہ کے حکم کی مخالفت نہیں کرتے اور وہی کرتے ہیں جو حکم ہے آپ مایوسانہ بایں ہاتھوں پیشانی مبارک پر لڑکر عرش کی طرف نکل کر کے کیلئے اسے رب نے وعدہ فرمایا کہ تجھ تیری امت کے ساتھ میں رسوا نہ کروں گا پس ناگاہ عرش سے آواز آئی اَطِيعُوا حُكْمِي اُمِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرو اور اس بندہ گنہگار کو ٹوٹاؤ۔ میں اپنی جیب سے نکل بھر کا سفید کاغذ نکالوں گا اور نیکی کے پلے میں رکھ دوں گا اور کہو بسم اللہ پس نیکیاں بھاری ہو جائیں گی اور پکارو لا پکار یگا یہ نیک نیت ہو اور اسکی کوشش مقبول ہوئی اسے جنت میں لیجاؤ تو وہ گے گا اسے میرے رب کے فرشتہ خور اٹھ دو تو میں اس بزرگوار آئینہ رحمت کردگار سے کچھ پوچھ لوں اور عرض کریگا میرے مان باپ آپ خدا ہوں کیا اچھا ہے آپکا چہرہ دل افروز اور کیا اچھا ہے آپکا اخلاق دل نواز آپ کون ہیں جو اس بکسی اور بے بسی میں مجھ مسکین کی دستگیری فرمائی میں کہوں گا اِنَّا نَبِّئُكَ مُحَمَّدًا وَهٰذِهِ سَلَاتُكَ السَّيِّئَاتُ كُنْتَ تَكْفِلُهَا عَلَيَّ تَيْنِ تیرا نبی ہوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ تیرا دود ہے جو مجھ پر بھیجتا تھا۔ عمرآن بن حصین سے روایت ہو کہ آپ نے فرمایا قیامت میں خون شدہ پر علماء کی روشنائی مرج ہوگی احمد نے کتاب الزہد میں آنحضرت سے روایت کی کہ آپ کے پاس جبریل آئے اور ایک شخص آپ کے پاس رو رہا تھا جبریل نے کہا یہ کون ہے فرمایا فلاں شخص ہو جبریل نے کہا سب اعمال آدمی کے تو بے جائیگے مگر آنسوؤں سے اللہ تعالیٰ آتش دوزخ کے دریا بھرا دیا

ترتیب کا جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب بدور سازہ میں کہ اس باب میں اقوال علماء کے مختلف ہیں کہ حساب و صراط و میزان و حوض میں مقدم کون ہو اور موخر کون اور بعد تحقیق بسیار سوا سے قیاس

وطن کے کوئی دلیل یقینی نہیں بیان کی ان سکا پیش آنا ہمارا ایمان ہے مگر ترتیب اللہ جانے بعض اقوال میں حوض کوثر صراط سے پہلے اور وزن حساب کے بعد ہے اور بعض میں میزان صراط سے پہلے ہے اور کہا قرطبی نے صراط دوہین ایک وہ جس پر سب کو جانا ہے دوسرا اسکے بعد آئیگا جس پر لوگ بغرض حساب ٹھہرائے جائینگے کما بعض نے میزان صراط پر ہے واللہ اعلم **اتقوا** و میزان کا حق جاننا فرض ہے اور انکار کفر مگر عقولہ باتین بناتے ہیں ربط بعد بیان جزا و سزا پھر وہ نعمتیں یاد دلائین جو خواہ مخواہ اطاعت عبادت پر آمادہ کر دین اور ابتدائی حالت اور پہلی غایت کا مذکور فرمایا

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ
اور بیشک قدرت دہی بنے تمکو زمین میں اور بنائی بنے واسطے تمھارے اس میں مائش کم تمکو کہتے ہو تم۔

اور بنے تمکو زمین پر قدرت و حکومت عطا کی اور سایاں زیت و اسباب احت میا فرمائے بعض اُنکے خلق ہیں پھل پھول سیوس وغیرہ اور بعض مصنوعی ہیں جو تدبیر و محنت و حکمت سے بنائے جاتے ہیں تم بہت ہی کم شکر کرتے ہو
وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا
اور بیشک پیدا کیا بنے تمکو پھر صورت بنائی تمھارے پھر کہا بنے رشتوں کو سجدہ کرو واسطے آدم کے پھر سجدہ کیا

بیشک بنے تمکو پیدا کیا
إِلَّا ابْلَيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ
مگر ابلیس نے نہ تمھارے سجدہ کرنے والوں سے سجدہ نہ کیا گیا ابلیس
کو حکم دیا کہ سجدہ کرو آدم کا

سجدہ کرنے والوں سے نہ تمھارے خلق سے یا مراد آدم ہیں جیسا کہ بنی اسرائیل سے فرمایا بیشک تم بھی تمھارے اگلوں کو نہات دی۔ یا مراد ذریات آدم ہے جو آدم کے ساتھ ہی موجود مخلوق ہوئی اور ظہور میں ترتیب کلامات رہی الملائکہ سے تمام زشتے مراد ہیں کوئی خارج نہیں لآدم سے خواہ یہ مراد ہے کہ آدم کا سجدہ یا طرف آدم کے بہر حال اگر آدم قبلہ تھے تو کوئی مشکل نہیں اور اگر سجدہ کرتے تو بھی وہ سجدہ غلطی تمھارے قبیلہ اور وہ بھی شریعت محمدی میں منسوخ ہو گیا اور کچھ ہو اُس عالم کی باتوں کا قیاس اس عالم دنیا پر صحیح نہیں (تقریر اس کی صفحہ ۲۸ جلد اول میں گزر گئی)

قَالَ مِمَّنْكَ إِلَّا تَسْجُدَ أَخَاكَ قَالَ أَنَا خَلْقٌ مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَ
فرمایا کہنے والا کہ سجدہ کر سب مخلوقیں نے تجھے بلا بہتر ہوں اُس سے کہ پیدا کیا تو نے مجھے اہل سے اور پیدا کیا تو نے اُس سے
مِنْ طِينٍ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَايْكُنْ لَكَ أَنْ تَشْكُرَ فِيهَا فَأَخْرِجُكَ مِنْهَا فَتَصْغُرُ مِنْهَا
مٹی سے کہا پس اتر اس سے پس نہیں ہو واسطے کہ یہ کہانی کہتے اس میں پس کجا بیشک تو ذلیل و خوار
ارشاد ہوا ابلیس لعین تجھے ہمارے حکم حکم کے بعد۔ کس نے روک دیا کہ تو سجدہ سے محروم رہا بلو لاین

آدم سے خیر ہونے تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا جو نورانی و لطیف ہو اور اُسے مٹی سے پیدا کیا جو پست و کثیف
ارشاد ہوا اے ملعون اتر آسمان یا جنت سے تجھے یہ موقع نہ دیا جائیگا کہ تو اس مقدس مقام پر تکبر کرے تو
یہاں سے نکل جا تو ذلیل و خوار ہے ف آیت میں کئی مسئلہ ہیں مسئلہ قیاس بقابلہ نص حرام ہو مسئلہ قیاس
میں ملائکت نص یعنی وہ روش جو نصوص وارودہ کے مناسب تر ہو لازم ہے شیطان نے امر الکی نہ سنا آگ
اور مٹی پر قیاس کیا اور درودش احکام الکی جو آدم کی طرقت متوجہ بقبول و تکریم تھی چھوڑ دی مسئلہ استنباط علت
شرع میں محبت ہی دور نہ شیطان پر صحت الزام ہوتا یہ سوال کہ سمجھ کس نے منع کیا نہ تو مسئلہ حسن و قبح کار و بد
عقل ثابت ہو دور نہ ابلیس کی تکذیب ہو مٹی کہ آگ کو خاک سے لطیف خیال کیوں کیا اور حکم از شرعی ہے دور نہ
اُسکی دلیل مان لیجانی مگر وہ کون تھا کہ آگ پر حکم خیریت کرے اور خاک کو پست کے مسئلہ جود و عدم سے
گناہ قابل شرا سے مزید ہو جاتا ہے اور خطا سے قابل عفو شیطان مردود اور آدم کا عذر مقبول ہو مسئلہ
نا قابل کو اجتماع جائز نہیں جبکہ شیطان کو امتیاز نہ تھا کہ تشرع میں غرض معتبر ہے نہ ماہیت گو اصل نار لطیف تر ہے
مگر غرض خاک یعنی عبادت و تواضع اُس سے بہتر ہے اُسکا قیاس مردود ہو اور حضرت آدم کا اجتماع و بوجہ کمال
علم و صلاحیت موجب عفو و قبول ہو مسئلہ توحید نہ مانی بدون اعتقاد قلب و دہم سلیم نفع نہیں دیتی شیطان یہ تو
سمجھا کہ اللہ نے مجھے آگ سے اور آدم کو مٹی سے بنایا مگر یہ نہ سمجھا کہ بڑائی چھٹائی کا بھی خالق دہی ہے آگ کا علم
اور خاک کا دور ذاتی نہیں بلکہ از جانب حضرت رب العزت ہی اور یہ سمجھا تو نشان امر و جلال غایت پر نشاندہ ہو کر
ملا گد کی طرح سر بسوگر رہتا مسئلہ تغریب یعنی کسی مجرم کو شہر بدر کر دینا اس نص سے ثابت ہے لطیفہ آسمان
ممل معاصی نہیں لطیفہ غور و دلیل تذلیل جیسا کہ شیطان لیل ہوا

لوہو سے پھر وہ ان جیسا کہ بخاری و مسلم میں ہے کہ شیطان آدمی سے کہتا ہے یہ سب تو اللہ نے بنایا اور اسکو
 کہنے بنایا تو جب ایسا خیال آئے امت سے پناہ مانگو اور باز او پھر اپنا داخل ہو گلا آگے اور پیچھے اور داسے
 اور بائیں سے دینی ہر حالت سے اور ہر طرح سے جیسا کہ بخاری میں ہے اِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْزِي مِنَ الْاِنْسَانِ
 جُزْءًا ثُمَّ الشَّيْطَانُ اَدَمِي كِي رُكْ رُكْ مِيْنِ غُوْنِ كِي طَرَحٍ پھرتا رہی اور اسے رب تو اکثر آدمیوں کو میرے
 بھانے سے ناغہ کر پائے گا مسلم ہر آدمی کے ساتھ ایک شیطان ہے (کہہ بگائے) اور ایک فرشتہ ہو کہ راہ پر
 لائے صحابہ نے عرض کی اور آپ کے ساتھ بھی ہے ارشاد ہوا امان مگر اللہ نے مجھے اُسے غالب کر دیا اور
 وہ صلیح و مسلم ہو گیا ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ فرمایا جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو شیطان اُسے ٹھوکا دیتا ہے مگر حضرت
 مریم و حضرت عیسیٰ پر اُسے مجال دست اندازی نہ ہوئی مسلم میں ہے کہ خزف نامی شیطان نمازیں و سوسو ڈالتا ہے
 حاصل آیت یہ ہے کہ شیطان کوئی فریب اور میلہ اغوا سے انسان کا اٹھائے نہیں رکھتا کبھی دوست و ماصح بنکر
 کبھی دشمن قوی کبھی ظاہر کبھی خفی ہوتا ہے کہ آدمی شرک و کفر کرے یہ نہ ہو تو فسق و فجور و معاصی میں
 پھنسا لے یہ بھی نہ ہو تو مباح اور لذات میں منہمک کرے یہ نہ ہو سکے تو افضل سے مفضل اور اعلیٰ سے
 ادنیٰ کی طرف گرائے یہ کھلے گناہوں پر قدرت نہ ہو تو وہی امور سہی جو کسی گناہ کے موجب ہوں ملت
 شیطان نے ہی قصہ رکھا اور آدم نے بھی وہ نکالا لگیا اور آپ بھی اُسے قیامت تک زندہ گی ملی انھیں بھی
 باعتبار نسل کے آپ کا فیصلہ قیامت پر رہا اسکا بھی مگر آپ مقبول ہوئے فرمایا فاستجاب ربہ آدم کے رب نے
 آدم کو مقبول کر لیا شیطان مردود ہوا فرمایا عَلَيْكَ لَعْنَتِي فِرْقَیْ یہ تھا کہ جس مصیبت یا مصیبت کے بعد ندامت
 و توبہ خوف و امید تقویٰ پیدا ہو وہ موجب ترقی مراتب و عفو و رحم و قبول ہے جیسا کہ حضرت آدم سے ہوا تو ان
 تک روئے اقرار خطا کیا دُرتے تھے اور اگر شرارت گستاخی بغاوت بیباکی مایوسی ظاہر ہو تو وہ عذاب و مردود
 ہے جیسا کہ شیطان نے خطا کی اور مقابلہ کیا کہ میں تو آدم سے خیر ہوں معاذ اللہ اللہ تعالیٰ کو اس حکم میں الزام
 دیا پھر کہا تو نے مجھے بھکا یا اور اب میں بھی بھکاؤنگا۔ یہ مقابلہ ہے پس امتیاز ہے مصائب و معاصی مومنین و
 کفار میں بیشک یہ گستاخی ترک سجد سے کہیں بڑی تھی کہ حضرت رب العزت میں اس بے حیا نے کی
 اور یہ ہے کہ گناہ ہماری ثبات سے ہے اور نیکی اللہ کی عنایت سے گو خالق خیر و شر وہی ہے

نصف

قَالَ الْخَبْرُ مِنْهَا مَذْمُومٌ وَمَا مَدَّ حُورًا لَمْ يَتْبَعْ مِنْهُمْ مَلَكٌ جَهَنَّمُ مِنْكُمْ جَمْعٌ

فرمایا محل تو آسمان سے بے حال مردود جمہوری کرے تیرے آدمیوں سے اللہ بھرنے کو تم سب سے
 ارشاد ہوا اے عین دو رہو ہمارے آسمانوں سے محل ایسی حالت میں کہ غیب ناک اور مردود بارگاہ ہے
 جو شخص آدمیوں سے تیرا پیسہ دے ہو گا اُس سے اور تم شیاطین سے ہر دوزخ کو دینگے

وَيَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ

اور اے آدم تم اور اپنی بیوی جنت میں رہو اور جو چاہو کھاؤ اور نہ اس درخت کے پاس

الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَوَسَّوَسَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا

درخت کے پاس ہو جاؤ گے تم ظالموں سے ۔ پھر وسوسہ دلایا انکو شیطان نے کہ ظاہر کر دے انہیں جو

وَرِيبَ عَنْهُمَا مِنْ سَعَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ

بھیا کیا اُسے ۔ شجرہ کا کوئی اور کما نہیں سچ کیا انکو کہ آپ نے تمہارے اس درخت سے گواہی

تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ۝ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا مِّنَ النَّاصِحِينَ ۝

کہ جو جاؤ تم فرشتے یا ہو جاؤ تم ہمیشہ رہنے والوں سے ۔ اور قسم کھائی اُسے کہ میں تمہارے لیے نصیحت کر رہا ہوں

اور اے آدم تم اور تمہاری زوجہ حواء دونوں جنت میں رہیں اور جو چاہے کھا لیں مگر اس درخت کے پاس

نہ جائیں نہیں تو تم ظالم ہو جاؤ گے پھر شیطان نے انہیں وسوسہ دلایا تاکہ انکی شرکاءہ اپنی کھل جائے جو ان پر

مستور و مجرب تھی حالانکہ حلا ہی ہستی سے بدن اُنکے پیچھے ہوئے تھے جیسی جنت میں ایک دوسرے کی

شرکاءہ نہ دیکھ سکتے تھے کبیر کشف عورت خواہ کتابہ پر ذلت سے یعنی غرض شیطان کی یہ تھی کہ یہ زنا ہر دار کی

سے ذیل ہوں یا لوح محفوظ یا بعض فرشتوں سے معلوم ہوا جو گا کہ گھوٹ کھانے سے پردہ اٹھ جائیگا اور شیطان

نے کہا کہ تمکو پروردگار نے اسی لیے منع کیا کہ کہیں تم فرشتے یا ہمیشہ رہنے والے نہ ہو جاؤ یعنی اس درخت

میں اثر ہو کہ کھانے والا ملک یا خاں الدین جاسے اور اپنے اس دعویٰ پر قسم کھائی کہ بخدا اے کریم میں تمہارا

خیر خواہ نامی ہوں دشمن و مخالف نہیں کہ تحقیق شجرہ وقعتہ خول شیطان وغیرہ صفحہ ۲۹ جلد اول میں ملاحظہ ہو

وہم شیطان انکار سجد کرتے ہی آسمان سے نکالا گیا پھر اسے بکالے کا موقع کیونکر ملا دفعہ سا کہا صاحب

تفسیر کبیر نے کہ کما حسن نے شیطان زمین سے دوسرے ڈالتا جو اُسے ایسی قوتیں دی گئیں ہیں اور دوسرے

نے کہا کہ شیطان جنت میں نہیں گیا بلکہ دروازے پر آدم سے ملاقات ہوئی اور اپنا کام کر گزرا اور راقم کہتا ہوں

کہ مراد خروج سے یہ ہے کہ بود و بیاں نہ کرنے پائے اور گاہ گاہ جا نکلتا تو حضرت عیسیٰ کے پیشتر تک ہوا ہوتا

آپ کے زمانے سے تیسرے یا چوتھے آسمان سے آگے بڑھنے کی مانعت ہو گئی اور ہمارے حضور کے وقت

سے آسمانوں پر باطل جانا موقوف ہوا اور ممکن ہی حکم اخراج بعد ترک سجد اور نفاذ اسکا بعد فریب آدم ہوا

دانش عالم کبیرت ولایت کرتی ہو کہ کشف عورت گناہ یہ مسئلہ ذاتی عداوت سے کسی کے دین میں نہ رہا مگر اتنا شیعہ ہوا

مسئلہ کسی کا تعجب ظاہر کرنا ہے یہ مسئلہ جھوٹی مسلم بھادار لیس ہے اور گناہ کبیرہ لطیفہ حضرت آدم نے شیطان سے کیا تو

کہ حکم اسی میں بعض فرشتے ہیں کبیرہ نہ کھائے تم فرشتے نہ ہو گے اور ہمیشہ جنت میں رہنے سے محروم نہ ہو گے

آدمین پرستہ جاری ہوئی تو ام کیا خواص بھی کبھی کبھی وہم کرتے ہیں کہ تبارِ شرع میں تنگی و غرر ہے سو وہ کھانے میں تولی اور مشہ نصار انہیں احرازِ علوم و ادبیہ میں یاقوت و کامیابی اور اسکے خلاف خدا پرستوں کے قدم بقدم چلنے میں اعلاس و خرابی ہے۔ غضب یہ ہے کہ بعض نادان سمجھتے ہیں کہ ظاہرِ شریعت طحا کی صحت ہو جائے عرفان و ولایت سے محروم رکھے گی سیرِ ملکوت اور تماشایِ جبروت سے منع کرے گی استغفارِ اللہ کوئی نفع ایسا نہیں کہ آدمی شریعہ سے رہ گیا ہو اور کوئی مہر ایسا نہیں کہ نواہی کے تحت میں ہو لطیفہ جب عصیان موجب کشتِ عورت ہو تو زنا بھی اُسی سے سرزد ہوتا چاہے جو اور گناہ بھی کر چکا ہو ورنہ حضرت یوسفؑ عدیق کی طرح سے اللہ تعالیٰ اُسے اس بھائی سے بچا لے گا

فَدَلَّهِمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَا قَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَرْقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ قَالَا لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ

پھر ولایت کی انگو زیب سے پھر جب چکھا درخت کو ظاہر ہوئی واسطے انکے شرگاہ انکی اور گے
یخسفن علیہما من ذرق الجنة و ناداهما ربہما ا لہما انہکما
دعا کرنے پتوں سے جنت کے اور پکارا انکو رہنے انکے کیانہ منع کیا تھا ہے تمکو
عن تلک الشجرۃ قال لکما ان الشیطان لکما عدو مبین
درخت سے اور نہ کہا تھا تھے کہ شیطان واسطے تمہاری دشمن ظاہر ہے

پھر شیطان نے آدم و حوا کو فریب دیا اور جب چکھا انھوں نے درخت کو ان پر انکی شرگاہ ظاہر ہو گئی اور بہشت کے پتوں سے جن دھانکنے لگے اور پکارا آدم و حوا کو ان کے پروردگار نے کیا ہے تم کو اس درخت سے منع نہیں کیا تھا کیا ہے تمکو خبردار نہیں کیا تھا کہ شیطان تمہارا دشمن ہے معاملہ کما و سب نے لباسِ آدم کا جنت میں نور تھا قنادہ نے کہا ناخن کا لباس تھا گیہوں کھاتے ہی برہنہ ہو گئے چاہا کہ جنت کے درختوں سے پردہ پوشی کریں تو ایک درخت نے آپ کے بال پکڑ لیے آدم نے کہا چھوڑو یہ بولائیں تجھے نہ چھوڑو وگھا اسوقت حضرت رب العزت سے ندا ہوئی اے آدم تو جسے بھاگتے آدم نے کہا اے رب کیا مجال مگر شرم کرتا ہوں حدیث میں وارد ہوا اَلْخَلْقُ شُجْبَةٌ لَا یَاْمَانُ حَیَا یَاْمَانُ کی ایک شاخ ہے تمہیں امتی نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم کیون اسے کھایا اور پہنے تو منع کرو یا تمہا کما اے رب حوا نے مجھے کھلوا یا ارشاد ہوا اے حوا یہ کیا ہوا بولیں مجھے ساپ نے ترغیب دلائی فرمایا اے ساپ یہ کیا فعل تمہارے کی کرالیں نے مجھے بھکایا خطاب ہوا مگر اے حوا تم ہر مینے میں خون آلودہ ہو گئی یعنی حاضرہ اوسا حوا ساپ تو منہ کے بھل چلے گا اور جو تجھے دیکھے گا تیرا سر کھینچا اور اے الیس تو ملعون ہے عرالیس جب آدم برہنہ ہو گئے تو پریشان جنت کے درختوں لباس طلب کرتے تھے درختِ عتاب نے سوے سرا کھا لیے اور جس درخت کے پاس گئے اُسے زہر کیا مگر

انہی نے رحم کیا اپنے پتوں کا پیر بن پنا یا اللہ تعالیٰ نے اس احسان کے عوض میں یہ شرف دیا کہ ظاہر و باطن اسکا شیخی اور فائدہ میں برابر اور ہر سال دو بار بچتا ہو اور یہ ثمرہ ہے اللہ کے دوستوں کی خدمت ہونے محبت کا کچھٹ آدم جانتے تھے کہ ملائکہ نے انہیں سجدہ کیا پھر فرشتہ بننے کی طبع کیون ہوئی جواب ملا ایسے ہی ہم سب جانتے ہیں کہ فانی قابلِ انعامات نہیں پھر اسی کی رات دن گویا ہے ایسے فساد یا روبرو رہا ہے اور دھوکے سے بد آدمی اجوبہ پسند ہے ترکیب و قوت ملکی دل کش تھی اگر رغبت ہوئی تو کیا عجب ہے بد آپ کو معلوم تھا کہ ملائکہ امتحان و عصیان سے محفوظ و دام حضور و قبول و اطاعت سے محفوظ ہیں بخلانِ بشر کے کما امر خیر و خیرین دائرہ سے ملحق یہ ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حضرت موسیٰ نے آدم سے کہا اللہ نے آپ کو اپنے دست قدرت سے بنایا اپنی روح پھون کی فرشتوں نے سجدہ کیا جنت میں جگہ ملی پھر آپ نے اپنی خطا سے آدمیوں کو زمین پر اتارا حضرت آدم نے کہا آپ تودہ وہ موسیٰ ہیں جو اللہ کے برگزیدہ اللہ کے کلیم ہیں آپ کو تورات عطا ہوئی آپ نے تورات میں پڑھا ہو گا کہ تورات مجھ سے کہنے و نون پہلے کسی گئی موسیٰ نے کہا چالیس برس فرمایا پھر اس میں میری خطا کا قصہ تھا حضرت موسیٰ نے کہا مان فرمایا پھر مجھ پر ایسے امر کا الزام دیتے ہو جو چالیس برس پہلے ہو چکا تھا حضور نے فرمایا کہ آدم موسیٰ پر دلیل میں غالب آئے اور اللہ سلیم۔

قَالَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَعْفُرٌ لَنَا وَتَرْجُمْنَا لَكُمْ وَنَكُونُ مِنَ الْخَسِرِينَ

عرض کا دنوں نے ہو بدو ہم کیا پہنچے جاتو پڑا ہی اور اگر نہ کہتے تو ہمارا دم نہ کرے تو ہر ایک نقصان پائیو آئے آدم و حوا نے عرض کی اسی پروردگار غفار ہم نے اپنی جان پر ظلم کیا اگر تو ہمیں نہ کہتے اور رحم نہ کرے تو پھر ہمارا ٹھکانا کہاں ہے ہم دنیا و دین میں نقصان پائیو آئے ہو جائیگے

قَالَ امْطُورُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ

کہا اتر دو تم ایک تمہارا دوسرا دشمن ہے اور تمہارے لیے زمین میں مسکن و متاع ہے

إِلَى حَيْنٍ ۚ قَالَ فِيهَا مَتَابِعُكُمْ وَفِيهَا مَوْتُكُمْ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ

ایک وقت تک کہ اس زمین میں جو گم اور برا زمین میں بروگم اور اسی سے نکالے جائیگے تم ارشاد ہوا اتر دو تم سب یعنی آدم و حوا مع ذریات یا تم دونوں اور شیطان داخلی و طاووس تمہارا ایک دوسرے کا دشمن ہو اور تمہارے لیے بود و بادش اور نافع ایک وقت تک زمین میں ہیں تم اسی میں زندہ رہو گے اور اسی میں مرو گے اور اسی سے اٹھائے جاؤ گے لطیف حضرت آدم جنت سے آلودہ گناہ آئے اور زمین سے انشا اللہ تعالیٰ پاک و معصوم تشریف لیگے

يٰۤاَيُّهَا اٰدَمُ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُّوَارِيْ سَوْآتِكَ وَرِيشًا

ای اولاد آدمی پہنک امارا پہنے تیر لباس کو چھپائے غریب کو اور ریش

وَلِبَاسُ الْقَوٰی ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ

اور لباس تقویٰ کے یہ خیر ہے یہ نشانیوں کے اللہ کی ہے تاکہ وہ سوچیں

لباس نہ چیز جس سے ستر و حجاب کر سکیں اور نزد اس کا بر عایت اصل پر یعنی پانی آسمان سے اُترا

اُس سے اصل لباس۔ یعنی نبات وغیرہ پیدا ہوئی یا یہ کہ اُس کے بنانے کا علم اُتار ریش اور ایک قرارت میں پانی

سے پس ریش پیسے ثوب و اثاثہ البتہ اور ریش عام ہر مال پر صادق آتا ہے اور ریش کے پھٹنے پر ظاہر گر لباس

و زینت سے استعارہ کیا گیا دیکھیں معاملہ لباس تقویٰ سے قنادر کے نزدیک مراد ایمان ہے اور کہا حسن نے حیل

کہا عثمان نے حسن خلق۔ کہ عروہ نے اللہ سے ڈرنا کہا کلی نے پاکدامنی۔ کہ زید بن علی نے وہ چیزیں جنہیں لڑائی

میں پھلڈ کے لیے پہنیں جیسے زرہ و خود وغیرہ حاصل اے ابن آدم بنے تھیں لباس عطا کیا جو تمہاری

شریکہ کو چھپائے اور تمہارے لیے زینت ہو اور تقویٰ کا لباس تمہارے حق میں چیز ہے اور یہ اللہ کی رحمت

و کماست کی نشانی ہے تاکہ تم محسوس ہو اُس سے ڈرو یہ آیت خواہ اس مناسبت سے نازل ہوئی کہ جب آدم نے

اور اق جنت سے پردہ پوشی چاہی اُنکی اولاد سے بطور نعم الہیہ ارشاد ہوا کہ گو لباس بشتی تم سے چھپیں یا

گیا اور تم کو اُسکی ضرورت ہے مگر لباس تقویٰ جو تمہیں عطا ہوا تمہارے حق میں چیز ہے یا حکم عہدیدہ کی کیفیت

ستر و حریت تقویٰ ثابت ہو یا شان نزول اسکا یہ ہے کہ عوب ایام جاہلیت میں برہنہ طواف کرتے تھے لباس کا

حکم ہوا آیت سے ظاہر ہے کہ لباس بقدر ستر عورت و فرس ہے ستر انناشل کتنا وغیرہ کے جزیعہ

معنی اس سے ستر آیات سابقہ میں تصریح ہو چکی ہے کہ شیطان کی غرض یہ تھی کہ آدم کا کشف عورت ہو اور یہ اُنکی

نفرین کا نتیجہ تھا پس ستر عورت واجب ہوا پھر لباس کی دو غرضیں ارشاد فرمائی ہیں ستر ستر زینت اور یہ دونوں

امر محمل تھے اول مقدار ستر و جبکہ ستر واجب ہو مخرج نہ تھی احادیث سے ائمہ مجتہدین نے استنباط کیا نظم

فرس مرد و نہ سب لباس اتنا

رہے زانو سے تا بٹان چھپا

زعفران یا کسم کارنگ و نکا

اور نہ پہنے کبھی وہ جاسد زن

خود و کپن شتر سے اور بچائے رہن

عورتیں جیم سب چھپائے رہن

شاید علیہ السلام نے قواعد میں فرمائیے جس کا خلاصہ یہ ہے۔ شرعاً اختیار احرام کو نہیں پہنے اظہار شکر

ہیں پس زینت اور تحنیں و تکل اگر اس لیے ہے کہ حسن و لباس و اراغت حال و جمال صورت موجب سرور

احباب و اظہار نعمت رب الارباب ہو بہتر ہے کہ اَللّٰہُ یَعْلَمُ مَا تَعْمَلُوْنَ اللہ کی نعمتوں کا بیان و اظہار کرو

ستر اور مقام یہ تھا کہ ایسی زینت مستحب و موجب ثواب ہو مگر احتیاطاً اس میں سکوت کیا گیا اور اندر تعالے
 و لون کی تمنا میں دیکھتا ہے اور اسکی رحمت ملک نہیں بخاری حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ نے منقش قمیض
 نماز پڑھی بعد از آنحضرت (نایاب) ابو جہم کو دید و اور سہرا دی ہوتا کہ پڑا لاؤ اسے مجھے نماز سے کھیل میں ڈال دیا
 لینے اس کی طرف اتفاقات ہو آیا یہ کات خاصہ میں کمی ہوئی مسلم اور جابر سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آدمی کو تین بچھونے کافی ہیں ایک اپنے لیے ایک بی بی کے لیے ایک مطلق
 کے لیے اور جو تھا ہو تو واسطے شیطان کے ہے پس یہ زینت نجوف نقتہ و تکبر و نفور عایت اتباع صلحا و بائید
 مزید عنایت انہی و فضل و فقر و مسکنت بابت ہی کے و در سچ میں رکھے گئے اور اگر فقر و تکبر مقصود ہے تو حرام مسلمہ
 عورت کو اپنے شوہر کے لیے تزئین موجب ذواب ہو ممنوعات لباس بل ریشی و طلائی و نقرئی اور مخنون
 نیچا کپڑا اور کسم اور زعفران کا رنگ مردوں کے لیے حرام ہے اور عورتوں پر حلال ہے مرد کو زنا نہ لباس اور
 عورت کو مردانہ حرام ہے ایسا نازک لباس جو قابل ستر نہ ہو ہے بخاری **وَالْمَسْكَنَةُ مِنَ الْكِبَرِ**
 فی التشریح مخنون سے جو ازار نیچی ہو وہ آگ میں ہے اور فرمایا لا ینظر اللہ بصرہ من القبیحۃ من جسد
 اندر بطور اللہ تعالیٰ نظر رحمت مگر کیا قیامت میں اس پر جس نے اپنی ازار لٹکائی اثر کرے اور فرمایا کہ ایک آدمی
 واسن کشان منکبرانہ جاتا تھا کہ زمین میں و منس گیا اور وہ قیامت تک برابر و منشا چلا جائیگا بخاری
 عمر سے مروی ہے **إِنَّهَا تَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مِنْ لَأَخْلَاقٍ لَهَا فِي لَأَخْرَافٍ دُنْيَا** ریشی
 کپڑے وہی پہنتا ہے جسے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ترندی **أَحِلَّ لِلْمَرْءِ أَنْ يَلْبَسَ الْحَرِيرَ لِلزَّانِثِ مِنْ أُمَّتِهِ حَتَّى يَكُونُ**
 سونا اور ریشم حلال ہے میری امت کی عورتوں پر اور حرام ہے مردوں پر مشکوۃ جب ازار کا ذکر ہوا تو حضرت
 ام سلمہ نے کہا یا رسول اللہ عورتوں کو کیا حکم ہے قال **فَرُغِي مِنْ جَدِّكَ فَقَالَتْ إِذَا تَنَكَّشْتَ عَنْهَا قَالَ فَذُرِّيْهَا**
 فرمایا عورت ایک بانٹ لانا کر کے ام المومنین نے کہا اس صورت میں بدن کھلایا دینے چلنے پھرنے میں ہر زایا
 ایک ہاتھ لانا کر دے مرغیب عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ آخرت میں عورتیں ہوں گی کاسیات عاریات
 لباس کے ساتھ تنگی اور بے ستر ہوگی سروں پر انکے مثل کو بان شتر لاؤ گے ہوں گے یعنی ہر بان ہر پیرفت کرو
 کردہ ملعونہ ہیں یہ خبر حرف حرف صادق آئی ہے اسوقت کی عورتوں پر کہ لباس ایسا پہنتی ہیں جس میں ستر نہیں
 اور کچھ ہو بھی تو جابی لوٹ ملل سے اور سروں پر نہایت موٹے اور بڑے موافق ہوتے ہیں مسلمہ اگر
 کوئی شخص لباس منوع میں نماز پڑھے اگر دوسرا کپڑا نہ تھا تو خیر و نہ نماز صحیح اور گناہ لازم ہو گا نہ اس لیے
 کہ فرض مطلق ستر ہے اور گناہ اس لیے کہ نہی شرعی دارد ہو بخلاف نجس کپڑوں کے کہ اس میں زینت طہارت
 ترک ہوتا ہو لطیفہ تقویٰ کو خیر لباس اس لیے فرمایا کہ لباس سے عیوب خلقی جکا الزام بندی پر نہیں چھپتے ہیں اور

اور اس لیے ہی عیال ہوں گے اس لیے عیال طلب ہو گا اور جس سے عیال نہ ہو اس سے عیال نہ ہو

زینت عارمنی حاصل ہوتی ہے اور تقویٰ سے عیوب کبھی بچنے لگنا۔ جبکہ الزام اس پر ہے عفو ہوتے ہیں اور گنہگار
والہی نصیب نہوتی ہے پس دونوں لباس اور تقویٰ خیر ہے۔

يَبْنِيْ اٰدَمَ لَا يَفْتِنٰكُمْ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَبْنِيْ

اے اللہ آدم کی نہ بھگائے مگر شیطان جیسا نکال دھامے ابن باپ کو جٹ سے اتار دیا

عَنْمَا لِبَاسُهُمَا لِيَرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا وَإِنَّكَ يَرِيكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ

آنے باہر، اٹھانگا دیکھا ہے انکو شرمگاہ آنکھی بیشک دہ دیکھتا ہے مگر اور گنہ اسکا جہان سے

لَا تَرَوْهُم ۖ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

نہیں دیکھتے تو اسے سمجھ جاتا شیطان کو دوست رکھنا بہین ایمان لا

اسے اولاد آدم جہدار ہوا ایسا نہو کہ شیطان تم کو مہکائے جس طرح تمہارے مان باپ کو حبت سے نکلا دیا مگر

اس میں جاتے تھے دی ان کے کپڑے اتر دے کہ شرمگاہ کھل جائے تھیں بھی ذلیل و رسوا کرے بہت ہوشیار رہو وہ

اور اسکی اولاد نکلو دیکھتے ہیں اور تم اُنھیں نہیں دیکھ سکتے اور جینے بے ایسا نہ نکالو لی اور دست اور اپنی غلاب

شیطان کو بنا دیا ہے **ف** آیت میں کہی امر یہی ہے اعلیٰ درجے کی تنبیہ اور تنخو لین سے واقعات سے عبرت

۳۰ مہاٹ اور آرموریزی کا دھرم یہ کہ تم اس دشمن سے بدون استعانت بچ سہیں سلتے آہلے کہ وہ دیکھتا

اور محمد بن یحییٰ و یحییٰ بن ابراہیم و سلیمان بن سیفان و عمار اور بے ایمان ہی کو لون کا دوست اور اچھین پرست ہے

پس ایسی سپاہ و سوار جو جو اسکی سپاہ سے چائے اور وہ سب و دست ہو اور بناس لعلی و درہ جو در و
برائے سے کچھ نہیں ہو سکتا

فَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ

اور جب کریں بیجا بی بی پاپا ہے اس پر بابے اور نکو دلا ماننے حکم کیا ہوگا اسکا کہہ دیں کچھ اشد

لا يأمروا بالفحشاء أنقولون على الله ما لا تعلمون ۝

نہیں لائے نہیں حکم کرتے بیگانی کا کیا تم کہتے ہو اس پر وہ مجیر کہیں جاتے تم اور جب گناہ

لڑے ہیں کسے یمن ہم کو باپ دادا کو یمن ہی کرے جو ہے پایا امڈ لے ہلو یمن ہی حکم دیا آپ اسے کہہ دیجئے کہ امڈ

عصیان سے پہنچ کر مشکل ہے مگر فرق یہ ہے کہ سو سن گناہ کے بعد استغفار کرنا ہی جیسا کہ اگر اذاعلوفا حاشتہ ذکر وہ "مُتَدَاخِرُ مَعْنَا"

۲۹ جلد اول میں گزرا اور کافر دشمنی غرور سے کتاب پہ کر یہ تو ہمارے انگوٹھ کے دستور ہیں یہ امت کے حکم نہیں

محسبہ حیاتی اور نہایت تہج گناہ ربط احیاء شیطانی و طرقت شیطانی پرستان کر کے اُس سے بچنے کی تدبیر بیان کرے

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ

کہو تبیکے حکم کتاب سے میرے انصاف کا اور حکم کیا کہ سید ہے کہ و نماز کے وقت ہر نماز کے اور

دَعُوا لَهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ

پکارو اللہ کو خالص کرنے والے دین کو جیسا شروع کیا تمکو اولیٰ نے جاؤ گے

اسے بنی کریم آپ کہ دیکھئے کہ میرے رب نے تو مجھ سے فرمادیا ہے کہ انصاف کرو۔ توحید کرو لا الہ الا اللہ سید

سید صا کرو اپنا منہ یعنی قبلہ رو ہو جاؤ و اول اللہ سے لگاؤ ہر نماز کے وقت یا جو مسجد اُسکے پاس ہو کسی ایک کی

تخصیصیت نہیں اور پکارو اللہ کو سطور کے سوا اسے اُسکے دوسرا ملحوظ مقصود نہو دین اسی کے لیے ہو تمکو جیسا پہلے

پیدا کیا ہے یعنی شفیق یا سید و یہ ہی مرو گئے یا بطرح پیدا کیا ویسے ہی مرنا بھی ہے یا اسیطرح بعد موت کے ہم

اعادہ کریں گے آیت میں کئی تین بن اول کہا جا رہے تھا یعنی عدل ہے کہا تھا کہ نے مراد توحید ہے اسلئے

کہ انصاف بھی ہے کہ حق کہین اور کلمۃ الحق بھی توحید ہے کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ لا الہ الا اللہ ہے جیسا کہ دوسری مقام

فرمایا شہد اللہ انہ لا الہ الا اللہ و الملئکۃ و اولو العلیم قاریتاً بالقسط و دوم سجدت مراد

ہر ایک مسجد پر یعنی کسی مسجد کی تخصیص نہیں جان نماز کا وقت آئے بسم اللہ و قبلہ نماز پڑھنے لگو اور اسی کے سیر ہے

کہ فرمایا لا یختر من المسجد بعد الذی اذاع لا منافق درود اب و دو مسجد سے بعد اذان کے

نہیں نکلتا مگر منافق یا وہ شخص جو کسی کام کو جاتا ہو اس نیت سے کہ پھر آیا گیا یا مسجد سے نماز مراد ہے اور یہی اولیٰ

ہے سوم خلوص اس کے مراتب متفاوت ہیں سب کا خلاصہ یہ ہے دخول عمل یعنی تمام افعال غیر مشروع کے لگاؤ سے

پاک۔ شرک۔ کفر۔ بدعت و معاصی سے دور یہ مقام تقویٰ ہے (خلوص اہل) یعنی سوا خدا کے نہ کسی سے نفع کی

امید نہ حر کا خوف یہ مقام طاعت کا ہے دخول قصد نفس باغی ہو یا اعتقاد مگر غیر خدا نہ مقصود رہے مراد یہ شیوہ جامدین

کا ہے دخول قلب دل ہی کسی طرف نہ جھکے شان عاشقین ہے (خلوص محض) غیر کا ذکر و لحاظ ہی نہ آئے اثر سے

بکشت نہ قبول سے غرض نہ اس کے عدم ہے تعلق نہ وجود سے کام لے بیدار جانان زجان شتغل بیدار کہ حبیب الزمان

شتغل نہ نہ پورا اسے کس شان نہ سوداے کس نہ نہ کہنے توحید شان جاے کس یہ مقام صدیقین کا ہے اسی

سید الخلسین امام المرسلین محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ علیہ السلام نے اپنے ذوق و شوق میں عرض کی اللہم اجعل

فی قلبی نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً و عن یمیننی نوراً و عن شمالی نوراً

و اما من نوراً و خلفی نوراً و قوی نوراً و ھبتی نوراً و اجعلنی نوراً اداہ بخاری اور اشہد ہر

دل میں نور بھر دے میرے کان آنکھ داسے بائیں آگے پیچھے اوپر تلے ناز کر دے رجبے نور بنا دے مرغیب

آپ سے کسی نے پوچھا ایمان کیسے فرمایا اخلاص۔ اور ثوابان سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا طوقی ہے

الْمُحْسِنِينَ أُولَئِكَ مَصَافِيهِ الْهُدَى تَجْلِبُ عَنْهُمْ كُلُّ فِتْنَةٍ طُلُوعُ الْغَمَامِ الْوَهْلُ
 وہی چراغ ہدایت ہیں اُسے ہر فتنہ تاریک نورانی ہو جاتا ہے چارم کہنا ہے کہ بعد حکم تو حید و صلوة
 و طلوع۔ تاکید و تکمیل کے لیے فرمایا کہ تمہاری ابتدا اور انتہا جاسے ہی ہاتھ میں ہے جیسے بیت خیر و
 ہی ہو جاؤ گے یا جسطرح بنایا تھا پھر قیامت میں زندہ کرینگے یا جیسا علم ازل میں قرار دیا ہے سعید یا شقی
 انجام دہی ہو گا پنجم (مسائل) سے عدل یا تو حید سے ہر نماز میں رد قبلہ ہونا سے دعا یا ذکر کرنا فرض ہے اسے شرط یہ ہو
 کہ سب امور بحالت اگلاص دین ہوں یا دشترک نوششم (مطائف) شیطان نے کہا میں راہ ہکاؤنگا
 فرمایا تم سب سیدھا کیے رہو راہ نہ بھول سکو گے اُسے کہا جا اردن جانب سے چلے کر دیکھا فرمایا نمازوں
 میں اللہ کو پکارو وہ فریادرسی کرے گا مگر خاص رہنا اور اصرار و دل نہ ہٹے اُسے کہا اکثر ناشکے ہو گئے
 ارشاد ہوا انصاف چھوڑنا شکری نصف سے نہیں ہو سکتی یہ آیت گویا زیب شیطان ہے بچے کیلئے جس میں
 فَرِيقًا هُدًى وَ فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا

ایک گروہ کو راہ دکھائی اور ایک گروہ ثابت ہو گئی انہیں گمراہی بیشک انھوں نے بنالیا

الشَّيَاطِينُ أَوْلِيَاءُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُم مُّهْتَدُونَ
 شیطانوں کو دوست سوائے اللہ کے اور جانتے ہیں گروہ راہ پر ہیں

ایک گروہ وہ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے رہنمائی فرمائی اور ایک گروہ وہ ہے جنہر ضلالت ثابت ہو گئی انھوں نے
 شیطانوں کو دوست اور حمایتی بنالیا تھا اللہ کو چھوڑ کر اور زعم یہ تھا کہ وہ روبراہ ہیں قرآن و احادیث
 یہ مسئلہ مختلف عقاون پر مذکور ہوا کہیں فرمایا جو ہوتا ہے علم ازل سے ہوتا ہے کہیں فرمایا تم اپنے کیے کی سزا پاتے
 ہو تحقیق یہ ہے کہ بیشک پیدا کرنا اور مقرر کرنا اللہ ہی کا کام ہے دوسرے کو اس میں سرسود و غل نہیں مگر آدمی
 کو بھی افعال اختیار یہ عطا ہوئے ہیں جسے سعید یا شقی ہو جاتا ہے یہی اعتقاد ہے جملہ اہلسنت کا ترمذی
 صِفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهَا فِي السَّلَامِ كُصَيْبُ الْمُنْجِيَةِ وَالْقَدَرِيَّةُ دُوْغَرْدِ بَرِي
 است کے ہیں جنہیں اسلام سے کوئی حصہ نہیں ملا ایک مرجیہ ہے جو آپ کو مجبور محض سمجھے ہوئے ہیں جیسے حماد
 و دمر اقدار یہ ہے جو آپ کو بعض افعال کا خالق بھی جانتے ہیں ترمذی عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ مکمل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ہاتھ میں دو کتابیں تھیں فرمایا تم جانتے ہو یہ کتابیں کیسی ہیں ہے
 عرض کی نہیں بلکہ یہ کتابیں ہیں جو کتاب دہانے ہاتھ میں تھی اُسکے نسبت فرمایا یہ کتاب رب العالمین کی طرف سے ہے
 نام میں اہل جنت کے اور اُسکے آباء اجداد و قبائل کے اور آخر میں میزان دیدی گئی ہے کہ نہ کم ہو سکے
 نہ زائد اور بائیں ہاتھ والی کو فرمایا ان میں نام و وزنیوں کے ہیں صحابہ نے عرض کی پھر عمل سے فائدہ ارشاد ہوا

سہ
 چارم کہنا ہے کہ بعد حکم تو حید و صلوة
 تاکید و تکمیل کے لیے فرمایا کہ تمہاری ابتدا اور انتہا جاسے ہی ہاتھ میں ہے
 جیسے بیت خیر و ہی ہو جاؤ گے یا جسطرح بنایا تھا پھر قیامت میں زندہ کرینگے
 یا جیسا علم ازل میں قرار دیا ہے سعید یا شقی انجام دہی ہو گا پنجم (مسائل)
 سے عدل یا تو حید سے ہر نماز میں رد قبلہ ہونا سے دعا یا ذکر کرنا فرض ہے اسے
 شرط یہ ہو کہ سب امور بحالت اگلاص دین ہوں یا دشترک نوششم (مطائف) شیطان
 نے کہا میں راہ ہکاؤنگا فرمایا تم سب سیدھا کیے رہو راہ نہ بھول سکو گے
 اُسے کہا جا اردن جانب سے چلے کر دیکھا فرمایا نمازوں میں اللہ کو پکارو
 وہ فریادرسی کرے گا مگر خاص رہنا اور اصرار و دل نہ ہٹے اُسے کہا اکثر
 ناشکے ہو گئے ارشاد ہوا انصاف چھوڑنا شکری نصف سے نہیں ہو سکتی
 یہ آیت گویا زیب شیطان ہے بچے کیلئے جس میں فَرِيقًا هُدًى وَ فَرِيقًا
 حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينُ أَوْلِيَاءُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُم مُّهْتَدُونَ ایک گروہ کو راہ دکھائی اور ایک گروہ
 ثابت ہو گئی انہیں گمراہی بیشک انھوں نے بنالیا شیطانوں کو دوست
 سوائے اللہ کے اور جانتے ہیں گروہ راہ پر ہیں ایک گروہ وہ ہیں جنہیں
 اللہ تعالیٰ نے رہنمائی فرمائی اور ایک گروہ وہ ہے جنہر ضلالت ثابت ہو گئی
 انھوں نے شیطانوں کو دوست اور حمایتی بنالیا تھا اللہ کو چھوڑ کر اور زعم
 یہ تھا کہ وہ روبراہ ہیں قرآن و احادیث یہ مسئلہ مختلف عقاون پر مذکور
 ہوا کہیں فرمایا جو ہوتا ہے علم ازل سے ہوتا ہے کہیں فرمایا تم اپنے کیے
 کی سزا پاتے ہو تحقیق یہ ہے کہ بیشک پیدا کرنا اور مقرر کرنا اللہ ہی کا
 کام ہے دوسرے کو اس میں سرسود و غل نہیں مگر آدمی کو بھی افعال اختیار
 یہ عطا ہوئے ہیں جسے سعید یا شقی ہو جاتا ہے یہی اعتقاد ہے جملہ اہلسنت
 کا ترمذی صِفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهَا فِي السَّلَامِ كُصَيْبُ الْمُنْجِيَةِ وَالْقَدَرِيَّةُ
 دُوْغَرْدِ بَرِي است کے ہیں جنہیں اسلام سے کوئی حصہ نہیں ملا ایک مرجیہ
 ہے جو آپ کو مجبور محض سمجھے ہوئے ہیں جیسے حماد و دمر اقدار یہ ہے جو
 آپ کو بعض افعال کا خالق بھی جانتے ہیں ترمذی عبد اللہ بن عمر سے روایت
 ہے کہ مکمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ہاتھ میں دو کتابیں
 تھیں فرمایا تم جانتے ہو یہ کتابیں کیسی ہیں ہے عرض کی نہیں بلکہ یہ
 کتابیں ہیں جو کتاب دہانے ہاتھ میں تھی اُسکے نسبت فرمایا یہ کتاب
 رب العالمین کی طرف سے ہے نام میں اہل جنت کے اور اُسکے آباء اجداد و
 قبائل کے اور آخر میں میزان دیدی گئی ہے کہ نہ کم ہو سکے نہ زائد اور
 بائیں ہاتھ والی کو فرمایا ان میں نام و وزنیوں کے ہیں صحابہ نے عرض کی
 پھر عمل سے فائدہ ارشاد ہوا

اعمال درست کرو اور حق سے نزدیک ہو جنت والے کا خاتمہ غنی کا کم ہوتا ہے اور دوزخ والے کا خاتمہ دوزخی کام پر ہوتا ہے چاہے وہ جو کچھ عمل کرتا ہے پھر اپنے ماتحت سے اشارہ کیا کہ تمہارا رب فارغ ہو گیا ایک گروہ جنت میں اور ایک دوزخ میں کہہ رہا ہے عباس نے کہا کہ ایام جاہلیت میں بعض قبائل عرب برہنہ طواف کرتے رات کو عورتیں دن کو مرد اور بچے گریہ لباس پہن گناہ بھی کیے ہیں قابل طواف بیت اللہ نہیں یا کپڑوں کی طرح گناہ اتر جائیں اور ایام حج میں کھانا کم اور دوزخ میں ترک کرتے صحابہ نے کہا ہم اس تعظیم کے زیادہ حق دار ہیں

يٰۤاَيُّهَا اٰدَمُ خُذْ وَاٰزِنتَكَ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلْ وَاشْرَبْ وَلَا تُسْرِفْ ۚ اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ

اے آدم خور اور لیل بہاں اپنے وقت ہر نماز کے اور کھاؤ اور پیو اور صرف بیکار نہ رہو جتنی زمین دوست کنواری ہو

مفسرین اور فقہائے زہدیت سے لباس مروا لیا جیسا کہ غریب سے صاحب ہدایہ وغیرہ کا سببی کنایہ پر نماز کو
اور یہی زائد ہی اور تفسیر احمدی و عالم وغیرہ میں ہے بلکہ در اطلاق غرض مطلقہ پر اسراف صرف
بے اندازہ و بے محل پس اندازہ شرعی کی مخالفت حرام اور اندازہ عقلی کی مخالفت مضر مصالح اور اندازہ عرفی
کے مخالفت موجب تعجیب کی ہے حال بنی امیران امر خبیث و رکیک ہے حاصل اسے لوگوں نماز کے وقت لینے
ہے کہ وہ لباس جو تم پر جائز ہے گئے ہیں لہذا رکھاؤ پیو پاک چیزیں اور بے محل و بیجا صرف ذکر و اللہ تعالیٰ فضول
خرج کو دست نہیں رکھنا مسئلہ نماز میں پوشاک نفیس و با وقعت پہنایا اور قسم کی زمینیت جو خلاف ادلی
نہ ہوں کر نا ادلی ہے بوجہ رعایت معنی زہدیت کے اور کیا گیا کہ مسواک اور خوشبو اور شانہ و رونق سر وغیرہ داخل
زہدیت ہے مسئلہ تقدیر غفرت کہ مر نہ جائے کھانا واجب اور بغرض حصول قوت اطاعت مستحب و بغرض تلذذ
و برے شک و مصالحت مباح و واجب اور اس سے زیادہ اسراف مضر نفع ہے مسئلہ ستر عورت نماز میں غرض اولیٰ و ثانیٰ کا احاطہ

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ كَذَلِكَ

[illegible]

معالم کہا ابن عباس نے کہ اجل سے مراد عذاب ہو یعنی ہولت عاصی کے عذاب کا ایک وقت مقرر ہو اور کہا گیا کہ مراد موت ہے یعنی ہر شخص کے لیے وقت موت مقرر ہے یا ہر گروہ کے لیے ایک مملکت کا زمانہ ہو انکو جلد دوسرے لوگ آتے ہیں یا ہر شخص کے مرنے کا وقت معین ہے چرب انکا وقت آجاتا ہو تو نہ دیر کر سکتے ہیں جلد ہی یعنی وقت مل نہیں سکتا وہم تاخیر نہ ہو ظاہر ہے مگر وقت معین اچانے بعد تقدیم کیونکر ہو گی کیسے اجل آجائے سے مراد قریب آجائے اور غرض تقدیم سے یہی کہ وقت معین سے بچ پہلے ہو اور فرمایا فخر المصنف سوانا ابو الحسنات رحمہ اللہ نے بوقت درس کہ جز اخذت ہو یعنی جب وقت آگیا کلام تمام ہوا اور لایا ثنا خرون سے ہر جملہ اپنے وقت آنے پر پڑھ سکتے ہیں نہ وقت سے پہلے مرنے کے ہیں یا یہ کہ لایا ثنا خرون پر جملہ تمام ہوا جب حکم آگیا یہ نہیں ہو سکتی اور لایا تقدیر ہونے موت سے سبقت بھی نہیں ہو سکتی یہی اصل چیز امین ہو گا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ اَتَىٰ الْكُفْرَ مِنْكُمْ فَسَيَكْفُرُ عَنْكُمْ وَهِيَ الْكُفْرُ الَّذِي فِيهِ يَسْعَىٰ الشَّيْطَانُ لِيُضِلَّكُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

اے آدم آدم اگر آئیں تجھ سے پاس ہمارے بیان کریں تیرے کہتے ہیں کہ یہ آیتیں ہیں اور صلح بن جائے اس پر کوئی خوف اور

اے لوگو اگر تمھارے پاس ہمارے اللہ کے ہمارے کہتے ہیں کہ یہ آیتیں ہیں اور صلح بن جائے اس پر کوئی خوف اور

اے لوگو اگر تمھارے پاس ہمارے اللہ کے ہمارے کہتے ہیں کہ یہ آیتیں ہیں اور صلح بن جائے اس پر کوئی خوف اور

فَتَنَّاكَ اَظْلَمَ مِنْكَ اَفْتَوَىٰ عَلَىٰ لَٰكٍ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا اُولَٰئِكَ يَنْتَظِمُ لِيَوْمٍ اَلَيْسَ اُولَٰئِكَ يَنْتَظِمُ لِيَوْمٍ اَلَيْسَ اُولَٰئِكَ يَنْتَظِمُ لِيَوْمٍ

پس کون ظالم زیادہ اس سے کہ بارے اللہ پر چھوٹے اور جھٹلاتے آئین کو کسی دیکھائیں کہ پوچھیں انکو حد انکا

اَلَيْسَ اُولَٰئِكَ يَنْتَظِمُ لِيَوْمٍ اَلَيْسَ اُولَٰئِكَ يَنْتَظِمُ لِيَوْمٍ اَلَيْسَ اُولَٰئِكَ يَنْتَظِمُ لِيَوْمٍ

کتاب ہے یا نہ کہ جب آئے انکے پاس زنادی ہمارے وفات دیتے ہیں انکو کہتے ہیں کہ ان کے کہتے تھے تم بھارے

مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا صَدَقَ عَنَّا وَشَهِدُوا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ اَلَمْ يَكُنْ اَنْتُمْ اَكْفَرُ مِنْ هٰذَا

سوائے اللہ کے کہتے تھے وہ ہے اور گواہی دی جالو پڑا ہے کہ وہ تھے کافر

معالم کتب سے مراد لوح محفوظ یا تقدیر وہم کفار کی تخصیص کیا ہو ہر شخص کو اسکا حصہ جو تقدیر میں ہے اسکا حصہ ہے دفع اس پر کہ انکو راحت وغیرہ یہی حصہ ہے اور کچھ نہیں ہے ممکن ہے کہ مراد نصیب عموماً اعمال ہو یعنی جو سزا جس عمل کی لوح محفوظ میں معین ہے انکو پوری ملیگی بخلاف مومنین کے کہ انکے لیے عفو و رحمت غالب ہو

وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ

اور نہ داخل ہوں گے وہ جنت میں یہاں تک کہ در آئے اونٹ ناکے میں سونے کے اور ایسے ہی بدلا دیے ہم گناہ کار کو

جو اللہ کے آیات و احکام چھٹاتے ہیں اور اسکی اطاعت و تسلیم سے استکبار کرتے ہیں انکے لیے آسمان کے

دروازے نہ کھلیں گے یعنی برکات و قبول انکے نصیب نہ ہوگی اور وہ جنت میں نہ داخل ہونگے جب تک موت

سوائی گناہ کے میں نہ سما جائے یعنی جس طرح یہ اعتراضات عقل سے کفار کا جنت میں جانا مخالف نقل ہم ایسی

ہی سرادیتے ہیں بھرمین کو مسئلہ آسمان میں دروازے ثابت ہیں درمشورہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے جب کافر کی موت آتی ہے آسمان سے سیاہ رنگ ملا کہ اگر اسکے گرد بیٹھ جاتے ہیں اور ملک الموت

سر جانے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں اے روح خبیث تھل اللہ کے غضب اور عذاب کی طرف روح جسم میں منتشر

ہوتی ہے اور فرشتے رگ رگ سے نکال کر بدبودار چیزوں میں رکھ کر آسمان کی طرف لے چلتے ہیں فرشتوں کے

جس گرد و چاروں طرف کا گزر ہوتا ہے وہ کہتے ہیں کون ہے یہ روح خبیث ملائکہ ہمراہی تمام مع ولایت

بتاتے ہیں اس طرح آسمان اول تک جا کر دروازہ کھلو اتے ہیں مگر دروازہ نہیں کھلتا۔ پھر حضور نے

یہ آیت پڑھی لَا تَقْضُ لَهُمْ أُولَٰئِكَ السَّمَاءُ اور فرمایا کہ حکم ہوتا ہے کہ اسکا نام دفتر حسین میں رکھو پھر وہ

روح آسمان سے پھیکے سی جاتی ہے اور یہ آیت پڑھی مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ

جسے اللہ سے شرک کیا گیا آسمان سے گر پڑا اور سدی سے مردی ہے کہ کافر کی روح فرشتے آسمان

کی طرف اچھا لہتے ہیں وہاں سے زمین پر پھیکو بجاتی ہے ایسے ہی پھر ہوتا ہے اور مومن کی روح جہاں

احترام و اعزاز آسمان پر لپھاتے ہیں دروازہ ہی آسمان کھولے جاتے ہیں جو فرشتہ تھا اُسے مہربان اور

سبار کباد و تیا ہے صلہ بھیجتا ہے اسکی خوشبو پھیل جاتی ہے اسلام کا یہ بندہ امیدوار بھنور شاہنشاہ غفار پیش کیا

جاتا ہے بعد عطیات و ازادان مغنیات بے پایاں ارشاد ہوتا ہے ہمارے بندے کی روح زمین میں لیجاؤ جسے اسے

منی سے بنایا اسی سے اٹھائیں گے اس کثیر جل اونٹ اور ابن عباس ایک روایت میں مجل یعنی رس گندہ ہے

لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاسٌ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ

و اسے انکے دوزخ سے بچھونڈو اور اوپر انکے اوڑھنا اور ایسے ہی بدلا دیے ہیں نام ظالموں کو

یعنی کفار کے تلے فرش آتشیں اور اوپر کاف آتشیں دوزخ کا ہوگا اور ظالموں کی یہی سنہری درمشورہ ہے

فرمایا کہ کافر کی قبر میں تختیاں لگی ہوں گی ایک اوپر دوسری تلے اوپر کی تختی دہائی جانی گی تلے کی تختی اٹھائی جائے گی

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا وِزْرًا

اور جو لوگ ایمان لائے اور کئے کام نیک نہیں تکلیف دیے ہم کسی جان کو

وَسَعَهَا زُؤُلُكُ الْأَشْجَارِ الَّتِي فِيهَا خُلُدٌ وَنُحُورُ الْعِزَّةِ

بقدر اسکی وسعت کے درختوں کے پتوں میں جو ہمیشہ رہیں گے اور عورتوں کے

مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تُحْرِيهِمْ عَنْهَا

ہے اسے کہ سینوں میں اٹکے ہوئے جو انہیں جاری ہیں تھے انکے

مومن صالح خدائی ہیں وہ بہترین میں ہمیشہ رہیں گے تلے نہ بن رہے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکے دونوں سرخ
 حسد کی نہ کھا لیا اور اللہ کسی کو طاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دیتا پھر اگر کسی کو عیب ہو تو اس سے نجات
 پائیں گے تو ایک پل پر روکے جائیں گے جو دوزخ و جنت کے درمیان ہو گا یہاں باہمی قصاص ہو جائیگا
 اور بالکل پاک و صاف ہو کر جنت میں آئیں گے اب کثیرہ سدی نے کہا جب جنت کی طرف چلیں گے جنت کے
 دروازے پر ایک درخت پائیں گے اسکی جڑ میں دو نہریں ہیں ایک نہر کا پانی پینے کے لئے انکے دلوں سے نکل
 جیسے رشک و حسد کی نہ اسباب عداوت آپس کی دشمنی سب کھجائے گی اسے شراب طور پر کہتے ہیں اور دوسری
 نہر میں نمائندگی کے جس سے انکے پیروں پر جنت کی تازگی ناز و نعمت کی شادابی آجائیگی پھر نہ کبھی سیل
 بٹکے ہوں گے نہ بال بلبل نہیں گئے کما حضرت علی نے یہ آیت ہم اہل بدر کے حق میں نازل ہوئی ہے اور کبھی
 سے منقول ہے کہ فرماتے تھے امید ہے کہ ہم اور عثمان و طلحہ اور زبیر اس آیت کے مصداق ہوں گے یعنی
 عارضی مخالفت ہو برائے نام آگئی ہے کھل جائیگی آیت میں مباحث ہیں اول تکلف و جملہ مترصد ہو چکر ایمان
 اور عمل کے مراتب متفاوت اور انسان فہم و قوت و ہمت میں غیر مساوی تھے تسکین فرمانی کہ ہر شخص سے
 مطالبہ مواخذہ اسکی وسعت یعنی قوت متوسطہ کے موافق ہو گا نہ بیش نہ کم مثلاً علماء کو تفصیل ایمان بدلائل و
 برہان چاہیے عوام کو کلمہ طیبہ کا کافی ہے علماء کو فہم معانی اہل باطن کو حضور قلب نماز میں شایان ہے عوام کو
 ارکان شریعت کا ادراک ہرگز نہیں یا وہ معانی ہے مسئلہ وسعت مجمل ہے پس اندازہ شرعی اسکی تفسیر ہے جس تفصیل تقسیم سے احکام منقول
 ہیں انکی نسبت عذر تکلیف زائد فضول ہے مقبول ہے جو منقول ہے وہم جبر یہ کارہ ہے کہ وہ آپکو مجبور محض قرار دیں
 پس انکی وسعت میں کچھ بھی نہیں لازم تھا کہ تکلیف جائز نہ تھی حالانکہ بالاتفاق تکلیف ثابت سلم اور قدر یہ کو بھی کچھ قابل مذہب و
 اسلئے کہ ممکن ہے کہ وسعت مطلق اسی افعال اختیار یہ اور اعمال کسب کا نام ہو جسکا اہل سنت معتقد ہیں سووم و ذرعات اسلئے
 زائد کہ وہ ہو سکتا تھا اگر جنت میں مراتب مساوی تھے تو متاثرین کو سوس ہو گا اور مدارج متفاوت ہیں تو ادنیٰ کا علی پر
 حسد آگیا و دجائن کا معاملہ دنیا کا تو دیکھ نہ سکے اسی فضل کب پسند آگیا لہذا زایا اسے خیال ان ہی نہ سکتے وہم نقل نہیں
 قبول کرتی کہ کوئی کسی کو اپنے سے اچھا دیکھ کر تمنا نہ کرے دل میں قلق نہ ہو وقع و تجربہ ثابت ہو کہ کمال کمال لذت و
 کو کچھ بھی یاد نہیں آتا تو شراب جنت کی مست نعمات باتیہ سے سیر چشم اور مرد و عورتوں کے تلے سے اکثر

محبوبہ دوست کی ترقی دل خوش کرتی ہے جیسا باپ بیٹے کو اپنے سے اچھا ہو جانا پسند کرتا ہے اور ضعیف بھی باہم
دوست ہو جائیں گے۔ ۲۔ صد اودم بشریت نہیں ملتا اور علمائے سابقہ پر پچھلے کبھی حسد نہیں کرتے بلکہ مقتدر و دعا گو ہیں
ابن کثیر ابوہریرہ سے روایت ہے کہ درمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر ضعیف اپنا ٹھکانا دوزخ میں
دیکھے گا اور یہ نجات اس کے حق میں موجب شکر عظیم ہوگی اور دوزخی اپنا گھر جنت الارکھک محبت کر گیا اور جنتی کہیں گے

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ لَقَدْ
اور پہلے سب تعریف کر رہے تھے کہ جس نے ہمارے لیے ہدایت کی ہمارے اسلاف اور نہ ہم کدواہ ہائے گمراہ راہ و کھاتا ہم کو اس راہ
جَاءَتْ رُسُلٌ بِالْحَقِّ وَوَعَدُؤُا اَنْ تَكُلُوا الْجَنَّةَ اَوْ رُسُلُكُمْ هَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ
لائے تھے پیغمبر ہمارے کے حق اور پکارے گئے کہ یہ جنت ہو وارث ہو۔ تم اپنے لیے سبب آگے تھے کرتے

اور اہل جنت کہیں گے الحمد للہ کہ ہمیں جنت کی طرف رہنمائی فرمائی اور ہم کو یہ نعمت ہرگز نصیب نہ ہو سکتی اگر اللہ تعالیٰ
ستہمائی نہ فرماتا بیشک ہمارے رب کے پیغمبر حق لائے تھے اسی حمد و ثنائیں حق سبحانہ تعالیٰ یا اس کے ملائکہ کیاریں
اسے جنتیہ جنت ہے اب تم اس کے وارث بنا دیے گئے ہمیشہ رہو گے زوال و اخراج نہیں اور یہ عوض ہوا اس کا
جو تم دنیا میں کرتے تھے مسلم اپنے فرمایا پکارنے والا پکار گیا تو سلامت رہ گئے یہاں نہ ہو گے زندہ رہو گے
موت نہ لائے گی جو ان نے رہا گئے بڑھے نہ ہو گے ہمیشہ ناز و نعمت میں رہو گے مایوس نہ ہو اور نہ ہو گے۔

وَلَا تَزَالُ اَعْصِيْ الْجَنَّةَ اَصْحٰبًا لَّنَا اِنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا
اور پکارا ہے جنت والے آگے والوں کو کہ جنت میں رہنا چاہتے ہو وہ وعدہ کیا ہے کہ ہمیں جنت

فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ قَالُوا لَئِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنًا لَّتَعْلَمَنَّ اللّٰهُ عَلَى
کیا پایا ہے جو وعدہ کیا رب نے تمہارے حق بولے ہاں پھر کیا راہ پکارنا والا اذیل یہ کہ نعمت اللہ کی

اَنْظُرِيْنَ ۙ الَّذِيْنَ يُصَدِّقُوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَيُغْوَوْنَهَا عَوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُوْنَ ۝
ظالموں پر جو روکتے تھے راہ سے اللہ کی راہ کو ہونے کے لئے کہی سے اور وہ آخرت سے انکار کرتے تھے

بعد اطمینان و استقرار جنت والے دوزخیوں سے کہیں ہم سے جو ہمارے رب نے وعدہ کیا تھا سچے اسے
حق و راست پایا کیا تم نے بھی اپنے رب کا وعدہ حق پایا بولے ہاں پھر ایک فرشتے نے پکار کر مطلع کر دیا پکار کر

اَنْظُرِيْنَ ۙ الَّذِيْنَ يُصَدِّقُوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَيُغْوَوْنَهَا عَوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُوْنَ ۝
ظالموں پر جو روکتے تھے راہ سے اللہ کی راہ کو ہونے کے لئے کہی سے اور وہ آخرت سے انکار کرتے تھے

وَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا حَبَابٌ وَعَلَى الْاَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُوْنَ ۙ اَلَيْسَ لَكُم مِّنْ
اور درمیان میں بلو پڑھ اور اعراف پر کچھ مرد ہوں گے پہچانتے ہیں سب کو جس سے ان کے اور

وقف
کرنا

وَالصَّحَابُ الْجَنَّةُ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ

پکار کے جنیون کو کہ سلام ہو تمہارے
 وہ ابھی داخل شہر ہو گئے ہیں اور وہ اسید دار ہیں

اور ماہین جنت اور دوزخ کے ایک حجاب ہو گا اور اعراف پر کچھ مرد ہوں گے کہ اہل جنت کو رخسار نورانی اور اہل نار کو رنگ ظلمانی سے پہچانتے ہوں گے پھر وہ اہل جنت سے گئیں گے تو پر سلامتی ہو اور اچھی یہ لوگ خود جنت میں داخل نہیں ہوئے مگر امید وار ہیں حجاب پردہ عالم دین کثیرین ہے کہ حجاب وہ دیوار ہے چوں ہر اوطاف پر منافقین جو میں و صلواتے مومنین کے درمیان میں حاصل کی جائے گی جسکی نسبت قرآن میں فرمایا کہ باطن اُسکا جانب بہشت و ظاہر اُسکا سمت دوزخ ہو گا اور اُس میں ایک دروازہ ہے **اعراف** جمع عرف یعنی مکان بلند اسکا نام اعراف اسلئے رکھا کہ اہل اعواف جنتی اور دوزخی دونوں کو پہچانیں گے پھر اسمین اختلاف کم اکثر کے نزدیک وہی دیوار حبکا ذکر کیا گیا باعتبار حائل و فاصل ہونے کے حجاب ہی اور باعتبار ارتفاع و محل صرفت ہونے کے اعواف ہی اور درشتور میں ہے کہ کما سعید بن جبیر نے کہ وہ پہاڑ ہے کناہ بن لمیعہ نے وادی عقیق ہے اوپر پہاڑ کی پشت پر اور کما انس بن مالک نے کہ اعواف جنت کی دیوار ہے ہر ایک کا ثبوت اخبار و روایات سے درشتور اور ابن کثیر وغیرہ میں موجود ہے بدر سافہ میں اصحاب اعواف کی بارہ قسمیں کی ہیں اور

نوع اول وہ لوگ ہیں جنکے گناہ و دخول جنت سے اور نیکیاں دخول دوزخ سے مانع ہیں مثلاً وہ من جنگی برائیاں اور بھلائیوں مساوی ہیں مثلاً وہ شہید جنہوں نے والدین کی عدول علی کی ہو سہ وہ لوگ جو صغیرہ گناہ کرتے ہیں اور کوئی تکلیف دنیا میں ایسی نہ اٹھائی کہ انکے گناہوں کا کفارہ ہو جاتی مثلاً وہ اہل قبلہ جسے نہایت قبیح گناہ ہوئے مثلاً ولد الزنا **نوع دوم** نہایت اعلیٰ درجے کے لوگ ہیں مثلاً نعمائے صالح مثلاً شہیدین فضل امت مثلاً عادل و متقی مثلاً انبیاء علیہ السلام مثلاً وہ ملائکہ جو اعواف کے ہو کل ہیں مثلاً حضرت عباس و حمزہ و علی و جعفر رضی اللہ عنہم یہ اسلئے وہاں ٹھہرائے جائینگے کہ شہیدوں کو مبارکباد دین اور جنہوں کو بد اخلاقی کی تائید یا دلائل قرآن بھی مختلف ہیں اول کلمہ رجال بغرض تعظیم و تفضیل و ثور نہ گناہ گاروں کو میں مرد اور عورتیں دونوں ہیں درشتور میں ابو محرز نے اسی بنا پر کہا کہ ملائکہ کو رہیں اللہ تعالیٰ نے انکو جلال فرمایا اور اگلی آیت میں انکے حق میں لا خوف علیہم ولا ہم یخزنون دار و دیور پس معلوم ہوا کہ اصحاب اعواف خواہر عباد سے ہیں دوم یہ ارشاد کہ ملہ ہنوز جنت میں داخل نہیں ہوئے مثلاً اسید و رہین مثلاً اہل نار کو دیکھنا مانگتے ہیں مثلاً اور دوزخ کا خوف ہے انبیاء کا برہین کی شان کے خلاف ہو گو وہ کسی خدمت و انتظام پر مشغول ہوں مگر بعد مغفرت خوف نہیں رہ سکتا اور ملائکہ تو بالکل اس سے بری ہیں اور روایات متعددہ اس کے شہاد ہیں کہ اہل اعواف نوع اول سے ہیں اور اسی قول کو ترجیح دی سیوطی نے بدر سافہ میں اور حجاب رج

[illegible]

دومین کیس
دومین کیس
دومین کیس

دوسری
رکاب
اور
امام

کددر

اگرچہ بعضین نے ذکر نہیں کیا مگر دو طرح پر ہے۔ ممکن ہے کہ رجال سے صرف ملائکہ اور صلحہ ازیون جو طریقی
 معائنہ وہاں ہوں اور دوسرے لوگ بھی بعض جن حساب بمات تذبذب رو کے جائیں نہ ممکن ہے رجال میں طلیبا
 عورتیں بچہ داخل ہوں یا عورتیں اہل اعوان سے نہوں اور سنون سفید تھلیل ہوں و امثالہم المید و رب حق سبحانہ
 تعالیٰ تمام بندوں کا فیصلہ کرے گی گا اہل اعوان سے کیگا کہ تمہاری نیکیوں نے دوزخ سے تو بچا یا مگر برائیوں
 نے بہشت سے بھی محروم رکھا ہے یا تم آکر کہہ حضرت شاہنشاہی و مغفور ہار گاہ کو اور در مشورہ میرا ایک نہر پر
 آئیے گئے اس کا نام حیات ہے دونوں کنارے اسکے مربع ہر دو جاہری اُسکی مشگ اور کنکریاں اُسکی یا قوت
 کی اہمیں نہا کر نہایت حسین و نازدہ رہو جائیے جیسے چمکتا ہوا تار مگر سینون سفید نشان رہا یا گناہین لوگ مساکین
 جنت کیسے لکھ رہے حضرت حق سے ارشاد ہو گا مانگو جو چاہت ہو جو کچھ مانگیں گے اُس سے ستر حصے زیادہ عطا ہو گا
 وَاِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
 اور جب پھیریں نظرین اُنکی طرف اہل نار کی بولیں اے رب چاروں نہ کر کہو ساتھ قوم ظالم کے
 پھر جب اعوان والے دوزخین کے حال تباہی و بربادی دیکھیں گے کیسے اسے پروردگار تو ہم کو اُس
 ظالم قوم سے نہ بنا ہمیں دوزخ سے بچاؤ چونکہ بعد مغفرت خوف نہ ہے گا اس لیے کہ بہشتیوں پر
 رنج خسار نہ ہے اور خوف اصل ملال اس سے معلوم ہوا کہ اہل اعوان خواص عباد سے نہیں۔
 وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَحْمَةً لِّرَبِّهِمْ قَالُوا مَآ أَعْنَىٰ عَنْكُمْ
 اور پکارا اصحاب اعوان نے ان مردوں کو کہ بھائے تمہارے صورتوں سے اُنکی طرف نہ کام آیا۔ پھر اے
 جَعَلَكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُشْكِرُونَ ۝ اَلْهُولَاءِ الَّذِينَ اَقْسَمْتُمْ لَنَا لَٰهُمُ اللّٰهُ
 جمع کرنا تھا راہ زدہ کہ تم ہم پر بڑائی کرتے کیا ہیں وہ کہ قسم کھائی تھی تھے نہ ہو گا کیا انہیں اللہ
 بِرَحْمَةٍ وَاَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُونَ
 رحمت داخل ہو جنت میں نہ خوف پھر اور نہ تم رنج کلاؤ۔
 اعوان والے اُن دوزخین کو جنہیں وہ صوبت مکروہ اور حالت زہون سے پہچانتے تھے پکارے گئے اور کیسے
 تھا رمال اہل اعمال کچھ کام نہ آیا جنہیں اس تکبر اور خود پسندی نے دوزخ سے دے پچایا اور صفحہ مومنین و
 مسلمے مساکین کی نسبت کہیں گے کیا وہ یہی ہیں جنکے حق میں تم تمہیں کھا کر کہتے تھے کہ اللہ کی رحمت اپنے ہونگی
 معاملہ کیا کہیں نے اعوان والے دیوار پر سے پکارے گی اویلدین الغیرہ اوابوجل ای فلان اسے فلاح تمہاری
 سرکش کیا ہوئی پھر کیسے کہ جنت میں سلمان و مسیب و بلال و جناب وغیرہ رضی اللہ عنہم کو جنہیں بوجہ فقر و مسکنت
 کفار و اہل غرارت تھے سرجہ درشت اہل اعوان سے کہیں گے جنت میں چلے جاؤ تم پر کچھ خوف و غم نہیں اور کہیں گے

خلاصۃ الغرائب

کہہ دوزخ و آسمان سے کہیں گے کہ وہ تو بہشت میں گئے تم کیا کہتے ہو تم خود زمین جاتے پائے جب اس طرح عار و لایین گے اور زمین کھائینگے کہ یہ لوگ بھی بہشت میں نہ داخل ہوں گے فرشتے کہیں گے کہ تم جنت میں بے ٹھکانے چلے جاؤ۔ کفار کے دل ہر طرح سے جلاؤ۔

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ
اور پکارا اصحابِ نار نے اصحابِ جنت کو یہ کہہ کر ہاتھ پھیر کچھ پانی اداہ کہہ دیا انکو انہوں نے
قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعْنًا وَغَرَّتْهُمُ
یونے جیک انکو نے حرام کر دیا اسے کافروں پر جنہوں نے بنایا دین را کھیل مگود اور دھوکے میں لالاکو
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۚ فَالْيَوْمَ نَنصِفُكُمْ كَمَا كُنْتُمْ تَفْتَنُ الْغَاةَ ۚ يَوْمَ هَذَانُ مَكَانًا غَيْرًا مِّمَّا تَتَّخِذُونَ
زندگی دنیاوی نے ہیں آج تم جلائے ہیں اور جو طبع مجھ سے وہ نہ کہہ سکتے اور جیسا کہ مجھے آیتوں سے ہماری انکار کی

پھر دوزخی پکارینگے اسے جنت والہ جو اللہ نے نصیب عینیت فرمایا پانی اور سیرہ وغیرہ انہیں سے کچھ اور بھی پسک
دو بہشت والے جواب دیں گے اللہ نے اسے دوزخ میں پر حرام کر دیا جو لوہو و لعب اپنا دین سمجھے دوزخ کی فانی
پر اعتماد کیا معاملہ جب دوزخی اعراف والوں کو جنت میں جاتے دیکھیں گے اسید و اربوں گے اور کہیں گے
اسے اللہ ہمارے دوست و اقارب جنت میں ہیں ہم کو اجازت ملے کہ ہم انہیں دیکھیں اجازت ملے پھر یہ سوال
کرینگے اسے پڑانے دوستو اسے عزیز و آج پھر ہیں بھی دوزخ میں ہوگا انکو جو بے دوزہشتی کہیں گے کہ یہ نعمتیں تو
تیرے ہمارے ہیں۔ حضرت بے نیاز سے ارشاد ہوگا پس ہم بھی آج انکو جلاؤ دیتے ہیں صطرت وہ دنیا میں اس
دکو جلائے تھے اور ہمارے احکام و آیات کی فکر بھی در مشورہ دوزخ میں کنوین ہیں جکی گہرائی اس قدر ہے کہ ستر
بس تک ابر جلا جائے اور تم تک نہ پونچے اس میں جو ڈالا جائیگا وہ جلا دیا جائیگا تر عیب سوید بن خلیل ہرمی
ہے کہ جب حق سبحانہ تعالیٰ کسی بندے کو جلا نا چاہے گا تو ایک صندوق آتشیں اس کے قد کے برابر بنا کر سیرہ
بند کرے گا اور آگ کا فضل لگا کر اسے دوسرے صندوق آتشیں میں رکھے گا آگ جلا دینگے پھر اس میں بھی آگ کا فضل لگا کر آگ
میں پھینک دیں گے وہم حق سبحانہ تعالیٰ کو نسیان سے واسطہ وضع نسیان سے مراد یہ ہے کہ شے
سے یاد نہ فرمائیے نہ یہ کہ بھول گئے اور وہ غایب وغیرہ معلوم ہو گیا رہے بط اس عترت کا
بیان کے بعد پھر تعلیم نصیحت شروع فرمائی تاکہ قلوب غلامانِ بارگاہِ شریعت سبب سے شوق
نہو جائیں کچھ عجیب تسکین پائیں۔

وَلَقَدْ جَعَلْنَاهُمْ رُسُلًا عَلَىٰ حِلْمٍ هَدَىٰ تَوْحِيدَهُ لِقَوْمٍ يُفْكِرُونَ ۝ ۱۰
اور جیک لائے ہم انکو رسلانہ بیان کیا اسے ایک توحید پر ہدایت ہو کہ رست قوم مومن کے لیے نہیں

يَنْظُرُونَ لَا تَأْوِيْلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيْلُهُ بِقَوْلِ الَّذِينَ نَسُوا مِنْ قَبْلِ مَدِّ

انتظار کرتے ہیں مگر تاویل کا اسکا جہن اسی کیلئے جو بھول گئے اُسے پہلے سے جگ

جاءت رسول ربنا بالحق فقول لنا من شفعا فيشفعوا لك او نردك

لے گا پیغمبر ہمارے رب کے حق میں کیا ہے واسطے ہمارے کو کہ سفارش کریں کہ ہمارے یا بھیج دو جانیں ہم

فنعلم غيب الذي كنا نعمل قد خسرنا انفسهم وفضل عنهم ما كانوا يفترون ه

پھر کریں جو اسکا گھم گئے تھے ہم کرتے بیشک نقصان یا جانوں کو یا اندھوں کو یا بے ہوش ہوتے ہتھان ہاندھتے

اسی لوگوں میں کوئی تہمت نہیں کہ ہم نے تم کو وہ کتاب عطا فرمائی جس میں ایک علم اور حق کی ساتھ ضروری امور کی

تفصیل کر دی گئی دراصل انکی وہ قرآن اور ہدایت رست ہے ایمان والوں کے حق میں کفار اسی کا انتظار کر رہے

ہیں کہ اُسکی تاویل وغیرہ اور مقصود آجاسے یعنی جو بیان کیا جاتا ہے وہ پیش نظر ہو جائے اور جہن اُسکی تاویل جائیگی

اور پر دے اُٹھا دیے جائینگے جو آج دنیا میں بھولے ہوئے ہیں کئے گئے بیشک ہمارے پروردگار کے پیغمبر

حق بات لائے تھے بھلا اب بھی کوئی ایسا ہے جو ہماری شفاعت اور حمایت کرے یا یہ ہو کہ ہم دنیا میں پھر بھی مدد

جائیں تو جو کچھ کفر و عصیت کرتے تھے اُسکے سواے یعنی اطاعت و ایمان کے کام کریں ارشاد ہوتا ہے کہ یہ لوگ

اپنی جانوں کو نقصان میں ڈال چکے اب صورت سود و بہود وغیرہ ممکن ہے اور جو جھوٹی باتیں بنائی تھیں اقتدار اور

رسول پر تہمتیں لگائیں تھیں وہ سب باطل اور زائل ہو گئیں رہے اب جب حشر و نشر کا ہنگامہ اور عدا کا ذکر ہو چکا

تہا اُج اعمال عید و شقی کے احوال بیان فرماے پھر ابتداء کیلیق اور دلائل ربوبیت و توحید کی طعن توجہ

کی کہ جنہیں انجام پر نظر ہے دین اور جنہیں آغاز کا تصور آئی ہندگی کریں فرمایا

ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام

بیشک رب تمہارا اللہ ہے کہ چھ دن میں زمین و آسمان پیدا کیے وہم آسمان سے پہلے شمس تھا نہ قمر پرات دن

کمان تھے اور کیونکر وضع مفرین فرماتے ہیں کہ یہ اندازہ تمام عالم ہر دن ایک ہزار برس کا تھا۔ غرضی میں اور

وجہ معقول بھی مذکور ہیں اور ممکن ہے کہ کہا جائے یہی رات دن تھے ایسے کہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں نہ

یہی نہیں کہ انکا وجود ظل و اثر انتخاب ہو جیسا کہ بعض روایات میں گزر چکا البتہ بطرح و وجہ خارجی اور صاف کا بدون

ذات مشکل ہے لیل و نہار بھی آفتاب سے متعلق ہیں لیکن حق سبحانہ تعالیٰ کی حضور میں یہ وسائل و تعلقات پہنچ ہیں ہر

علت بدون معلول اور ہر معلول بلا واسطہ علت حاضر ہر عین بدون جو ہر اور ہر ذات بغیر صفت ظاہر ہر اسم

عاجز جبکہ تصور صفات و اعراض پر قادر ہیں تو کیا وہ قادر اسکا اعضاء سے عاجز ہوگا حکمت ممکن تھا کہ ایک زمین

ع

لے پیغمبر اُت ایک مخلوق ہے اور دن ایک مخلوق علی ۱۰

یہ سب بنا دیتا مگر اس تدبیر کے میں متعدد فوائد تھے۔ ۱۔ اشیاء کی خلقت میں اسباب و انتظام ممکن ہوئے جبکہ انتظام عالم ایک عقلی اصول پر منظور تھا تو ابتداء کے خلاف بھی محال کہ اس عظیم بن جہیز نے کہ اللہ تعالیٰ نعمت بنا سکتا تھا مگر مخلوق کی تعلیم منظور تھی کہ ہر امر میں تدریج و ترتیب کا لحاظ ہے۔ ۲۔ عریضی کیشنبہ کو۔ ۳۔ دھواں جو مادہ آسمان ہے اور طین ہے۔ ۴۔ جو اصل زمین ہے پیدا فرمائی۔ ۵۔ شنبہ کو زمین کے ساتھ طبعی کیے شنبہ کو زمین اور پہاڑ پیدا ہوئے چار شنبہ کو درخت لگاے شنبہ کو آسمانوں کے ساتھ طبعی بنائے جمع کو تار سے پیدا کیے ملائکہ کو خدمتین ہر دو کین حضرت آدم کو بنایا مگر ایک روایت میں مسلم و تاریخ بخاری وغیرہ سے ساتوں دنیا احوال منقول ہے اس طرح کہ کما ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے ہمت کو سٹی اور اتوار کو پہاڑ اور پیر کو درخت اور منگل کو مکروہات اور جمعہ کو نور اور جمعرات کو جانور اور جمعے کے دن آدم کو پیدا کیا یہ بظاہر قرآن سے متعارف ہے قرآن میں چھ دن اور حدیث میں سات دن مذکور ہیں کما حافظ ابن کثیر نے کہ اس حدیث کے راویوں کے حافظے میں کلام ہے اور یہ کہ ابو ہریرہ نے کعبہ احبار سے نقل کی ہوگی مگر شاہ صاحب نے سورہ جواب دیا کہ چھ دن میں تمام عالم کی پیدائش کا ذکر ہے اور حدیث میں صرف زمینی اشیاء کے پیدا کرنے کا ذکر ہے جو بعد تخلیق و ترتیب و تدریج سے پیدا ہوئی ہیں پس آیت و حدیث میں کوئی خلاف نہیں تمہید حضرت حق سبحانہ کے صفات علیہ مختلف انواع میں جلوہ گرہن بعض وہ ہیں جنکا انکار اپنی ہی ہستی پر حرج لانا ہے جیسے تخلیق اور بعض وہ جو خود بخود ظاہر و ثابت ہیں جیسے توحید بعض وہ ہیں جنکی فہم ہو کر عطا نہیں ہوئی بان اس قدر کہ ہے اور ضرور ہے اور کچھ نہیں جان سکتے پس بعد بیان عجز و کمالات و قدرت حضرت واجب صفات خاتمہ علوی مطلقہ کا ذکر فرمایا کہ نزدیک خاص اپنی عقل و ادراک بلکہ وجود ہستی فراموش کر کے بیچون و چیرا سر تسلیم جھکا لیں غلامی اور مجبوری کی شان میں نہ

یعنی بعد تخلیق از من و سلوات و **لَمَّا اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ فَذَرٰ تَرْتِیْبَ کَالَمَّاتِ عُرْشِ کَوْسَلِ تَحْلِیْ** خاص معین فرمایا تخت گاہ **پھر سلط ہو گیا عرش پر** شائبہ نشاہی و محل الازار ذانیہ انہی سب سے بالاتر قرار پایا اس مقام پر علمائے مباحث طویلہ لکھے ہیں مغیرین نے بھی بہت کچھ زور دکھائے ہیں جمیع اسی آیت سے تشبیہ و تعین کی طرف مائل اور بعض محض جہل و لاعلمی و سکوت کے قائل ہوئے لیکن مذہب حق جبر اصحاب و تابعین و ائمہ مجتہدین کا اتفاق ہے یہ ہے کہ تعالیٰ حق سبحانہ تعالیٰ عرش پر ہے مگر نہ مکان ہے نہ جسم نہ قرب نہ بعد نہ جہت نہ ظرفیت نہ مظهریت نہ کیفیت و بیان ہر تشبیہ سے منزہ ہر توحید سے سہرا تعین سے پاک حیرت افزا ہے ہم و ادراک ہو کہ اس قدر علم ہے اور اسی پر اعتقاد ہے کہ اللہ عرش پر ہے دوسری جگہ کی نسبت نہ ہمارے پاس دلیل ہے نہ خبر جبکہ ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل قطعی نہیں کہ ہم دوسرے معاون پر بھی اسکا ہونا ثابت کر سکیں اور نہ سلف سے اس باب میں تعلیم ہوئی مسکات جمیعہ اول و دوم و تیسرے کے مثلاً ہوا اللہ

جہیز بن جہیز
عریضی کیشنبہ
دھواں جو مادہ
آسمان ہے اور
طین ہے اصل
زمین ہے پیدا
فرمائی شنبہ
کو زمین کے
ساتھ طبعی
کیے شنبہ کو
زمین اور پہاڑ
پیدا ہوئے
چار شنبہ کو
درخت لگاے
شنبہ کو
آسمانوں کے
ساتھ طبعی
بنائے جمع کو
تار سے پیدا
کیے ملائکہ کو
خدمتین ہر دو
کین حضرت
آدم کو بنایا
مگر ایک
روایت میں
مسلم و تاریخ
بخاری وغیرہ
سے ساتوں
دنیا احوال
منقول ہے
اس طرح کہ
کما ابو ہریرہ
سے کہ فرمایا
رسول اللہ
صلی اللہ علیہ
وسلم نے کہ
اللہ نے ہمت
کو سٹی اور
اتوار کو
پہاڑ اور
پیر کو
درخت اور
منگل کو
مکروہات اور
جمعہ کو
نور اور
جمعرات کو
جانور اور
جمعے کے
دن آدم کو
پیدا کیا
یہ بظاہر
قرآن سے
متعارف ہے
قرآن میں
چھ دن اور
حدیث میں
سات دن
مذکور ہیں
کما حافظ
ابن کثیر نے
کہ اس حدیث
کے راویوں
کے حافظے
میں کلام
ہے اور یہ
کہ ابو ہریرہ
نے کعبہ
احبار سے
نقل کی
ہوگی مگر
شاہ صاحب
نے سورہ
جواب دیا
کہ چھ دن
میں تمام
عالم کی
پیدائش کا
ذکر ہے اور
حدیث میں
صرف
زمینی
اشیاء کے
پیدا کرنے
کا ذکر ہے
جو بعد
تخلیق و
ترتیب و
تدریج سے
پیدا ہوئی
ہیں پس
آیت و حدیث
میں کوئی
خلاف
نہیں
تمہید
حضرت
حق
سبحانہ
کے
صفات
علیہ
مختلف
انواع
میں
جلوہ
گرہن
بعض
وہ
ہیں
جنکا
انکار
اپنی
ہی
ہستی
پر
حرج
لانا
ہے
جیسے
تخلیق
اور
بعض
وہ
ہیں
جو
خود
بخود
ظاہر
و
ثابت
ہیں
جیسے
توحید
بعض
وہ
ہیں
جنکی
فہم
ہو
کر
عطا
نہیں
ہوئی
بان
اس
قدر
کہ
ہے
اور
ضرور
ہے
اور
کچھ
نہیں
جان
سکتے
پس
بعد
بیان
عجز
و
کمالات
و
قدرت
حضرت
واجب
صفات
خاتمہ
علوی
مطلقہ
کا
ذکر
فرمایا
کہ
نزدیک
خاص
اپنی
عقل
و
ادراک
بلکہ
وجود
ہستی
فراموش
کر
کے
بیچون
و
چیرا
سر
تسلیم
جھکا
لیں
غلامی
اور
مجبوری
کی
شان
میں
نہ

کہ خلق جیسے پیدا کرنا اسی کے لیے ہے اور حکم اسی کے شان پر اجرام علوی کی تاثیر میں اور عجب اسلمانی کے طلعات خود بخود زمین اترنے ہی کے خلق و امر سے ہیں فایت نص ہے کمال الوہیت و قدرت میں اور مشیر ابطل تاثیرات متعلقہ میں پس نہیں ہے موثر و امر حقیقی مگر اس قدر مشہور کہ اسنیان بن عیینہ نے کہ زیر عرش خلق پر اور امر بالاس عرش تبارک صاحب برکت افزونی یعنی وہ ذات پاک اپنے بندوں کے لیے برکت رحمت ہے

ادْعُوا رَبَّكُمْ كَضَرَعًا وَخُفْيَةً اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ ؕ

پکارو تم اپنے رب کو عاجزی سے اور چھپا کر بیشک وہ نہیں دوست رکھتا جس سے بڑھنے والوں کو

پکار اپنے رب کو بحالت تضرع و خفا وہ حد سے بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا بکشت آیت میں تین امر مذکور فرمائے اور عامۃ تضرع کا خفا ظاہر ادا عائد کرنا اور تضرع و خفا کا ترک اعتدال قرار دیا گیا ہے پس ضرر ہے

کہ یہ تینوں امر واجب ہو جائیں (دعا) اسلئے کہ صیغہ امر ہے اور تضرع و خفا اسلئے کہ حال ہے اور ذوالحال و دن

حال محال پھر تاکید اور عید مذکور ہوئی جواب دعا بغیر من نفع عباد ہے مناور یہ ہے کہ مستحب ہو اور اگر من مکی مافی جائے تو عمر میں ایک بار اسلئے کہ نہ امر تکرار کے لیے نہ کوئی سبب داعی تکرار نہ تضرع بروزن تکلف ہے

یعنی اگر دل میں خشوع و خضوع پیدا نہ ہو تو صورت عجز بناؤ پونکہ صورت عجز میں ریا اور سحر کا دخل اکثر ہو جاتا ہے

تضرع قلبی ہو یا تکلف و تصنع لہذا فرمایا (خفیۃ) یعنی آہستہ آہستہ چھپا کر اگر دل کے لگاؤ سے ہے تو یہ تین اور

ظاہر کی بناوٹ ہے تو یہ تین دیکھیں دوسروں کی چشم و گوش کو دخل نہ ہو مگر تینوں نے ہدایت کردی کہ کمال خضوع و

نہیں کسی قسم کا خفا ہو اور ادنیٰ اسلایہ ہو کہ مقصود اظہار و اعلان نہو اگرچہ زبان سے الفاظ ظاہر ہو جائیں پس

یہ تین ہو کہ بدون تضرع و عامنوع ہو اور ذرا آواز نہ نکلے گناہ لازم ہے بلکہ افضل یہ ہے کہ دل سے کمال عجز و

نیاز ظہور میں عرض کرے اور یہ میرنو تو شرف خدمت و سعادت عبودیت و اظہار طلب سے محروم نہ رہے

عاجزۃ الفاظ و صوت میں عرض کرے مگر بالکل عائدۃ مانگنا یا دعا میں بہت غل و شور کرنا یا وہ امور جو حضرت

الوہیت سے مانگنا ہے ادنیٰ قرار پائی ہیں طلب کرنا یا بلکہ قناتی اور تکرر سے دعا کرنا یا دکھانا سنانا یہ سب پر تجاوز

اور موجب بعد ہار گاہ اسی میں ان کثیر صاحب دعا میں آوازین بلند کیں تو آپ فرمایا تم سب کو پکالتے ہو اچھی چیز نہیں

وَلَا تَفْسُدُوا فِی الْاَرْضِ مَعْلٰکَہَا وَادْعُوْا خَوْفًا وَّسَلٰمًا اِنَّ رَحْمَۃَ اللّٰہِ قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ اور نہ فساد کرو زمین میں بعد اسکی اصلاح کو اور پکارو اور نہ گونہ گونہ و اسیر از بیشک رحمت اللہ کی نزدیک ہے مسلمان کو

اور زمین پر جو انبیاء علیہم السلام و نزول کلام باری و صدق و خلوص علیہم کبر جملہ اور آہستہ ہو چکی تو اب تم اس میں فساد نہ پھیلاؤ اور اس سے دعا کرو اور ڈرتے رہو ان کے غضب و عذاب سے اور امیدوار رہو اسکی رحمت و عذاب سے بیشک اللہ کی رحمت احسان والوں سے متصل اور ان کے شامل ہے فاول فساد سے منع فرمایا یعنی محارم و معاصی

یچہ دوسری دعا کا حکم دیا مگر امید قبول و غور و خوض و محاسبہ کے ساتھ پھر فرمایا کہ یہ احسان پر اور احسان الیہ و حق تعالیٰ تعزیر
 وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا لِّبَنِّیْنَ بِدَنِّ رَحْمَتِهِ اِذَا اَقْلَسَ
 اور وہی وہ ہے کہ چھ بجائے ہوائیں بشت و ہوائیں ہوائیں کے درخت کی گھاٹک کوب اٹھا کر
 سحابًا ثَقَالًا مُّقْنَطِرًا لِلْبَلَدِ مَیِّتٍ فَاَنْزَلْنَا بِهٖ الْمَاءَ فَاَخْرَجْنَا
 ابر نفیس کو اٹھتے ہیں ہم اس طرح سردی کے پھر اٹھاتے ہیں ہم ابر سے پانی پھر نکالتے ہیں ہم
 بِهٖ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ مَكَذٰلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتِیَّ لَعَلَّكَ تَذَكَّرُوْنَ
 اس سے ہر قسم کے پھل ایسے ہی نکالتے ہیں ہم اس سے نشانہ ہم نصیحت پرورد
 اسد وہ ہے جو ہواؤں کو بھجواتا ہے وہ اسکی یا مان رحمت کے آگے آگے خوشخبری انسانی کی پانی پانی کہ جب ہوا
 بھاری بادلوں کو اٹھا لیتی ہے تو ہم اسے کسی ایک زمین کی طرف جو خشک ہو جائے ہے پانی پھر اس پانی سے پانی پھر اس
 تے ہیں اور اس سے ہر قسم کے پھل پیدا کرتے ہیں اس طرح ہم بعد قیامت کے تمھارے اجسام مددہ اور نشاندہ پربار
 حیات برسانے کے بطور کھلی سے درخت اگاتے تمھارے بدن درست ہو جائیں گے پشیمانیں اسلئے سنائیں کہ شاید
 تم نصیحت پرورد مرنے کا تصور اور پھر جینے کا یقین آئے کہ یہ یسوع مسیح یعنی ہوا سپر مٹی سے اپنے زمانے میں لکھا ہی
 کہ ہوا چند اعظمیٰ کے دو بازو اور ایک دم ہے اسکا مکان زمین دوم ہے اور یہ بھی وارد ہوا کہ زمین فرشتے پر اور فرشتے
 یا قوت سبز بر جسا دل پائسو برس کی راہ پر اور یا قوت گائے کے سینک پر اور گائے صخرے پر اور صخرے پھل کی پشت
 پر اور پھل پانی پر اور پانی ہوا پر اور ہوا قدرت حق جل علی پر ہے ہوا پر فرشتے توکل ہیں وزن اور پھانے سے حسب الحکم
 جا بجا تقسیم کرتے ہیں ہوا کی اٹھ قسمیں ہیں چار رحمت کے لیے ملنا شرات ۲۰ میشرات ۲۰ مرسلات ۲۰ ذاریات
 اور چار عذاب کے لیے ۲۰ مرسلات عظیم یہ دو نوں خشکی میں ہوتی ہیں ۲۰ ماصف ۲۰ قاصف یہ دریا میں ہوتی ہیں جنوب
 کی ہوا جنت سے شمال و دریا سیدار یاس جو کما این عباس نے ہوا سے جنوب چلنے سے میدان پانی سے بھنے لگتے ہیں مکہ نظر زمین
 یا نہ اور شمال ہوا و جہنم و جنت میں کوئی ہوا آتی ہے بعض اجزای جنت اسی میں مل جاتے ہیں امام فخر الدین رازی نے
 تفسیر آیت میں ہوا چلنے کے فوائد کثیرہ بیان فرمائے ہیں ۱۰ اجزای ابر ہوا سے باہر مل جاتے ہیں اور سب سے بڑا کہ برطانیہ
 ہو جاتا ہے ان حرکات سے پانی معلق رہتا ہے گر نہیں سکتا اسلئے کہ ہوا اسے داسے بائیں حرکت دیا کرتی ہے ۲۰
 ایک مقام سے دوسرے مقام پر ابر اسی ہوا سے جاتا ہے یہ حرکات ہوائی کبھی ابر کو پریشان بھی کر دیتی ہیں اور مکمل
 آسمان مکمل جاتا ہے کبھی یہ ہوا اشرار و اشرار کو فائدہ دیتی ہے اور اسے (لوا فح) کہتے ہیں اور کبھی اسے خراب
 کر دیتی ہے اور فیصل خریف میں ہوتی ہے یہی ہوا کبھی شرمنازی بخش جان بدن ہوتی ہے اور کبھی گرم اور سرد کر دیتی ہے اور کبھی پانی
 دریا میں جوش مارتا ہے اور کبھی اوپر سے تلے آتی ہے سحاب حکم کے نزدیک اجزات لطیفہ ارضی ہیں مگر ہمارے

یہ ہوا ہے جو ہواؤں کو بھجواتا ہے وہ اسکی یا مان رحمت کے آگے آگے خوشخبری انسانی کی پانی پانی کہ جب ہوا

یہ ہوا ہے جو ہواؤں کو بھجواتا ہے وہ اسکی یا مان رحمت کے آگے آگے خوشخبری انسانی کی پانی پانی کہ جب ہوا

حکیم ہر وہاں عالم تعلیم کردہ حضرت جن سے اور یہی کچھ منقول ہے سید علی نے نقل کی کہ سحاب ایک مخلوق ہے
 اُسے جہاں چاہتا ہے بھرتا ہے کہا بعض نے کہ سحاب جنت میں ایک درخت ہے یہ بادل جو نظر آتا ہے اُسکا
 پھل ہے سفید خام ہو اور سیاہ پختہ پانی عرش کے تلے سے اُترتا ہے اور آسمان دنیا پر جمع ہوتا ہے بادل پانی لیتے ہیں
 کہا ابن عباس نے کہ پانی اُس دریا سے آتا ہے جو زمین کے اوپر آسمان کے تلے ملحق ہے اُس میں آبی جانور بھی ہیں
 تلخ ہے روایت ہے کہ ابرو دریا سے بھی پانی لاتا ہے اور آسمان سے بھی مگر آسمانی پانی سے رویدگی اور بکرت ہوتی
 ہے ہر طرف کے ساتھ ایک فرشتہ آتا ہے اور یہ کہ کمان گراے اور کیا ہوا اسکا نگران ہے رحمت سے یہاں
 باتفاق منسرب مینہ مراد ہے بلکہ ہر زمین کو کستے ہیں آباد ہو یا نہ ذکر کیا ہے مینہ سے مراد زمین خشک ہے شجران کثیر
 سدی سے ہر وہی ہے کہ اُسے تعالیٰ جو کو بچھتا ہے کہ ابر کو لے آئے اور جسطرح چاہتا ہے منتشر کرتا ہر پھر آسمان کے دروازہ
 کھلتے ہیں اور سحاب پر پانی گرتا ہے پھر پانی برستا ہوا ہے یہ ایک کیفیت خاص کا ذکر فرمایا اس کے خلاف کھتین
 بھی ہوا اور پانی اور ابر میں ہوتی ہیں

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَثَ الْأَرْضَ يَخْرِجُ الْأَكْنَادَ كَذَلِكَ
 اور زمین پاکیزہ نکلتی ہے رویدگی اس کے حکم سے اُس کے رُکے اور جو خبیث ہے زمین کھلتا ہے کھڑا ایسے جا

طیب پاک اور نکلتے والی اُنصرت لایب يقوم تشکرون
 مراد زمین شاد اور خراب سے بیان کرتے ہیں ہم آئین قوم شکر گزار کے لیے زمین خبیث حشر دگندہ بیان

نکد شے قلیل جس سے کچھ فائدہ نہ
 زمین ناقص میں کچھ آگاہی تو قلیل و بیکار

ایں ہی مثالیں ناتی ہیں کہ شکر گزار لوگ ہماری ربوبیت اور عنایتوں کی قدر دانی کریں تکمیل
 پانی سے مراد وہاں دنیا و آخرت کی تعلیم اور زمین طیب قلب سوسن جو مطیع و مستقام ہو جائے اور برگ و بار تو سید

عہد سے قبول ہے اب مرتب ہوتے ہیں اور اور زمین کفار ہیں جو ایسی عام رحمت میں بھی محروم ہوا ہیں
 ف ان تعادیات سے خارج ہوتا ہے بربر جنلی بوبامی باختیار جناب بری ہوا شام کی نسبت استنباط ہے

لیکن زمین کے اعتبار سے ایک قسم کا انبیاء کسب جہاد کی طرف منسوب فرمایا اسی پر اعتقاد اہل سنت کی بنا ہے
 کہ خلق و تقدیر اللہ سے اور کسب اپنے اندہ عاجز ہے ربط بعد تعلیم و تمثیل اظہار ربوبیت الہیت انبیا

علیم السلام کے وصیعت اور منکرین کے نتائج اعمال یاد دلانے کے دیکھو نافرمانی و ابر باغی ہوں مزیاتے ہیں
 لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِهِمْ أَعْبُدُوا اللَّهَ
 بیشک بھیجا ہے قوح کو قوح اسکو قوح سے قوحا اسے قوح کو حید کو اشد

مَالَكُمْ مِنَ الْغَنَّةِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ
 نہیں قاسم تھا کہ کوئی معبود سوا اُن کے میں ڈرتا ہوں تم پر عذاب سے بڑھوان کے

طالع پاکیزہ زمین میں آباد ہونے سے نکل جاتا ہے

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّكَ أَنْتَ الَّذِي فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝

کہا سرداروں نے قوم سے اُسکی ہم البتہ دیکھتے ہیں تجھے گمراہی کا ہر مین
جتنے بیشک نوح کو انکی قوم کی طرف بھیجا تو انھوں نے کہا ای لوگو اللہ کی توحید و پرستش کرو اُسکے سوا کوئی تمہارا کوئی
سہو نہین ہے مجھے ڈر ہے کہ کفر و معصیت سے کہیں تیر قیامت میں عذاب نہو انکی قوم کے سرداروں نے کہا
ہم تمکو بکا ہوا جانتے ہیں یعنی ای نوح جو تم مجھے یہ چھکھا نہیں ذکر نوح علیہ السلام ابن الکلب بن شوح
بن انشوخ (یعنی اورس) بن مہائل بن قینان بن الوش بن شیش بن آدم علیہ السلام و مشورہ آپنا نام کہ
اسیے ہوا کہ بعد آدم کے آدمی آپ کے پاس سکنت گزرتے ہوئے اور نوح اسے کہ اپنے اپنی ذات اور قوم اور
نفس کے لیے نوح و بکا بہت کیا عیسا الس حضرت آدم کی اولاد سے ایک گروہ پنا پر اور دوسرا زمین میں رہتا تھا
پہاڑی مرد خوبصورت اور عورتیں بد صورت اور زمین والوں کی عورتیں حسین اور مرد بد ہیئت تھے زمین
الوں کے پاس شیطان غلام بکرا یا اور مددوری کو کہنے لگا پھر ایک باجا بکایا نہایت دلکش خوش آواز بنا کر بجائے
لوگ جمع ہونے لگے اب سالانہ ایک میلہ مسین ہوا پہاڑ کے آدمی بھی آنے لگے وہ ان عورتوں کے بے تکلف
میں بول سے زنا کی کثرت ہوئی ایک روایت میں ہے کہ آدم نے شیش کی اولاد سے منع کر دیا تھا کہ قابیل کی اولاد
سے شادی بیاہ نہ کرنا ایک بار سو آدمی اولاد شیش سے قابیل والوں میں آئی اور انکی عورتوں میں چن کر رہ گئے
پھر دوسرا گروہ آیا اور رہ گیا آخر کار وہ نوح گروہ ایک ہو گئے اور عیسیٰ و مضطرب تھے قابیل کی اولاد کی کثرت
ہوئی ابن کثیر بعض صالحین کے مرنے کے بعد لوگوں نے انکی تصویریں حکمران بننا میں نہ بات میں خشوع و خضوع
اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت و رجوع حاصل ہو رفتہ رفتہ بت یعنی تصاویر مجسم بنائے گئے لوگ انکی پرستش کرنے لگے
تب اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کو پچاس برس کے سن میں بغیر کیا کہ تعلیم توحید و ایمان کی تاکیر کریں و مشورہ حضرت
آدم اور حضرت نوح میں دس قتلے گزرے سب کے سب ایک شریعت اور دین حق پر تھے۔

قَالَ يَقَوْمُ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَلَيْسَ لَكُمُ

کہا اے قوم تمہیں ساتھ میرے گمراہی لیکن میں رسول ہوں رب العالمین کی طرف سے پہنچا ہوا ہوں کہ
میں نے اپنے رب سے نصرت لے لی ہے و اُسلّم من اللہ ما لا تعلمون کہ
پیغام اپنے رب کے اور نصیحت کرتا ہوں کہ جو جاننا نہ انہ سے جو نہیں جانتے تھے

آپنے کہا اے لوگو میں بھولا بھٹکا نہیں بلکہ پروردگار عالم نے مجھے بھیجا ہے کہ تم کو اُسکے پیغام و احکام پہنچاؤں
تمہاری خیر خواہی کروں میں اللہ کی طرف سے وہ باتیں جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے یعنی ہر امر و نواہی موجبات
غضب و رضای الہی حسن و قبح اعتقاد و عمل

کیا عجب کرتے ہو تم یہ کہ کیا تمہارا واسن کر رہا تھا کسی درجہ ترین سے کوڑاے تلوار تاکہ بچہ اور تاکہ روح کے جانے

فَكَذَّبُوهُ وَاتَّبَعِيهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ

بس مٹھلایا اسے پس بھات دی ہے اسے اور جو ساتھ اس کے کچے کستی مین اور دبو دیا اٹھیں جھون سے

دوگون نے حضرت گدڑ بوا سے تہنہ دیا انہم کا نوا قوم اعین ۛ نوح کو جھٹایا اور اُن کی

نہایت پر عمل نہ کیا جھٹلایا آئینوں کو ہماری بیشک دہ نئی قوم انڈی ہم نے فوج کو اور

ان کے ساتھ رہا کرتے رہا اللہ ان سے فرمایا آیت ان کی تکذیب اور ان کے انکار کے ساتھ ان کے

غرق کر دیا وہ لوگ تھیں ناظران سے تھے (قصہ طوفان سورہ ہود میں آئیگا)

وَالْمَعَادُ خَافَهُمْ قَالُوا نَقُومُ عِندَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَدَةِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ

اور طاقی ملا کے ہاں لکھا کہ

کے کھانے پینے کے لئے تیار کیا گیا ہے۔

اور یہ بجا کرتا کہ عادت ہے اسے جہاں ہو کہ وہ۔ لہذا جو ہے اگر قوم کو توحید و تعظیم کے لئے اسے سوا کوئی معبود نہیں

ایسا تم اسلئے عذاباً ست نہ ہو گئے کہ یہ مسیحیوں کے قریبی بھائی تھے یا نہ۔ کہا جیسی نے وہ اس

قبیلے میں اسکی تھوڑے دوسروں نے کہا کہ اومی ہونے کے اعتبار سے برادر فرمانا اور نہ محفرت ہوو عادی نہ تھے

اور عوام مصاحبہ میں قوم کو بچانے کا قدم کھینچتے ہیں اور یہ دیکھ کر صاحبِ حال و غنی تھے اور نہ آگاہ تھے

وہاں پہنچ کر اس نے اپنے دوستوں کو بتایا کہ میں نے ایک عجیب سی چیز دیکھی ہے۔

پروین صاحبہ بن مسعود بن سہم اور اس کو میرین دے دے اور دو مہینے کے بعد یقین ہو سکے اور

احادیث میں اسل این تیسر عادیں عادی اول جلیبیمیر حضرت ہود کے عادی دوم اسے بانی ماندہ جلیبیمیر

حضرت صالحؑ تھے۔ عموں بن ارم بن سام بن نوح ابن کتیرہ غاواول من کے اٹیلون پر بودو باشر

یہ کہتے تھے علامہ: ”منا کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو کہنا کہ حضرت ابوبکرؓ سے یہ مھاوتے سُرُخ ٹیلہ دکھائی

[illegible]

یہی حال دیکھ کر ہوسے بن اور سرگرمی سے حکام کا جواب دیا کہ وہ جو امیر مسوین ہائیں ایسا کر دیں

اسی کے دیباچہ پر ایسا حسین مین سے لوجھ سے بیان کیا پھر اس مردے عرص کی اپ اس کی یسیت سے گئے

مطلب فرمایا: ارشاد کیا: وہاں حضرت ہود علیہ السلام کی قبر پر لوگ عکبر جبارت پرست تھے

قَالَ الَّذِي أُلْهِمَ الذِّكْرُ: كَفُفْ بِمَنْ قَدِمَهُ، إِنَّمَا لَكَ فِي سَفَاةٍ وَآثَا لَنُظْلِكَ

کرا۔ سواروں نے ۵۰ کافریوں کو قتل کیا۔ یہودیوں نے بھی حاکمیت میں اور کرا کو گراہنے میں

[illegible]

مَنْ الْكَذِبِينَ ۚ قَالَ يَقَوْمُ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ

دروغہ کا استقامت نہیں ہے نادانی دیکھیں عین چیمبر ہونی پر دروغ

الْعَلَمِينَ ۚ أُولَٰئِكَ مِرْسَلَاتُ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِرٌ أَمِينٌ

پو نختا ہوں تگو پیغام اپنے رب کے اور میں واسطے تجھ سے نصیحت کر خواں اور تمنا ہوں

عاد کے سردار جو کفار تھے جوئے ای ہودہم جانتے ہیں کہ تم اہق ہو گئے اور جھوٹ ہوتے ہو اپنے گناہ ای لوگو میں نادان
نہیں بلکہ فرستادہ و پیغمبر ہوں بدور و نگار عالم کا اُس کے پیغام آشکو سوچنا تا ہوں اور تمہارے حق میں امانت دار
ناصح ہوں نہ دل سے کچھ پیش و کہہ کرتا ہوں نہ اپنی خواہش تعلق دے

اَوَعَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ

آیا تمھارے پاس کوئی ذکر
 رہے ہے تمھارے
 کسی مدد پر تو میں سے

لِيُنْذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا الَّذِينَ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ

تاکڑو دے نام کو اور یاد کرو جب بنا یا مکو حلیف بعد قوم (نوع)

وَنَزَادَكُمْ فِي الْخُلُقِ بَصُطَةً ۖ فَادْكُرُوا الْآءَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْحَمُونَ

اور پڑھا یا نہ کیا۔ خلقت میں ازروست لفظ کے میں یاد کرو۔ نصرتیں اندر کی تاکہ رستگاری کا کو

حضرت ہود نے کہا کیا تم کو تجب ہے کہ تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پاس کچھ احکام اور نصائح کوئی آرمی تم میں

لائے تاکہ تم کو اس کے غضب اور عذاب سے ڈراے اور یاد کرو جب اللہ نے قوم نوح کو تباہ کر کے تم کو ان کا خلیفہ

اور قائم مقام بنایا اور کلو حیم و صلقت میں زیادتی عطائی پس یاد کر زمین انندی اور کفر و انکار و نصیت سے باز آؤ و تاکہ تم کائنات و ظلال مادی و مرقیہ رقوم عادیات زلفت اور زبوا و در تھی قدر انکے ساتھ گزرتے سو گزرتے

تک اومر جسے گنبد کلاں مشہر بنوہر اکھین اتنی بڑی کہ وحشی جانور ان میں سے ہر ایک کو دین اُن کے دروازے کا ایک پٹا سوسا

کے پاس آدمی نہ اٹھا سکیں اگر وہ چاہتے تو اپنے زور سے پاؤں زمین میں دھنسا دیے اُنکی قوت اور زبردستی و

مناسبت کی نسبت ارشاد ہوا انہیں یکلن شکر لکھائی انہما دا سکا بتل ملکہ نین پیدائیں کیا گیا عبداللہ ابن عمر سے روایت

کہ انکی امت میں بعض اتنے قداور ہوتے تھے کہ انکے ایک کا ندے سے دوسرے کا ندے تک میل کا فاصلہ ہوتا تھا۔ اسی کی بنا پر

قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ

ہوئے اسے جو تمہارا مقصود یہ کہ ہم صرف اللہ ہی کو پوجیں اور جہاں سے باپ دادے پوجتے جلتے آئے ہیں اُسے
چھوڑ دیں اچھا اگر تم مجھے ہو تو وہ عذاب جس کا تم وعدہ کرتے ہو ملے اور

قَالَ فَذَوْقْ فَلْيَكْفُكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُنِي فِي آسَاءِ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
کہا یہ کھلے راز میں ہو کہ تمہارے سے تمہارے عذاب اور غضب کیا جھگڑاتے ہو مجھے ناموس میں کر رکھو گئے تھے

وَابَاؤُكُمْ مِمَّا تَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ سُلْطٰنٍ فَاَنْظُرُوا اِلٰی مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِ
اور باپ دادے تمہارے میں اتاری اس لئے اس پر کوئی سند پس انتظار کرو تم میں بھی ساتھ تمہارے

حضرت ہود نے جب یہ کفر جو وہ کیا تو کہا اسے لوگو تم پر عذاب اُسی نازل ہو گیا تم ان ناموس میں مجھ سے جھگڑتے ہو جو تمہارے اور تمہارے
انگوٹوں نے بکھیرے ہیں ان بتوں کی وجہ سے جسکو تم لوگوں نے زمین کو لیا تو حید حضرت ابراہیم میں کلام کرتے ہو اللہ تعالیٰ نے
اُن کی غفلت اور تکبر میں کوئی سند اور حجت نازل نہیں فرمائی خیر اب تم مقرر عذاب رہو اور ہم بھی انتظار کرتے ہیں وہ وعدہ خدا کا
اب پورا ہوا اپنا بناؤ اور تمہارے عادی کے ایک بت کا نام سمود دوسرے کا نام ہب تھا ابن کثیر تیسرے کا نام صحر تھا و چہم یہ افراسیہ
سے کہ اکثر بت جنوں یا کرویوں کے نام پر ہوتے ہیں جیسے ہندوین صادیو وغیرہ اور قریش میں لات وغری پس یہ اہل ناد کہ
تم نے خود نام رکھ لیے کیونکہ دست ہو گا و فاعل اگر وہ بت کسی کے نام پر نہیں ہیں تو دوسری اسلو ان ہیں تو یہ امر کہ یہ تصویب نامی
شخص ہے اور یہ کہ اس میں صلاحیت عبودیت کی ہے و فاعل ان

فَاَنْجِيْنَاهُ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَّعْنَا دَاۤیْرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ
پھر بچا دیا تھے اور جو ساتھ اس کے تھے انہیں رحمت سے اور کاٹ دیا چھٹا انکا جنھوں نے جھٹلایا آیتوں کو ہماری اور نہ تھے وہ ایمان لائے

یعنی جسے ہود اور اُن کے ساتھیوں کو اپنی رحمت سے بچا لیا اور جو ہماری آیتیں جھٹلاتے تھے انکو ہلاک کر دیا اور وہ ایمان
لانے والے بھی نہ تھے یعنی شقی ازنی تھے و چھٹا کاٹ دیا یعنی نابود و ہلاک کر ڈالا کوئی اُن کے پیچھے حمایتی اور یادگار
بھی باقی نہ رہا اس لئے جب ہود سے عادی عداوت کی اللہ تعالیٰ نے انہیں قطع دلائل میں رسالت شقی میں رہے تب
انھوں نے شرادی لکھ عظیم میں بھیجے کہ دعا باران کرین اُس نے مانے میں کہ تمام دیوں کے نزدیک قابل عظیم و واجب کیے
تھا کوئی دین کیونکہ ہود اور قوم عالیق وہاں رہتی تھی سردار انکا معاویہ بن بکر تھا جب یہ لوگ دہان گئے معاویہ کے ساتھ ہی
ایک مہینہ تک نامی و نوش میں ہمیش رہے معاویہ نے دیکھا قوم تباہ ہوئی جاتی ہے اور یہ پرور نہیں کرتے گانے والیوں کے
کہ دیا کہ انھیں مطلع و ہوشیار کرین انھوں نے عادی مصیبت اور اس سفارت کی خدمت اور اُس بے خبری کی ملامت اشار
میں ظاہر کی تب فیصل جو اس سفارت کا سردار تھا خانہ کعبہ میں آبا اور دعا کی تین گھنٹہ ابرہہ ہوا ہوسے سیاہ سفید سرخ
اور غیب سے آواز آئی جسے چاہو پسند کرو فیصل سے غلبہ برسیا اختیار کیا اسلئے کہ یہ بہت برستا ہے دوسری ندا آئی
کہ تو نے ہلاکت برپا کی اختیار کی اور قوم پر یہ ابر بچا گیا وہ دیکھ کر خوش ہوئے اور گئے کہ ایام مصیبت گزر گئے ایک

عورت نے بیچ ماری اور بیوش ہو گئی جب ہوش میں آئی لوگوں نے سبب پوچھا بولی امین ہو امین آج کی طرح
 روشن اور کچھ مروا سے ہانکتے اور کھینچتے لاتے ہیں پھر ہوا ی غضب الہی جو پہنچ مقیم اور دہور کتے ہیں اُنہر سلط ہوئی
 اور سات رات اور آٹھ دن تک برابر انھیں اُٹ پٹ کیا کی مکان مگر مے مگر مے کر دیے درخت جڑے نکھرے
 اسباب و آلات برباد آدمیوں کو اٹھائی اور زمین اور پہاڑ پر پکے اور نہایت سختی سے پاش پاش کرتے اس طرح وہ قوم
 سب کی سب ہلاک کر دی گئی حدیث میں وارد ہو کہ مجھے بار صباست مدد دی گئی اور قوم عابد باد پر سے ہلاک و تباہ ہوئی
 پھر سیاہ رنگ چڑیاں اللہ تعالیٰ نے بھیجن جنھوں نے انکی ماشین اٹھا اٹھا کر دیا میں الدین اور حضرت یونس علیہ السلام
 امت صحیح و سالم رہے جو ہوا کفار پر موت و بلا متھی انکی تفریح و راحت کے لیے رحمت خدا برپا ہو و رسولہ پاش پاش ہوئی
 ہوئے ہیں ہا نوح ہا ہود و صالح ہا شعیب ہا محمد علیہم الصلوٰۃ والسلام ابن عمرت روایت ہو کہ نبی میں چار چہرین
 عجیب ہیں ہا قوم عاد میں ایک مینا رسی تھا جب ماہ حرام ہوئے اُن میں سے پانی برست تو کہ پناہ نہ پناہ عرض
 اور برتن بھر لیتے اور جب ماہ حرام پورے ہو جاتے یہ پانی بھی بند ہو جاتا وہ آئینہ جو اسکندریہ کے مینا میں دیرا
 تھا آدمی اُسکے ذریعہ سے قسطنطنیہ اور اُسکے درمیان کی سر کرتے تھے ہا ایک گھوڑا تانبے کا نہاس میں تھا ہاتھ سے
 اشارہ کرتا کہ میرے پیچھے راہ نہیں ہے پھر جو اُدھر جاتا اُسے چھپان کھا جاتین سے روسیہ میں ایک درخت تانبے کا تھا
 اُسپر ایک بھنگا تانبے کا بیٹھا تھا جب زیتون کی فصل آتی یہ تانبے کا جھجکا ایک آواز کا تانبہ پر میں میں تین تین دن
 دینہ جن میں اور ایک جو پرخ میں لیے ہوئے آجاتین اور اُسپر ذالبتین اہل روسیہ کو اسکا تیل کافی ہو جاتا۔

وَالِیْ تَمُوْدَ اَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ یَقُوْمُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ
 اور (کیجا) طرف تہود کے انکے بھائی صالح کو کہا اے قوم بندگی کرو اللہ کی نہیں تمھارے لیے کوئی اور

غَیْرُوْہٗ قَدْ جَاءَ شَکْمُ بَیْتِہٖۤ مِنْ رَبِّکُمْ وَہٰذَا نَاقَۃُ اللّٰهِ لَکُمْ
 سو اے انکے بھائی آگئی تمھارے پاس نشانی ہے رب سے تمھاری یہ اڑتی ہے اللہ کی

اٰیۃٌ فَذَرُوْہَا تَاْکُلْ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمْسُوْہَا بِسُوءٍ فِیْہَا ۚ سُبْحٰنَ رَبِّکُمْ
 نشانی پس چھوڑ دو اسے کھا کے زمین میں اللہ کی اور نہ چھوڑ اسے برائی سے پس نہ کہو یہ کبر و مذہب و مانا

ہے قوم ثمود کی طرف اُنکے بھائی صالح کو پیغمبر بنا کر بھیجا تو صالح نے کہا ای قوم اللہ تعالیٰ کی پرستش کرو گوئی مہمان
 کے قابل اس کے سوا نہیں ہے تمھارے پاس تو پروردگار کی نشانی بھی آگئی یہ تمھاری لادینی ہے کہ جب در خواست
 قوم پہاڑ سے خود بخود پیدا ہو گئی اسے ایذا نہ دو چھوڑ دو اللہ کی زمین میں چرنے اور اُسے بڑی طرح سے جھڑ
 قتل و تکلیف دہی مانتہ نہ لگاؤ اور ایسا کر دے تو تم پر عذاب آجائے گا معالہم شدت صاع دم ثمود سے تھے اور ثمود
 بن عابر بن ارم بن سام بن نوح قوم عاد دوم سے ہیں (ابن کثیر) عارلس مکان نام ثمود سے ہے ہوا کہ انکے

ملک میں پانی کم تھا اور دھند کے لئے آب قلیل۔ انکی بڑی دولت و مال و زمین تھی اور حضرت صلح بن عبید بن لہب
 بن اسلم بن عبید بن حازن بن ثمود بن اسلم بن کثیر یہ سب وہ بن انکے کان و لہی تری میں تھے جب ہمارے حضور فرمایا
 میں تم کو پر جہاد کیا تو شہر کی بیٹوں پر گزرا ہوا اور لوگ انکے گزروں سے پانی پینے لگے اور انکا گزروں کو کھانے کے لئے کھول دیا
 نے فرمایا کہ ہذا بیان اللہ و تاکو وہ آپ غضب کر جائے اور عزیز اور نون کو کھلاؤ اور معاف کو چھوڑا اور اس کنین پر اُسے
 جس سے حضرت صلح کی اونٹنی پانی پیتی تھی اور فرمایا کہ اللہ کے عذاب میں گرفتار ہو بھی قوم پر نہ گزرو اور فرمایا میں دیکھتا ہوں
 کہ تم کو بھی اُس عذاب سے کچھ نہ پہنچ جائے پس مور و غضب حضرت شاہنشاہی کے قرب نہ جاؤ اور ایک روایت میں ہے
 کہ اگر ایسے مقام پر جاؤ تو روتے دُڑتے گزرو اور ایک روایت میں ہے کہ آپ اُس پر فرمایا تم اللہ کی نشانیاں طلب کرو
 قوم صلح نے معجزہ طلب کیا اور اسی راہ سے اونٹنی آتی جاتی تھی آخر کار قوم کی شرارت سے عذاب آگیا و
 حدیث سے مستفاد ہوا کہ بطرح محل و در و عذاب سے بھاگنا چاہیے ذکر عذاب و غضب پر رونما ضروری و بان لا ابالی
 شان ہر مہاد انظر قد اصر ہو جائے تو پھر کون معذرت کر سکتا ہے اول بیگناہی اور پاکدامنی مشکل اور ہو بھی تو اُسکے
 غضب کے سامنے وہاں تو رہنا ہی چاہیے اور اسی پر قیاس کر سکتے ہیں کہ جہان کی سبکدوشی لگائے جائیں یا گردن
 مار دی جائے یا پھانسی دی جائے یا قید کی جائے اگر بہ نظر ہمدردی یا حصول عبرت لرزان و ترسان و گریان حاضر ہو
 یا اُسے بکس بے خطا جانکر کچھ اعانت کی فکر ہو تو بہتر در نہ دور ہی سے توبہ کرے دُڑے پناہ بخدا ایزای مخلوق کو تماشہ
 مابائی پڑائی لگا خشک یا موجب طعن و مضحکہ نہ بنانا چاہیے یا اپنے مخالفت کی ذلت و مصیبت پر خوش ہو مقنعے اُڑاے
 البتہ حکام عادل اور اُنکے خدام کو اقامت حدود و قصاص و اجرای عقوبت و سیاست کے لیے اجرو ثواب ہر اور ظالم
 جابر کے لیے عذاب و عقاب ناقہ اسکا معقر بیان یہاں ہے تفصیل اپنے مقام پر آئے گی اس کثیر جب حضرت
 صلح کو مدین گزر گئیں نصیحت فرماتے اور لوگ خیال میں بھی ملاؤ کہ یہ مسکین ایمان لائے ایک دن یوں فیصلہ ٹھہرا کہ سب
 لوگ عید کے دن جلیں صلح اللہ سے اور شہر تون سے دعا کریں جو حاجت روائی کر کے میدان اُسکے ہاتھ پر
 جب وہ اپنے پھر دن کو پکار چکے تو صلح سے کہا کہ اس گھاتی سے جبکا نام کا شہ تھا ایک اونٹنی نکلے سیاہ پیشانی
 دراز مسند چشم دو سینے کی حاملہ دُڑا اُس کا شہ کے برابر اور نکلتے ہی ایسا بچہ جنے جو اُسکے برابر حضرت صلح نے
 نماز پڑھی اور دعا کی بے شبہ ہلا اور ایسی آواز پیدا ہوئی جیسے بچے کے وقت جانور کی ہوتی ہے اور اُس میں شگان ہوا
 اور یہ اونٹنی نکل آئی اور چرنے لگی تھوڑی دیر بعد اُسے بھی دروزہ اُٹھا اور اسی کے قد و قامت کے برابر بچہ
 پیدا ہوا۔ جند بن عمر چھ ہزار آدمیوں کے ساتھ ایمان لائے دوسرے سردار زب شیطان میں گرفتار صلح کو
 ساحر کرکراہت کفر پر اُڑے رہے حضرت صلح نے فرمایا کہ تنہا بدعتی کی مگر اوس اونٹنی کو اور اوس کے
 بچے کو کمال راحت و تعلیم سے رکھو اسکا وجہ تمہارے لیے موجب امان ہے

وَاذْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِكُمْ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ خُذُوا مِنْ سُلُوكِهَا

اور یاد کرو جب بنایا تم کو خلیفہ قوم عادیہ کے بعد اور تم کو زمین میں بسایا اور تم کو حکومت عطا کی تم لوگ اسی روش

فَطُورًا وَتَحْتُونَ الْجِبَالَ يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابُ مِنْ دُونِ الْمُنْتَهَى وَمَا تَأْتِي السَّحَابُ مِنْ دُونِ الْمُنْتَهَى إِلَّا أَنْفُسُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَى آثَارِ هَذِهِ الْأُمَّةِ

کل اور راستے سے پہاڑوں کے گھر ہیں یاد کرو زمینیں اس کے گرد نہ پھرد زمین میں بسا کر کے

اور یاد کر جب بنایا تم کو خلیفہ قوم عادیہ کے بعد اور تم کو زمین میں بسایا اور تم کو حکومت عطا کی تم لوگ اسی روش

زمین میں کل بناتے تھے اور پہاڑوں کو تراش کر مکان بناتے تھے پس اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو اور زمین پر

فساد کرو پھیلاتے ہوئے نہ پھرد غریزی بعد ہلاک عادیہ کے قوم خود آباد ہوئی یہ نہایت قوی ہیکل فن عماری

میں بے بدل تھے زمین پر بڑے بڑے محل اٹھاتے پہاڑ تراش کر مکان بناتے پیش و عشرت حد سے سوا تھا مگر

بت پرست ناشکرے رات دن نشہ غفلت میں مبتلا نصیحت حضرت صالح کی نہ مانے احکام الہی کو کھیل جانتے

قَالَ لَمَّا آتَاكَ مِنْ قَوْمِهِمُ الَّذِينَ يَنْصُرُونَكَ مِنْ تَحْتِهِمْ فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ وَكَلِّمْهُمْ وَذُنْ وَأَنْتَ عَلَى الْكُرْسِيِّ مُنْهَكًا مِنْ الْحَزَنِ أَذْنًا مَسْمُوعًا

کہا سرداروں نے جو تم کو نصیب ہوئے ہیں اپنے رب کی طرف سے ہے ہم اس پر کہ جسے تم نے ساتھ لے کر ایمان لائے ہیں سے

أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَلَاحًا مُرْسَلًا مِنْ رَبِّهِمْ قَالُوا آتَاكَ بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ

کیا جانتے ہو تم یہ کہ صالح بھیجے ہوئے ہیں اپنے رب کی طرف سے ہے ہم اس پر کہ جسے تم نے ساتھ لے کر ایمان لائے ہیں

سرداران قوم خود نے ایمان والوں سے جھین وہ اپنی نظروں میں کمزور اور چھوٹے جانتے تھے کہا کہ کیا تم جانتے ہو

اور یقین کرتے ہو کہ صالح فرستادہ پروردگار ہیں ایمان والوں نے کہا ہم ایمان لائے ہیں ان حکام پر جس کے

یہ صلح بھیجے گئے کہ کفر کفار کو صاحب لشکر کہا اور یمنین کو ضعیف یمنین کہا بلکہ یہ کہا کہ کفار یمنین ضعیف جانتے

تھے اس لیے کہ قلب ان کی قوی انجام ان کا علو وغلو و فراعنت و فریاد بلکہ یہ بھی کفار کی بدگمانی ہے کہ ان یمنین ضعیف

جانبین معلوم ہوا کہ کبر و جبر علامات کفر و فسق سے ہو اور یمنین کو ضعیف و حقیر جانتا ہی ان یمنین کا شیوہ ہے اور

سکنت ظاہر و ضعف ماضی آثار ایمان ابوسعود و یمنین قوم صالح نے جو اب میں ان یمنین کا بلکہ ایک چیدہ

سویان کیا کہ ہم ان کے لای ہوئی احکام پر ایمان لای ہیں تاکہ وہ بھی یقین حق پر متوجہ ہوں اور کفار کو طلب لیل کی ضرورت نہ پڑے

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ فَعَمَّرُوا النَّاقَةَ

کہا ان یمنین نے جو تم کو نصیب ہوئے ہیں کہ ہم ایمان لائے تم ساتھ ان کے انکار کریں گے ہیں پس کو بے کلمے لائے کے

وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ

اور غفلت کی حکم سے اپنے رب کے اور بے اسے صالح نے آپار سے پاس آئے کہ تم مانے تو ہمارے تو بے کلمے ہو گئے

برائی اور انکار کرنے والے بے کلمہ اس سے انکار کرتے ہیں جبکہ تم ایمان لائے اور اونٹنی کو ماروا لا اور اپنے

اور ان یمنین کے ایمان والوں کے ساتھ لے کر ایمان لائے ہیں

رب کے احکام سے سر تابی کی اور شرارت سے کہنے لگے اے صالح اگر تم پیغمبر ہو تو وہ عذاب لاؤں میں سے تم
 دراتے تھے **عقر** پے برید بن کوچے کا ٹٹا کنایہ ہے قتل و ہلاک جانور سے **عزیم** می یہ اونٹنی اور اسکا بچہ دونو
 جس ٹھل میں جاتے اسے صاف کر دیے جس چٹے سے بانی پیتے وہ سوکر جاتا اور ہیبت و جسامت اسقدر تھی کہ
 دوسرا جانور قریب نہ آتا اور جب شام کو شہر میں آتے تمام آدمی اس کے دودھ سے برتن بھر لیتے انکا چرنا اور
 پنیو انات کے حق میں قحط سالی اور دودھ اور آدمیوں کا ذریعہ فراغ بانی تھا شوہر یہ گمران گزرا اور حضرت صالح
 سے زیاد کی فرمایا ایک دن تھا اسے جانور ایک دن یہ ناکوہ پیکر کھائیں پٹین ایک مدت تک یوں بھی کام چلا
 پھر لوگوں نے چاہا کہ کس طرح ناکوہ جانوروں کو آزاد دیا جائے اسی فکر میں تھے کہ قذار بن صالفت جو ایک مرد
 ادب اش عزیزہ نامی سین عورت پر فریفتہ تھا اپنی محبوبہ کی درخواست سے آمادہ ہوا کہ ناکوہ کو قتل کرے
 اور اپنے دوستوں کو لیکر ایک تنگ گلی میں منظور وقت بیٹھا جب اونٹنی آئی پہلے مصدرع بن مہرج نے اسلی پشیمانی
 تیر مارا پھر تلہادین لے لیکر ٹوٹ پڑے اور قذار بھی پیچھے سے آگیا اور اونٹنی کے کوچے کاٹ دیا پھر اس کے گوشت
 کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے شہر میں تقسیم کر دیا اسکا بچہ پیچھے تھا یہ حال دیکھکر بھاگ گیا حضرت صالح نے جب یہ خبر
 سنی بہت انوس کیا اور اہل شہر کو لازم دیا اور فرمایا کہ خیر ہمارے ساتھ چلو اگر اسکا بچہ مل گیا تو اسید اس ہے
 نہیں تو عذاب آیا سمجھو کفار ایسی بات کب سنتے تھے آخر کار حضرت صالح خود گئے بچے نے جب آپکو دیکھا تین بار
 آواز کی اور اسی پتھر میں جہان سے ناکوہ کھاتا تھا وفس گیا اپنے فرمایا کہ اب تین ہی دن کی مہلت ہے پہلے دن تم
 سبے سخر زرد ہو جاؤ گے دوسرے دن سرخ تیسرے دن سیا صبح کو وہ سب زرد ہو گئے شرارت مند
 نے اور بھی جو شرار کہنے لگے کہ صالح کا کام تمام کر ڈالیں پھر جو ہونا ہے ہوتا رہے گا اور دی قذار اور اس کے ساتھی
 کل نو آدمی رات کو اس کے پیر کے قتل کر کے کو سٹاپ آپ مسجد میں تھے ایک درخت نے باؤز بلند کہا اے نبی صالح
 آپ دلت سرا میں جائیں یہاں آپ کے دشمن آپ کے خون کے پیاسے آستہ میں جب آپ مسجد میں نہ لے یہ شقی
 مکان پر چلے راہ میں اسے حاضر تھے ایسے پرارے کہ نور نظیرہ دار کر گیا اندھے اور ادھر ادھر گرتے پڑتے ٹھکراتے
 ٹھکراتے جہنم رسید ہو گئے صبح کو قوم بن نصیب سمجھی کہ یہ کام حضرت صالح کا ہو اور سخر بھی سب کے لال ہو گئے
 کہ وہ حضرت صالح سے انتقام پر آمادہ ہوئے کہ جندع بن عمرو اپنے ساتھیوں کو لیکر مدد کو آگئے آخر کار یہ
 فیصلہ ہوا کہ صالح اس شقی سے نکل جائیں آپا سے عنیت سمجھے اور سونین کو ہمراہ لیکر شہر سے چلے گئے تیسرے دن سب کے ساتھ
فَاَخَذَ قَوْمُ الرَّجْفَةِ فَاَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ حَتَمِينَ

پھر کپڑا لیا انکو زلزلے پھر صبح کے اپنے گھروں میں ملے کہ سخر کے محل کے پڑوئے
 پس زلزلے نے انکو پڑا دیا اور عذاب گیا اس حال میں صبح کی کہ اپنے اپنے گھروں میں ٹھکے محل مردہ بیان پڑے

اور سرکاری تفسیر میں ہے کہ عقر وہ جو بھی کسی شے پر فریفتہ تھا اسے اس کا بچہ قتل کر دیتا تھا اور عظیم وہ جو بھی کسی شے پر فریفتہ تھا اسے اس کا بچہ قتل کر دیتا تھا اور عظیم وہ جو بھی کسی شے پر فریفتہ تھا اسے اس کا بچہ قتل کر دیتا تھا

تھے عزیز می جب منہ کاٹے ہو گئے تو صلاح کی کواپنے ملکین حکانون میں پناہ گزین ہوں کہ نہ زمین سے کوئی بلا پہنچ سکے نہ آسمان سے گزند اسے گناہ صبح ہوتے ہی حضرت جبریل ایک ہیبت ناک صورت سے آسمان وزمین کے درمیان میں معلق ظاہر ہوئے اور ایسا غرہ مارا کہ پہاڑ ہل گئے ہواجنش میں آئی تو نزلہ پیدا ہوا یہ سب گہرا کر گھروں میں ٹھکے اور وہ دانسے بند کر دیے دوسرا غرہ مارنا تھا کہ پتے ٹھٹھک گئے اور دندسے زانو کے پھل گر پڑے اور مرد و بیجان ہو گئے اور کوئی نہ بچا صحاح عالم اور حضرت صالح مع سومنین کام حضرت یونس میں تشریف لائے اور یہیں انتقال فرمایا اور کہا بعض نے کہ آپ نے اگلے میں انتقال فرمایا اور برین مبارک اٹھادین برس کا تھا میں برس دعوت خلق کی علی بنیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام

فَتَوَلَّ عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَكَفَّتُ لَكُمْ وَلَٰكِن لَّا تَحِبُّونَ الْبَيِّنَاتِ
پھر منہ پھیلانے اور کہا اے قوم بیشک پہنچا دیے بنے تم کو پیغام اپنے رب کا اور نصیحت کی بن نے تم کو لیکن نہیں دوست رکھتے تم نصیحت کرنا اور پھر صالح نے اُس قوم سے منہ پھیرا اور کہا اے لوگو میں نے اللہ کے پیغام تم کو پہنچا دیا اور نصیحت کی مگر تم نصیحت کرنا ہوا ہون کو پسند نہیں کرتے یہ ارشاد آچکا آخری ہے بعد اسکے عذاب آگیا ہجرت قوم کی جو جو بد اعمالیاں برپا تھیں جاتی ہیں امتحان سخت پیش ہوتے ہیں ادا قوم صالح پر صرف ایمان واجب تھا جب عجزہ مانگا تو غفلت ناقہ بھی لازم ہوا جس میں انھیں ایک طرح کی تکلیف مرد و رتھی پھر گفتگو کی تو تقسیم یوم و آب ہو گئی البتہ یہ امر صرف ایمان سے کسی قدر سخت تھا گو وہ دودھ پیتے تھے مگر ان کی سوتھی تلف ہوئے جلتے تھے افسوس کہ ہم عدد و پیمان توڑے ہوئے کتاب سنت سے منہ موڑے ہوئے اپنے عادات اپنے رسوم اپنے نفوس و شہوات کے بندہ فرمانبردار و باوجود تمام بد اعمالیوں کے روزیہ ترحم کے امید واریہ کچھ بھی نہیں سوچتے سمجھتے لازم ہے کہ زبرد روی اور سیاہ دلی سے پہلے چشمہ جان و سبزہ زار دل کتاب و سنت کے ناقہ صالحہ کے لیے وقف اور نفس حیوانی و گاد شہوانی کو ناقہ زجر و عطش بندگی سے بچان کر دین مبادا و راہ توفیق بند ہو جائیں گو کفر و فسق سے منہ کاٹے ہوں مگر باز نہ آئیں اللہ اگر ہمارے نبی رحمت سر اپنا شفقت کا قدم در میان نہیں نہوتا تو ہم سیر کار نہیں معلوم کہ کب شک ہوئے

وَلَوْ طَآ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اَتَاْتُونَنِ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقْتُكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ
اور دیکھا لو طو کو جب کہ قوم سے ایجا کیا کرتے ہو تم بیجائی کہ نہیں سبیل کی سے ساتھ اگلے کسوتے عالم دالوں سے
اَنْتُمْ لَتَاْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ الْبَسَاءِ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِفُونَ
بیشک تم آتے ہو مردوں کو شہوت سے سوا عورتوں کے بلکہ تم قوم مشرف ہو

اور یاد دیجیے جب بنے لو طو کو بغیر کیا اور لو طے اپنی قوم سے کہا کیا تم ایسی بیجائی کا کام کرتے ہو جو تم سے پہلے کسی نے نہیں کیا تم مردوں سے بشہوت مشغول ہوتے اور فعل بد کرنا عورتوں کے سوا بلکہ تم لوگ نفساں کا

اور بے جہاد کر کے دالے ہو اسراف بیجا بے عمل مرتکب نہ ہو کہ اصل موقع انسانی وسیلہ طبعی حیوانی ہے کہ مرد عورتوں سے مشغول ہوں اور اس قوم نے اس قوت کو آپس میں یعنی مردوں میں صرف کرنا چاہا اور انہیں صرف کرنے والے قرار دیے گئے ہیں کثیر حضرت لوط بن ہامان بن آذرہ آپ حضرت ابراہیم کے چچے تھے پس حضرت ابراہیم نے شام کی طرف ہجرت کی لوط آپ پر ایمان لائے اور ہمراہ ہوئے عزالس اہکام لوط اپنے ہو کہ حضرت ابراہیم انہیں بہت چاہتے تھے ان کی محبت خلیل صلی کے دل میں در آئی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیغمبر کیا اور ملک سدوم پر بھیجا حبشی یہ سب پانچ شہر تھے سب سے بڑا سدوم مگر عاصور امک و سور اس کے صابور امک و سدوم سب مفسرین صرف چار شہر بتاتے ہیں سودا کا ذکر نہیں کرتے۔ آپ انیس سال انہیں ہدایت فرماتے رہے در مشورہ ہر شہر میں ایک لاکھ گزٹے والے تھے۔ یہ ملک بلاد شام سے ہیں فلسطین سے رات دن کی۔ اور حضرت ابراہیم بھی یہاں تشریف لاتے اور عذاب الہی سے ڈراتے ابن عباس سے مروی ہے کہ اس قوم کے باغ تھے درختوں کی شاخیں راہ کی طرف دیوار باغ سے نکل آتیں راہ چلنے والے مسافر کھاتے ایک بار غلط پڑا تو بعضوں نے کہا اگر مسافروں کو روک دو اور پھل نہ کھانے پائیں تو بہتر ہے کچھ کھائے یا پھر ممانعت کیونکر ہو سکے یہ قرار پایا کہ جو مسافر آئے اس سے چار دہم لو اور اعلان بھی کرو وہ خود بخود آنا چھوڑ دیں گے۔ بعض روایات میں ابن عباس سے مروی ہے کہ اسی وقت شیطان بصورت طفل نوزید آیا اور انہیں یہ فعل خبیث سکھایا محمد بن علی سے سوال کیا گیا کہ اللہ نے مردوں کی بدکاری پر ان کی عورتوں پر بھی عذاب نازل کیا۔ کہا اللہ تعالیٰ بڑا عادل ہے عورت و مرد دونوں بدکار تھے۔ ابن عباس نے روایت کی عورتیں مردوں کی چالیس برس پہلے حقیقت میں گرفتار تھیں۔ طاؤس سے روایت ہے کہ پہلے مردوں نے عورتوں سے لواطت کی پھر آپس میں مشغول ہوئے۔ عزالس راہوں میں بیٹھتے اور بے تکلف گوز لگاتے اور راہ چلنے والوں پر ڈبیلے مارتے۔ اور سخرابن کرتے۔ اور اپنی مجالس میں کھلم کھلا اعلان کرتے۔ اُن سے پہلے یہ فعل بد کسی کو معلوم اور کسی سے منقول نہیں معاملہ میں دونوں النساء سے یہ مراد ہے کہ باعتبار عورتوں کے مردوں کی طرف تمھارا میل زیادہ ہے یا جیسا کہ در مشورہ میں حذیفہ سے منقول ہے کہ مرد بوجہ مردوں کے عورتوں سے اور عورتیں بوجہ عورتوں کے مردوں سے بے پروا تھیں

وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ
اور نہ تھا جواب اسی قوم کا کہ یہ کہہ کر بولے نکال دو تم انکو جیسا ہے اپنی بیشک دو قوم پاکباز ہیں

حضرت لوط کا کچھ جواب اُن سے نہ آتا یہی کہتے کہ یہ لوگ بڑے پاکباز ہیں انہیں اپنے ملک سے نکال دقتہہ چمک جائے (تہذیب و ن) معاملہ میں دوبارہ جال سے نافرور ہو جائیں کبیر تسخر سے انہیں پاکباز کہتے

اور اگر ہم اپنے لوط اور جو ان کی سی کیفیت اس قصہ سے چند ہر معلوم ہوے اول اہل اہل و اطاعت
 اور جو امور اس کے مشابہ ہوں وہام اند موجب غضب و عذاب ہیں درمشور کسی نے حضرت علی سے سوال کیا کہ
 عورتوں سے لواطت کیسی ہو فرمایا کہ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا چشم فرمایا ہے چار سے مروی ہے کہ
 چار ہیں جو اللہ کے غضب میں صبح و شام کرتے ہیں ۱۔ وہ مرد جو عورتوں کی سی صورت بنا لیں ۲۔ وہ عورتیں
 جو مردانہ لباس پہنیں ۳۔ جو جانور سے نکلا جو مردوں سے فعل بدر کرے ۴۔ وہ کسی کو سزا پہن اور توہین سے
 نازی - مولوی - اللہ والا - کہنا بہت برے سوہم یہ کہ حق ہر دل میں منتقل ہو جاتا ہے شقی اس میں تاویل
 تبدیل کر کے انکار کر بیٹھتا ہے اور سعید تر تسلیم جکا دیتا اور دیکھو اس قوم نے بھی ان لیا کہ حضرت لوط پاکباز
 ہیں اور کوئی دوسرا قصور اٹھاتا نہ کر سکے درمشور کہنا ابن عباس نے لوطی کو نہایت بلند مقام سے
 وکیل دین اور اوپر سے پتھر مارین - زید بن قیس نے روایت کی کہ علی نے لوطی کو جرم کیا کہنا ابن شہاب نے لوطی
 محسن ہو یا نہ رحم کیا جائے کہنا ابراہیم نے اگر جرم دہا ہو سکتا تو لوطی اسے سزاوار تھا - کہنا عطاء نے بعض
 تابعین سے منقول ہے کہ وہ مرد حسین پر نظر ڈالتے - کہنا حسن بن ذکوان نے کہ ام اکے بچوں کے پاس
 نہ بیٹھوانکی صورتیں عورتوں کی سی و لہریں ہوتی ہیں اور یہ کس باکرہ لڑکیوں سے زیادہ قنفہ ساز ہیں بہت
 نے امر سے خلوت کی ممانعت نقل کی - سفیان ثوری جام میں گئے کہ تو ایک کسں رکھا آیا اپنے فرمایا اسے بھلاؤ
 ہر عورت کے ساتھ ایک شیطان اور مرد کے ساتھ متعدد شیطان ہیں کہنا مجاہد نے لوطی پاک بنین ہوتا اگر چہ
 تمام یانی سے نہ لے حکم اسکے جسد اول میں گذر گیا

فَأَجْبِيْنَهُ وَأَهِلَّهُ لَا تُؤْمِرُ أَتَكَرُّكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا

پھر نہات دی جھٹلائے اور اہل کو اس کے لڑکیوں کی بھی بیچید رہ جائے والوں سے اور ہر سایا پہنے اہل لوطی
 ہم نے لوط اور اہل کو اس کے لڑکیوں کی بھی بیچید رہ جائے والوں سے اور ہر سایا پہنے اہل لوطی
 وہ آئین میں سے تھی جو غابر بھی دیکھ کر ہر ہوا سب کا گناہ گاروں کا اور ہلاک ہونے والے تھے
 اور ہر سایا ہم نے اُس قوم پر باقی تو آپ دیکھیں کہ انجام کار ہر میں اشار کو کسی سزا ملی تفصیل اسکی اپنے
 مقام پر آئے گی مختصر یہ ہے کہ جب شرارت اور کفر اُس قوم کا حد سے گذر گیا جبرئیل حکم رب جلیل آئے اور
 اپنے بازو کو زمین کے تلے کر کے چاروں بٹیاں اٹھا لیں اور زمین و آسمان میں معلق کر دیں اور اسقدر
 آسمان سے متصل کیا کہ کتوں کی آواز آسمان اول تک جاتی پھر اُٹ دیا اور اوپر سے پتھر برسائے عذاب
 اُسی نے وہ قوم اور اُن کے تمام آثار ایسے فنا کر دیے جیسے بھولا ہوا خواب - بعض مفسرین نے کہا کہ حضرت
 لوط کی بی بی اُن کے ساتھ نکلی تھی تیجے پھر کے قوم کو دیکھنے لگی اور افسوس کرنے لگی ایک پتھر گرا اور کام تمام ہو گیا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَالِ الْمَلَائِكَةُ أَسْمِعُوا

مہمید جب اس قوم ستمی اللہ نے دیکھا کہ حضرت شعیب ان کی فحاشی سے باز نہیں آتے ان کے پسندیدہ امور اور قدیم دستور کو کفر و ضلالت بتاتے ہیں مدین کے زبردست سردار جنگو اپنی خلاف اسوشی اور دین فحاشی پر افتخار اور اطاعت و اصلاح سے انکار و عار تھا کہنے لگے

قَالَ الْمَلَائِكَةُ ائْتِكُمْ فَا مِنْ قَوْمٍ لَّخُفْرَتِكُمْ اِلَيْهِمْ اَمِنُوا
کہا سرداروں نے جو بگڑ کر رہے تھے قوم سے اسکی ابتداء نکال دی گئی تھی اسے شعیب اور ان کے ایمان والے

مَعَكُمْ مِنْ قَرَتَيْنَا اَوْ لَتَعْمَى دُنْ فِي مَلِكِنَا قَالَ اَوْ لَوْ كُنَّا كَرِهِيْنَا
ساتھ تیرے ہمارے قریب سے یا تم پھر آؤ مذہب میں ہمارے کہا اور اگر ہم یوں ہم نفرت کرنا لے

بڑے سنگبر سرکش شعیب کی قوم بولی اسے شعیب ہم نکلو اور تمہارے سلمتی ایمان والوں کو اپنی بستی سے نکال دیں گے نہیں تو تم ہمارے مذہب کی طرف رجوع کرو اور یہ پاکبازی و دین داری جھوٹ و حضرت شعیب نے کہا کہ کیا ہم نفرت و کراہت بھی کرتے ہوں اور تمہارے دین میں ابھی جاہلین بھی جبکہ یہودی نفرت اور روحی کراہت اس رسم ضیث سے ہی تو کیوں کر اس طرح جو کر سکتے ہیں اور اگر اس نفرت کے ساتھ بھی ہم کیا کریں

قَدْ اخْتَرَيْنَا عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِي مِلْكِكُمْ بَعْدَ اِذْ بَخَّسْنَا اللّٰهُ مِنْهَا
بیشک انہوں نے ایسا کیا ہے اللہ پر جھوٹا اگر پھر ہم مذہب میں تمہارے بعد ان کے عطا کردہ ہوا اللہ نے اس سے

وَمَا يَكُوْنُ لَنَا اَنْ نَعُوْذَ فِيْهَا اِلَّا اَنْ يَّكْسَا اللّٰهُ رَبُّنَا وُسْعَ رَبِّنَا كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا
اور حق نہیں ہو کہ پھر آئیں ہم امن کر جب چاہے اللہ پر ہمارے علم سے

عَلَىٰ اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِيْنَ
اللہ پر بھروسہ کیا ہے ہمارے رب کا نام ہے اللہ پر ہمارے رب کا نام ہے اور تو اچھا حکم کرنے والا ہے

بیشک ہم نے جھوٹا بھانسا باندھا اللہ پر اگر ہم تمہارے مذہب میں عود کریں اور کب جبکہ اللہ نے ہم کو اس نجات دی راہ حق کو دکھائی پس اگر ہمارا موجودہ دین حق ہی تو اسے چھوڑنے سے ہم مفری نہوں گے اور اگر تمہارا دین حق چھوڑ ہم نے انکار نبوت و دعویٰ ہدایت میں گویا انفریاد داری کی تو یہ حق مجھے نہیں ہی اور میں ایسا نہیں کر سکتا مگر یہ کہ ہمارا رب چاہے ہمارے رب کا علم ہر شے کو وسیع ہی ہم نے اللہ پر بھروسہ کیا تمہارے شر اور عداوت کی کچھ پروا نہیں۔ اسی پر دروگاہ تو تمہارے اور ہماری قوم کے اختلاف میں فیصلہ کر دے تو تمام حکم کرنے والوں سے اچھا حکم کرنے والا ہو کجیٹ یہ قول کہ اللہ چاہے تو ہم تمہارے دین میں

اسکے تین دلائل کرتا ہو کہ یا تو حضرت شعیب کو دین قوم کے اعلان میں وہابی رسالت کی حقیقت میں کچھ نہ تھا
یا وہ جائز جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کفر پسند فرمائے پس جو آپ ایسا نہیں بلکہ خواہ مخیب نے انھیں کہاں نری سے
یہ جو آپ ترش دیا ہے اللہ جلے تو ہم دین بدلین اور اللہ کا چاہنا ممکن نہیں تو تبدیل بھی ممکن نہیں خواہ یہ کہہیں تو
ایسا کبھی نہ کہہ سکا اور اگر تقدیر اتنی وحشیت ازلی میں یوں ہی ہے تو مجبور ہوں اب دو مسئلے بنجے گئے مسئلہ
مشیت اتنی عام ہر خیر ہو یا شر اور یہی مذہب ہر اہل سنت کا مسئلہ برگاہ یہ کہنا کہ میں انشاء اللہ مومن ہوں دوسرا جو

وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ ابْتِغَيْتُمْ شُعَيْبًا لَآتِيَنَّكُمْ بِهِ إِذَا الْخُسُوفُ ۝
اور کہا سرداروں نے جو کافر تھے قوم سے کہ اگر تم شعیب کی تلاش کرو تو اس وقت تمہاری آنکھیں کھلیں گی

جب انکو حضرت شعیب سے جواب صاف ملا تو انکے تابعین مومنین کو ڈرانے کے کوشش کو سمجھ کر وہ تو ہلاکت میں نہ پڑیں یا نہ تو اگر انکے قدم پر قدم سے تو ضرور سب خراب و تباہ ہو گئے۔

جائے جس و
 رہ گیا ہوا اونڈھا
 فَاخَذَتْهُمْ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي زُلْزَلَةٍ ۝
 پھر پکڑ لیا انکو : زلزلے نے جس کو جسے کھوینے اپنے اونڈھے

اس سے موت و ہلاکت ہو یعنی جب اُن شہر یوں نے اُن کے پیغمبر کی نہ سنی اور اُن نے انہیں کو کفر کی طرف بلانے لگے ضعیفوں کو ڈرانے لگے حضرت شعیب نے دعا کی شعیب کی اُنہ نے سنی قوم پر عذاب آیا اُنہ نے نہ سنا اور اُنہ نے قتل کرنے لگے حضرت جبریل نے ایک چمچ ماری جس سے سب ہلاک ہو گیا اور اُنہ اس قوم کے بادشاہ کا نام بھی تھا

الَّذِينَ كَذَّبُوا عَنَّا عِذَا كَانُوا يَسْتَغِيثُونَ فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ

کمال غضب سے ارشاد فرماتا ہو کہ ہمارے شعیب کے جھٹلانے والے ایسے ہو گئے گویا کبھی تھے ہی نہیں ہمارے شعیب کے جھٹلانیوں نے ٹوٹے اور نقصان میں تھے۔ چونکہ کفار نے مومنین کو ڈرایا تھا کہ شعیب کو نہ چھوڑو گے تو خاکستر ہو جاؤ گے ارشاد ہو اگر شعیب کے جھٹلانیوں نے خود ہی خاموش و غائب ہو گئے

فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رُسُلِي رَسُولَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأُ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ

پیغامِ ہونچا دیے اور تمھاری خیر خواہی کی چھرا ب کیونکر کھتا رہا فسوس کروں۔ ف ظاہر آیت سے مفہوم

[illegible]

ہوتا ہے کہ کفار پر افسوس کرنا بچا ہے اور ایسا ہی حضرت موسیٰ کو خطاب ہوا فلا تأس علی القوم الجرمین اسے
موسیٰ تم ان گنہگاروں پر جو چالیں بس کیے گئے تھے میں قہر کیے گئے افسوس نہ کرو لیکن بھائی ایت سے مفہوم
ہوتا ہے یہ بیان افسوس اور حسرت کے لیے ہے اور ممانعت موسیٰ کی بغیر نسیئین کئی دہری ختم پس تاسف
بہ حال کفار کا جو اذیت ہو گیا اگرچہ مفید نہ ہو

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَوْمِهِ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالنَّصَاءِ لَعَلَّهُمْ يَنْصَرِعُونَ

اور شیخ کو پہلے کسی بستی میں کوئی پیغمبر مقرر کر دیا جائے۔ اہل کفر کے افلاس اور امراض میں شاید وہ گڑبڑ میں
جسے کسی بستی میں کوئی پیغمبر نہیں بھیجا کہ وہاں کے رہنے والوں پر مصیبتیں نہ ڈالیں جو ان افلاس اور فساد وغیرہ
سے یا امراض اور ہلاکت سے تاکہ وہ سوچیں اور قرین اور بخیر و ازہی بارگاہ انوہیت میں رجوع کریں۔ **ف**
سہرینی کے لیے کچھ جھٹلانیوالے ضرور ہوئے ہیں اور یہ عذاب انھیں کے ترسے ہوئے سے محققین انبیا کا
دنیا میں بھی سزا ضرور ملی ہے تاکہ امر نبوت بھی نہ رہے اور محبت ان ثابت ہو جائے۔ اس میں بلاؤں کا نازل
کرنا سبیلے ہوتا ہے کہ لوگ توبہ اور خدا پرست ہو جائیں۔ یہ نصیحت کی تاحدیری کا انجام و ابتلا و ہلاکت ہے جیسا
اظہار اور ایسی ظاہری اعانت اور ایسا۔ علما۔ سلما کے لیے بھی ہوتی ہے تاکہ وہ زمین

فَمَكَدْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الْقَتْلُ وَالسَّلَافُ

پھر بدلوئی ہے۔ جیسے برائی کے بھلائی بھانک کر زیادہ ہو کر گھوڑے، تیشق کو پہنچائی یا پاد و دو دنیا چار کی اور راحت
 پھر بعد اُن آزمائشوں کو **فَاَخَذْنَا هُمْ بِعَذَابٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** برائی کی جگہ بھلائی کر دی یعنی
 فراغت دنیاوی صحت پھر کرا لیا ہے انکو عذبت اور وہ نہیں جانتے تھے
 بدین کثرت مال و عیال وغیرہ

اُنھیں عطا فرمایا یہاں تک کہ خوب لدا رہ خوش عیش ہو گئے اور کہنے لگے ہمارے اگلون پر بھی ایسے ہی انقلاب آیا کیے ہیں کبھی رنج کبھی خوشی (اور یہ نہ سمجھے کہ اول تہہ پید تھی اور یہ بھلا دے) پھر یکایک ہم نے اُنکو ایسے حال میں پکڑ لیا کہ اُنھیں جبر بھی نہ تھی و۔۔۔ جس نعمت کے بعد شکر اور مصیبت کے بعد صبر و رجوع حاصل ہو وہ غایت و ہدایت ہے اور جس نعمت کے بعد غفلت و خود ر اور مصیبت کے بعد شکایت یا انکار ظاہر ہو وہ استدرار و رجوعیت ہے۔۔۔ مومنین کے مصائب باعث کفار و گناہ ہیں اور کفار و فاسق کے ہی تو نہ عزت و ناکاہ

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَأَتَّقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنْ

اور اگر لوگ بستی کے ایمان لاتے اور دُرنے الیتہ کھولتے ہیں ان پر
 السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
 آسمان سے اور زمین سے اور لیکن تم جھٹلایا انھوں نے پس کڑی پامنے ان کو بسبب اُسکے کہ تھے کمانے

۵۱ اسلئے کہ یہاں سے بھٹہ کا سفر تھا جو ہر آدھ گھنٹہ کے بعد ایک بار آتا تھا۔ اس کے بعد وہ اپنے گھر پہنچا۔ وہاں اس کے والدین اور بہن بھائی اس کا استقبال کیا۔ اس کے بعد اس نے اپنے کمرے میں جا کر سو گیا۔

۱۰

فاسل بن زید
نور اللہ
کی بیعت نبی
بن رسول
ہون تو بیعت
یہاں ہے
فاسل بن زید
سیدان کث
ان کی اور
ظہور عمار
اور فخر

وہاں سے
کے کہ گیا
سے ہر طرح
ہو تو ایک
کو نہ ہوتا
کسی قسم سے
بغیر بیعت
لاؤ

۱۱

عَلَى اللَّهِ الْأَحْقَقُ قَدْ جَسَمُ بَيْتِهِ مِنْ رَبِّكُمْ فَارْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ

اور موسیٰ نے فرعون سے کہا میں اللہ کا پیغمبر ہوں مجھے سرور انہیں کہ سچ کے سوا اور کچھ اللہ کی طرف سے بیان کروں میں تمہارے پاس اللہ کی نشانی اور تجربے لایا ہوں کہ تم کو اعتماد ہو اب تم کو چاہیے کہ بنی اسرائیل کو چھوڑ دو حضرت موسیٰ کا پورا قصہ دوسرے مقام پر آگیا بیان ربط کے لیے مختصر کر رہے آپ مصر میں پیدا ہوئے اور فرعون کے گھرانے پرورش پائی فرعون کی رعایا دو قسم کی تھی سب قبطی یہ سب تابع و مطیع فرعون بلکہ فرعون پرست تھے اور فرعون کی حمایت سے انکی عزت - قوت - وقعت بڑھی ہوئی تھی سب قبطی یعنی اولاد یعقوب علیہ السلام یہی بنی اسرائیل ہیں یہ اسوجہ سے کہ فرعون کو رب نہ جانتے کمزور - محتاج - ہزاروں مصائب میں گرفتار و پریشان رہتے آج کل کے مسلمان - غلاموں کی طرح انکے کام کاج کرتے رہتے ایک قبطی نے سبطی کو دیا اس نے حضرت موسیٰ سے فریاد کی اپنے ایک ظالم پھر مارا اس کا دم نکل گیا آپ جو فتنہ انتقام مصر سے بھاگے بن مین حضرت شعیب کی بیٹی سے مہلج کیا ایک مدت تک وہاں رہے پھر اپنے وطن کا غم کیا راہ میں پیغمبری عطا ہوئی اور آپکے بھائی ہارون بھی پیغمبر بنا کر آپ کے ساتھ کیے گئے اور حکم ملا کہ فرعون کو نصیحت کرو اور کہہ دو کہ بنی اسرائیل کو آزاد کر دو اسی لیے فرمایا کہ ایک تو مین اللہ پر چھوڑ دو انہیں باندھ سکتا میری یہ شان نہیں دو

میری یہ شان نہیں دو

قَالَ اِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَاتَّبِعْنِي اَنْ كُنْتُ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فَالْقَىٰ عَصَا

کہا اگر ہے تو لایا کوئی نشانی تو لا آئے اگر ہے تو چوں سے پس ڈال رہا عصا

فرعون نے موسیٰ کا یہ دعویٰ

اپنے رب کی نشانی لاؤ جس سے

موسیٰ نے عصا پھینک کر راہ آرد ہو گیا معاملہ یہ عصا انسی گز کا اشد ہانگیا بلندی اسکی ایک سیل اور سیدھا حکم ہو گیا مٹھ کھول دیا تو اوپر کا جبرٹ ادیو اتر فرعون پر اور تلے کا جبرٹ زمین پر تھا اس بہت سے وہ آرد ملا موسیٰ

فرعون پر لپکا اور فرعون اپنے تخت سے کود کر بھاگا اور اسے دست آنا شروع ہو گئی پھر اتر دہی نے اس کے ساتھ نیز حملہ کیا تو وہ سب بچ اٹھے اور بھاگ گئے فرعون نذر سے چلانے لگا تو موسیٰ میں تجھے اسی کی قسم لانا ہوں جسے تجھے بھیجا ہوں اسی پر تو

میں کیاں لاؤں گا اور بنی اسرائیل کو چھوڑ دو لگا حضرت موسیٰ نے اسے پکڑ لیا و سیاہی ہو گیا پھر فرعون بولا اور بھی کوئی نشانی ہے

حضرت موسیٰ نے

اور کلاما آخر

اپنا پس ناگاہ وہ روشن تھا دیکھے والوں کے لیے

رنگ آفتاب کی طرح

اپنے گریبان سے ہاتھ

رنگ آفتاب کی طرح

چنان تھا جس سے انگوٹھ میں چکا جو زہر ہو جاتی ف نئی روشنی دے جو کہتے ہیں کہ عاوت اور ماہیت کا بدنام
 ممکن ہی نہیں وہ عصا اور یہ بھیا کو دیکھیں شاید انہیں وہ سبق بھول گیا جس مقام پر ایام فخر الدین رازی نے
 سنگین اہل طبعیات کو پڑھایا ہے۔ کیا وہ حضرت قادر مطلق کو مجبور سمجھتے ہیں اور قادر جانتے ہیں تو کیا انکو غیبی
 وحی اتری ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسا سچا ہیگا اگر ایسا بھی نہیں تو پھر انکار کا کیا باعث ان ہم یہ نہیں کہتے مگر ایسا بار بار
 ہوا کرتا ہے جس سے ایک نظم احسن قانون قدیم میں نقص پیدا ہو بلکہ گاہ گاہ کجسب مصلحت و حکم حضرت اللہ ایسا ہوا ہے
 دیکھو یہاں فرمایا عصا ڈھک ہو گیا اور یہ بھیا۔ یہ نہیں کہتا کہ گویا وہ اثر دہا تھا اور یہ بھیا تا کہ دلیل قطعی ہو جائے
 قلب ماہیت عصا اور تبدیل وصف و صفت موسیٰ پر پھر اس خیال سے کہ شاید کو تاہ فخر مجتبیٰ فرمایا (میں)
 بیٹے زلمر ظاہر اور کھلا تھا مجال تاویل تھی و محل تشکیک و رجاء و رد و ن کی نسبت گیند فرمایا کھلا تھا و حق یا نہ تھا و نہ

قَالَ الْمَلَأَمِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنِ إِنَّ هَذَا سَحَرٌ عَلَيْهِ
 کہا سرداروں نے قوم فرعون سے بیشک یہ جادوگر دانستے

يُرِيدُ أَنْ يَخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ
 چاہتا ہے کہ ان کو تمہارا نکال دے کیا حکم کرتے ہو

ان مجزوں کے بعد فرعون نے جمع ہوے اور آپس میں کہتے تھے اس میں شک نہیں کہ موسیٰ بہت بڑے سیانے ساحر ہیں
 اور چاہتے ہیں کہ تم لوگوں کو یہاں سے نکال دیں تو اب تم لوگ کیا حکم کرتے ہو کیا شوشہ ہے

قَالُوا أَرْجَاهُ وَأَحَاہُ وَارْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ لَا يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَرٍ عَلَيْهِ
 بولے اچھیل دے اُسے ڈانکھا لگاؤ اور بھیج شہروں میں جمع کر دو گے لائیں ہر سے پاس ہر ساحر داناکو

سب کی رائی یہ ہوئی کہ ان دونوں بھائیوں کو تو یوں ہی ملاوڑ شہر شہر حکام چاری کھالیں بڑی بڑی جادوگر جمع کر دو
 و جَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ
 اور آئے جادوگر فرعون کے پاس اُسے بیشک ہمارے بڑے مزدور ہیں اگر ہوں ہم غالب

اطراف بلاد سے ہزار ہا قَالِ نَعَمْ وَأَنْتُمْ لِمَنِ الْمُقَرَّبِينَ
 فرعون کے زمانے میں کہا ہاں اور تم مقرب ہو جاؤ گے جادوگر جمع ہوے چون کہ

اور انھیں قوت سحر پر بڑا ناز تھا اللہ تعالیٰ نے انکو غور توڑنے کے لیے حضرت موسیٰ کو وہ مجتبیٰ عطا فرمائے
 جو سحر کو باطل اور اُسے شعیبدن کو عاقل کر دیں ان جادوگر دن نے فرعون سے کہا اسے بادشاہ
 اگر ہم موسیٰ پر غالب ہیں تو ہمیں کچھ انعام ملنا چاہیے فرعون نے کہا ہاں انکو انعام ملے گا تمہارا بارگاہ شاہی ہو جاؤ گے

قَالُوا يٰمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْنَا أَوْ نَلْقَاهُ فَمَاذَا نَأْمُرُ
 بولے اے موسیٰ ہمارے پاس آؤ یا ہم اسکو لے جائیں تو کیا حکم کرتے ہو

اور انھیں قوت سحر پر بڑا ناز تھا اللہ تعالیٰ نے انکو غور توڑنے کے لیے حضرت موسیٰ کو وہ مجتبیٰ عطا فرمائے جو سحر کو باطل اور اُسے شعیبدن کو عاقل کر دیں ان جادوگر دن نے فرعون سے کہا اسے بادشاہ اگر ہم موسیٰ پر غالب ہیں تو ہمیں کچھ انعام ملنا چاہیے فرعون نے کہا ہاں انکو انعام ملے گا تمہارا بارگاہ شاہی ہو جاؤ گے

وَالَّذِي السَّحَرَةُ يُحْدِثُونَ لَا تَأْتُوا مَنَا بَرَبِّ الْعَالِينَ لَا رَبَّ مُوسَى وَهَارُونَ

اور جس کے جادوگر سحر کرتے ہوئے ایمان لائے ہر رب العالمین پر رب موسیٰ اور ہارون کا جادوگر نہ کہ وہ لوہیں پہلے ہی حضرت کلیم کریم کے کلام کا اثر تھا اس پر قیامت کی معجزہ دہائی گنا ستادان کیا دساتران عجائب نے شکست کھائی غلامی سمجھو کہ بیشک یہ جو نہیں خدا ہی سے بند ہوئے یہ قدرت کمان پائی ہے بعد میں گریز اور کہنے لگے ہم نے دیکھا عالم پر ایمان لائے جو موسیٰ ہارون کا رب اور مشور اور اذاعی نے کیا اور احرار کا سچا ہیں گزنا تھا کہ پر دیو اٹھ کر جنت پیش نظر ہوگا ف نہ انہی اصغیرہ جہول لالت کرتا ہو کہ اہل بیت غفلت کی وہ حالت طاری ہو گئی کہ سبے اختیار سجدے میں گر جے بیشک ایمان سے عقل دورانی ہو جاتی ہے کہ ایمان لاتے ہی جادو گر سمجھ گری کہ حضرت الوہیت اس قابل نہیں کہ ہماری عقل کا احاطہ کر سکے لہذا غیر معصوم کے دامن و دولت میں چھپنا پس یہ اس کے ایمان پر ہر سچے میں نہ ملکا کا خل نہیں دیکھنا اس پر ایمان لائے جو سب کا رب ہے پھر دوسرے کہ سجاد اس بات میں قاصر و غافل ہوں کہ تو موسیٰ ہارون کا رب ہے

قَالَ فَرَغَوْنُ امْنَلْمُ بِهِ قُلْ اَنْ اَذِنَ لَكُمْ اِنْ هَذَا لَمَكْرٌ مِّنْكُمْ لَمَّا قُلْتُمْ فِي الْمَدِينَةِ لَتُفْرَجَنَّ جُؤا

کہا فرعون نے ایمان لائے تم اس پر اس سے کہیں ہانت و مکر بیشک یہ مکر ہے کہ بنایا ہے اسے نہیں تاکہ نکالو تم منہا اھلہا فسوف تعلمون کہ قطعاً ایدیکم وار جکم من خلافکم لا مصلبتکم اجمعین اس سے اہل شہر کو تواب جانے کے البتہ کا لوں گامیں ہاتھ تھا کہ نہ یائون تھا کہ خلاف سے پھر سولی دیکھا تم سب کو فرعون نے جب یہ حال دیکھا غضبناک ہوا اور کہی لگام موسیٰ پر ایمان لائے اور مجھے اجازت نہ لی بات یہ ہے کہ تم موسیٰ کے ایک طرف سے بنایا تھا کہ اس قدر سے تمام لوگ تھا کہ تابع ہو جائیں اور اہل مصر کو تم مصر سے نکال دو یعنی مغلوب عاجز کر دو تم بادشاہ بن جاؤ اب تم کو اس نتیجہ معلوم ہوا جاتا ہے اور حکم دیا کہ میں ضرور تم سب کے ایک جانب ہاتھ دو دوسری جانب یائون کا لوں گا پھر سولی پر چڑھاؤ گا تاکہ میرا خوف دلوں میں سما جائے پھر کوئی ایسا نہ کرے۔

قَالُوا اِنَّا اِلٰی رَبِّنَا مُقْبِلُونَ وَمَا نَبْقُمُ مِنَّا اَلَا اَنْ اَمَّا بَابُ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَ مُنَادَا

ہوئے ہم طرف اپنے رب کے پہنچنے والے ہیں اور نہیں دوسری کرتا ہے مگر یہ کہ لائے ہم نشانہ پڑا ہے کہ جب آئیں ہمارے پاس چہ کہ انکی نظرون میں رَبَّنَا اُفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ نور توحید اور دل میں ذوق حق سایا تھا ابھی اسے رب والے ہر صبر اور وفات دی ہوگا کائنات سلام بنایا نماز اذاعہ پرستی کا پایا تھا فرعون کے دھمکانے اور ڈرانے کو خیال میں نہ لائے اور کہنے لگے اے فرعون میں قتل کر چکا تو کیا پر داجی ہم اپنے رب کی حضوری میں جا سکیے اور تیری عداوت ہم سے صرف اسی ہے کہ ہم اللہ کی نشانیوں پر ایمان لائے جب وہ ہمارے پاس اس کے پیغمبر کے وسیلے سے آئیں یہ کہہ کر جناب الوہیت کی طرف متوجہ ہوئے اور عرض کرنے لگے اے رب میں صبر عطا کر اور بحالت ایمان و اسلام وفات دی پھر وہ سب کے سب اللہ کے سچے بند

ع

فرعون کے ظلم سے جان بچی تسلیم ہوئے اور حضرت موسیٰ اور ہارون نے فرعون سے پہلے فرعون سے پہلے

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُسُونَا وَقَدْ أَفْضَدْنَا فِي الْأَرْضِ وَنَدَّوْا

اور کہا سرداروں نے قوم کے فرعون کی کیا چیز اڑھائی تو موسیٰ کو اور اسکی قوم کو کھنڈ کر دین زمین میں اور چھوڑ دین

الْبَهْتِكُمْ قَالُوا سَمِعْنَا بُنَاءَهُمْ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَإِنَّا لَفَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ

تیرے معبود کو کہا اب قتل کر دینا اور میں کو اور زندہ رہنے کے بیچوں کو انکی اور ہم ان پر زبردست ہیں

اور کہا فرعون سے اس کی قوم کے سرداروں نے کیا تو موسیٰ اور اس کی قوم کو چھوڑ دے گا کہ زمین میں فساد

پھیلا دین یعنی تیری خدائی کا انکار و اثبات ذات واحد قہار کرین کچھ عید و عاجز بنائیں اور نکلتے اور تیری

معبودان باطل کو چھوڑ دین کہا فرعون نے کہ اب حکم دیتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں جو لوگ کے پیدا ہوں وہ قتل کیے

جائیں اور جو لڑکیاں ہوں وہ رہیں اور ہم اپنی زبردست و غالب ہیں ابن کثیر کہا ابن عباس نے کہ فرعون

جب کوئی خولہ بورت گاسے دیکھتا انکی پرستش کا حکم کرتا ایسوجہ سے سامری نے گاسے بنائی تھی اور کہا اہل

نے کہ فرعون کا ایک بت تھا جسکی پرستش خذیہ کرتا تھا معاملہ سدی نے کہا کہ فرعون نے قوم کے واسطے بت

بنادے تھے جسکی پرستش کریں اور یہ ظاہر کیا تھا کہ تمہارے معبود یہ ہیں اور میں انکا معبود ہوں اسی سے

دعویٰ کرتا تھا انا ربکم الا علی میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں اور مطلب یہ ہے کہ نہ تو معبود ہے نہ ترسے قہار

دے ہوے بت سب کے سب چھوڑ دے جائیں۔ کہا ابن عباس نے قبل ولادت موسیٰ بھی فرعون بنی اسرائیل

کے ٹکے قتل کرتا تھا وہی حکم چودیا تو بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ سے شکایت کی آپ نے فرمایا۔

قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوا اِنَّ لَّارْصَ لِلّٰهِ يَوْمَ تَشَاءُ

کہا موسیٰ نے اپنی قوم سے مدد مانگو اللہ سے اور صبر کرو بیشک زمین واسطے اللہ کے ہے وارث بنانا ہے اسکا چھپچھا

کہا موسیٰ نے اپنی قوم سے قدر و دانگو من عبادة والاعاقبة للتقین اور صبر کرو زمین اللہ کی ہے جسے چاہی

عطا فرمائی اور میں انجام برہنہ کاروں کو کہتا ہوں سے اپنے اور میں انجام برہنہ کاروں کے کہ تمکو ضرور ان باغیوں پر غلبہ عطا ہوگا

قَالُوا وَذُنُوبُنَا قَبْلُ اَنْ تَاْتِنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ يُّهْلِكَ

ہوے سائے کے ہم۔ یہ اس کے کہنے تو ہم میں اور جو اس کے کہتا ہوں کہ فرما کر بچا کر بچا کر بچا کر بچا کر

بنی اسرائیل بولے بے عَدُوٌّ لَّكُمْ وَتَخْلُقُكُمْ فِي الْاَرْضِ فَبَنُوْهُ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ آپ نے آئے تھے میں نے پیدا

نہ ہوئے تھے تب بھی دشمن کو تمہارا خدا و غلیظ بنایا نکور زمین میں پیدا کیے گا کہ تم کو کام نہ تو تم ہم کو ایزادی گئی کہ ہائی

خلاصۃ المفاسیر میں ہے اور کتب تاریخیہ میں ہے کہ فرعون نے موسیٰ کو اور اسکی قوم کو کھنڈ کر دین زمین میں اور چھوڑ دین

دشمنوں کو ہار کر دیا اور غزوة میں کماٹک جایا کہ اور کھلا خط دیا گیا کہ تم کیا کرتے ہو؟ غزوة میں کہ ہمارے ساتھ بھی ہمارے پروردگار نے ایسا ہی فعل کیا لیکن بہت جلد ہم ان ہارک فریبوں کو قبول کر دینے کے پھیل میں ہو کر دولت ملی

فَلَمَّا أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الْعُمُورِ لَعَلَّهُمْ يَدْعُونَ
اور جبکہ پڑھانے آل فرعون کو ساتھ خط کے اور نقصان کے پھلوں سے تباہ و تاراج کر دینے کے

بنے فرعون پر قحط بھیجا اور پھیل کر کر دیے تاکہ وہ سوچیں ہمیں معاملہ شہرون میں باغیہ تہا اور دہات میں کھیت بے آب تھے و غزوہ اور بن عباس و منقول ہو کہ جب قحط سانی پڑی نیل بھی سوکھ گیا لوگ جمع ہوئے اور کہا اسے فرعون اگر تو رہی تو کیوں نہیں دریا نیل جاری ہوتا؟ فرعون بولا لاکل پانی آجایا جب وہ لوگ چلے گئے فرعون گھبرایا کہ اب میں کیا کروں جب رات ہوئی بغل کیا اور صوف کی چادر پہنی پھر ننگے پاؤں نکلا اور نیل میں آیا اور کھڑا ہوا اور عرض کرنے لگا اے اللہ تو جانتا ہو کہ مجھے یقین ہے کہ تو نیل کے جاری کرنے پر قادر ہے اس دریا کو جاری کر دے سہاں اللہ کیا شان ہے وہ بیشک دوست و دشمن سب کا پروردگار ہے شعر
ادیم زمین سفرہ عام اوست + برین جوان یغا چہ دشمن چہ دوست + دریاے نیل جاری ہو گیا فرعون
پرستو کا اعتقاد برہان طارن برعجب طاری ہو گیا۔ اسپر اندھون کی دھناتی دیکھئے

فَاِذَا جَاءَهُمْ الْحُسْنَىٰ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ۚ وَاِنْ تُصِبَّهُمْ سَيِّئَةٌ تَبْذُرُوْهَا
پھر جب آئی ان کے پاس بھلائی ہوئے ہمارے لیے ہے یہ اور اگر پونچے اٹھو

يٰۤمُوسٰى وَمَنْ مَّعَهُ دَلَاۤءُ النَّاسِ طَرَفُوْهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ
موسیٰ کی اور جو ساتھ آئے تھے جزاکر برہین مگر ان کی نخوت نزدیک اللہ کے لیکن اکثر ان کے نہیں جانتے

تو جب کوئی بلا اگر ٹل جاتی کہتے یہ تو ہمارے لیے ہو اور نہ سمجھتے کہ عنایت و رحمت پروردگار عالم ہے اور جب کوئی بلا آتی کہتے موسیٰ اور ان کے ساتھیوں کی نخوت ہے ان سے پہلے کبھی ایسا نہ ہوتا تھا ارشاد ہوتا ہے کہ یہاں ان کے ساتھ
بلکہ اللہ کے نزدیک ان کی نخوت یعنی عذاب جہنم مگر وہ نادان ہیں و اشاہد کہ نخوت کوئی شہین من نخوت عذاب ہے

وَقَالُوا مَهْمَا تَاْتِنَا بِهِ مِنْ اٰیَةٍ لِّتُصْحَرَنَا بِهَا فَمَا لَكِ بِمُؤْمِنٍ مِّنْ رَبِّهِ
اور ہوئے جب لایا تو ہمارے پاس نشانی ہے کہ جادو کرے تو ہمیں جس میں ہم واسطہ ترے ایمان لائے

اور حضرت موسیٰ سے کہتے کہ آپ جو نشانی بھی لائیں اگر دکھائیں تاکہ ہم جادو کر کے بد اثر و افسانہ ہم پر ایمان نہیں لائے گے

فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْجَمَّ
پھر بھیجا انہیں آہر طوفان اور ٹیڑھی اور جوئیں اور مینڈک اور حق

بجانبہ

آیت منقصتہ ماسکبرہ اوکاوا قومہ البحرین ۵۰

۱۳۳۳

تاریخ ۱۳۰۲

14. 15. 16.

1944

جہاد میں لیا گیا ایک بلائی ہے کہ اب انھیں کھین اب سوچیں باز آئیں تو برکین معاملہ پہلے چار تھا
آئیں اور اسے عمامہ پہنایا اور سونے کا قلعہ پہنایا اور اسے عمامہ پہنایا اور سونے کا قلعہ پہنایا اور سونے کا قلعہ پہنایا
کو کوٹ کے لازم دینے لگے اپنے دعا کی انہی فرعون اور اس کے ساتھی باغی دعا ہی تیرے بندوں کو تباہ کرنے
تائیں یہ علم دھونے کے اپنے عذاب بھیج کر تیرے غلاموں کی عظمت ہو اور آئیوں لون کے لیے غربت اب یسائیں
شروع ہو گئیں طوفان پانی برساتی اسرائیل کے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے ٹوٹے
کھیت عرفاب ہو جس جہود دیکھے عالم اب تھا ہفتہ سہ ہفتہ تک پانی پانی پانی پانی پانی پانی پانی پانی پانی پانی
حضرت موسیٰ سے درخواست کی کہ عذاب رو بہ تو ہم ایمان لائیں نبی اسرائیل کو چھوڑ دین۔ اودھو عرض کرنا
تھا کہ پانی بند ہوا اور ایک ایسی ہوائی کہ تمام شر اور کھیت خشک ہو گئے اور ایسی پیداوار ہوئی کہ کھیتی نہ
ہوئی تھی مگر یہ دعویٰ ہے سامان اب کسکی سنتے تھے ایک ماہ انتظار رہا پھر چراوینی ٹیریاں بھیج گئیں جن کی کثرت
سے آفتاب چھپ گیا کھیت باغ۔ گھا جھک چکیں دروازے چھتین کپڑے موسیٰ کی کیلیں چاٹ گئیں ہفتہ سو
ہفتہ تک یہ عذاب رہا پھر راگاہ موسیٰ میں حاضر ہوئے اللہ تعالیٰ نے ایک ہوائی بھیج جسے انکو دریا میں
ڈال دیا کہ معاملہ حضرت موسیٰ نے عمامہ اشارہ کیا مشرق و مغرب کی طرف سیر ہی جدھر سے آئی تھی
چلی گئی اور ان کے کھیتوں میں کچھ باقی رہ گئیں تو کہنے لگے کہ یہ ہماری حراہی کو کافی ہے اور ایمان نہ لائے
ایک ماہ پھر صلیت دی گئی بعد ازاں فصل کا عذاب آیا انھوں نے بھی کوئی سبز لکڑی پھنسی اور آدمیوں کے
قرار نہ آتا پہلی اس سخت عذاب پہنچیں ہوئے پھر حضرت رسالت میں حمد و بیان کیا اور رسالت دن کے بعد
عذاب بھی دور ہوا۔ پھر دستور کفر و شرارت میں فوق لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر لے کر
جد پھر اپنے جد دعا کی اب صفایا مع یعنی نینڈھک سلسلہ ہوئے گھر اور برتن۔ کھانا پانی نینڈھکوں سے بھر گیا
پیتے تو سرور پھر اور تمام بدن پر نینڈھک کھیونے پڑے کھیت جاتے۔ پیتے تو ہر کوٹ میں نینڈھک
تھے ٹھہ کھوئے تو نینڈھک کھس جاتا معاملہ کما اب عباس نے کو نینڈھک خشکی کا جانور تھا مگر جب اللہ
نے اسے اپنے دشمنوں پر بھیجا تو اسے کمال فرمانبرداری ظاہر کی یہاں تک کہ چلتی ہوئی آگ اور پکے ہوئے
کھانے میں نینڈھک گر پڑتے اور کسی مقام پر اس کے دشمنوں کو چھین مارتے حق سبحانہ تعالیٰ نے انکی
بیاں بخاری سے خوش ہوا اور انھیں صیامین جگہ دی کہ خشک زمین کا حاصل قبضی جان سے ہزار پھر

پھر وہاں ہر سات دن ہر عذاب بھی موقوف ہو گیا پھر وہی گئی اور ناکری بحال تھی ایک سینہ راہ دیکھی گئی اور عذاب دوم (خون کا عذاب) یا نیل خون ہوا کنوئین خون ہو گئے برتنوں میں پانی لہو جھر دیکھو خون ہی خون ہر شے لال گون تھی یہ عذاب بھی سات دن رہا ایک کنوئین سے سبھی اور قنبلی دو خون بھرتے اور پانی اور سر لہو یعنی زعفرانی عورتیں زنان بنی اسرائیل کے پاس تین اور پانی مانگتیں اور ہاتھ میں لیا اور خون ہو گیا نیل کرانے کہتیں تم پانی منہ میں لیکر ہمارے منہ میں ڈالو مگر حکم تادڑ مطلق کیونکر ملے انکے منہ میں خون ہو جانا پھر حاضر ہوئے اور وہی نرانی درخواست کی ہر بار یہی عذر دہی انکار

وَكُنَّا وَفَّعَ عَلَيْهِمُ الرَّجْزَ قَالُوا لِمَوْسَى اجْعَلْ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَدَدْتُكَ لَنَا لَنْ نَكْشِفَ عَنْكَ الرَّجْزَ كُنُوْا مِنْكُمْ لَكَ وَلَنْ يُسَلِّبَ مَعَكَ نَبِيَّ اِسْرَءِئِلَ

اور جب واقع ہوا ان پر عذاب ہوئے اسے موسیٰ کا واسطے جاری رہا کہ اپنے اس وعدے کو تیرے پاس ہو کر کشفیت عننا الرجز کنو منکم لک ولنرسل معک نبی اسرائیل کہ عذاب ہر آئینہ ایمان لا لگے ہم واسطے تیرے اور مجید لگے ہم ساتھ تیرے غلام اسرائیل کو

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرَّجْزَ اِلَى اَجَلٍ مُّسَمًّى بِالْعَوَّةِ اِذَا هُمْ يَنْكُشُوْنَ

پھر جب کھڑے کر دیا اپنے آئے عذاب طرف ایسی دت کے کردہ ہر پچھنے والے تھے اس کے ناگاہ وہ وعدہ توڑتے تھے

یعنی جب پیر عذاب آتا حضرت موسیٰ سے کہتے کہ اپنے رب سے دعا کیجیے اس ذریعہ سے جو آپ کو بغرض حصول مقاد و ہر حاجات بتا دیا ہر اگر یہ عذاب ہم سے مل گیا تو ہم خود ایمان لا لینگے اور بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ کر دینگے پھر جب وہ عذاب اُن سے کھل جاتا یعنی دف ہو جاتا ایک وقت تک کے لیے جسے وہ پورا کرنے والے تھے وہ اپنا وعدہ توڑ ڈالے اور ایمان نہ لاتے یہ عذاب ساتھ ساتھ دن کے تھے اور ایک ماہ انتظار کیا جاتا فَاَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَاَعْرَضْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ يَأْتِيهِمْ لَدُّ بَوَابِ اِنْسَاء وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ

پھر موقوفے لیام نے اُسے اور ڈوب دیا انھیں دہریا میں آچلے کہ بھلایا آیت کو ہمارے کار تھے اُسے عجز

جب انکی برعدیوں کی انتہا ہو چکی ہمارا غضب جوش میں آیا اور پورا انتقام لیلیا اسطرح کہ انھیں دریائے نیل میں ڈوب دیا ایک جانب نہوانہ فرعون نہ اسکی فوج اور اسے سلی ہو کر انھوں نے ہماری نشانیاں بھلا لیں انرا نشانیاں بے پروا اور نہ تھے

فَاَوَدَّ بَنُو اِسْرَءِئِلَ اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْ اَرْضِ مِصْرَ اَوْ يَمُوْا اِلَى اَرْضٍ اٰخَرٰى

اور وراثت بنایا تھے اُن کو جو تھی مکرور مشرق میں زمین کے اور مغرب میں

اَلَيْسَ اَبْرَکْنَا فِيْهَا وَنَمَتْ کَلْبُ رَبِّکَ الْخُوسِیْ عَلٰی بَنِي اِسْرَءِئِلَ بِمَا صَبَرُوْا

وہ زمین کہ برکت دی تھی انھیں اور تمام ہو گئے کے رب کے اچھے بنی اسرائیل ہم اسلئے کہ صبر کیا جب فرعون بن کو نیست نابود کر دیا تو وہ قوم جسے سب حقیر و ضعیف جانتے تھے یعنی بنی اسرائیل کو ہم نے اُسے

زمین کی مشرق و مغرب کا مالک بنادیا جس کے گرد اگر درجے برکت عطائی ہے یعنی ملک شام اور عراق
جو ملکات مٹی اور وعدہ اسی فضل کرم تھے وہ حضرت پروردگار سے کامل اور تمام کر دیے گئے اور یہ سب مہر کا صلہ تھا
(ہر گناہ اور) سے مراد ملک شام و عراق سی آپ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ شام و عراق کی برکت سے جو ملک
ملک شام میں ترمذی زید بن ثابت سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا طوی لشام و عسجری ہو شام کہنے
عرب کی یہ کسی نے فرمایا لا تملککم الا غنم ولا تملککم الا غنم ہا غنم کالسیلہ کہ اللہ کے دشتے اُس پر اپنے پرکھوے ہوئے ہیں
مشارق شرج بن عبید سے روایت ہے کہ حضرت علی کے سامنے اہل شام کا ذکر آیا جنہوں نے کہا آپ اُن کے حق میں بردعا
کرین فرمایا میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شام میں ابدال ہونگے چالیس مرد جب ایک مرد چلائے
اُسکی جگہ دوسرے کسی بندے کو ابدال بنا دیا گیا۔ اُنکی برکت سے پانی پرستا ہے اُن کی برکت سے دشمنوں پر فتح ملتی
ہے اور اہل شام سے اُنکی بھرتے بلاتل جایا کرتی ہو درمشور کہ کما کول نے دمشق میں دو چند برکت ہو کما عید
بن ربیع لے کر اگر دو برکت والے سے مراد ملک فلسطین ہو۔ کما ابن عساکر نے تورات میں ہے کہ شام کنز اللہ ہے
اُس میں پیغمبروں کی قبریں ہیں اور کما ضرہ بن ربیع نے جو بنی شامی نہ تھا اُسے شام کی سیر کرائی گئی۔ کما عید
احبار نے اللہ کے نزدیک تمام ملکوں میں محبوب تر شام اور تمام شام میں محبوب تر قدس اور قدس میں محبوب تر
جبل نابلس ہو کما عبد اللہ بن مسعود نے کہ خیر کے دس حصے ہیں نو شام میں اور ایک تمام ملکوں میں۔
اور شمر کے دس حصے ہیں ایک شام میں اور نو تمام عالم میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیت المقدس
میں ایک کعت کا ثواب پچاس ہزار کے برابر ہے فلسطین وغیرہ جن شہروں کا ذکر ہوا یہ سب بلاد شام و تعلقات ہیں

وَدَمْرُ نَامَاكَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا لِيَوْمَ
اور ہلاک کیا ہے اُسے کرتا کرتا فرعون اور اُن کا قوم اور وہ کرتے پھلتے

اور جو کچھ فرعون اور اُسکی قوم کرتی تھی وہ سب ہلاک و معدوم کر دیا اور جو محل و قصر اٹھائے تھے باغ بنائے اور گلوں
کے چھتے پھیلانے تھے اُنکا نام و نشان باقی نہ رہا عواس حضرت موسیٰ علی نبیاء علیہ السلام نے اپنے دو لشکر جبار
بجھے کہ بلاد فرعون کو تاراج کریں اور تمام مال و متاع تحت و تصرف میں لائیں اللہ تعالیٰ نے یہ سب ملک
اور مال اپنے کزور بندوں کو عطا کر دیے ابتداء سے انتہا تک جب قدر و سحر حضرت موسیٰ کے فرعون کے
مقابل میں مذکور ہوئے وہ وہی تھے جو زمین سے متعلق اور سحر سے ممکن ہوں مثلاً عصا کا اڑنا ہونا۔ ہاتھ کا
چمکنا۔ ٹیڑھی۔ منیدھک۔ خون۔ طوفان۔ اور نیل کا خشک ہو کر راہ دینا۔ پھر برابر ہو جانا یہ تمام امور اسی
عالم سے متعلق ہیں اسلئے کہ فرعون ہون کا زور و سحر جادو میں ٹوٹے اور انہیں یہ کہنے کو نہ رہے کہ آسمانی ہلاک
ہمسم کیا کریں اور اسی وجہ سے ساحر تھیر ہو کر ایمان لائے

الربیع

وَعَاوَنَ ابْنُ إِسْرَافِيلَ أَنْ هَرَّ فَأَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِمْ كَيْفَ مَشِئْنَا عَلَى صُنَامِهِمْ
اور بنی اسرائیل کو دریائے نیل سے پار اتار دیا پھر یہ لوگ ایک قوم پر گزرے جو تیون کی پرستش کرتے تھے یہ بھی

فَأَنزَلْنَا مُوسَىٰ جَاءَ لَنَا لَهَا كَمَا لَهُمُ إِلَهَةٌ قَالُوا أَتَكْفُرُونَ
پس اے موسیٰ جیسا کہ ہم نے تم کو پہلے ایک معبود ہیے اُن کے لیے معبود ہیں کہا بیشک تم لوگ نادان ہو

اور بنی اسرائیل کو دریائے نیل سے پار اتار دیا پھر یہ لوگ ایک قوم پر گزرے جو تیون کی پرستش کرتے تھے یہ بھی
کہنے لگے اے موسیٰ جس طرح یہ لوگ بت بنائے اُسے کو لگائے بیٹھے ہیں ہم کو بھی کوئی بت بنادیتے کہ ہم بھی انکی تعظیم
کریں معاملہ یہ اُنکی نادانی کا باعث تھا: انھیں ربوبیت میں شک نہ وحدانیت میں کلام تعاد کچھ دیکھی یہ خوش
پیدا ہو گئی اسی لیے حضرت موسیٰ نے جو ایسا فرمایا بیشک تم لوگ نادان ہو جبکہ مفسرین کے اقوال قرآن مجید و واضح
ہو کہ یہ درخواست اس لیے نہ تھی کہ غیر خدا کو خدا بنائیں یا حضرت واحد قہار کو کافی نہ سمجھیں اُس پر یہ زجر کہ تم نادان
ہو دلالت کرتا ہے کہ غیر خدا کی تعظیم حقیقہ ہو یا صورت خرام و کفر ہے ۱۔ ہمارے زمانے کے مسلمان بھی اُسی
خوابین کرتے ہیں کہ جس طرح کفار کے تجاے مظلوم مع ہیں یا جس عنوان و شان سودا پی میلا اور بعض رسوم
ادا کرتے ہیں ہماری طرف سے بھی اسکا جواب بلکہ کچھ بڑھ چڑھ کر ہونا چاہیے اور اسے موجب علوے شان اسلام
سمجھتے ہیں انھیں اس خطاب پاک سے اپنی نادانی تسلیم کر کے آئندہ نادم مساکت چھانا چاہیے

إِنَّ هَؤُلَاءِ مِمَّنْ تَبَدَّلَ مَا هُمْ فَنَزَّلُ بَطْلًا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ قَالَ أَخِي لَهُ
بیشک یہ لوگ ہمارے کی گئی ہے وہ جو وہ آئین ہیں اور باطل ہے وہ کرتے کرتے کہا کیا سوائے اللہ کے

أَنِيبِكُمُ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝
بیشک یہ قوم جس سے وہ انکا مہلک ٹھہرتے ہیں میں تمہارے کوئی بخیر اور اللہ نے تم کو تمام عالم پر

ہلاک و خراب شدہ اور جو کام یہ کرتے ہیں وہ باطل ہیں پھر حضرت موسیٰ نے کہا اے لوگو کیا میں خدا کے سوا
تمہارے لیے کوئی دوسرا معبود تلاش کروں (یعنی یہ ممکن و سزاوار ہے ذرا غور تو کرو) اُسی اللہ نے تم کو تمام عالم
پر فضل و شرف عطا فرمایا تم بنی زادے دشمن پر غالب صاحب بنی و کتاب اور رحمت کی باتیں اور پھر تم کو

وَأَذِجْنَكُمْ فِي آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُوكُمُ سُوءَ الْعَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ
اور جب تمہارا چاہے تم کو آل فرعون سے چکھاتے تھے تم کو برا عذاب پہنچاتے تھے تم کو تمہارے

وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ذُلُّكُمْ بِلَادِهِمْ وَرَبِّكُمْ عَظِيمٌ ۝
بنی اسرائیل اور زندہ رکھتے موروں کو تمہاری اور اسین آزمائش تھی تمہارے اب کی بڑھ

آل فرعون کے ہاتھ سے چھڑایا جو تم کو نہایت سخت عذاب میں کھتے تھے تمہاری اولاد کو قتل کر ڈالتے

۱۔ اسکا جواب بلکہ کچھ بڑھ چڑھ کر ہونا چاہیے اور اسے موجب علوے شان اسلام سمجھتے ہیں انھیں اس خطاب پاک سے اپنی نادانی تسلیم کر کے آئندہ نادم مساکت چھانا چاہیے
۲۔ ہمارے زمانے کے مسلمان بھی اُسی خوابین کرتے ہیں کہ جس طرح کفار کے تجاے مظلوم مع ہیں یا جس عنوان و شان سودا پی میلا اور بعض رسوم ادا کرتے ہیں ہماری طرف سے بھی اسکا جواب بلکہ کچھ بڑھ چڑھ کر ہونا چاہیے اور اسے موجب علوے شان اسلام سمجھتے ہیں انھیں اس خطاب پاک سے اپنی نادانی تسلیم کر کے آئندہ نادم مساکت چھانا چاہیے
۳۔ بنی اسرائیل اور زندہ رکھتے موروں کو تمہاری اور اسین آزمائش تھی تمہارے اب کی بڑھ
۴۔ آل فرعون کے ہاتھ سے چھڑایا جو تم کو نہایت سخت عذاب میں کھتے تھے تمہاری اولاد کو قتل کر ڈالتے

ایک سے دوسرے طور پر حاصل ہے۔ حضرت موسیٰؑ پر جب وعدہ کے موافق طور پر حاضر ہوئے اور جناب الوہیت سے مشرف بہ ملکای عظام اور حضرت ابراہیمؑ سے تسلیم اور حضرت اسماعیلؑ سے قبول جامی شنیدہ گئے۔ کلامی نے ہمارے معانی در معانی راز بار بار دئے یہ قریب ہی کیا کم تھا اس پر طبع ہم کلامی اب صبر کیا ادب کسا طاب بختہ کی زبان پر اختیار جاری ہوا اسے میرے رب اے میرے موسیٰ مجھے اپنا جمال جان کر دکھاؤ اور امین نظر میرے دیکھ لو اور ارشاد ہوا اے موسیٰ تم نہ دیکھ سکو گے (آنکھ اور ہمارا دیدار۔ اپنی استی اور وہ جمال یا اچھا لوتھاری خاطر منظور ہو دل کا حوصلہ نکلے) کہ وہ طور پر باعتبار غفلت استقام تھا اسے جسم اور قوت سے بدرجہا ہوا ہوا اپنی جگہ پر ٹھہر جائے تو تم بھی دیکھ لینا یعنی اے موسیٰ ہلکو تھسے بے جاہی میں درینے نہیں مگر یہ درخواست تو تمہاری قوت و تحمل سے زائد ہے اگر کوئی اور دنیا میں ہیں دیکھ سکے تو تم سے بھی انکار نہیں۔ آیہ کریمہ میں کئی مقام میں مقام اول و کلام آئی، واضح رہے کہ کلام صفات الوہیت سے ہے۔ آواز۔ وحرف۔ و ترکیب و قیود و نقلی و معنوی سے فارغ زبان و زمان سے بے پردہ۔ حدوث و قیاد سکوت سے منزہ۔ ازل سے ابد تک ایک شان و عنوان سے قائم و باقی۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے صفات ذات کی طرح قدیم و نقص و احتیاج و زوال سے بری ہیں اور حرف و صورت و صیغہ و زمانہ و قیود و غیرہ یہ سب حادث ہیں جب یہ خلق نہ ہوئی تھی کیا اللہ کلیم نہ تھا ضرور تھا یہی ایمان ہے ہمارا اور تمام اہل سنت کا پھر وہ کلام قدسی قبل تخلیق حرف و صوت و عوارض و قیود و صیغہ و زمان کے اگر ان سب سے فارغ و منزہ نہ تھا تو کیوں ممکن تھا کہ کسی مخلوق کی مجال نہیں کہ حضرت الوہیت کی ذات یا کسی صفت کی حقیقت سمجھ سکے مگر اپنا دل سمجھانیکو یہ کہہ سکتے ہیں کہ جب ہمارے کلام کے معانی حرف و صوت و غیرہ کے عوارض سے پاک ہیں تو وہ کلام جو معانی کے جان اور ہر مفہوم کی روح ہے ان عوارض میں کیوں آلودہ ہونے لگا تھا۔ ہم تعلیم معانی پر قادر نہیں دوسرے کو بے آواز و زبان و حرف و غیرہ دل کی بات سنائیں سکتے وہ خالق معانی قادر مطلق ہے وہ ان واقعات کی تعلیم معانی کا اتفاق کیا مشکل ہے پس وہ کلام قدسی بکمال تنزیہ و بیان صریح دوسرے کو سنا دینا بھی غیر ممکن نہیں مقاصد و وہم (دیدار الہی) یہ بھی ایک صفت ہے صفات قدسیہ کے جب چاہے اپنا جمال بے نقاب اپنے بندوں کو دکھا دے اسکے لیے بھی صورت۔ رنگ۔ جسم۔ قرب و بعد۔ جہت و زمان و غیرہ کی ضرورت نہیں چونکہ ہم جہت میں ہیں اپنے مقابل کو دوسرے جہت میں دیکھتے ہیں اور ہمارے یوں زمانہ لازم ہوا یہی دید بھی بے زمانہ شکل ہماری نظر عمل میں قائم نظر کو بھی محل لازم ہوا اور اک ہر معانی شے سے قاصر تہذیب و رنگ اسکا مکمل ناصر۔ ہمارا مکان محدود ہونے کے ساتھ وسیع ہے قرب و بعد ثابت اور حضرت سبحان میں ان عوارض حادثہ کی گنجائش کہاں ہیں اسکی صفت درایت بھی ان تمام آلاتوں سے پاک ہے بلکہ اللہ تعالیٰ مخلوق اس تنزیہ کی ساتھ کوئی چیز نہیں دیکھ سکتی حضرت خالق کو کہتے منع کیا۔ کوئی منکر محروم بھی یہ نہیں کہہ

کہ یہ تمام حواض مذکورہ قدیم و لازم لزوم تہ ہیں اور جیسا کہ ہم نے تو کئے مجبور کیا ہو وہ وجود حقیقی اور نورانی
 اپنے کسی بندے کی نظر سے حجاب نہ اٹھا سکے مگر حقیقی قدر میں یہ وحدت لکھی ہی ننوہ حکمانہ کرین تو کیا کرین۔ بیشک
 منکرین کو دیدار منوگا اور ہم نمک پروردگان حضور پروردگاہ نے اس لکھے ایک نظر پر ہر جان بلکہ تمام جنان
 قربان کیے جیسے ہیں انشاء اللہ الرحمن دن دو پہر سرسبز ان انجمن آنکھوں سے دیکھیں گے اور اس طرح جیسے چودھویں
 رات کا چاند اور اگر دیدار کالاج نہوتا تو حکمران ہی کی کیا ضرورت تھی اور سچ تو یہ ہو کہ دیکھنے والے بیان بھی
 دیکھ رہے ہیں یہ دو دیکھنے والے نہ سنی مصرع کرے میرم اگر یک لحظہ دیدار ہی نہی بیو ذیہ پست بہت اپنی طرح جانے ہیں
 کہ ہر جان لطیف اس مٹی پانی کے اجزا اٹھا لکھا کر جیتی ہے اس طائر قدس کو اس خاستان مجاز کی سیر لکھا ہو ہے
 ہی استغفر اللہ وہ دیکھتی کو جو بیان جلوہ فرما دیکھا ہے برابر ہے دنیا کو دیکھنا دیکھا ہے وہ ہم جب کلام دیدار دونوں
 قدیم لکھی سے ہیں تو بعد زمانہ دراز حضرت موسیٰ سے تکلم اور قیامت میں دیدار عام کا حدوث چرخی دارد و وضع یہ
 حدوث ہمارے اعتبار سے ہے حضرت الوہیت سے اسے کیا تعلق اس کی صفات ازلی وابدی ہیں اٹھا طور و خواہا ہے
 اعتبار سے کسی خاص وقت میں ہو تو ہوا کرے مقام سوم کیفیت مخاطبہ حضرت باری (معالم جب موسیٰ
 حاضر ہوے ایک تاریکی نازل کی گئی جسے طور کو سات سات کوس گھیر لیا شیا طین کیڑے مکوڑے ارد گرد سے
 نکال دیے گئے خلعت تھانہ خاص دراز نظر اغیار آراستہ ہوا آسمان کھل دیا گیا فرشتے متعلق نظر آتے انوار عرض ہوا
 جلوہ دکھاتے۔ حضرت جبریل جلیل بھی حضرت موسیٰ کے قریب حاضر تھے درمیان رہا بن بندے کا اللہ تعالیٰ نے
 تمام پہاڑوں پر وحی کی کہ ہم تیرا ایک بندے سے باتیں کر نیکی پہاڑ یہ سنکر جاے سے باہر ہو گئے آخر کرنے لگے
 مگر طور متواضع و منکسر ہوا کہ میری یہ سہتی کہ حضرت الوہیت کا محل کلام بنون ایک بندہ مقبول کا مقام ہوں
 حق سبحانہ تعالیٰ نے طوبی کو سرفراز فرمایا لطیفہ تفسیر کوہ سے اشارہ ہے کہ منزل مقصود دشوار گذار و عالی
 ہے پست بہت کا دامن نمنافعی ہو درمیان کعب نے کہا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے تمام زبان میں کلام
 فرمایا تو موسیٰ نے عرض کی اے رب میں نہیں سمجھا آخر کار زبان موسیٰ میں خطاب ہونے لگا تو آب نکھار دیکھنے
 اسے رب تیرا کلام ہی ہے فرمایا نہیں اگر تو میرے کلام کو سننا یعنی اس کی حقیقت دیکھنا جانتا تو تو کچھ نہ جانتا
 مسعدی تو بگفتن اندر آئی و مرا سخن بماند، کہا ابن عباس نے اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ چالیس ہزار لغتوں
 سے تکلم فرمایا۔ کہا ابو سلیمان نے حق سبحانہ تعالیٰ نے طوبی بنی آدم پر نظر کی کوئی دل حضرت موسیٰ کے دل سے قطع
 اور عمر میں برابر نہ پایا تو آپ کو اپنی بھلائی سے مشرف فرمایا ابو خالد الاحمر سے مروی ہے کہ حضرت موسیٰ سر از و نیاز کی
 باتیں ہو رہی تھیں کہ شیطان بھی آپہنچا جبریل نے لکھا کر کہا دور ہوا و عین بیان تیرا کیا کام ہو یو لکھنے والی سے
 وہی امید ہے جو اٹھا پیک دم سے تھی حضرت جبریل نے ڈاکھا خود داخل پھر حضرت جبریل پیچہ کو اوردونے لگے

تھا آنکھوں سے دیدار نورانیہ لکھا شیا طین تو ایک خط کو درمیان میں ۱۱ لکھا لکھنے والی سے

اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے جبے شریف کو گویا فی عطا فرمائی اسے کہا اے امین انبیاء کے جیشیں یہ گریہ و زاری
 یہ حسرت و پشیمانی کیسی کہا میں ہاؤ جو اس تمام قرب کے اسی تمنا میں رہا کہ وہ کلام شریف جو موسیٰ سے ہو رہا ہے
 مجھے سنا لے گا ہو مگر نہوا جبہ بولا اے جبریل پہلا تم موسیٰ سے نزدیک تر ہو کہ میں اے جبریل میں بھی تو نہیں سنا شعرا
 جبریل عذرا نگ کند خضر را گم نہ از رہبری دل بقای رسید ایم یافت اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان
 آدمی ہی نہیں بلکہ ملا علی بن بھی انکے حسن و غریب نے ہنگامہ شہسپا کر رکھا ہے عرش سے فرش تک انکی پیادے بھاری
 شعرا تنان و درین میخانہ سترم با جنبہ و شبلی و عطار شہرست ہر مقام چارم و کلمات ربانی بعض مخاطبات
 حضرت الہیت در نشور سے نقل کیے جاتے ہیں ارشاد اے موسیٰ زہرے عمدہ منکلت اور تقویٰ سے ہمہ گیر تقرب
 اور رونے سے اچھی عبادت منین التماس سے رب تو نے انکے لیے کیا انعام کیا کیا ہوا ارشاد و زادن کے لیے جنت
 تقویوں کے فیض اسنی حساب اور رونے والوں کے لیے رزق اعلیٰ ہے التماس اے رب کوئی طریقہ ذکر تعلیم
 فرمایا ارشاد و کلام اللہ کہا کر عرش کی یہ تو بھی کہتے ہیں میں چاہتا ہوں کہ کوئی خاص ذکر کرے ان کا
 موسیٰ اگر اس آسمان اور زمین اور انکے سب سے ایک پل میں ہوں اور کلام اللہ ایک ہے میں تو
 بھاری ہو گا التماس اے رب تیرے اہل اور خاص کون ہیں جنہیں تو سایہ عرش میں جگہ عطا فرما دے
 ہاتھ بری میں یعنی فعل ممنوع نہیں کرتے دل ظاہر میں دیکھ کر یا و شرک خطرات ممنوعت سے عجلال کے
 عاشق ہیں جب میرا ذکر ہوتا ہے وہ بھی ذکر کیے جاتے ہیں اور جب انکا ذکر آتا ہے میں بھی مذکور ہوں پس چاہی
 ایسا ربط تقویٰ و ملازمہ ہے کہ ایک کا ذکر ہو کر دوسرا نہ جاتا ہے و مضمونا فوتی اور تکلیف کی حالت میں پورا کر دے
 میں اور اس طرح میرے ذکر میں شب بسر کرے میں چپے چڑیا جھونچر میں بسر کرے اور جس سے مجھے
 میں میری محبت کی دہر سے جسطرح بچے دوسروں کی دیکھا دیکھی محبت کرنے لگتے ہیں اور جب کوئی میری حرام و
 ہوئی چیز کو حلال گردانے تو ایسے غضبناک ہو جاتے ہیں جیسے چتیا چھڑنے یا حملے کے وقت التماس اے رب میں
 کمان و مومن و عاون ارشاد اے موسیٰ تو نے ہونے میں التماس حضور کے بت چاہتے ہیں ارشاد و ہر حال سے
 لیے دوسروں کو اپنی جان کی طرح پیار رکھے التماس اے رحمن تو ہی بنائے اور پھر بنائے ہوا ان کو عذاب میں
 مبتلا فرمائے ارشاد اے موسیٰ کہیں تو کرو زمانا تھا کہ کھیت بویا اور اگاتیا ہوا کاٹ پیٹ غلہ جمع کیا فرمایا اے موسیٰ
 کیا چھوڑا اور کیا اٹھایا عرش کی اے رب فائز کی چیز بیٹے غلہ اٹھالیا اور بے فائدہ کوڑا کرکٹ چھوڑ دیا فرمایا
 اے موسیٰ ایسے ہی ابہ خرو بے رکھتے لوگ دوزخ کے لیے چھوڑ دیے گئے التماس اے رب زیادہ عالم کون
 ہے ارشاد و زیادہ ڈرنے والا التماس حکم کسا اچھا ہے ارشاد و دوسروں پر ایسا حکم کرے جیسا کہ اپنے
 نفس پر التماس ہر غنی کون ہے ارشاد و تابع الہی و تعظیم اور الہیہ بن مامم نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن حضرت موسیٰ نے سنا کہ کوئی بیکارتا ہے اے موسیٰ۔ آپ نے ادھر ادھر دیکھا کچھ
 بنایا۔ پھر خدا آئی اسے موسیٰ بن عمران۔ دائیں بائیں نظر کی کچھ ندیکھا۔ آپ کا دل کا اپنے لگا ارشاد ہوا اے
 عمران کے بیٹے ہم میں اللہ ہمارے ہوا کوئی معبود نہیں موسیٰ عزم کرنے لگے لبیک لبیک یہ غلام خدمتین
 حاضر ہے اور سجدہ میں گر پڑے فرمایا اے موسیٰ سر اٹھاؤ اگر چاہتے ہو کہ روز حشر سایہ عرش میں رہو تو تیرے پر شفقت
 کرو جیسے اُس کا باپ اور بیوہ کی مدد کرو جیسے اُس کا شوہر۔ تم رحم کرو تم پر رحم کیا جائیگا۔ اے موسیٰ جیسا کہ وہ
 ویسا پاؤ گے اے موسیٰ بنی اسرائیل میرے محمد سے انکار کرینگے میں اُنھیں جہنم میں ڈال دوں گا موسیٰ نے کہا
 اے رب محمد کون ہیں فرمایا مجھے قسم ہے اپنے عزت و جلال کی کہ میں نے اُسے کریم تر و شریف تر کسی کو نہیں بنایا
 آسمان و زمین سے دو ہزار برس پہلے اُنکا نام اپنے نام کے ساتھ عرش پر لکھا۔ اپنے عزت و جلال کی قسم جب تک
 محمد اور امت محمد جنت میں نہ داخل ہو تمام بندوں پر جنت حرام ہے عزم کی ان کی امت کون ہے فرمایا اُنکی امت
 اترتے چڑھتے اللہ کی حمد و ثنا کریں اور ہر حال میں مکر بستہ رہیں۔ وضو کرے گی و کھڑے رات کو بیداری
 اُنکا کام ہے اور اُنکی حضور ہی خدمت قبول کرو گا اور بسبب شہادت لا اِلهَ اِلَّا اللہ کے اُنکو بہشت میں داخل کروں گا
 عزم کی اے رب مجھے اُنکی امت کا پیغمبر بنا دے فرمایا اُنکا بنی اُنھیں میں ہی ہو گا۔ عزم کی پھر مجھی کو اُنھیں داخل
 کر فرمایا تم مقدم ہو اور وہ موخر مگر میں تمکو اور اُس بنی محبوب کو اپنے دار جلال میں جمع کروں گا۔ حضرت بایزید
 بسطامی رحمہ اللہ کے کلمات سے یہ کہ یہ تمنا حضرت کلیم کی عوام امت کے لحاظ سے منتی بلکہ آپ فراس امت کی
 عالی ہمت دین و دنیا فراموش عشاق کے حالات رفیع ملاحظہ فرمائے مقام پنجم (رد شہادت) گو یہ بہشت
 باعث تکرر وقت صافی ہے جس طرح شیطان نے بوقت تکلم حضرت کلیم دوسو سے کی تکبیر کی تھی ایسے ہی تکرر
 معترض چاہتے ہیں کہ جوش ماریو الے دل و زلفارہ پرست اُنھیں ادھر سے ادھر متوجہ ہو جائیں لاحول و لا قوۃ
 یہ ہو نیچا ہی نہیں مگر باعانت جبریل ایل انجین بھی خوار و ذلیل کرنا چاہیے وہم لن ترانی من لن تاکید ہے ولالت
 کرتا ہے کہ قطعاً ولایت جائز نہ ہو دفع اگر یہ مراد ہوتی تو صیغہ جمع یعنی لن ترانی وارد ہوتا تاکہ سلب کلی منسب
 استغراق ہو سلب جزئی سے صرف قیاس ہی قیاس حاصل ہو سکتا ہے۔ لیکن سے استہراک اس دلالت کو
 مرتفع کر رہا ہے۔ استقرار جبل جو محل شرط میں مذکور ہو اگر داتع نہ ہو مگر امر ممکن ہے اور کوئی وجہ استحالہ استقرار
 کی مذکور نہیں ہوئی جیسا کہ تصدیق کلام پاک میں فرمایا کہ اگر تمکو شک ہے تو کوئی سورت ایسی بنا لاؤ اس سے
 وہم ہو سکتا تھا کہ شاید ایسی بن سکے اُس وقت تک شک جائز ہو جائے لہذا فرمایا (لن تغفلوا) تم ہرگز ایسی
 سورت نہ بنا سکو گے یہاں نہیں فرمایا کہ ہمارے ٹھہر سکے گا بلکہ یہ امر ہا کہ استقرار جبل ممکن ہے مگر ممکن حصول
 نہیں ہیں یہاں ممکن الحصول نہیں مگر یہ عقدہ بھی فیصلہ اتنی ایک معین وقت پر حل ہو جائیگا جیسا کہ جسے ہائے

عالمی عربیہ اسلامیہ سے تالیف و تصنیف کے لیے جملہ علماء و محققین کو مدعو کیا گیا ہے۔
 خلاصہ القاسم کے بارے میں مزید تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیں۔

نبی صادق نے وعدہ فرمایا کہ مومنین قیامت میں بہشت میں مشابہہ جمال حق سے مشرف ہوں گے مگر حضرت موسیٰ نے نسبت نظر اپنی طرف کی (نظر میں دیکھو گا پھر کما (ایک) تیری جانب امین غیرت و جہت کا مضمون تھا اوشاد ہوا کہ یہ نہیں ہو سکتا ہمارا دیدار اور اپنا ضل اور من ولو کا ذکر نظامی بے منزل آمدن تا تجویز نشا
 دریافت الایضاً اسی لیے جواب میں فرمایا کہ تھے رویت مکن نہیں دل ترانی یہ نہیں کہا کہ رویت محال ہے
 عوانی اسے کاش بخود ہی اسے عوانی نہ کر سکتا ہوتا تھی : وہم بجز حضرت کلیم مرم جو ہم قدس نے یہ نسبت کیوں کی
 اور اس قرب و حضور میں انھیں اپنی ہستی کس طرح طوطا ہی و رفع اکمال اضطراب و شوق میں نہ تیر خطا یعنی نہ
 ملاش جواب ملے یہ کمال رفت حال علوی بہت دوست طرف حضرت موسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام ہے کہ اس قدر
 و فور لوزانیت و غلبہ الزوار جلال میں ہوش و حواس بجا صاحب مقام بقائے نور آفتاب اگرچہ تمام انوار کو
 محو و نابود کر دیتا ہے مگر جو قیاس پر آتی ہے اور نیستی تار دن پر چھاتی ہے وہ ماہتاب پر نہیں ہوتی۔ اور
 باوجود ایسی حالت کے آپ نفع و تکلف سے ترک نسبت و ادعای فنا کیونکر فرماتے کمال صدق و ادب حضور
 کے شایان نہ تھا۔ کہ باوجود بقا فنا کا دم مارین۔ اور یہی وجہ تھی کہ آپ کو اس حیات بخش و لنوار علی نے اپنی جلال
 و عظمت میں نیست و نابود کر ڈالا اور وہ فنا و موتیت جو دوسروں پر ابتدای احوال میں غالب ہو جاتی ہے آپ کو اتنا نہیں
 بدرجہ اتم و اکمل حاصل ہوئی۔ پس یہ کلام اور یہ دید اور یہ تقرب حضرت موسیٰ مثل و مشابہہ دوسروں کے نہیں
 بلکہ امتیاز و قیاس اسکا بھی اصحاب حال دار باب نظر پر صعب نشوار ہے۔ چونکہ کمال شوق میں ہر عضو پر وہی
 کیفیت طاری تھی جو کسی ترپے ہوئے دل پر ہو اور ظاہر ہے کہ بدون اسنے فعل کے تلذذ نہیں ہوتا دل نے جوش
 مارا تمام اعضا و شہاق و مضطر اپنے اپنے کاموں سے بچر ہو گئے زبان گویا ہوئی آنکھوں نے نظر کی تناسخ کر لی
 تلذذ و توحید و استغراق فنا کا روح ہے مگر حضرت موسیٰ نے کمال علوی بہت و قرب و مقبولیت و عشق کی بلندی
 پر وازی میں جسم کو بھی پیش کر دیا ان تعلقات کے ساتھ حقیقت سوال و غایت فنا و کمال بے تعلقی ممکن نہ تھی اٹھا
 مردیہ جو آئینہ ذکر ہو گئے انھیں تمام امور کے شاہدین بہر حال یہ مقام ایک عبد را زوان و طالب مقرب لزا یذ
 روحانی کو اعفائے جسمانی میں طلب کرے اور اسکی درخواست مان لی جائے اور باوجود واردات قویہ و تمکلیات
 علویہ کے اسکا جسم قید و وجود و ترتیب میں باقی رہ سکے اُن مقامات سے نہیں جو حوصلہ طلب بشری میں آسکین
 ذلک فضل اللہ و توفیقہ من شہادہ اگر ہم اسے محض حضرت موسیٰ سمجھیں تو غالباً بجا ہے اور نسبت نبوت میں منحصر
 جانیں تو قطعاً صحیح ہے ہاں ہمارے حضور کا قیاس ان تمام امور سے عالی ہے کیونکہ کمال شہادہ
 بسیار حو بان دیدہ ام لیکن توجیز سے دیگر ہی : تعین اول کو قیادت ثانیہ سے کیا نسبت اور حاصل حقیقی و
 اصل سے متصل مجازی یعنی کو کیا مسادات لطیفہ یار شاد کہ پس از ٹھہر جائے تو تم بھی دیکھ لو گے باعتبار وقت و

سب کچھ فرمائی ہے
 دوسرے اصحاب میں جس کا حال تھا
 سنا وہ خود ان کی ہی ہے
 گو نسبت نبوت و عبادت کا ہے
 مگر جو حق کا ذوق ہے ان کی ہے
 افضل بن خال و خالون
 سب کچھ فرمائی ہے ان کی ہے
 نہ الکتب بجا کا اور
 نہ کچھ دیکھا نہ سنا
 تعین اول و توحید
 عوی اس کے دل و دماغ پر
 کا غالب ہو گیا کہ ان کا ماحول
 آپ ہی اس کی دوسری دنیا
 جب آپ کا کاز
 ہوا وہ فو قات پہنچی آپ
 فعل متصل اور دوسرا
 واسطے سے لہذا
 مجازی ہیں

وہ تجارت ختم و عمل انسانی تھا ورنہ پہاڑ انسان سے زیادہ عقل نہیں قرآن پاک شاہد ہے کہ جو مانتے آسمان و زمین سے نہ انکار کی اسے آدمی نے اٹھایا پس یہ حوالہ باعتبار لطیفہ قلب و جو ہر روح موسوی نہ تھا حضرت حکیم علیہ السلام و تسلیم کی کمال سماعت و علوی بہت و نور عشق نے حقیقت میں غضب کر دیا اس غامی عنان کے ساتھ حضور میں رسانی کے خواہاں ہوئے اسی لیے فرمایا کہ یہ پہاڑ جو جیسی حالت میں بدرجہا مستحکم و عقلمند ہے۔ اگر کتاب لا سکے تو تمہاری ضد بھی پوری کر دیکھا گیا پس مخاطب جسم شریف تھا نہ قلب لطیف مقام شہتم و ظہور تہلیلات، عام و خاص غیرہ میں ہے کہ حضرت رحمن رحیم نے اپنے منشا ق کیم کی خاطر اسے کہہ کر شاہنشاہ کے اہتمام کا حکم دیا ہوا حق سبحانہ و تعالیٰ کے حکم کو ہو کر طور کے چار چار فرسخ گرد گرد گیر لین۔ پہاڑ ملائکہ سے پکارا اور گرد گرد فرشتوں کے آگے تھی اور گرد گرد آگ کے فرشتے پھر گرد گرد آگ کے آگے تھے آسمان اول کے فرشتے آگے انکی تسبیح و تہلیل میں رعد کی سی کرکٹ تھی پھر دوسرے آسمان دسے شہرون کی صورتوں میں اترتے آوازہ تسبیح و تقدیس بلند ہوا موسیٰ یہ جلال و عظمت دیکھ کر ڈرے اور اُنکے روئیں کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے میں اپنے سوال سے نادم ہوں اب مجھے کیونکر نجات ملے اگر شہرون تو مر جاؤں اور نکلون تو آگ کی طرح جل جاؤں ملائکہ کے سردار نے کہا اے موسیٰ صبر کرو ابھی تو یہ بہت کم ہے پھر پھرے آسمان کے فرشتے آگے نسر کی سی صورتیں انکی تسبیح و ذکر میں ایک لہر اور شور شدید تھا جیسے بڑے لشکر کا خل و ہنگامہ انکے رنگ آتشیں اور تمام جسم عسید برف کی طرح نعرہ دے کر بلند آگے آوازوں سے اُنھیں کچھ مناسب نہ تھی۔ حضرت موسیٰ اور بھی گھبرا گئے اور زبیر سے مایوس ہوئے تو امیر الملائکہ نے کہا تمہارا عمر ان کے بیٹے بیان تک کہ اُنھیں دیکھو جنکے بدن تلک ویر نہین۔ پھر چوتھے آسمان والے نازل ہوئے انکے رنگ آتشیں اور تمام جسم برف تھا پانچویں آسمان والے اترے ان میں سات سات رنگ تھے اب تو موسیٰ کو طاقت نہ رہی کہ اُنھیں دیکھ سکیں نہ ویسی صورتیں دیکھی تھیں نہ ویسا آواز نہین آپ کا دل خوف سے بھر گیا اور روئے گئے رئیس ملائکہ نے کہا اے موسیٰ تمہارے یہاں تک کہ وہ دیکھو جس کی تلک و قوت نہین اب چھٹے آسمان کے فرشتوں کو حکم ہوا کہ پہلے اس بندے پر جو ہمارے دیکھنے کا طالب و سائل ہے نازل کرو اور اُسے گھر لویہ آئے تو اس طرح کہ ہر ایک کا ہاتھ میں ایک حربہ دراز تھا آگ آفتاب سے زیادہ چمکتی تھی اور پوشاک اُن کی جیسے آگ کی کینچ جب آواز ہاں تسبیح و تقدیس بلند کرتے تمام فرشتے اُنھیں جو اپنے آپ اور ہنر بانی کرتے ہر فرشتے کے سر میں چار منہ حضرت موسیٰ یہ دیکھ کر اُنھیں کے ساتھ تسبیح و تقدیس کرتے گئے اور روتے تھے اور کہتے تھے اے رب اپنے غلام کی خبر لے اور اُسے فراموش نہ فرما میں نہین جانتا کہ اس مملکت سے نجات پاؤں گا یا نہ اگر تمہارا ہوں جان بچاتی ہے نکلتا ہوں تو آتش سوزان جلاتی ہے تب تم ملائکہ کو کہا ایسے خوف اور ہراسیگا

اسلامی تعلیم کی بنیاد پر ہی تعلیم کی جائے گی۔ اگر کوئی ایسا شخص ہو جس کی تعلیم انسانی تعلیم کے مطابق ہو تو وہ بھی اس تعلیم کے خلاف ہے۔

ہوئی تھی عقیدے کہا اپنے ثابت اس سے کیا مراد ہے ثابت نے حمید کے سینے پر ہاتھ مارا اور کہا اے حمید تو کون ہے جو پوچھتا ہے مجھ سے اس نے یوں ہی روایت کی ہے ادب یعنی اسرار سر بستہ نبوت میں دم مارنا جو اس وقت خطا ہے ورنہ مشورہ چالیس دن تک حضرت موسیٰ کے چہرہ نورانی پر وہ چمک رہی کہ جو نظر کرتا مر جاتا۔ آپ پہرے پر نقاب ڈالے رہتے تھے اور بعد شرف تقرب و تلمذ حضور آپ نے عورتوں سے التفات ترک کر دیا ایک دن آپ کی زوجہ نے کہا اے موسیٰ میں چالیس برس سے گویا زن بے شوہر ہوں خدا جہاں مبارک ہو دکھا دیجیے آپ نے نقاب اٹھائی بی بی صاحبہ بیہوش ہو گئیں بعد افاقہ کہا اے موسیٰ آپ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ جنت میں مجھے آپ کی زوجہ بنائے فرمایا۔ تو بعد میرے نکاح نہ کرنا بائیکاٹ کی مزدوری سے کھانا۔ چنانچہ حضرت بی بی صاحبہ طہیت کاٹنے والوں میں مزدوری کرتی تھیں اور اپنے خدام کی خدمت قبول فرماتیں ابن عباس کہتے ہیں کہ جب موسیٰ نے درخواست کی ارشاد ہوا اے موسیٰ یہ نہیں ہو سکتا کہ تم مجھے دیکھو اور پھر وہ بھی رہو عورت کی اسے رب اگر دیکھوں اور مر جاؤں تو اس سے بہتر ہے کہ جیون اور نہ دیکھوں۔ ابو نعیم نے حلیہ میں نقل کیا کہ اُس دن حضرت موسیٰ دس فرسخ سے اندھیری رات میں چٹائی کی رفتار دیکھ لیتے تھے

جب حضرت موسیٰ کو **فَلَمَّا أَفَاتَىٰ قَالَ يَٰمُحَمَّدُ مَنَاسِكَ وَأَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ** افاقہ ہوا اور ہوش میں آیا کہا اے بے تو پاک ہر بھر جب افاقہ ہوا اہل پاک ہر

کرتا ہوں اور میں سب سے پہلے ایمان لایا لاہون ابن عباس یعنی میں اس سوال سے تاب ہوں اور اس امر پر ایمان لایا کہ تجھے دنیا میں کوئی نہیں دیکھ سکتا تبیع اس لیے کہ اس کی تہذیب کو آپ کھنڈ کر دیا اور ایسی عجیب قدرت مائی پر اگر تبیع نہ کرتے تو کرتے ہی کیا اور توبہ اس لیے کی کہ یہ جرات ناخوشی کا خوف دلائی تھی یا یہ کہ بحالت غلبہ شوق کیون نہ رضا عدم تمنا پر فطاعت کی خدا پرستی و تمنا بندگی و خودی یا یہ کہ کیون و پوچھ فعل ذات کی طرف نسبت کی یا یہ کہ دیدار میں نظر کو شریک یا جس کا تحمل تھا وہ مانگا اور عیسیٰ میں لن ترانی پر نظر کی یا یہ کہ دیدار میں نظر شریک اور خلوت راز میں غیر کو دخل کرنا چاہا اور توبہ کی اپنی خودی جو موجب حجاب ہے یا توبہ یعنی رجوع یعنی عمن کی کہ اسے محبوب جان دل اب تو میں کسی اور طرف خیال بھی نہیں کرنے کا نتیجہ ہے تیرے ہی طرف رجوع کرتا ہوں اور اس قسم کے ایمان لایا لاہون میں میں پہل کرتا ہوں اور ایمان سے ایمان متمیز و تعدس مراد ہے یا یہ کہ دیکھ کر ایمان لایا لاہون میں میں پہلا ہوں جب حضرت حق سبحانہ تعالیٰ نے موسیٰ کا یہ خوف یہ ترس یہ توبہ یہ عجز بلا غطرز مایا بغرض تسکین و تشریف ارشاد ہوا۔

قَالَ يُمُونُ لِيَ إِلَىٰ اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلامِي ذِي خُذْ فرمایا کہ موسیٰ اپنے برگزیدہ کیا مجھ پر ایمان لایا اور میں نے آپ کو ان لوگوں کے لیے پس

جواب اس پر اس سبب نہ داخل ہونے میں کلام میں مگر وجہ نہیں اس لیے کہ اگر یہ امر وجہی مانا جائے تو لازم آئے گا کہ اس میں وہاں جہد عمل واجب اور ترک حرام ہو جائے اور بات و نصیحت کا باقی نہ رہا اور یہ خلاف اجماع ہے ضرور کہ امر سے استہباب مراد لیا جائے اور اگر وجہ سمجھا جائے تو سبب تفسیر عالم یہ معنی ہوں گے کہ حکمت پر عمل کرو اور مشابہات پر ایمان رکھو تاویل و تبدیل نہ کرو اور یہ یقینی تفسیر تفسیر اور واجب ہے مکہ یا احسن ہی مراد تصوف و طریقت اہل شد ذکر خالص فنا کے محض نمونہ دیت عبادتہ و ترک تساہل تفسیر مراد عمل بالفرائض ہے اور آیت میں اشارہ ہے کہ دعا غلو نہ کی جائے اور طالب عالمی ہمت رہے نہ محض طالب نجات و ترسک جو کہ ششم سالم میں ہے کہ مراد سادہ و سادہ الفاسقین سے کہ جو کہ ملک شام میں داخل کر گئے اور اگلے گناہ کا ردن کے ٹھکانے اور انجام دکھائیے جیسے ثور و عاد وغیرہ

سَاَصْرَفُ عَنْ اَيُّهَا الَّذِيْنَ يَتَكَبَّرُوْنَ فِيْ الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَرَنُّوا كُلَّ

اب بھیر و تکبرین آیتوں سے اہل تکبرین جو طعنی کرتے ہیں زمین میں ناحق اور اگر دیکھیں سب

اٰيَةً لَا يُؤْمِنُوْنَ اِهَآءَ وَاَنْ تَرَوْا سَبِيْلًا لِّلرَّشْدِ لَا تَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا وَاَنْ تَرَوْا سَبِيْلًا

آیتیں نہ ایمان والین اس پر اور اگر دیکھیں راہ ہدایت کی نہ بنائیں اسے راہ اور اگر دیکھیں راہ

الْفِتْرِ تَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا وَاَكْمَرُوْا عَنْهَا غٰفِلِيْنَ

مگر اہل کفر کی بنائیں اسے راہ یہ اس لیے کہ انہوں نے تجلایا آیتوں کو بے جا اور اٹھائے بے خبر

اور میں اپنے احکام اور آثار و حدانیت کے قبول کرنے سے انکو بھیر دے گا اور توفیق فیروز عطا کر دے گا جو زمین میں تکبر و تفاخر کرتے ہیں اور کوئی دلیل اور حق نہیں دیکھ کر سے مراد کفر و بغاوت و عصیان حالت ان کی یہ ہے کہ اگر تمام معجزات اور آیات انھیں دکھائے جائیں تب بھی ایمان نہ لائیں گے اور تاویل باطلہ و حیلہ ہائے و اہمیت کرینگے اور جب انکو کامیابی اور فائدہ کی راہ دکھائی جائے دیکھیں ایمان و توحید و حق پرستی اتو وہ اسے اپنے چلنے کے لیے راہ بنائیں نہ عمل کریں نہ ایمان لائیں نہ ان کی باتیں سنیں تو اسے دست و پا مل جائیں اور یہ نتیجہ ہر انکی تکذیب و بے اعتنائی کا فساد (ساحر) یعنی ہم بھیرے دیتے ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ توفیق آسمانی و عنایت رحمانی انے منقطع ہو جائے گی ضرورہ شیطان مسلط اور اسے فاسد خیال غلط ہو گا۔ دین سے بے پروائی و غفلت و بغاوت کرنے والے ایسے سیاہ دل ہو جاتے ہیں کہ بھیر و میل و نصیحت بھی کارگر نہیں ہوتی۔ ہمارے زمانے کی دو قوموں پر یہ آیت پوری پوری صادق آتی ہے اول نوخیز آزاد مزاج لباس کفر نہ بان کفر طعام کفر و کفر پر فریفتہ۔ اسلامی ہر امر پر نکتہ چینی و ترمیم و اصلاح۔ حضرات سلف کو فضول و خوف اور حکماء یورپ کو ہادی علم و شرف سمجھے ہوئے ہیں وہم بدعتی اسلام کا دعویٰ جب رسول اللہ پر تصدیق مگر نبی شعبہ دیکھا

وَأَقْبَلَ قَوْمَ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُلُودِهِمْ فَنُجِّلَ اللَّهُ الْكُفْرَ بَرْدًا
اور جب قوم موسیٰ کے بعد اس کے جلدوں سے جڑے ہوئے کفار کو نکال دیا اور ان کے

آبَتْ لَكُلِّ سَلَمَةٍ وَلَا يَمُودُ فِيهِمْ سَبِيلٌ لَمْ يَخْذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ
کروہ نہ بات کرتے نہ لڑتے نہ دھمکتے نہ اٹھتے اور نہ ان کے

موسیٰ کی قوم کے طور پر جانے کے بعد اس کے بعد اس کے جڑے ہوئے کفار کو نکال دیا اور ان کے
سوی اور مخلوق کیا انھوں نے یہ بھی نہ دیکھا کہ نہ وہ بولتا نہ راہ بتاتا پھر کس لیے عبود بنایا اور اسکی عبادت
کرنے لگے اور وہ حد سے بڑھنے والے عاصی تھے (قوم سے) کہ قوم ہر آدمی اس لیے کہ سب گرسا ہر بہت منورے تھے
ساتھ نہ از رحمت ہر دن کے فرمانبردار رہے تھے (میں) کا میر فرعون کی قوم کی طرف سے

وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيَدِهِمْ وَرَأَوْا فَهُمْ قَدْ صَلُّوا أَقَالُوا لَنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا
اور جب سرسبز ہو کر وہ اور دیکھا کہ وہ ایک گئے ہوئے اگر نہ لڑے ہر دم

اور جب بنی اسرائیل یَفْقَرُ لَنَا الْكَافِرِينَ مِنَ الْخَاسِرِينَ
حضرت موسیٰ اپنی اس نہ تھے ہر ایک ہو جائے ہم نقصان پانوں سے حرکت سے مادم ہوئے

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسْفَاءَ قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي
اور جب پہلے موسیٰ اپنے قوم کے غضبانہ لول کہا بری نیابت کی تھی

أَكْبَلْتُمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَلْقَى الْكَافِرِينَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ
کیا جلدی کی تھی حکم سے ان کے اور جھینڈے بنائے اور پڑا اس اپنے بھائی کا جھینڈے تھے آئے اپنی طرف

جب حضرت موسیٰ بنی اسرائیل میں آئے تو غضبانہ لول تھے جامع آپ کو طور ہی پر اس کی اظہار موسیٰ بھی

ایسا ہی سمجھا جاتا ہے سورہ ط سے کیا بعض نے کہ بعد ملاحظہ حالت قوم لول ہوئے ورمو راسفہ رنج بود

یہ ایک حالت سخت تر ہے غضب سے اور کہا تم نے بعد مرے ہر کام کیا اور اپنے مذہب کے احکام نہ مانے دیے اور

جلدی کر بیٹھے اور یہ کہ کمال غیظ و غضب میں الواح تھریں تھیں سے اللہ سے اور حضرت ہرون کے

بال بکڑ کر اپنی طرف کھینچنے لگے اور منثور تورت کے ساتھ سے تھے چہرہ آسمان پر ہاتھ لگے ایک حصہ

باقی ہر دوسری روایت میں ابن عباس سے ہے کہ جیسے تھے دو حصے اٹھ گئے اور چار باقی رہے ابن عباس

وہ لوگوں کوٹ گئے کہ عالم چہرے اٹھ گئے اولان بن غیب کی خبریں اور ہر شے کی تفصیل تھی اور ایک گداہ

انصاف اور احکام تھے فتنہ ہر دوسرا ہوتا ہے بلکہ غلبہ و غضب و عزن و ملل و ہر شے کے یہ شے انبیا

مستحکمات اعمال سے صرف عذاب ہی نہیں ہوتا برکتیں بھی اٹھ جاتی ہیں جبکہ بعض حصہ ہر قسم کی توفیق و
 ہدایت و برکت کے لئے گزرا ہے برکت سے اٹھا لی گئی ہے۔ حاکم کو اپنے ماتحتوں پر الزام دینا اور کسی قسم کی سزا جاز نہ ہو جیسا
 حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو باد و نبوت و عظمت الزام سخت دیا اور ایسے ہی حضرت عمر فاروق نے اپنے زمانہ
 خلافت میں حضرت خالد بن ولید و سعد بن وقاص ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو الزامات دیے کہ یہ ہارون کے
 بال اسلئے پکڑے تھے کہ اُسے استفسار کریں تو میں مقصود تھی مگر عائد مفسرین کے خلاف ہیں کہ بیشک حضرت
 موسیٰ نے یہ محال غصہ ایسا کیا وہ ہم ہارون پیغمبر تھے اور پیغمبر کی عصمت ثابت اور عظمت واجب حضرت موسیٰ
 نے اُن کی توہین کیوں کی وہ حضرت موسیٰ یہ نہ سمجھے تھے کہ ہارون اُن کے شریک و معین ہو گئے بلکہ یہ خیال فرمایا
 کہ ہر خلافت و نظم سیاست علی و عبد اللہ کمال انجام نہ دے سکے اور انکی ہدایت اور غلط کا عمدہ اثر نہ ہو اور یہ
 امر گوارا نہ ہو جیسا کہ موجب نہیں مگر کسی ناظم ذی اختیار کے اقتدار گھٹانے اور سرکھٹ کرنا ٹھیکے لگانے کا ہے
 اگر حضرت موسیٰ نے اس نظمی یا عدم اہتمام کا خیال فرمایا تو نہ حضرت ہارون پر الزام ثابت نہ حضرت موسیٰ پر اہتمام عائد ہوتا ہے

قَالَ ابْنُ اَمِّ اَنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُوْنِي

کہا اسے میری مان کے بیٹے ہینگ قوم کمزور سمجھی مجھے اور قریب تھا کہ قتل کریں مجھے

فَلَا تَشُمْتُ بَنِي اَلْاَعْدَاءِ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ

پس نہ خوش کر تجھ پر دشمنوں کو اور نہ گردان مجھے ساتھ قوم ظالم کے

کہا حضرت ہارون نے اسے میری مان کے بیٹے قوم کچھ کمزور نہ تو ان مجھے اور میرے قتل پر آمادہ ہو گئی اب اگر آپ
 اس سختی سے مواخذہ کریں گے تو دشمنوں کو شہادت و فتنہ نہ بنی کا موقع ملے گا آپ ایسا نہ کریں اور مجھے ان ظالموں کے
 ساتھ شمار نہ کریں یعنی نہ مجھے عاصی خیال سمجھئے نہ مواخذے سے دوسروں کو نہو ایسے (ابن ام) جواب میں اسلئے فرمایا
 کہ ان کے نام سے شفقت جو شاربے اور جو مسادات و متبادہ (برادر) کی لفظ سے منہم ہوتا ہے نہ بھجا جائے اسلئے کہ غلام
 عزاہ کو تزل لازم ہوتا تھا عرض اس حضرت موسیٰ نے یہ بھی کہا تھا کہ تم یہ جانتے تھے کہ میں ہوتا تو ان کو قتل کرتا پھر
 کیون نہ بھاد کیا اسی لیے آپ نے کہا مجھے نہ تو ان دکر ورنہ بایا اور خود میرے مارنے پر آمادہ ہو گئے۔

قَالَ رَبِّ اَعْفِرْ لِيْ وَلَا خِيْ وَاَدْخِلْنِيْ رَحْمَتِكَ لَعَلَّكَ اَوْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ

کہا میرے رب بخش مجھے اور میرے بھائی کو اور داخل کر رحمت میں اپنی اور تو ارحم الراحمین ہے

جب حضرت موسیٰ کو معلوم ہوا کہ ہارون مجھ سے تھے تو کہنے لگے اسے رب مجھے بخندے بوزیادتی میں نے اپنے
 بھائی کے حق میں کی اور میرے بھائی کو بخش چکی اُسے ہوئی جو اس طرح کہ انتظام نہ ہو سکے اور اثر نہ ٹال
 یا قتال و جہاد نہ کیا اسے رب ہم سب کو اپنی رحمت میں داخل کر اور تو سب سے زیادہ رحمت کرنے والا ہے

ابن ابی کاتب قدس سرہ نے فرمایا کہ ہارون نے حضرت موسیٰ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا

ع

فَتَعْلَمُ بِمَا كَرِهَ اللَّهُ عَادِمُ السُّعْيَةِ وَأَلَّا يُعَذِّبَهُ اللَّهُ عَذَابًا ظَالِمًا
 حضرت موسیٰ نے پہلے اپنی مغفرت مانگی تاکہ بھائی کی مغفرت طلب کی صلاحیت پیدا ہو اور عبادتوں کے لیے
 استغفار ہو چکا تو تمام قوم کو طلب رحمت میں داخل کیا

إِنَّ الدِّينَ أَخْلَصُ وَأَنِجَلُ سَيِّئَاتِهِمْ عَصَبُكَ مِنْ تَرْتِيبِهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ
 بیشک جن لوگوں نے اختیار کیا گو سادہ کو اب ہو چکا اگر عصب انکے رب سے اور ذلت

الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ۚ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا
 دنیاوی عین اور ایسی ہی سزا دیتے ہیں ہم مفر اگر بولوں کہ اور جنہوں نے کین بڑی بات پھر توبہ کی

مِنْ بَعْدِهَا وَمَا مَثْوَاؤُنَّ إِلَّا فِي سَرَبٍ ۚ وَبَعْدَ مَا نَفَقُوا مِنْ دُخَانٍ
 بعد انکے اور ایمان لائے جبکہ رب تبار بعد انکے عفو و انحراف حیم ہے

أَرْشَادٍ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ۚ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا
 ارشاد ہو اور جنہوں نے گوسالہ پرستی کی اپنے عذاب آئینا اس طرح کہ وہ اپنی جان کو ہلاک کرین اور اہل
 ہون گئے دنیا کی زندگی میں اور نقریوں کی یہی سزا ہے اور جنہوں نے گناہ کیے اور توبہ کی بعد گناہ گئے
 اور ایمان لائے اپنے خلوس و یقین ظاہر کیا انکے لیے تیرا رب بخشنے والا اور مہربان پر

وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ لُوَاْحَهُ ۚ وَكَوْنُ لُفْطِهَا هَدًى وَ
 اور جب (وہ) سکتے ہوئے موسیٰ سے غصہ اٹھالیں تختیاں اور کھٹکتے تھیں رہنما اور

أَرْحَمُ لِلَّذِينَ هَمَّ لِرَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ ۚ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا
 جب حضرت ہارون نے اپنے بھائی کی طرف سے اچھے کرنے کی آپ کا غصہ فروجا

اور تورات کی تختیاں اٹھالیں انکی عبارت و مضمون میں رہنمائی اور رحمت تھی انکے لیے جو اپنے رب سے
 دڑتے ہیں معاملہ جب حضرت موسیٰ نے لوحین ہاتھ سے ڈال دیں تھیں وہ ٹوٹ گئیں بعد ازاں آپ نے
 چالیس دن روزے رکھے تب دو لوحین پھر عنایت ہوئیں

وَإِخْرَاجُ مَن لِّى قَوْمٌ سَبْعِينَ سَنًا ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ۚ
 اور جنہوں نے سوئے تھے قوم سے اپنی سزا مرد ہمارے دھوکے کے لیے

فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَفْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ
 پھر جب پکڑا یا انکو زلزلے نے کہا اے رب اگر چاہتا تو ہاں کرتا اور انکو پہلے

فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَفْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ
 فَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السُّعْيِ لَأَكْبَرَنَّ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ۚ

وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ بِمَا فَعَلَ الشُّفْعَاءُ مِنْكَ إِنَّ هِيَ إِلَّا تَنْتَقِلُ وَتُفْضَلُ بِمَا كُنْتَ

تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ وَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ إِلَّا مَقْلُوبَةً خَيْرَ الْغَافِرِينَ

موسیٰ ای قوم سے ستر درجہ کی طرح اور اسے آپ حجاب نور میں اللہ تعالیٰ سے کلام کرتے اور یہ باہر سے

نہتے تھے گے سنی انسان کی کیا اعتبار دیکھیں تو انہیں اس گستاخی پر برق جلال علی پناہ عطا یا تمام یون کا اپنے

حضور کی خاص سے پہلے ہی انکو اور اپنے بند سے موسیٰ کو ہلاک کر داتا تو اچھا ہوتا اس برق جلال سے تو

بچے ہم بیان باسید ترجمہ آئے تھے مگر لینے کے دیے پڑے کیا ان نادانوں کے قول و فعل سے ہم سب کو ہلاک کر دیا

یہ تو حضور ہی کی آزمائش تھی شعور دیدار مینوائی دیر نہ ہو سکتی بازار خویش و دانش پڑھ سکتی نہ انہیں یہ بات

بلاتے اور نہ کلام و کشف سنا تے نہ دیکھنے کی ہوس ہوتی تو اپنے امتحان سے جسے چاہے بھلائے اسے کھیر تیری

آزمائش میں کون ٹھہر سکتا ہے اور جہ چاہے بدستگیری توفیق و باعانت عمل و طلب ثابت قدم رہ کے ہدایت

فرمائی تو ہی ہمارا موسیٰ اور مالک سے پس نبشہ سے ہم کو اور ہم پر رحم کر اور قوسب بخشے والوں سے بہتر ہے لطیف

حضرت موسیٰ نے کہا کہ یہ آپ ہی کا فتنہ ہے اور ستمی ترجمہ ہوئے اور شیطان نے بھی اسی کے ہم عصی لفظ کا قصا

کر تو ہی نے اعزا کیا بھکا یا ملعون ہوا اسلیم کہ کلمہ کا عذر تو حیداضائی کی بنا پر تھا اور اللہ کا قول اپنے بقصور ہونے کے لیے

وَاَكْتُبْ كِتَابِي هَذِهِ الدِّينُ احْسَنُهُ وَفِي الْآخِرَةِ اَنَا هَذَا ذِكْرُ الْبَلَاءِ

اور کلمہ بھلائیے اس دین میں جی اور اس میں جی راہ پاتا جی طوف

قَالَ عِدَائِي اُصِيبْ بِهِ مِنْ اَشَاعِي وَدَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ هَذَا كِتَابُ

الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

اب ہمارے لیے دنیا

نات کلمہ سے ہر پیری طوف آئے ہے

کی فرمایا میرا عذاب تو اسی کے لیے ہے جسے میں چاہوں اور میری رحمت ہر شے کو کلمہ سے عیب ہے اب میں

کہ تین محمد رسول اللہ کی جنگ فتنائل توریت و انجیل میں مکتوب پیرا پیرا لکھی جاتی تھیں تب اسے برائوں سے بچا کر
چیزوں کی اجازت دے جس سے روکے اُن کے بوجھ کر مے ف یہ آیت حضور کے اوسان میل و حرکت
آپ کے متبوع کل میں لگے لوگ آپ کا ذکر کتب ہی میں دیکھ کر من اعتادی و اتباع اور تعاضد و جانشین
کرتے تھے اور آپ کے توہر امر میں اتباع بر حکم کے تھے انہی بھی آپ پر ایمان لایا جو اسے ایک نام تعظیم کرنا اسے
تھے جیسا کہ آیہ یشاق میں گزر گیا رسولؐ اپنے نبیؐ ہوئے پیغام رسان نبیؐ یعنی دوزخ جنت کا انکشاف
کے رضا و غضب یا اہل انجیل کے خبر دینے والے امی ان پڑھ جیسا کہ ماکے پیٹ سے پیدا ہوا
گو۔ وصف دوسرے زمین عیب ہوا اس لیے کہ بے خبری اور سادگی پر مشیر رہے مگر بار سے حضور کا معجزہ دکھایا
اتم تھا کہ بدون تعلیم و اعانت خلق محض اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے تمام دنیا کے اہل کمال آپ کے سامنے ظہور کتب
بلکہ شعر و سحر کی گونا گونا کردہ قرآن درست بکتاب خانہ جنودت بنشت پڑھ کتب اسمانی میں ممدوح ہونا
اچھی باتوں پر حکم دینا براہین سے روکنا طہیات کا حل کرنا زراہی گوشت شتر و بھیر کاؤ و گوشت
جو نبیؐ اسرئیل پر حرام تھا معاملہ بحیرہ و سامیہ وغیرہ جسے اہل مکہ نے حرام بنایا تھا کبیرہ چیزیں جن میں شیخ سلیم
پسند کو ہے اور شرع اس کے خلاف وارد نہ ہو خواہی کو حرام کرنا زراہی اپنے شراب و خمر (واحشی) نظر
نہ ہو روح غیر اللہ و ربو وغیرہ یا مطہرات ہر ایسا امر جو موجب فساد و فحشاء و خلیق و روحانی و مکر و طلب ہو
مثلاً بوجہ اتارے ہیں جیسے جو احکام سخت لگی شرائع میں تھے آسان کر دیے جیسے حرمت صدقات و قطع عضو زانیہ
و پارہ خنجر و غیرہ ف یا وہ مختیار مراد میں جو رسول الی امت یا حصول نجات میں لگوں کو لازم نہیں جیسے
ربانیت وغیرہ ابن کثیر آپ ایک یہودی پر گزندے جو توریت کھولے اپنے لڑکے کی لاش پر پڑھا تھا
فرمایا میں تجھے اُس ذات کی قسم دلاتا ہوں جسے توریت اُتاری تو اپنی کتاب میں میرا بیان پاتا ہے اُسے
سر ملایا یعنی نہیں وہ لڑکا بولہ قسم ہے اُسکی جسے توریت اُتاری ہم آپ کے اوصاف توریت میں پاتے ہیں
اور کلمہ شہادت پڑھا اپنے فرمایا اپنے بھائی کے پاس سے اس یہودی کو اٹھاؤ پھر آپ اُسکی نماز اور کہن
کے متولی ہوئے ورنہ مشورہ قادی سے منقول ہے کہ حضرت موسیٰ نے حق سبحانہ تعالیٰ سے عرض کی کہ میں الواح
توریت میں پاتا ہوں کہ ایک امت خلق میں آج اور دخول جنت میں سالتی ہوگی۔ امر بالعدوت اور نہ
عمر المنکر اٹکا سیوہ ہے۔ پہلی اور پچھلی کتابوں پر ایمان لانے کے۔ خروج و جہاد تک جہاد کرتے رہتے۔
اُن کی انجیل میں کلام اُنکی اُنکے سینوں میں ہوگی حفظ پڑھنے کو کما قادی نے حافظہ جیسا اس امت کو تھا
کسی کو نہیں ملا اپنے صدقات خود کھا لینگے اور ثواب پائینگے۔ تعدد خیر پر ایک نیکی اور عمل پر دس
نیکیاں سات سو تک ملیں گی۔ اور برائیاں صرف ارادے سے نہ کہی جائیں گی۔ اے اللہ تو انہیں میری امت

۱۱۲
تاریخ اسلام کی روایت کے مطابق

بنائے ارشاد ہوا یہ امت احمد کی ہے تب موسیٰ نے کہا پھر بھی کو آپ کی امت بنائے ارشاد ہوا اسے موسیٰ نے
 ٹھکراہی رسالت و کلام سے برگزیدہ کیا ہے تو موسیٰ خوش ہو گئے۔ ابن عباسؓ سہروردی ہے کہ جب موسیٰ نے
 توریت میں حضور کے فضائل دیکھے تو حق سبحانہ تعالیٰ سے کہا میں نے ایک امت کی تعریف کی مگر حق تعالیٰ نے
 نورانی روشن ہاتھ پائون۔ حراط پر کبھی کی طرح گزریں گے۔ پانچ وقت کی نماز پڑھیں گے۔ نصف ساق تک
 انکے ازار ہوں گے۔ آفتاب کے وقتوں کا لحاظ رکھیں گے انکا مناد بھی ندا کریگا۔ تجھے ہر ہستی و بلندی میں پکاریں گے
 انگلی تلوار میں برہنہ ہوں گی۔ انکے نیکن کی شفاعت بدون کے حق میں مقبول ہوگی۔ مکہ معظمہ کا حج
 کر جائیں گے۔ تیری راہ میں صف بستہ ہو کر ٹہریں گے اپنی صف پر سے طور پر ڈالا جائیگا۔ گناہ انکے دفعہ و صل جائیں گے
 اور نماز کا ثواب زائد جائیگا اپنی غنیمت حلال ہوگی۔ تمام زمین انکے لیے مسجد و طور ہوگی تیرے ذکر کی طرف
 ایسی رجوع ہوگی جس طرح چر یون کو اپنے گھوسلوں کی طرف غصے میں اللہ اللہ پڑھیں گے اور جھگڑے کے وقت
 سبحان اللہ کہیں گے انکے اعمال اور ارواح کے لیے دروازے آسمان کے کھل جائیں گے لاکھ انکو بشارت دیں گے
 انھیں مصیبت کے وقت نماز اور ستر جاع عطا کیا جائیگا۔ تو اپنی صلوة بھیجے گا۔ انکے نیک بے حساب
 اور متوہط آسان پرشش کے بعد جنت میں جائیں گے اور گناہگاروں کی مغفرت ہوگی۔ یہ کون لوگ ہیں
 اے اللہ فرمایا یہ امت محمدؐ کی ہے عرض کی مجھے بھی انہیں کر فرمایا تو انہیں سے ہے اور وہ تجھے مگر تجھے ہننے
 کلام و پیغام سے فضیلت دی تو ہماری شکر گزاری کر۔ پھر کہا اے رب توریت میں ہے کہ ایک قوم قیامت
 میں اٹھے گی جنکی صفوں سے مشرق و مغرب بھر جائیگا۔ اپنی موقف عشر آسان ہوگا انکے فضل و کرامت کو کوئی
 نہ پائیگا اپنے فرش پر مریں گے اور شہید ہونگے تیرے دین میں کسی کے ملامت کی پروا نہ کریں گے۔ مومنین کے
 سامنے عاجز کھار پر سخت ہوں گے ہدیک جنت میں نہ جالیں دوسروں پر جنت حرام رہیگی انکے ملا
 ایسے ہوں گے کہ گویا نبی کے درجے پر ہیں۔ دسترخوان پر بیٹھیں گے اور اٹھنے سے پہلے گناہ انکے بخشتیے
 جائیں گے یہ کون لوگ ہیں ارشاد ہوا امت محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم خلاصہ آیات و روایات

تفسیر کبیر نے کہ اس سے مراد جہاد نہیں بلکہ سلام و غزوہ ہیں اور کہا صاحب معالم در فتور و ابن کثیر وغیرہ نے کہ یہ ایک قوم سے تھا اسرائیل سے جب یحییٰ علیہ السلام زید ہوئے ایک گروہ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ان لوگوں کو نافرمانی و اذیت سے علیحدہ کر دے دفعۃً ایک ہرنگ نمودار ہوئی اُمین یہ لوگ در آئے اسکے ساتھ ہر جاری اور نوز کے چہان روشن و زیر و بریں تک ہوا برچھٹے گئے ایک زمین میں نکلے جہان کیرے کوٹے اور جہان تھے و بین بود و باش اختیار کی کنگریاں وہاں کی درو یا قوت ہیں اور چاندی سونے کے پھاڑ وہ کوئی کام نہیں کرتے ہر صبح کو پل اور درختوں کے پتے اُن کی غذا و لباس کے لیے درو از دن پر مہیا ہو جایا کرتے ہیں اُن میں بغضِ حسد ظلم و ستم نہیں غلبہ معراج حضور کا اُن لوگوں پر گز رہا تو آپ نے اُن سے باتیں کیں جبرئیل نے کہا تم جانے ہو کہ کس سے باتیں کر رہے ہو پوسے زمین معلوم۔ جبرئیل نے کہا یہ نبی عربی و رسول احمی ہیں تو وہ لوگ آپ ایمان لائے اور عرض کی یا رسول اللہ کہو حضرت موسیٰ نے وصیت فرمائی تھی کہ جو زمین کا احمد تجبی کی زیارت سے مشرف ہو میرا سلام شوقِ عرض کرے آپ نے کہا السلام علیکم وعلیٰ موسیٰ پھر اُنھیں قرآن کی دس سورتیں سکھائیں اور نماز و زکوٰۃ کا حکم دیا اور یہ کہ ہمیں رہیں اور ہفتہ کو چھوڑیں جبہ اختیار کریں۔ کہا کرتے کہ وہ لوگ بیت المقدس میں تھے اور اب چین کے اُس طرف ہیں اور کہا بعض نے اندس کے دوسرے جانب ہیں نہ وہ ادھر آسکتے ہیں نہ کوئی وہاں جاسکتا ہے اور صحیح کہا اس تقریر کو صاحب معالم نے اور تفصیف کی صاحب تفسیر کبیر نے قرآن میں تو یہ صاف صاف ہے کہ موسیٰ اُسب کے سب بیراہ نہ تھے حقِ نادم بھی ہیں خواہ یہ گروہ منتشر و غلط ہو جیسا کہ مسلمانوں میں علماء و ربانی و موفیاء و خدائی۔ خواہ مخصوص و علیحدہ ہو جیسے ہم میں اصحابِ صفہ بلکہ تمام اصحاب باصفا اور نظیر اسکی امت محمدی میں بھی مذکور ہے فرمایا تم لوگ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتے ہو یا حدیثِ صحیح میں وارد ہو امیرِ امت سے ایک گروہ ہمیشہ حق پہلو غالب رہے گا۔ اور عالم طور پر بھی ارشاد ہوا مِّنْ خَلْقِنَا اُمَّةٌ لَّيْسَ لَهَا مِنْكُمْ شَيْءٌ وَنَبْنَاهُ لِحُكْمٍ وَنَبْنَاهُ لِحُكْمٍ (صفحہ ۱۲۹) وہم بعد نسخِ یہودیت و عدمِ اسلام قوم موسیٰ کیوں فرمایا محمدی کہا ہوتا و رفعِ مکن ہے کہ بغیر من اظہار نسبت فرمایا ہو یا اظہار شرف بعض یہود مقصود ہو کہ ایسے خدا و ست سالی تھے یہودیت میں بھی خدا پرست رہے اور اسلام میں بھی نور علی نور ہوئے وہم کیا سبب ہے کہ نئی نئی آنکھیں اُس پر پوری عینکیں اور برقی روشنیاں اور اتنے اتنے بڑے شہر نظر نہ آئیں یہ مشاہدے کے خلاف ماننا آنکھوں میں خاک و آنا ہے و رفع کیا آپ تمام خدائی پر محیط ہیں یا جورج و ما جورج کے شہر و مسکن اصحاب کعبہ۔ سورج کا گرم چشمے میں ڈوبنا۔ وہ پانی جہان حضرت موسیٰ کی ٹھیلی جی گئی تھی یہ تمام مقام جو قرآن اور صحیح احادیث میں بھی مذکور ہیں آپ کو دیکھنا نصیب ہوئے جو یہ تعجب و انکار رہے ابھی دو کلی

بات ہے آپ کو اگر بھی معلوم نہ تھی اور اللہ ہی جانے کتنے جزیرے ہیں انہیں یہ کھلی کھلی نشانیاں اپنی کثرت
نظری اور تعمیری کی دیکھ رہے ہو پھر وہی خود رانی۔ حضرت سلامت اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے جسے ہر چیز کا جو چاہے
دکھائی دے۔ حق میں خبری ہو کہ جو سے مانے سر نہ ہائے و کہ ہم ایسے روایات کی سند جواب اسے صفت
دقت تحقیق پر تھی نہیں اگر صحیح ہے تو سر و چشم اور ضعیف ہو تو نہ اوس پر محمول و خصوص ہے نہ کوئی اور خاصیت
نصوص کچھ مضائقہ نہیں البتہ کذب صریح و خلاف صحیح و بدعت و فساد سے احتراز واجب ہے

وَقَطَعْنَاهُمْ اَنْتَى عَشْرَةَ اَسْبَابًا اُمَامًا وَاَوْحَيْنَا اِلَى مُوسٰى اِذَا سَأَلَكَ

اور جدا کر دیے تھے اُنکے بارہ قبیلے گرد گردہ اور حکم بھیجائے طرف موسیٰ کے جب پانی مانگا اُس سے

قَوْمَهُ اَنْ اَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَاَنْجَسَتْ مِنْهُ اَتْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا وَقَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَا مِمَّ شَرُّهُمْ

فرم لے اُس کی کہ مار عصا سے اپنے پتھر کو پس پھوٹ نکلے اُس سے بارہ چشمے نیک جان لیا ہر شخص نے گھاٹ اپنا

ہے بنی اسرائیل کے بارہ قبیلہ کر دیے یعنی یعقوب کے سر بیٹے کی اولاد سے ایک گردہ جدا گانہ ہو گیا اور جب

وادی میں یہ لوگ پیاسے ہوئے اور موسیٰ سے پانی مانگا جسے موسیٰ پر وحی کی کہ اپنا عصا پتھر پر مار داس

بارہ چشمے نکل آئے ہر قبیلے نے ایک چشمہ اپنے لیے کر لیا (صفحہ ۱۸ جلد ۱)

وَوَضَعْنَا عَلَيْهِمُ الْقَنَامَ وَكَانُوا عَلَيْهِمُ اَئِمَّةً وَالسَّوْءِ طَعْنًا

اور نشان بن کر دیا تھے اُنہیں اور اُنار اُنہیں اُنہیں من اور سلوی کھاؤ پاک چیز دے

مَا دَرَأْتُمْكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلٰكِنْ كَا نُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ

جو دین تھے ظلم اور نہیں ظلم کیا ہم پر و لیکن تھے جالوں پر اپنی ظلم کرتے

اور بنے اُنہیں دھوپ سے بچانے کے لیے اتیہ میں ابر کر دیا جو اُنہیں سایہ کیے رہتا اور اُن پر آسمان سے من سلوی

اتارا کھاؤ پاک و حلال چیزیں جو وہی گنہگار اور اُن لوگوں نے ناشکری اور سرکشی کر کے ہم پر ظلم نہیں کیا بلکہ

اپنی جان پر خود ظلم کیا اس لیے کہ اُسکا وبال اُنہیں پر ہے صفحہ ۳۸ جلد اول

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا

اور جب کہا گیا اُن سے بسو اس قریہ میں اور کھاؤ اُس سے جہاں چاہو اور کہو

حِطَّةٌ وَاَدْخُلُوا الْبَابَ مُسْتَجِدِّۢنَ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ مَّسْكُونَةً اَلْمُحْسِنِينَ

خطہ اور داخل ہو دروازہ میں سجدہ کر کے بخشدیگاہم واسطے تمہارے گناہیں بخدا ہی باز زیادہ دیکھ اسان کرنا لوگوں کو

جب بنے بنی اسرائیل سے کہا کہ اس شہر یعنی بیت المقدس یا ابریمین جا کر رہو اور جو چیز چاہے کھاؤ

اور داخل ہوتے وقت دروازے میں سجدہ کرو اور خطہ یعنی عذر کہ ہم تمہارے گناہ بخشدیگاہم اور جو لوگ

شکر کرتے ہیں انہیں زیادہ عطا فرمائیں گے صفحہ ۲۲ جلد اول :

مَبْدَلُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَلَا يَحْزِنُوا الَّذِي قَبِلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ مَرْجُؤًا

پھر بدل دیا انہوں نے جو ظالم ہوئے انہیں سے عقل خلافت انکا جو کما گیا آئے پھر بھیجا ہے اپنا عذاب

دفعہ لازم

یعنی جو لوگ نافرمان ہوا رہے قَبِلَ السَّمَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ انہوں نے بجائے کلمہ (حط) کے

دوسری بات کہی یعنی آسمان سے سبب انکے کرتے ظلم کرتے

خط گہیوں کہنے کے تو بچنے

اپنے عذاب آسمانی درگ ناکامی نازل کی اور یہ منہ اسکی تھی جو وہ نافرمانی اور سرکشی کرتے تھے صفحہ ۲۴ جلد اول

وَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْهَا أَقْرِبَ الْأَكْثَرِ إِذْ يَبْعُدُونَ ۝ وَالسَّبَبُ إِذْ تَأْتِيهِمْ حَتَّىٰ أَهْمُ

اور پوچھیے آئے اس زبیر سے کہ تھا کس سے بد دریا کے جب تہا ذکر کرتے تھے ہنستے کہ دن میں جبکہ آئیں انکے پاس

یَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَٰعًا وَيَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ ۝ كَذَلِكَ ۝ بَنَلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

پھیلیاں انکی دن میں ہنستے کہ تھا کس سے بد دریا کے نہ آئیں انکے پاس ایسے ہی آزمایا ہے انکو سبب انکے عوام کے بھلائی

اور آپ ای رسول اللہ بنی اسرائیل سے پوچھیے اُس سبتی والوں کا حال جو دریا کے کنارے پڑتے تھے اسکا نام

ایلیا تھا اُن کو مانعت تھی کہ ہنستے کہ دن بھلی کا شمار نہ کرو جبکہ وہ تعدی اور تہا ذکر کرتے تھے ہنستے

دن بھلیاں پکڑتے اسطرح کہ جب ہفتہ کا دن ہوتا پھیلیاں ظاہر طور پر کنارے آجاتیں اور جب ہنستے کا

دن نہوتا تو دریا میں رہتیں باہر نہ نکلتیں ہم فاسق و گناہ گار قوم کو یوں آزمائش میں ڈالتے ہیں :

وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِّنْهُمْ لَمَن يَعْظُوكَ قَوْمًا يَا لَلَّهِ مُهْلِكُهُمْ أَف

اور جب کہ ایک گروہ نے آئیں سے کیوں نصیحت کرتے ہو اُس قوم کو کہ اللہ ہلاک کرے والا ہے انکا

مُعَذِّبُهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ اذْهَبُوا مَعْذِرَةً إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

عذاب گروہ والا ہے عذاب سخت ہوسے واسطہ معذرت کے طرف نکالے وہ رب ہدایت دہ دہ دہ

آخر کار اُس قوم کے تین حصہ ہو گئے ایک وہ جو شکار پر آمادہ ہو گئے اور پھیلیاں پکڑنے لگے۔ دوسرے

وہ جو خاموش تہا شریک ہوتے نہ منع کرتے تیسرے جو خود نہچتے اور دوسروں کو بجاتے عذاب

الہی سے ڈراتے تو ان چپ رہنے والوں نے نصیحت کرنے والوں سے کہا تم کیوں نصیحت کرتے ہو اللہ انہیں

ہلاک و عذاب کرے والا ہے تمہیں اس درد سے فائدہ ہوئے ہم ایسے نصیحت کرتے ہیں کہ ہرکو بھڑکے تہا

عذر ہوا اور شاید کہ وہ سوچیں اور دہین اور بچ جائیں

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بَايَعُوا لَئِيْلَ الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَخَذْنَا

پھر جب بھول گئے وہ نصیحت کی گئی انکی بجات تہا جو منع کرتے تھے

برائے اور پھلیاں

لہے

الَّذِينَ ظَلَمُوا يَعَذَّبُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

ظلم کرنے والے عذاب کیلئے سزا دیئے جائیں گے۔ سبب اس کے کہ وہ فاسق تھے۔

جب وہ ظالم تھے اور محنت حضرت داؤد علیہ السلام پر اس کے پیغمبر تھے بھول گئے اور بھلیوں کے شکار سے باز نہ آئے تو ان نصیحت کرنے والوں کو جہنم بچا لیا اور جو ظالم تھے بوجہ شکار کے باوجود سکوت و مراہطت سے اہل فسق کے ان دونوں کو سخت عذاب میں گرفتار کیا اور یہ سب سزا تھی تا نسر ماہر واری کی

فَلَمَّا عَسَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِرِينَ

پھر جب سرکشی کی اس سے کرمیہ کیے گئے تھے اس سے کہا ہے اسے بوجاد اور بھڑکاتا ہے

یعنی اس مخالفت و مخالفت کی سزا میں حکم ہوا کہ بندر ہو جاؤ وہ لوگ مسخ ہو کر تین دن کے بعد مر گئے اور کہا گیا کہ ایک زمین بندر دوسرا سور ہو گیا یہ تمام قصہ صفحہ ۴۳ جلد اول میں بتفصیل ہے

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ

اور جب اطلاع دی کہ تیرے اہل بیت بھیجے جائیں گے اور قیامت تک اسے لکھائے انکو برائی

الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعٌ الْعِقَابِ وَأَنْتَ كَافِرٌ زَحِيمٌ

عذاب کی بیشک رب تیرا جلد عذاب کرنے والا ہے اور تیرے دشمنوں کے لئے عذاب کا کارنامہ

یعنی بعد عصیان و سرکشی کے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تم تیرے مسلط و معین کرنے والے جو عذاب سخت ہو بچاؤ اور یہ عذاب و ذلت و قبیحی ہو بلکہ دائمی قیامت تک رہے آسمین کو پہنچ نہیں پروردگار عالم بہت جلد حساب کرتا ہے جیسا کہ پادگے اور غفور رحیم بھی ہے اگر نادوم و تاب ہو گئے کشتے جاؤ گے اشارہ ہے کہ اگر یہو د مطیع و مومن ہو گئے تو عزیز و کامیاب مغفور ہو جائیں گے ورنہ انکی حیانتوں کا حساب لیا جائیگا ابن کثیر وہ غالب مبعوث آن حضرت ہیں جنہوں نے دائمی طور پر یہود کو ذلیل و حقیر و مغلوب و معذب کر دیا قیامت یہ اللہ کا وعدہ ہے یہود کی ذلت کی نسبت کہ بدن اسلام انہیں بچاؤ نہیں

وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَمْثَالَ الْبُذُرِ وَأَمْثَالَ الْبُذُرِ وَأَمْثَالَ الْبُذُرِ

اور کھڑے کھڑے انہیں زمین میں گروہ گروہ آئین سے نیک ہیں اور آئین سے سوائے ان کے اور آئین سے

اور ان کی جماعت کو بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

بہا لئیں اور براؤں سے شاید وہ رجوع کریں

اور یہ ان کو آزمایا کثرت مال و عیال و صحت عطا فرمائی اور کبھی فقر و فاقہ و مصیبت بھی ڈالی ثنائیہ اللہ کی طرف رجوع کریں صالحین صبر و رضاء سے اور دوسرے تو یہ و ندامت سے معلوم ہوا کہ انقلاب احوال

اس لیے ہے کہ پہلے والے کی طرف پھرین۔ کافر ایمان لائے۔ عامی مٹی تینائے ترک مقصود نکاح وجود پر کر
باندھی اگر نقیاض ہے تو کثرت ذکر نہایت مجاہدے کی طرف رجوع کرے مگر نہایت بصر تو واسو اسے بہت بلند فکر
و رضا کے ساتھ اپنی طلب پسند کو ناپسند رکھے اور کہے اَمَوْحٰی اَمَوْحٰی اَللّٰہُ سہرم بتو مایہ خویش و معاملہ صلتی
مراد وہ یہود ہیں جو آپ پر ایمان لائے یا وہ جو مادر احبین رہتے ہیں اور شریہ وہ جو اپنے کفر پر مصر حضور کے منکر
میں مگر سیاق قرآن بتاتا ہے کہ یہ انگوں کا حال ہے حضور کے زمانے میں نہ تھے جیسا کہ فرمایا۔

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَصَ هَذَا الْأَدْنَىٰ
پھر جانشین ہو گئے ان کے ناخلف و ارث ہوئے کتاب کے لینے میں اسباب اس کہیں کا

وَيَقُولُونَ سَيُعْقَلُنَا إِنَّا بِآيَاتِهِمْ غَرَضٌ بَأْخُذُوا هَذَا كَرَمٌ
اور کہتے ہیں مجھ پر یا جیسا کہ ہو اور اگر آئے ان کے پاس اسباب مثل اس کے لے ہیں اسے کیا نہیں

يُؤْخَذُ مِنْهُمْ مِثْلُ مَا لَا يَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ وَ
لیا گیا اسے عہد کتاب کا یہ کہ نہ کہیں اللہ پر کفر و

دَرَسُوا مَا فِيهِ وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّالَّذِينَ يَتَّقُونَ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
پڑھیں جو اس میں ہے اور گھر بچھلا اچھا ہے ان کے لیے جو ڈرتے ہیں کیا پس نہیں سمجھتے

خلیفہ جانشین جو کسی کے بعد ہو مراد یہاں اولاد اور آنے والی نسلیں ہیں معاملہ خلع و نفق لام جانشین و
بدل صالح پس فتح مدح کے لیے ہے اور لبسکون لام اولاد و بدل بد اس میں جمع دو واحد ایک ہے عرض اسباب
غیر نقد میں یہاں مراد دنیاوی فائدے مالی ہوں یا مروت تکرار و سرور نفس متعلق ہوں ادنیٰ دنو سے اپنے پست
تر تریہ تیشق پر یعنی قریب متصل تر بقنا ہر حال مراد دنیا ہے حاصل پھر بعد ان کے دوسرے لوگ آئے اور ان کے
جانشین ہوئے اور کتاب یعنی توریت کے وارث بنے مال جاہ دنیا کو حاصل کرتے حلال ہو یا حرام اور کہتے یہ
مجھ پر یا جیسا کہ اگر انھیں اور بھی ایسا مال ملین تو لے لیں اور کچھ پر وانیہ کر میں کیا اسے اللہ تعالیٰ نے وعدہ محکم
نہ لیا تھا کہ توریت کی اتباع کرنا اور اللہ کی طرف غلط ہمتان نہ منسوب کرنا جو سچی بات ہے وہی کہنا اور جو کچھ
توریت میں ہے وہی پڑھنا اور یہ کہ آخرت کا گھر متقیوں کے لیے خیر و بہتر ہے کیا یہ لوگ اتنا بھی نہیں سمجھتے یہ
بیان ہے یہود موجودہ کا جو آپ کو اللہ کا بیٹا اور دوست سمجھتے اور برابر رشوتین اور سودا و ہر قسم کی بری
باتیں جاری کر لیں تھیں اور بجائے حق بتانے کے اللہ اور اللہ کی کتاب پر اتھام لگاتے اپنے موافق مسئلہ بتاتے
ت گویہ ایت عامہ ہر مسلمان قرآن کا وارث اور اسکے عمل اور حکم کا مجاز ہو لیکن مخصوص علماء و مشائخ اور ائمہ
قوم کے لیے بہت بری جہت کا مقام پر کیا انھوں نے دنیاوی فائدہ و منہ کو مقصود و مطلوب نہیں بنالیا۔ کیا بے عمل

نہیں گئے کہ چارویں خطائیں تو بخشدی جائیگی اور اس لیے نہیں کہ اللہ کی رحمت اور بخیرگی شفاعت کا سبب ہو بلکہ اس لیے کہ غضب اور حساب و قیامت سے بے پروا رہیں تقویٰ کی ضرورت نہ رہے کیا اُن سے وعدہ یا علفی نہیں ہے گئے کہ ہم اللہ اور اس کی کتاب بلکہ کسی امر میں دل سے کوئی بات نہ کر چینگے پھر امر کہ تم قطعی جنتی رہیں کہہ رہی کیونکہ کہیں جو ہمارے اگلوں کا یا خود ہمارے نفسوں کا ایسا کیا وہ ضرور مقبول خدا کی کائنات نکالا گیا اُن کے پاس وحی آئی ہے جبریل سے سرگوشی ہوئی ہے لا حول لا قوۃ۔

وَالَّذِينَ يَمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۖ ذَٰلِكَ لَا نُضِيعُ أَجْرَ الصَّالِحِينَ ۝
اور جو مضبوط پکڑتے ہیں کتاب کو اور قائم کرتے ہیں نماز کو ہم نہ ضائع کریں گے ان کے ثواب کی کوئی مقدار

جو لوگ کتاب کو دستور العمل بنائیں ہر کام اُسی کے حکم سے کرتے ہیں اور نماز قائم رکھتے ہیں تو ہم اُن صلیح کا اجر ضائع نہ کریں گے بلکہ ان میں سب نیکان اگلیں نماز کا ذکر بالخصوص دلالت کرتا ہے کہ اور اعمال جو نماز کا اہتمام زیادہ ہے

وَاذْنَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ
اور جب اُن کو آگیا اپنے پہاڑ سر پر اُن کے گویا کہ وہ سائبان ہے اور سمجھے کہ پہاڑ گر پڑے گا

بِهِمْ ۖ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ۖ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝
اپر لے جو دیا جتنے تمکو قوت سے اور یاد کرو جو آئین ہے تاکہ تم بے پروا نہ ہو جاؤ

اور یاد کرو وہ واقعہ کہ جب ہمارے حکم سے جبریل نے کوہ طور تمہاری سر پر کر دیا جیسے سائبان اور تم سمجھ گئے کہ اب پہاڑ سر پر گر پڑے گا ہم پسینے کا سبب سمجھا گئے کہ جو کچھ احکام توریت میں ہیں ان سبکو بعد قیامت دل ثبات استقام اختیار کرو اور جو آئین لکھا ہے اُسے پڑھو اور پھر غور کرو تاکہ تم متقی ہو جاؤ اور مشور طور پر منزل پر تھا جب بنی اسرائیل نے قبول توریت میں عذر کیا پہاڑ دو بازوؤں سے اُڑا اور اُس کے ساتھ روشنی تھی جس میں گوناگون عذاب نمایاں تھے اور بنی اسرائیل پر چھا گیا اور نہ اسے غیب آئی توریت کو مانو نہیں تو ابھی نیست نابود ہو جاؤ گے (صفحہ ۴۳ جلد ۱)

وَاذْأَخَذَ رَبُّكَ مِنْ نَبِيِّ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ
اور جب اللہ تعالیٰ نے آدم کی پشت سے ان کی اولاد اُخرج کی پشتوں سے ان کی ذریت کو لیا اور گواہ بنا دیا ان کو نفس پر اُن کے

أَكُنْتُ رَبَّكُمْ ۖ قَالُوا بَلَىٰ ۖ شَهِدْنَا ۚ أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰذَا غَافِلِينَ
کہا نہیں ہوں میں تمہارا رب ہوں یا نہ ہوں گواہ ہوئے ہاں گواہ ہوئے ہم (سبحان) کہ کوئی دن میں قیامت کے ہم تھے اس سے بے خبر

وہ واقعہ یاد کرو جب اللہ تعالیٰ نے آدم کی پشت سے ان کی اولاد نکالی اور پوچھا میں تمہارا رب ہوں یا نہیں سب نے کہا ہاں فرمایا ابھر گولہ رو ہوا ایسا نہ ہو کہ قیامت میں کہو ہمیں تو خبری نہ تھی معاملہ جو نہ ذریت آدم اُسی تریسے نکلی تھی جس طرح دنیا میں پیدا ہونے کے بعد فرمایا (من ظہورہم) جب تک یہ سب زمین پر نہ ہو لیں قیامت نہ آئے گی

مفسر و شرح کرتے ہیں تاکہ وہ لوگ سمجھیں اور رجوع کریں اور کوئی عذر باقی نہ رہے۔ فاسلمہ
کہ شیخ خاظمی معذور نہ رہے۔ گلابس اہل ضلال کے عوام عقلا اور ہر سخی شیوخ کے ہاتھ میں اور عالم
سلاطین کے ملازم اور کسی بابائی اوسمہ کی پابند و غلام و مغلوب ہوئیں۔ بیچ سکے ربط یوم الست کے معاہدے
بہلانے والوں کی بعد دنیا کے بعد جدید احسانات و زید فراموش کرنے والوں کا احوال بیان ہند مایا :

وَقُلْ عَلَيْهِمُ بَنَاءُ الذِّمِّ اٰتَيْنَا اٰتَيْنَا فَاَسْلَمْنَا مِنْهَا فَاتَّبَعُوا الشَّيْطٰنَ فَمَا كَانَ مِنَ الْعَوْنِ

اور پھر ہر تراز پر اس کی ذمہ داری ہے۔ نشانیاں اپنی پھر مل گئی۔ اُن کے پیچھے بڑھ گیا اُن کے شیطان۔ تو ہر گناہ کے دالوں سے
ای بنی کریم آپ اس شخص کا قصہ اچھیں سنا دیں جسے ہم نے اپنی نشانیاں یعنی علوم خفیہ اور اسرار مجیدہ تعلیم فرما
تھے پھر وہ اُن علوم سے خارج ہو گیا اور شیطان نے اُس کا پیچھا کیا اور وہ راستہ بہک گیا۔ اس باب میں کہ یہ کس پر
نصیب کا ذکر ہے۔ روایتیں مختلف اور ہونیں زیادہ تر گمان بلعام باعور پر ہے۔ اسی معاملہ بلعام بن باعور نسل لوط
علیہ السلام سے ملک بلقائین رہتا بڑا عابد و زاہد تھا۔ اسے اللہ تعالیٰ کا اسم عظم معلوم تھا جب
حضرت موسیٰ نے جبارین پر جہاد کا عزم فرمایا مجاہدین کو لشکر نے زمین کفنان میں خیمے استادہ کیے اور شہر
بلقائین حملے کا ارادہ ہوا تو اہل بلقائین بلعام سے کہا کہ موسیٰ مرد تند مزاج ہیں بیان اُن کے تو ہلکے ہمارے ملک
سے نکال دینا آپ بدعا کریں تو ہلاکت ہو موسیٰ اللہ کے پیغمبر اُن کے ہمراہ ملا کہ آسمانی کسکی مجال ہے کہ ان کے خلاف
کر سکے میری دنیا و آخرت دونوں خراب ہو جائیگی ایک روایت میں ہے کہ شاہ بلقائین نے ڈرایا کہ اگر تو بدعا
نہ کرے گا تو میں تجھے سو لی پر چڑھا دوں گا اور بعض نے کہا اُسکی بی بی کے پاس لوگ بہت کچھ تھے اور مال لیکے
اور اُسے آمادہ کر دیا اُن کا اصل کسی وجہ سے بلعام نے استخارہ کیا دیدہ دعا نہ کرتا تھا جبکہ معلوم نہ کر لیتا کہ یاہم
ہوئے والا ہے، مخالفت ہوئی پھر عرض کی جواب نہ ملا قوم نے کہا اگر اللہ تعالیٰ اس امر سے ناراض ہوتا تو شیخ
کرنا سکوت غم رضائی تجھے اختیار ملا ہے جب بادشاہ کی توفیق اور قوم کی زاری و تضرع یا بی بی کی ہمت
حد سے گزر گئی بلعام اپنے گھر سے ہر سوار ہوا اور مقام حسان کی طرف جہان لشکر مجاہدین خیمہ زن تھا چلا راہ میں
گھر اگر گھر پڑتا یہ اُسے مارتا بہر جہر پڑتا جب اُسے سواری کے رکے اور گرنے سے تنبیہ ہوئی تو حکم قادی مطلق کر دیا
بولالا خرابی ہو تیری ای بلعام تو کمان جاتا ہی۔ اللہ کی طرف تجھے سوچ رہیں پڑتا کہ فرشتے میرے سامنے ہیں مجھے
جیسے مجھے پھیر دیتے ہیں بلعام یہ سنکر سجدہ میں گر پڑا اور دیر تک رویا کیا فرشتے ہٹ گئی اور شیطان صاحب آہو تھے بعد
موت شیخ صاحب دم پر چڑھے ہیں کہا ای بلعام ہل دیکھ تیرے رب نے تیری دعا قبول کی اور فرشتوں کو چاہا
پھر بلعام چلا اور مقام حسان پر جا کر بدعا کرنے لگا۔ جو بڑی بات بنی اسرائیل کے حق میں کتا اُسکی زبان سے
قوم جبارین کا نام نکلتا اور جو دعا سے خیر اُن کے لیے کرتا زبان سے بنی اسرائیل کا نام نکلتا تو اُسکی قوم نے کہا اُسے

پہنچ گئے کیا ہوا پر لایا میں کیا کہوں اللہ تعالیٰ پھر زبان اُسکی بکلی بڑی اور سینے تک کھٹکی اور اپنی تباہی کا صلہ ہوا
 لجام نے کہا اس کو گو میرا حال بد دیگر لیا اب مجھ میں کوئی کمال نہ رہا ان کے درپے بتانا ہوں تم اپنی قوم کی خوبصورت ترین
 بیوی کو دے دیکر میں سوچتا ہوں جانیں اور جو درد اپنی دست ہمازی کرے خود نہ کہیں اگر تم اس عیال میں کامیاب ہو گئے تو ایک
 دم میں شکر تباہ ہو جائیگا چنانچہ یہ شیطانی قوج گئی یہی لاسٹیل میں ایک شخص زمری سردار ان قوم سے تھا اس نے ایک
 عورت حسین کو سب کا نام کبشتا پسند کیا اور حضرت موسیٰ کی خدمت میں آگستا غاڈ کہا کہ آپ تو خود در حرام تباہیں گے
 مگر میں تمہارا کسند مانو گا پھر غصے میں نے لگا اور قوم پر بلا سے طاعون نازل ہوئی لوگ مرنے لگے اور زمری غصے میں
 مست تھا ناگاہ کہ اس بن غیر از بن ہارون جو بڑا سپہ سالار تھا آیا اور ماجرا دیکھا اور سنا حربہ خو خواہداتہ میں لیکر نہر
 کے حید میں گھسا اور اسی حالت میں دو تون گچھید کر آسمان کی طرف اٹھا تو ہوے باہر لایا اور کہنے لگا اے اصرہم ایسا ہی
 کرتے ہیں اُس بے ادب سے جو تیری نافرمانی برداری کرے رحمت الہی نے جوش مارا طاعون موقوف ہوا مگر
 اتنی ہی دیر میں ستر ہزار چلے گئے تھیں اور بدی دو لون دنیا میں دوسروں پر اثر ڈالتی ہیں چہر لگا ہماروں کی
 شامت سے شہر کے شہر پر باد ہوتے ہیں اور چند قراے سلکین شکستہ دل سوختہ جان اللہ اللہ کرنے والوں کی
 برکت سے نہادوں بلا میں نفع اور برکتیں نازل ہوتی ہیں مگر بُرد نکا اثر دنیا ہی میں ہے یعنی جو انکے ساتھ
 رہیں جاتے ہیں یہ قیامت میں اپنے اعمال کے ساتھ ہوں گے اور نیکوں کی برکت یہاں اور وہاں دونوں
 جگہ دستگیری فرمائی ہے جیسا کہ وارد ہوا اھم کوھم لا یشتقی جلیسہم اللہ کے نام لینے والے وہ لوگ
 ہیں جن کا ہنشین بھی حرم نہیں رہتا عبد اللہ بن عمر دین زید نے کہا کہ یہ آیت امیہ بن ابی صلت الشقی کی شان
 میں نازل ہوئی درمختار امیہ کتب آسمانی اور علوم سابقہ پڑھے ہوئے تھا اسے معلوم تھا کہ حضرت
 خاتم الانبیا اس صفت و صورت میں مبعوث ہوئے جب آپ پیغمبر ہوئے حاضر ہوا اپنے سورہ لیس پڑھی
 آپ فارغ ہوئے اٹھ کر چلا قریش نے اُسکا پیچھا کیا کہ اے امیہ تیری کیا راے ہو بولا حق تو یہ ہے کہ آپ نبی
 برحق ہیں قریش نے کہا کہ تو بھرا بیان کیوں نہیں لاتا بولا ابھی میں لکھتا ہوں کہ انجام کیا ہو تا ہی پھر وہ چلا گیا
 اور بعد مدت بجز اطاعت و قبول سلام لایا تو بدر کی لڑائی ہو چکی تھی اُسے معلوم ہوا کہ اپنے عزیز و اقارب کو
 تم قتل کیا باغوا و شیطان مکر ہو گیا کہ نبی ہوتے تو ایسا نہ کرتے عرا لُس یہ بڑا شاعر تھا اسے بعض شاعر غزوہ پیش کیے گئے

مَلِكٌ عَلَى عَرْشِ السَّمَاءِ مَهْمٌ	اِعْزَيْتَهُ قَعْنُو الْوَجُوهَ وَتَسْجُدُ
بادشاہ ہے عرش کا آسمان پر مہربان اس کے غلبے کے ساتھ ذلیل ہو جائے ہیں شہر اور مسجد کے کھنڈ	
حُشَّةٌ فِي الْعَرْشِ يَهْرُ صُوتٌ عَلَيْهِ	يَكْلُمُ الْجَهْمُ وَالْحَكْلَامُ الْحَقِيقَا
حضور میں مالک عرش کے ہیں کہے جائیں گے	جانتا ہے ظاہر اور چھپات

نَعْمَ تَأْتِيهِ وَهُوَ رَاقٍ حَيًّا اَمَّا عَذَابٌ وَعَذَابٌ مَّا كُنَّا

نَبَاتِ مِّنْ عَمَلِهِمْ اَنْ اَكْلَ سَلَمَ اَوْ رَدَّ رُبَّ شَرِيحٍ بَشِكْ اَسْ كَاوَعَدَ اَكْلَ اَمَّا سَلَمَ

نَعْمَ تَأْتِيهِ وَهُوَ رَاقٍ حَيًّا اَمَّا عَذَابٌ وَعَذَابٌ مَّا كُنَّا نَبَاتِ مِّنْ عَمَلِهِمْ اَنْ اَكْلَ سَلَمَ اَوْ رَدَّ رُبَّ شَرِيحٍ بَشِكْ اَسْ كَاوَعَدَ اَكْلَ اَمَّا سَلَمَ

اَوْ تَعْقَبُ اَمَّا عَذَابٌ فَخَلِي اَوْ تَعْقَبُ فَكَلِمَةً تَعْقَبُ بِرَبِّكَ

اے رب اگر معاف کرے تو تو بھی امید میری ہے اگر عذاب کرے تو کسی نیک پر عذاب نہیں کیا

یہ لے اگر نیک ہے رحمت اور عذاب کرے تو ہم کون ہے نیک بہن کہ محل شکایت ہو۔ حضور نے یہ اشعار امیہ

کی ہیں فرمائیں کہ کے پڑھوائے اور سکر پسند نہ لائے اور کما شعر اُس کے سوسن ہیں اور دل کافر۔ اس کے علاوہ

اور دلتین بھی ہیں قابل غور یہ امر ہے کہ بلعام کون تھا حقیقت حال اللہ جانے بظاہر عامل زبردست

عابد مرتاض۔ صاحب کشف و اثر ہو گا گرد ال پر چوٹ لگی ہوتی اور فیضان دلالت و لذت عشق کی جاشنی

پاسے ہوتا تو قوم کسی اور جان کسکی ساتون دوزخین اور آٹھون ختن بھی نظر میں نہ تھپتین اور جو کچھ ہو جاری حضور

کے غلام تو بوی بوی کاٹ ڈالو مگر دامن دولت چھوڑتے ہی نہیں اور یہ امر افسر تعالیٰ سے اُسکی رضا کے خلاف

کوچہ مانگنا اس امت کے اولیائے سیکھا ہی نہیں۔ یہ قصہ بذاتہ دلالت کرتا ہے کہ اباب حال کا یہ حال نہیں

تاہم آدمی کو اللہ کے خوف سے ڈرنا چاہیے مخصوص علما کے لیے یہ بت بڑی عبرت ہے اگر وہ کسی کے سمجھانے

اور بہکانے سے یا امید و خوف سے کچھ بھی پھسلے تو بلعام کی طرح دوزخ کے ساتون طبقے میں ٹھہریں گے نہ نہ

وَكُوْنُكُمْ اَوْ تَعْقَبُ اَمَّا عَذَابٌ فَخَلِي اَوْ تَعْقَبُ فَكَلِمَةً تَعْقَبُ بِرَبِّكَ

اور اگر تم چاہتے البتہ بلند کرتے اُسے اس علم سے لیکن وہ ہزار

فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ اِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ اَوْ تَرَكَهٗ يَلْهَثْ

اے جو کلمہ ہمارا حضور سے یہ فرمائیں اور پسند و ردی سے بچنا چاہیے عقل کرنا سنت خالص کیا

حالت سے اٹا کہ جو نور ترک و نہایت ظاہر۔ اور یہ بلا کبھی کبھی اللہ کے نیک بند و نیز بچائی ہے اور اس سے
 محفوظ کا تعلق زیادہ ہر طرح سوائے کلب کے دوسرے جانور کہ ہانپتے ہیں بگڑا مذکی و شقت سے محفوظ رہی
 دیر کے لیے دوسرے بے ضرورت قیام و دوام کے طور پر اور یہ حالت کفر و فسق کی ہے جیسے کہ جب
 و کچھ زبان نکالے ہاں رہا ہے اس میں دو اشیا ہیں اول یہ کہ جسے علم و وسیع فہم فی عطا ہو۔
 دولت ایمان۔ عزت دین سے پھر وہ دنیا سے دنی کی طرف دل لگا کر دین کو مصائب کے سہرے مانع کا
 دام بنائے تو وہ دنیاوی اغلاص کا قانع نہ دینی غنا پر شاکر و دوسرے یہ کہ دنیا پرست کبھی سیر نہو گامال
 سے تو زیادہ کی ہوس اور نہیں تو روز و شب طلب

ذٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا ۖ فَاقْصُصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ
 يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ سَاءَ مَثَلًا لِّلْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا وَانْفُسُهُمْ كَانُوْا بِظُلُوْمٍ
 سوریہ ازل اس قوم کی جسے جھٹلایا آیتوں کو ہاری اور اپنی جانور کھے ظلم کرتے

مَنْ يَهْدِي اللّٰهُ فَمَا لَمْ يَهْدِ ۙ وَمَنْ يَضِلْ ۙ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝
 جسے وہ دکھائے اللہ پس وہ راہ سے اور جسے بہگائے پس وہی نقصان یا غم سے ہیں
 یہ مثال مکی چھٹھوں نے ہماری آیتیں اور احکام جھٹلائے اب آپ اہل کتاب در قریش کو یہ واقعات سنائیے شاید اپنے عقائد
 قدیم اور گزشتہ استون کے انجام یا دکرین سو چین جو لوگ ہماری آیتوں کے جھٹلانے والے ہیں اور اپنی جانور بوجہ
 کفر و فسق کے ظلم کرتے ہیں انکی مثال بہت بُری ہے جسے اکثر راہ دکھائے وہی راہ پر آئے اور جسے اللہ توفیق دے
 بہکائے وہ نقصان اٹھائے ٹوٹے میں ہر مسئلہ سچے اور عبرت انگیز تھے بہت کھنکھاتا اور سننا سب سے بڑا
 دینی فائدے مقصود ہوں اور مباح ہے اگر دنیاوی فائدے ملحوظ ہوں اور بعض امور و لعب تصنیع وقت سے

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيْرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ۚ لَهُمْ قُلُوْبٌ لَا يَفْقَهُوْنَ شَيْْئًا وَلَهُمْ اَعْيُنٌ
 اور بیشک پیدا کی ہو واسطے جہنم کے بہت جن اور انسانی آنکھیں لے دل میں سمجھنے نہیں اور انکی آنکھیں

يَبْصُرُوْنَ شَيْْئًا وَلٰكِنْ لَّا يَفْقَهُوْنَ شَيْْئًا ۚ وَلَآ اَنۡتَ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ اَلَا اِنَّكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ۝
 دیکھتے آئے اور ان کے کان ہیں مین سنتے وہ شل جانور کی کہیں بلکہ وہ گمراہ زیادہ ہیں

یہاں تک کہ ان کی آنکھیں کھلی ہوئی ہوں مگر ان کو سمجھنے کی طاقت نہیں ہے اور ان کی آنکھیں کھلی ہوئی ہوں مگر ان کو سمجھنے کی طاقت نہیں ہے

یہاں تک کہ ان کی آنکھیں کھلی ہوئی ہوں مگر ان کو سمجھنے کی طاقت نہیں ہے اور ان کی آنکھیں کھلی ہوئی ہوں مگر ان کو سمجھنے کی طاقت نہیں ہے

اور جبکہ بہت جن دانش جہنمی کے لیے پیدا کیے ہیں جنکے دل ناسمجھ ہیں بھنے امر حق و بن میں نہیں آتا انہیں
 بے نور ہیں قدرت الہی نہیں دیکھتے۔ کان بہرے ہیں عطا و نصیحت نہیں اُسنے وہ لوگ ایسے ہیں جیسے چاکر
 اسلئے کہ امتیاز معرفت انسان کا خاصہ ہے جب یہی نہیں تو حیوان ہی ہیں نہیں نہیں حیوان تو اس امر کو سمجھتے
 ہیں جسکے لیے وہ بنائے گئے اور یہ نہیں سمجھتے پس یہ اُنسے بھی بدتر ہیں یا یہ کہ حیوان تو تمام معدوم ہو کر قطاب
 سے بچ جائیں گے اور وہ دو اُما دوزخ میں رہیں گے پس وہ اُنسے بہتر ہیں یہی لوگ غافل ہیں کر کیلئے آئے تھے اور
 کیا کر رہے ہیں انجام کیا ہے اور نفع و ضرر کس میں ہے فرانا یعنی خلقنا مسلم حضرت علی سے مروی ہے کہ
 حضور نے فرمایا مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَكَانَ كَيْتٌ مَقْعَدٌ مِنْ الْمَاءِ وَمَقْعَدٌ مِنَ الْجَنَّةِ کوئی تم میں
 ایسا نہیں جسکا ٹھکانا دوزخ یا جنت میں نہ لکھا ہوا ہو اب نے کیا یا رسول اللہ پھر ہم کیوں اسی پر جھڑسا کر لیں
 اور عمل چھوڑ دیں فرمایا اَعْمَلُوا فَلَکُمْ مَبْسُورٌ لِمَا خَلَقَ لَکُمُ الْکَامِ کیے جاؤ ہر شخص پر وہ امر آسان ہے جسکے لیے وہ
 بنایا گیا ہے جیسے سعید اور ناجی علی جنت کے اور شعی و ناری علی دوزخ کے کرتا ہے ترقی می ابن عمر کہتے
 ہیں کہ ایک دن حضور باہر تشریف لائے اور آپکے ہاتھ میں دو کتابیں تھیں فرمایا تم جانتے ہو یہ کتابیں
 کیسی ہیں ہم سب نے عرض کی یا رسول آپ بتا دیں فرمایا اسنے ہاتھ والی کتاب رب العالمین کی ہے اور اس
 جنتیوں کے نام سے ولایت قوم مرقوم ہیں آخر میں میزان دی ہوئی ہے ممکن نہیں کہ کوئی کم یا زیادہ ہو سکے
 اور بائیں ہاتھ کی کتاب لب العالمین کی ہے اس میں نام اہل نار کے سے ولایت قوم لکھے ہیں پھر آخر میں ان
 ہے کیا طاقت کہ کچھ زیادہ دم ہو سکے اصحاب نے عرض کی اب علی کی کیا حاجت رہی فرمایا اچھے کام کی جاؤ
 اہل جنت کا خاکہ جنت کے کام پر اور اہل نار کا خاکہ دوزخ کے کام پر ہوتا ہے پہلے سے جو کام چاہے کرتا ہو
 پھر وہ صحیفے ہاتھ کے اشارے سے اُدا دیے اور کہا قَدْ مَنَعَ رَبُّکُمْ مِنَ الْعِبَادِ فَسِرُّقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفِرْقٌ
 فِي السَّعِيرِ تمھارا رب بندوں کے کام کر چکا ایک گروہ جنت میں اور ایک گروہ جہنم میں اس
 آیت سے اہل قدر بے قدر اور جبرے مجبور ہو گئے قدریوں کی مجبوری تو ظاہر ہے اور جبریوں کے لیے نسبت
 فعل بجانب عما و ایک لیل المنع ہے نہ جحیم اور نہ جہنم تو مجبوری کی کثرت اسے معلوم ہوتا ہے کہ ناری جنتیوں کو
 زائد ہوں گے اور ایسی ہی روایت کی بخاری ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں ندا کرے گا کہ اے آدم۔ یہ عرض کرینگے
 حاضر ہوں کیا ارشاد ہے۔ حکم یہ گا اگ کا حصہ نکال۔ عرض کرینگے حصہ اگ کا کیا ہے اللہ تعالیٰ فرمایا ایک
 ہزار سے فَوْسَوْناوے فَعَسَدٌ بِشَيْبِ الصَّغِيرِ وَتَصْنَعُ کُلُّ ذَاتٍ حُلٍّ حُلَّهَا وَتَرَى
 النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَکِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِيدٌ اُسوقت کمال خوف سے
 بڑھے ہو جائینگے لڑکے اور ہر حالہ اپنا عمل گرا دیگی اور تو دیکھے گا کہ آدمی نشے میں ہے حالانکہ وہ نشے میں

نہیں بلکہ اللہ کا عذاب سخت ہے۔ اصحاب نے عرض کی یا رسول اللہ وہ ہزار کا ہم میں سے کون ہو گا؟ فرمایا غفل
میں ایک ہو یا جو جمعہ کے ہزار سے مگر اس سے معلوم ہوا کہ بعض جہنمی نہیں آیت شریفہ
بتا رہی ہے کہ غفل و نیا غفل نہیں ہے بلکہ یہ دیوانگی ہے ربط اہل شقاوت کے بیان کے بعد دعا و تہنید کی
طرف اشارات و لغزب شروع ہوئے کہ تمہیں اُن ہجران نصیب راندہ درگاہ قوم سے کیا غرض تم ہماری
باد و بکرا کا وہ دو بار رہنے پر مذاق کے موافق چاہیے کہ ہمارے نام مستعار ہیں تاہم حسن بخش کے طرے لگانا گئے کہ کہیں مختلف

وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۚ وَذُرُوا الدِّينَ يُعْجِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ۚ
اور اللہ ہی کے لیے نام اچھے ہیں پس پکارو اُسے ساتھ ان کے اور چھوڑ دو دین جو کبھی کرتے ہیں ناموں کے

یَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
مومن دیے جائیگے اسکا کہ تھے کرتے

کیے کی سزا مل جائیگی آیت میں کہی کہ تین ہیں اول جبکہ دو سر وئے نام بھی احسن بلکہ اسماء الہی میں داخل ہیں جیسے رحیم و شعیب و بصیر تو حضرت کی کیا وجہ تقدیم مجرور سے مستفاد ہے جواب سوائے ذات حضرت

قدیم کوئی ایسا نہیں جو نقص و عیوب سے پاک ہو سکے احتیاجِ قابلیت فنا۔ سابقیت عدم۔ امکانِ آلِ حسن و عود من رنج۔ وغیرہ ماہیتِ ممکنات میں داخل ہیں۔ اور ہنسائی بھی براے نام ہے ہنسائی کو اسم سے

مطابقت نہیں کیا ہم غائب کے لہجہ اور بعید کے سیمع ہیں ہرگز نہیں۔ پس حسن کامل بھیجی غیر ممکن وہم
(ادعو) سے واجب ہو گیا کہ افسر کو انھیں ناموں سے پکارین اور سب ہو اکہ ان کے معافی سمجھیں اور ملحوظ

یعنی جو حضرت شاعر نے تعلیم فرمائی وہ مسلم اور آگے سکوت۔ اسی لیے کہ کمال احسن اور ایسا کمال جو منور اور

حضرت مدووس ہوا اور رات گھنٹوں سے طاری ہے۔ اور اس کا مبارک عقیدہ بھینس پس ضرور ہے کہ ہم میں
 پوچھیں کہ اچکا اسم شریف کیا ہے دل سے کیوں گزرتا ہے یہ حصار وہ امر اس امر پر دلالت نہیں کرتا

تیشا پور سی اسکی تین صورتیں ہیں۔ یہ کہ بتوں کے نام اللہ کے نام سے مشتق کریں جیسے لات اللہ سے اور غی غنہ سے وغیرہ۔ اسکا مخصوص نام ہے رحمان۔ غفار دوسرے کا نام رکھیں۔ یا اللہ کے نام

اُن اوصاف سے رکھیں جو اُسکی ذات میں جائز نہیں جیسے سخی، عامل، غیروہ جو صفات اُسکی ذات پاک سے متعلق ہو چکے ہوں انہیں کسی اور کو کچھ بھی شریکِ حال کرنا الحاد ہے لیکن اُسکے مدارج میں ترکِ ادنیٰ سے

شیر تک بیشک تین ہے ان مفاتحی کے ساتھ موصوف کوئی گرا تہ جل شانہ اور جو کچھ چمک

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ہمارے نظریں راست و سچ دکھائی دیتی ہے یا عکس ہے آفتاب الوہیت کا کہ موجودات کی آیتوں میں جلوہ نما
 ہے یا ہم احوال خیر میں اور میں مسئلہ اسرار حسنی کے علاوہ ایسے نام جو انہیں کاموں سے ماخوذ ہوں جیسے سبب الہی
 یا توحید کی کمال تقدیس و عظیم کے لیے ضروری ہوں جیسے واجب الوجود یا انھیں ناموں کے ترجمے ہوں جیسے
 پروردگار۔ آفرینندہ یا کسی زبان میں ایسی احوال کے لیے مخصوص و مستعمل ہوں جسے ہم استدکے ہیں جیسے خدا
 یا ایزد و جہنم شائبہ نقص و تنفرد امکان نمونے محبوب حضرت الوہیت کی نسبت جائز ہیں البتہ یہ ہر کلمہ خاصہ
 اور مسائل ہر ان سے متعلق ہو گا مسلم جو نام کسی ذات ممکن کے لیے موضوع ہو جائے جیسے رام یا یحییٰ
 احتیاج کا شائبہ ہو جیسے عاقل یا وہ کسی عام وصف کے لیے مشہور ہو جیسے سخی۔ شجاع۔ ذات باری تعالیٰ میں
 جائز نہیں بیشاپور سی بعض علمائے زمانہ کہ بعض اسمائے اذن ہونے سے جائز نہیں ہوتا کہ تمام کے مشتقات بھی
 اللہ تعالیٰ کی نسبت جائز کر لیے جائیں جیسے معلم اور ایسے ہی انبیاء کے حق میں بھی جائز نہیں کوئی کلمہ معاذ اللہ
 حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہے کہ حضرت الوہیت سے خطاب عقلی آدم ربہ تعالیٰ کا عطا ہوا ہے مسئلہ
 حق سبحانہ تعالیٰ کے نام پر نام رکھنا تین وجوہ سے ہوتا ہے۔ اول یہ کہ وہ لفظ ہمارے عرف میں کثیر الاستعمال ہو
 جیسے خود زیادہ تر مقصود ہے جیسے علی یہ دونوں جائز سے تعظیم و تشبیہ فقیر منظور ہونے سے مناسبت سے
 اور غریب غریب سے یہ حرام ہے حکمت تعداد اسرار حسنی اشارہ کر رہا ہے کہ تھاری مختلف حاجتوں کے لیے
 مختلف درجے عیبائے ہیں اور تھارے مختلف خیالات و طلب کے واسطے ہر دم تلمذ جدید و کرمہ نو ہے مع
 ہر شکل و شکل دیگران یا برابر آمد دل برد و نہان شد بخاری ان لله تسعة و تسعین اسما و صاۃ
 واحدۃ من احصاھا دخل الجنة اللہ کے نانوے نام ہیں ایک کم سو جو انکو یاد کرے جنت میں چلا جائے
 لیکن اسم پاک نانوے میں تھریں اس سے بھی زیادہ ہیں اور حدیث میں تعدد مفید جہر نہیں در مشور
 حضرت امام جعفر صادق سے مروی ہے کہ یہ نانوے نام قرآن میں جا بجا مذکور ہیں ف یہ معنی بحسب ظاہر
 تھے مگر دل میں کچھ اور ہی آ رہا ہے یعنی اے مستغرقان جمال۔ ششاقان دیدار اللہ کے تو پایے پایے نام
 ہیں ذرا گوش و زبان۔ کی بقیار یوں پر نظر ہے کمال ذوق و شوق میں انھیں و لغیب القاب سے پکار کر
 کہ لذت خطاب و لطف حضور دہالا ہو۔ اور کجی کر نوا لکن چھوڑ دوہ اپنا کیا پائین گے پھر الحاد کے صہ ہے
 ہیں جو تفاسیر سے مذکور ہو اس لیے کہ اہل حاجت کب حاجت اور اہل ذوق بزمان عشق و وسوسے ناموں سے
 کیوں پکاریں کہ ان برکات و تعلقات خاصہ سے محرومی کی سزا ملی ہے۔ بے ادبی اور نافرمانی اور ریا کی حالت
 میں ذکر کرنا سب مخلوق کو اُس کے ناموں میں برا نام بھی شریک کرنا لینے نافع و ضار جاننا۔ یا خوف و امید
 رکھا۔ مستطیل نفع و ذلیل اُس کے ذکر کا عومض بنانا یعنی خدا سے غیر خدا مانگنا۔ افسوس حضرت اللہ و سب

لہ اس شائبہ کی وجہ سے اسرار حسنی ہر وقت ہے ۱۱

اور یہ اُس کے ظنی دلوں پر عرش ہو یا خاک (فرش) مقصود۔ کیا انصاف ہے اور کسی معرفت و حق الناس
 سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَىٰ حَرْفِهِ جَعَلَ اللَّهُ كُوسِي غَرَضٍ اور کجی سے پہنچتے ہیں۔ اس لیے جزا کا ذکر نہ کیا۔ کہ
 غرض کی طرف انصاف نہ ہو ہم جانیں اور ہمارا طالب۔ اور سزا کو مطلق فرمایا ثواب و عذاب کی قید نہ لگائی
 تاکہ کجی عام ہے کہیں عذاب ہو کہیں عتاب گاہے محدودی گاہے عرصہ ناقص و فانی پس عامل تاثیر دنیاوی
 اور ربیہ کا غرور دور و زور پاکر باقی عقوبتوں سے محروم کر دیے جاتے ہیں اور صرف حیات و لذت دائم حور و
 قصور کے عذابان کو بہت کچھ پاتے ہیں مگر یہ سر و کفایت کما ان کہ نہ دنیا میں کسی کو دیکھا نہ آخرت میں کسی
 غرض فی مقعدہ سیدتی عندک علیٰ کما امام غزالی نے کسی بزرگ نے بہشت کو دیکھا کہ لوگ تلذذ و تنعم میں لگے
 مگر ایک شخص متیر نگران پوچھا تو عقوبتوں نے کہا کہ یہ مردن کو جی ہو جب کسی نعمت پر توجہ نہ کی تو اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے فیما بعد اسباب

۴۴

ہمارے مخلوق وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۝ سے ایک گروہ
 وہ بھی سب جو اور ان میں سے کہ پیدا کیلئے ایک گروہ جو راہ دکھانے میں حق سے انصاف کرتا ہے

۱۴
 رہنا اور حق پر قائم ہے اُسکی کئی صورتیں ہیں۔ ہر حق پرست حقما اسکا مصداق ہے کہیں جو یہ سب ایک
 گروہ ہیں۔ یہ بشارت مخصوص ہے امت محمدیہ کے لیے جیسا کہ ابن کثیر نے قنادہ سے روایت کی حضور جب
 یاسیت پر سے اُترتے یہ بشارت تھا ہے یہی ہر اور اگلوں کو بھی ایسا ہی انعام عطا ہوا تھا جیسا کہ فرمایا قُرْآنِ
 مُوسَىٰ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ در منشور حضور نے فرمایا یہی امت سے ایک قوم حق پر ہوگی
 جب تک حضرت عیسیٰ نزول نہ فرمائیں (یعنی بعد حضرت عیسیٰ کے تو سب حق پر ہو جائیں گے) کجاری میری
 امت کے ایک گروہ ہمیشہ حق پر رہے گا انکا مخالف انھیں ضرر نہ ہو نہ ناسکے گا قیامت تک حق قرآن و توحید پر

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ أَجَلًا كَثِيرًا ۝ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِمَا نَعْبُدُ ۝

اور جس نے جھٹلایا تو ہم ہر گروہ ہر گروہ سے انکو آہستہ آہستہ ہلاکت و سلاطین میں پہنچائیں گے انھیں خبر
 بھی نہ ہوگی اور انکو مملکت بجا لگی یعنی سنا مواخذہ و انتقام نہوگا ہمارا۔ انوزبردست ہے اُسکا توڑ نہیں منشور
 استدراج سے دنیاوی نعمتیں اور حصول مقاصد مراد ہے اور کید سے عذاب و جو نعمت بدون تقویٰ ملی
 یا جس کامیابی میں لذت حق پرستی نہ پائی جائے اُسے استدراج۔ تھکر ہوشیار ہونا چاہیے اور رج کرنا چاہیے

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا لَسْنَا بِمَا بَصَّاجِهِمْ مِنْ حَشَةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا كَذِبٌ مُبِينٌ ۝

کیا نہیں سوچتے کہ نہیں جو ان کے سامنے تین شاہد ہیں جن میں وہ مکرڑے والے انصاف سے صاحب سے مراد رسول اللہ ہیں۔ لیکن منکرین نے کیا فکر و غور نہیں کیا اور نہیں سمجھے کہ اُن کے

رہنا چاہیں جن کو کما لگاؤ بھی نہیں بلکہ وہ تو کھلے کھلے عذاب نارا اور غضب تبارت سے ڈراتے ۱۲ اسے
 میں یہ جواب قریش کی بیہودہ گوئیوں کا ہے کہ وہ حضور کو مجنون و ساحر قرار دیتے تھے
 اَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ وَّ
 کیا متین کیا بادشاہت کو آسمان اور زمین کی اور جو کچھ پیدا کیا اللہ نے چیز سے اور
 اَنْ هَلٰى اَنْ يَّكُوْنَ قَدْ اَقْبَرَتْ اَحْلَمُهُمْ فَبِاٰی حَدِيْثٍ بَعْدَ اٰیٰتٍ مُّلْكُوْنَ
 شاید کہ ہمد قریب ہو گئی سوت آگئی پس کس بات پر بعد اس کے ایمان لا گئے
 کیا وہ آسمان و زمین کی بادشاہت اور تمام اشیاء موجودہ کی صناعت کو بھی آنکھ کھول کر نہیں دیکھتے
 اور نزدیک ہو کہ انکی موت آگئی ہو (یہ بے فکر ہی کس اسید اور بھر سے نہ اور اگر اسبہر بھی نہ مانو) تو پھر
 کس بات کو مانو گے نہ ایسی کتاب نہ ایسا علم پھر لے گا ابن کثیر اپنے فرمایا کہ میں نے شب معراج آسمان
 دیکھا دیکھا کشور و غل و گرد و غبار اور دھواں ہر میں نے کیا ای جبریل یہ کیا ہے جبریل نے کہا شیاطین
 نے آدمیوں کی آنکھوں کے سامنے کیا ہے کہ ملکوت سموات نہ دیکھ سکین یہ نہ تو انو عجائبات دیکھتے
 مَنْ يُضِلّ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانٍ نَّهْمَ يَعْمَهُوْنَ
 جسے بہکا لے آئے پس نہیں رہتا واسطے اسکے اور چھوڑے انکو سرکش ہیں ان کی بھکا ہوا
 بعد فمائش بکمال غضب خطاب ہوا جسے اللہ بہکا لے یعنی توفیق خیر سے محروم کر دے اسکا کون کچھ بچا رہی
 امی ایک نہیں چھوڑ دین کہ وہ اپنی سرکشی اور بغاوت میں سرگرداں رہیں اس قسم کے احکام آیات ہمارے مسوخ
 یا کفر باطن پر محمول ہیں معالم قریش آپسے بوجھا کرتے تھے وہ قیامت جبکہ ذکر سے حشر ہر پا کر رکھا کر کب تک لگا لگا
 يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّيْ ۚ لَا يُحِيطُ بِهَا
 پوچھتے ہیں تجھے قیامت سے کون وقت ہے تو اسکا کچھ نہیں علم اسکا مگر اس کی حد کے نہیں ظاہر کر سکتا
 لَوْ يَتَّبِعُهَا اَلَا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَا تَاْتِيْكُمْ لَآئِفَتُهُ ۚ يَسْئَلُوْنَكَ
 اسکے تھکے ہوئے ہوا بجا ہی ہے آسمان پر اور زمین پر نہ آگئی تھکے پاس ہر دفعہ پوچھتے ہیں تجھے
 كَاَنَّا نَحْنُ حَقِيقٌ عَنْهَا قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ
 گویا تو دانا ہو اسکا کچھ نہیں علم اسکا مگر یا سب سے زیادہ لیکن اکثر آدمی نہیں جانتے
 یعنی آپسے پوچھتے ہیں کہ قیامت کب آگئی کہ دیکھتے کہ اللہ ہی جانے اور وہی لایکا ہاں اسکی کیفیت سن لو کہ
 کہ آسمان پر بھاری زمین پر گر ان جن ملک و ملک و دیو و دیوان و جماد سب اس سے خائف
 لرزان جب آگئی تو دفعۃً آجائگی حدیث میں ارادہ ہو کہ لوگ اپنے اپنے کاروبار میں مصروف مزید و فروختین

مکہ مکرمہ
 دن فلان
 اسکے فضل
 نشان
 ان کی موت
 ہر چیز
 اور نہ سنا
 یعنی اس کا
 بتلاست ہر
 (ابو موسیٰ)
 ناز
 اس کے
 چنے اثبات
 درجہ
 ہر چیز
 (۱۰) اسکے
 حق
 حق
 ہر چیز
 حق

سب خبر ہون گئے کہ ایک سیاہ ابر مغرب کی طرف سے نمودار ہو گا اور بڑھتے بڑھتے آسمان کو چھائے گا اور پکارے گا یَا اَیُّهَا النَّاسُ اِنِّیْ اَمْرٌ بِاللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْا عَلَیْہِ اَوْ لَوْ کُوْنُوْا لَکُمْ اَمَلٌ اَلْیَاسُ اَب اُس کی دودھ طلبی نہ کرو (دور) پھر صور پھنکنے لگے گا اور اُس کی آواز بڑھتے بڑھتے ایسی سخت ہو جائیگی کہ سیارہ زہرہ ہو گا اور زمین شق آسمان روئی کے گالے کی طرح اڑنیے تارے چاند سورج بے نور ہو کر گر پڑینگے دریا ابل کر خشک ہو جائینگے۔ آدمی۔ جن ملک سب فنا ہو جائینگے۔ آپسے اس طرح پوچھتے ہیں گویا آپ اُس سے واقف اُس کی خدا کرے پر تیار ہیں آپ کہہ دیجئے اُس کی قوا مندرجی کو جز ہے البتہ بہت لوگ نہیں جانتے کوئی انکار کرتا ہے کوئی اس کا وقت پوچھتا ہے مسئلہ مطروح قیامت کا اننا یقینی ہے اُس کے آئین کا وقت بھی کسی کو نہیں معلوم حدیث جبریل میں ہے کہ جبریل نے بغرض تعلیم حاضرین آپ سے پوچھا کہ قیامت کب آئے گی فرمایا میں تم سے زیادہ نہیں جانتا یعنی قیامت کے وقت نہ جانتے میں تم کو برابر ہیں پھر علامتیں بیان فرمائیں قریش نے آپ سے کہا کہ ہمیں بتا دیجئے کہ نرخ کب ارزان ہو گا کہ ہم اس وقت مال خریدیں اور بوقت گرانی نفع چکا حاصل کرے اور کہا کہ جس میں میں خشک سالی ہو ناوائی تباہی ہو نا سوجھنا ملن اور جہان نہائی ہو آمین آمین حق سبحانی اُن کو جواب معلوم کیا

قُلْ لَا اَمْلَکُ لِنَفْسِیْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا اَلَا اَسْتَءِذُّ بِاللّٰهِ وَ لَوْ کُنْتُ اَعْلَمُ الْغُیْبَ لَا سْتَكُنْتُ

ہر شب عین مقارنِ اجماع کیلئے کاوڑے مزر کا مگر چایا اشرے اور اگر مومن جانے والا غیب کا التبت بہت حاصل کرتا

مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

خیر سے اور نہ چھو جائی گئے برائی نہیں مین مگر ڈرائیوالا اور خوشخبری سنا لیا لا قوم ایمان لایا لائی کو
آپ کہ دیکھ کہ مجھے اپنی ذات کی بھلائی برائی کا بھی اختیار نہیں ہاں چھوڑا کہ ہے وہ نفع و ضرر مجھے حاصل ہو
اور اگر میں غیب ان ہوتا تو بہت مال کما لیتا یا بہت فائدے اٹھاتا اور مجھے ضرر نہ پہنچتا مین تو غضب
اکسی سے ڈرانے والا اور اُسکی رضا و اتفاق کی خوشخبری سنانے والا ہوں ایمان لایا لائیون گئے لیے خیر بے
مال دینی نفع و حسن و خوبی و رضامندی جو مراد لیجائے بحکمت پیغمبر کو تعلیم کی کہ آپ کہ دیکھ کہ مین
غیب دان نہیں اور دلیل یہ پیش کیجیے کہ غیب جانتا تو خیر کثرت پاتا اور دوسرے مقام پر فرمایا جسے حکمت
دی اسے خیر کثرت دی اگر کہا جائے کہ حکمت ہی غیب ہے تو نقصان غیب دان ہوے جاتے ہیں اس لیے کہ
فرمایا تھے نقصان کو حکمت دی ہے اور اگر کہا جائے ممکن ہے کہ خیر علم غیب اور حکمت دونوں سے حاصل ہو
تو دلیل بے کار ہو جائے گی اس لیے کہ حکمت تو حضور امین یقینی ہے جیسا کہ فرمایا **وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ**
آپ کما بلکہ حکمت کے معلم ہیں۔ پس نفی خیر کثرت کے نہوگی اور دلیل غیب نہانے کی باطل ہو جائیگی جو
حکمت سے صرف خیر کثرت متعلق کی اور غیب دانی مین وہ خیر جو شر کو یا مین ہی نہ آئے دے ذکر فرمائی اور کہا

[illegible]

یہودیوں نے انھوں نے ایسی ہی روایتیں بنا کر کہیں کہیں کو کوئی حدیث آنحضرت سے معلوم و محفوظ ہوتی
تو یہ تفسیر کیوں کرتے تھو کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے، شاید یہ وہ باتیں اسرائیلیات سے ہو گئی اور آنحضرت سے بروایت صحیح
ثابت ہوا اذ احد نکل احد الکتاب فلا تفسدوا ولا تفسدوا بئنی منہرجب یہودیوں نے انھوں نے
کوئی روایت کہیں نہ تصدیق کر دے نہ تکذب پھر انکی روایتوں کی قرین قسین ہیں جسکی شہادت کتاب دست سے نکلے
جسکی مخالفت پائی جائے یہ سکوت محض ہو پس دل مقبول دوم مردود اور سوم مسوع ہے جیسا کہ فرمایا
من بنی اسرائیل وکاحد حرنی اسرائیل کی روایت سند مضائقہ نہیں اسلئے کہ انکے پاس بھی علوم آسمانی و
انبار انبیاء موجود ہیں لیکن یہ روایت حضرت آدم کی تسم ثانی سے محض لایعنی ہے انبیاء علیہم السلام ایسے نازیبا گناہ سے
مبرا ہیں و بالقرن یہ روایت صحیح بھی ہو جائے تو ہم کہیں کہ کوئی وہ ہے جسکا علم مکمل نہیں ہو جس سے حضرت آدم کو
ایسے گناہ کبیرہ کے مرتکب قرار نہیں پاسکتے پس فردر ہے کہ مراد آیت میں یہودیوں نے انھوں نے ایسے گناہ کبیرہ سے
حالیہ ہو ہیں اور انکی نسل بطریق اولیٰ ان کی بعض اولاد نے مشرک کیا اور اپنی اولاد کو غیر اشرک کی طرف منسوب کر دیا
اور یہ فعل مشرک جو آدم سے یقیناً نہیں ہوا مگر ان کی بعض اولاد سے محض ہوا اسلئے آدم کی طرف نسبت کی اور قرآن میں
ایسا ہوتا ہے کہ سب بنی اسرائیل افضل الخلق تھے نہ سب کافرو قاتل بنیاء عہد شکن مگر خطابات عام ہیں۔ ابو سعو کہ گیا
کہ یہ خطاب قصی کی طرف ہے جو قریش کے جد اعلیٰ تھے اور وہ اکیلے تھے اور انکی بی بی عریٰ بھی ہیں اسی لیے فرمایا
اسی کے جن سے یعنی عریٰ سے پھر اللہ تعالیٰ سے دونوں نے دل و صالح کی تمنا کی چارے لڑکے پیدا ہوئے عبدمنان
عبدشمس عبد قصی عبد دار۔ سب کے عید ہوئے مگر عبد اللہ کوئی نہ تھا ارشاد ہوا ہمارا ہی وہی ہوئی نعمت میں ان
ناشکر ہی کی فتنہ یہ تقریر نہایت ہی عمدہ اگر منقول مقصود ہو حاصل رہا جو ایسی نعمتوں کے بھگت آدمی ایسی ناشکر ہے
باغی ہیں تفسی کا فاعل ضرورۃ محذوف ہے اسلئے کہ مذکور نفس ہے اور وہ مؤنث پس خواہ آدم محذوف مانا جائے
خواہ (رحل) اور یہی اولیٰ ہے اور مراد مشرک سے عطایہ ولد و حیات در ربوبیت و حفظ میں دو سروں کی شرکت
بعد بیان قصہ و لائل و در شرک بیان فرمائے اور سب بڑی حاجت جو در عقدہ کشنی تھی اُسکی نسبت فرمایا
اَبَشْرًا كُنْ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ وَلَا يَسْتَضِيْعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا الْقِسْمُ بَيْنَهُمْ وَهُمْ
کہا کہ یہ بتائیں انھیں جو پیکر بن گئے اور خود پیدا کیے جائیں اور نہ کر سکیں انکی مدد نہ رہے انکی مدد نہ کر سکیں
کیا ایسوں کو مشرک بناتے ہیں جو کسی کو پیدا نہ کر سکیں اور خود پیدا کیے جائیں ایسا بدخلق ہیں تو انکا سا بھلا
نہیں ہے ربوبیت و حاجت روائی ایسے نہ اپنے پوجے والوں کی مدد کر سکتے ہیں نہ اپنی جان بچا سکتے ہیں
پھر کس بنیاد پر خدائی کا دعویٰ مسئلہ اللہ ہی خیر و شر کا خالق اور نفع و ضرر کا مالک ہے
کوئی دوسرا ہوتا مشرک روا ہو جاتا مشرکوں کے خدا تو ایسے اور انکے بد و ن کی یہ کیفیت کہ

۱۱
یہودیوں نے انھوں نے ایسی ہی روایتیں بنا کر کہیں کہیں کو کوئی حدیث آنحضرت سے معلوم و محفوظ ہوتی
تو یہ تفسیر کیوں کرتے تھو کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے، شاید یہ وہ باتیں اسرائیلیات سے ہو گئی اور آنحضرت سے بروایت صحیح
ثابت ہوا اذ احد نکل احد الکتاب فلا تفسدوا ولا تفسدوا بئنی منہرجب یہودیوں نے انھوں نے
کوئی روایت کہیں نہ تصدیق کر دے نہ تکذب پھر انکی روایتوں کی قرین قسین ہیں جسکی شہادت کتاب دست سے نکلے
جسکی مخالفت پائی جائے یہ سکوت محض ہو پس دل مقبول دوم مردود اور سوم مسوع ہے جیسا کہ فرمایا
من بنی اسرائیل وکاحد حرنی اسرائیل کی روایت سند مضائقہ نہیں اسلئے کہ انکے پاس بھی علوم آسمانی و
انبار انبیاء موجود ہیں لیکن یہ روایت حضرت آدم کی تسم ثانی سے محض لایعنی ہے انبیاء علیہم السلام ایسے نازیبا گناہ سے
مبرا ہیں و بالقرن یہ روایت صحیح بھی ہو جائے تو ہم کہیں کہ کوئی وہ ہے جسکا علم مکمل نہیں ہو جس سے حضرت آدم کو
ایسے گناہ کبیرہ کے مرتکب قرار نہیں پاسکتے پس فردر ہے کہ مراد آیت میں یہودیوں نے انھوں نے ایسے گناہ کبیرہ سے
حالیہ ہو ہیں اور انکی نسل بطریق اولیٰ ان کی بعض اولاد نے مشرک کیا اور اپنی اولاد کو غیر اشرک کی طرف منسوب کر دیا
اور یہ فعل مشرک جو آدم سے یقیناً نہیں ہوا مگر ان کی بعض اولاد سے محض ہوا اسلئے آدم کی طرف نسبت کی اور قرآن میں
ایسا ہوتا ہے کہ سب بنی اسرائیل افضل الخلق تھے نہ سب کافرو قاتل بنیاء عہد شکن مگر خطابات عام ہیں۔ ابو سعو کہ گیا
کہ یہ خطاب قصی کی طرف ہے جو قریش کے جد اعلیٰ تھے اور وہ اکیلے تھے اور انکی بی بی عریٰ بھی ہیں اسی لیے فرمایا
اسی کے جن سے یعنی عریٰ سے پھر اللہ تعالیٰ سے دونوں نے دل و صالح کی تمنا کی چارے لڑکے پیدا ہوئے عبدمنان
عبدشمس عبد قصی عبد دار۔ سب کے عید ہوئے مگر عبد اللہ کوئی نہ تھا ارشاد ہوا ہمارا ہی وہی ہوئی نعمت میں ان
ناشکر ہی کی فتنہ یہ تقریر نہایت ہی عمدہ اگر منقول مقصود ہو حاصل رہا جو ایسی نعمتوں کے بھگت آدمی ایسی ناشکر ہے
باغی ہیں تفسی کا فاعل ضرورۃ محذوف ہے اسلئے کہ مذکور نفس ہے اور وہ مؤنث پس خواہ آدم محذوف مانا جائے
خواہ (رحل) اور یہی اولیٰ ہے اور مراد مشرک سے عطایہ ولد و حیات در ربوبیت و حفظ میں دو سروں کی شرکت
بعد بیان قصہ و لائل و در شرک بیان فرمائے اور سب بڑی حاجت جو در عقدہ کشنی تھی اُسکی نسبت فرمایا
اَبَشْرًا كُنْ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ وَلَا يَسْتَضِيْعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا الْقِسْمُ بَيْنَهُمْ وَهُمْ
کہا کہ یہ بتائیں انھیں جو پیکر بن گئے اور خود پیدا کیے جائیں اور نہ کر سکیں انکی مدد نہ رہے انکی مدد نہ کر سکیں
کیا ایسوں کو مشرک بناتے ہیں جو کسی کو پیدا نہ کر سکیں اور خود پیدا کیے جائیں ایسا بدخلق ہیں تو انکا سا بھلا
نہیں ہے ربوبیت و حاجت روائی ایسے نہ اپنے پوجے والوں کی مدد کر سکتے ہیں نہ اپنی جان بچا سکتے ہیں
پھر کس بنیاد پر خدائی کا دعویٰ مسئلہ اللہ ہی خیر و شر کا خالق اور نفع و ضرر کا مالک ہے
کوئی دوسرا ہوتا مشرک روا ہو جاتا مشرکوں کے خدا تو ایسے اور انکے بد و ن کی یہ کیفیت کہ

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ

اختیار کر عفو کر اور حکم کر اچھا کی اور چشم پوشی کر جاہلوں سے

درگزرو عفو و غفلت اور اچھی باتوں کے کرنا حکم کیے اور نادانوں سے چشم پوشی کیے معاملہ حجت امت اُتری اپنے کہا اسے
جبرئیل یہ کیا ہے جبرئیل نے میں بھی نہیں جانتا پھر بارگاہ اُسی میں سوال کیا ارشاد ہوا ان تحصیل من
قطعك و تعطي من حرمك جو تجھ سے قطع کرے تو اس سے مل دو جملہ حرم اور جو تجھے محروم رکھے تو
اسے بھی دے وہی تین گلے تہذیب اخلاق و اصلاح نفس کے لیے کافی ہیں پھر عفو و اعراض مستحب واجب نہیں
اور نہ حقوق نفس میں جو حقوق اشد حرم و قصاص جہاد سے اسکا تعلق نہیں اور امر بالمعروف فرض کفایہ ہے و انسا
وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ اِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
اور اگر درغلانے کیے شیطان سے کوئی دوسرہ نہ پوچھو گناہ اللہ کے بیشک وہ سنے والا جاننے والا ہے

یعنی اگر شیطان سوئے اسے اور اخلاق حسن اور عفو و نہج سے روکے یا امر معروف سے مانع ہو تو اللہ سے پناہ مانگو وہ
تھاری فریاد سے گا اور مجبوری صدق نیت جانتا ہر نزع میں تنوین خود تعظیم کے لیے ہو خواہ توہین کیلئے بہر حال یاد رکھو
چھوٹے گناہ کا خطرہ ہوا بڑے گناہ کا پناہ مانگنا چاہیے مسلمہ استغفار ایک قسم کی عافیت اور واجب نہیں مستحب بالابتہائی ہے بجا آہستہ
اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوْا فَاِذَا هُمْ
بیشک جو متقی ہوئے جب چھو جائے انکو دوسرہ شیطان کا خبردار ہو جائیں پھر ایک وہ

مُبْصِرُوْنَ وَاِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوْنَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يَقْصُرُوْنَ
بہت بڑھاتے ہیں اور بھائی شیطانوں کے بڑھاتے ہیں انکو گمراہی میں پھر نہیں ہٹاتی کرتے

بیشک جب تقویٰ والوں کو دوسرے شیطانیں پیش آتے ہیں تو نوڑا چونک پڑتے ہیں اور اللہ کو یاد کر کے دفعہ
دیدہ دل نور ایمان سے دیکھنے لگتے ہیں اور شیطانوں کے بھائی یعنی شریر آدمی مدد دیتے ہیں شیطانوں کے
بہکانے میں اس طرح کہ ذرا شیطان نے ایڑ دی اور سب سے آگے تھے یا ایک طرف شیاطین بہکاتے ہیں دوسری
طرف سے یہ بھی درغلانے ہیں - یا اخوان الشیاطین یعنی فساق و کفار و مشرکین شیاطین گمراہی میں بڑھاتے ہیں
اور ذرا اسی کوتاہی نہیں کرتے یا یرگناہ میں باگ دہی نہیں کرتے ف معلوم ہوا کہ دوسرے شیطانیں سو تقویٰ
میں نقصان نہیں آتا اور اسکے تین درجے ہیں ۱۔ دوسرہ کا اثر ہی نہ ہو جیسا کہ حضرت خلیل حضرت ذبیح علیہما السلام
سے منقول ہے اور یہ اعلیٰ مراتب حضور و عشق و عصمت ہی اور نہایت نادر صاحب اس مقام کا روح اور جسم کو
ایک حالت پر لے آتا ہے وہاں نہ سوئی یاد نہ فراموشی کا ذکر نہ یاد کی تکلیف نہ اتفاقات کی فکر نہ دوسرہ اثر دکھا
مگر معائنہ ہو کر اسے دور کرے اسکے شر سے بچ جائے - یہ غالب حالت صدیقین ابوالوقت کی ہے جیسا کہ حضرت

۱۱۱ زین العابدین رضی اللہ عنہ و عنہ در بیان غلبہ

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝

اور جب پڑھا جائے قرآن پس سنو تم اسے اور چپ رہو تاکہ تم رحم کیے جاؤ

یعنی جب قرآن پڑھا جائیگا ہر شخص کو خاموشی واجب ہوگی۔ اور کما بعض نے حکم اسکا خاص ہے معاملہ ابتدا و السلام میں نماز میں کلام شیعہ تھا اس آیت سے مانعت کی گئی۔ ابن مسعود سے مروی ہے کہ بعضوں نے امام کے پیچھے قرات کی تو یہ مانعت نازل ہوئی۔ کما سعید بن جہر نے نماز جہری اور عیدین اور جمعہ میں وارد ہوئی۔ سعید بن مسیب نے کہا کہ خطبہ جمعہ میں نازل ہوئی مگر یہ دونوں قول ضعیف ہیں اس لیے کہ آیت کی ہے اور نماز عید و جمعہ میں عیدین واجب ہوئی۔ کما عمر بن عبدالعزیز نے داخل کیا بیان سنو اور خاموش بیٹھو کہ کما بعض نے کہا کہ خطبہ کو قرآن کان دھر کر سنیں تاکہ سمجھ میں آئے اور امر حق منکشف ہو اور خفیہ کے اصول پر نہ یہ روایتیں مانع عموم ہیں نہ کوئی اور دلیل مخصوص۔ پس جب قرآن پڑھا جائے اور جو اسے سنے خاموشی واجب ہوگی بحث اول اس بنا پر دو شبہ قوی وارد ہوتے ہیں شبہہ امام ہو یا منفرد کسی اور کو قرآن پڑھتے سنے تو اسے چپ رہنا لازم نہیں جواب یہ بیان و ام تضاد جمع ہیں وجوب قرات و تسبیح و توجہ الی اللہ من حیث نماز اور حرمت شغل من استمع قرآن لیکن جانب نماز اہم اور قرات قرآن اہم پس نماز کی رعایت اولی والزم ہے نمازی مامور شاذ بہ ذات و تفکر صفات و حضور ہے اور ہر اوصاف لغات آداب تقرب سے دور ہے نماز فقر کا ایک حالت مختصہ ہے جمیع دوسرے کو دخل نہیں مثلاً ایک مرد نماز میں ہر زن بالغہ اس کے برابر آگئی۔ اگر یہ عورت اسکی نماز میں شریک ہے مرد کی نماز فاسد ہوگئی اور اگر لیون ہی کھڑی رہے یا بطور خود نماز پڑھتی ہو تو نہ تعلق ہے نہ فساد یا امام قرات میں یا کسی اور شغل میں سو کرے مقتدی اصلاح کر سکتا ہے دوسرا بول نہیں سکتا۔ یا نمازی آیت مسجدہ غیر امام سے سنے تو نماز مسجدہ واجب نہ ہوگا اور امام سے سنا تو نماز مسجدہ کرنا پڑتا مگر مسجدہ دوسرے وقت بھی ممکن تھا لہذا متاخر ہو اور سکوت دوسرے وقت بے سبب تھا ساقط کیا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نمازی کے لیے بعض حکم خاص ہیں پس سکوت و استماع بھی لازم نہیں بحث دوم حفظ و ضبط قرآن میں تعارض اصوات معتبر نہیں جیسا کہ مدارس میں چند طلبہ برابر پڑھتے ہیں جواب یہ سکوت اس لیے لازم کیا گیا کہ ذریعہ فہم تذکر ہو اور حفظ و تکرار میں یہ تخمین بدرجہ اولی حاصل ہے لہذا سکوت مقصود نہ قرار پایا یا قرآن کا پڑھنا تین ہی طور پر ہے۔ بطور تلی و تخیل جیسے شعر و سخن۔ بغرض حفظ و ضبط۔ بظریقہ و تذکر اور قرآن عبادت مقصودہ ہے بدون نیت صحیح نہیں پس صورت اول میں نہ نیت عبادت ہے نہ ثواب و حکم قرات ایسا پڑھنا اور سنا دونوں بحث۔ اور صورت ثانی میں تذکرہ و سماع مقصود نہیں لہذا قرات مصطلحہ میں داخل نہیں گو ثواب اسکا زیادہ اور فائدہ کثیر ہوں اور صورت ثالث یعنی تذکرہ و ضبط دون سکوت و استماع ثابت نہیں ہو سکتا لہذا

سکوت لازم ہوا بحث سوم اس بنا پر لازم آیا کہ کلمہ قرات مقید ہو جائے جواب قید نام ہے کسی صفت نہ
 اور میں کہہ سکتا ہوں کہ استنباط معانی قید زمانہ نہیں بیان کلمہ استماع چاہتا ہوں کہ فہم و ذکر حاصل ہو اور وعدہ رحمت تصدیق ثابت
 کر اپنی بحث چہارم مرد جو بی ہوا انتخابی اگر وجوبی ہو تو مقتدی کو امام کے نیچے قرات جائز نہ ہوگی حالانکہ جواز
 تا حکم کی طرف بھی انہوں نے لکھا گوینہ جواب امر وجوب کیلئے یہ کہی کہ کوئی قید نہ صارفہ نہیں مگر قرات فاتحہ کے جائز نہ کہنے
 والوں کے وجود و درجہ میں جواب مذکور ہوتے ہیں چچم علما مختلف ہو گئے کہ امام کے نیچے سورہ فاتحہ پڑھنے کا کیا حکم ہو
 یا شاہد و ارب جہتے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ سہری نماز میں ابوبہ ۱۲ احمد اور محمد اور ایک روایت
 میں ابو حنیفہ کے نزدیک سہری میں سجدہ ہے ۲۰ جہری نماز میں احمد و مالک محمد کے نزدیک مکروہ ہے بلکہ ہر حال میں
 مکروہ ہے یا سہری میں سجدہ کے نزدیک ہے سکوٹ فقہ ابو حنیفہ کے نزدیک دیکھا کر اس پر حرمت کو ابن ہمام نے
 اور سہری میں آفتاب کو اختیار کیا حضرت اسحاق قدس سرہ نے امام الکلام میں اور آثار معماہ کی حرمت و
 وجوب دونوں میں منقول ہیں کہا شافعیہ نے کہ آیت متخل ہے اور حدیث لا صلوة الا بقلعہ الکتاب
 محکم ہیں استدلال حدیث ہی سے ہو گا جو اس حدیث بھی متخل ہے کہ مرد و نفل کمال اگر نہ نفی صلوة جیسا کہ فرمایا
 لا یصلی قوم تکلموا بکلام لا یصلی قوم تکلموا بکلام (بخاری) جس قوم کی صورت بادشاہ ہو اُسے فلاح نہ ہوگی یعنی کمال فلاح نہ
 خلاف شہادہ لازم آئے کہ لا صلوة بحضرة الطغام ولا هویدا اعدلا خبثا ین شین نماز یعنی ثواب
 کامل و اطمینان قلب جب کھانا سامنے ہو یا اُسے پانچاٹے پیشاب کی ضرورت ہو یا نہیں باتفاق کمال کی نفی ہو اور
 لا یصلی قطنی بھی وصف کو نسید ہے پس ات کی نفی نہ ہوگی ایسیلئے کہا حنفیہ نے کہ الحمد پر مسنا واجب تاکہ کمال ثواب
 حاصل ہو اور بعض نہیں ایسے کہ بے اسکے بھی ذات نماز باقی رہتی ہے اور جب آیت حدیث دونوں متخل ہوئیں تو آیت
 اتومی ہوا اور کہا بعض نے مراد یہ ہے کہ خاصوش رہو اور دل میں فاتحہ پڑھتے جاؤ جیسا کہ آیت میں ہے کہ ولین
 رب کو یاد کرو اور اسی نے امام کے نیچے الحمد آہستہ پڑھنے کا حکم ہے جواب سنا آہستہ پڑھو یا مرث نقوی
 کہ لو کہ صلح میں غفل پڑ گیا اور یہاں تو کلمہ استماع ہے جسکے معنی خوب کان لگا کر بغور سننا پس نصتو اما کیداً (ایا کہ
 خوب سمجھ کر سنو سمجھو اور جب ہو پس آہستہ پڑھنا کیساتھ تخیل و تصور کے بھی نفی نکلتی ہے۔

وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ لَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُّونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ

اور یاد کر رب کو اپنے ہی میں خجہ اور ڈر سے اور جہری جہر کے اور زمین

بِالْعَدُوِّ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ

معی اور شام اور نہ ہو جا بخیر دن سے

اپنے پروردگار کو دل میں کمال تضرع و زاری نرم اور بہت آواز سے معی شام یاد کیا کہ اور بخیر ہو یا سخی اطاعت

سوال کیا گیا کہ کون کلمہ افضل ہے فرمایا مَا أَصْلَهُ اللَّهُ لِمَلَكِكْتِهِ وَأَوَّلِيْعَا د ۴ جو اس نے اپنے (شئون یا غنم) کے لیے پسند فرمایا سُبْحَانَكَ اللَّهُ وَبِحَمْدِكَ ۵ ترغیب آپ نے فرمایا جسے سبحان اللہ و بحمدہ کہا اس کے لیے ایک لاکھ نیکیاں لگی جائیں گی احکام سجدہ تلاوت یہ پہلی آیت ہے آیات جو سے ابن ماجہ نے روایت کی کہ قرآن میں سجدہ سجدے ہیں پھر کما سورہ اعراف میں سجدہ ۱۰ طحاوی نے نقل کی کہ سورہ حج کا دوسرا سجدہ تعلیم کیلئے تھا پھر وہ رسم اور روایت کی محمد نے سوطا میں کہ ابن عباس سورہ حج میں دوسرا سجدہ بخیر نہیں کرتے اور اسی کو اختیار کیا خفیہ نے ضابطہ شرح وقایہ میں ہے کہ قرآن میں جب کون سجدے کے ساتھ مذکور ہو جیسے و ابر بھی سجدہ تو سجدہ تلاوت نہوگا اور اس بنا پر بھی سورہ حج کی دوسری آیت سجدہ نہیں حکم سجدہ تلاوت واجب نہ کر گیا تو گناہ کا۔ ہوگا طریق جسم اور لباس اور ہلکے پاک ہو یا نہ کہیے کی طرف اللہ اکبر کہتا ہو ایک سجدہ کر کے اللہ اکبر کہتا ہو اسے اٹھائے اور اگر نماز میں سجدہ واجب ہوا تو معاً سجدہ بین چلا جائے اور بعد فراغ دستور نماز پوری کیے (ہدایہ) اطمینان جنہ نماز نہ افعلاً واجب ہونہ قضاء ابر سجدہ واجب نہیں پڑھیں یا سنیں جیسے نابالغ مجنون۔ کافر۔ حائضہ۔ نفاس والی۔ مگر نابالغ کے پڑھنے سے سجدہ واجب ہوتا ہو (شامی) مسئلہ نام اور چپا کے پڑھنے سے سننے والے پر سجدہ نہیں (شامی) مسئلہ نب کے پڑھنے سے مانع ہے سجدہ نہیں (ہدایہ) پھر تعلق سجدہ کا دو شخصوں پر قاری اور اس کے چار حال ہیں ۱۔ ناسخ نماز ۲۔ امام سے مفرد مسبوق ہو یا لاحق یا مفرد۔ پڑھنے والے اور ہر سننے والے پر سجدہ واجب ہوگا مسئلہ امام کا سجدہ مقتدی پر واجب ہے سے یا نہ مسئلہ کسی نے نمازی سے سجدہ سنا پھر تنہا ہو گیا اگر سجدہ کر نیے پنا شریک ہوا امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر بعد سجدہ امام اور وہ رکعت چھین سجدہ پڑھا گیا تھا پانی تو سجدہ ادا ہو گیا مگر اگر کی ضرورت نہیں اور نہ پائے تو نماز پڑھ کر سجدہ کرے امام کے پیچھے آیت سجدہ پڑھ لے تو نہ قاری نہ مانع کسی پر وجوب نہیں مگر امام سجدہ کے نزدیک یہ لوگ بعد نماز سجدہ کریں سامع اسکے دو حال ہیں ۱۔ خارج نماز یہ ہر حال میں سجدہ کرے ۲۔ نماز میں گئے پس اگر قاری اسکا امام ہو تو اسی کے ساتھ ورنہ بعد نماز سجدہ کرے مسئلہ نمازی و سجدہ پڑھے یا اپنے امام سے گئے تو اسی کا سر نہیں سکتا بعد نماز قضا جائز ہے اور گناہ باقی رہیگا مسئلہ نمازی کسی ایسے شخص سے سجدہ نہ جو اسکا امام نہ نماز پڑھ کر سجدہ کرے مسئلہ ایک بیت ایک ہی مجلس میں کئی بار پڑھنے یا سننے سے ایک ہی سجدہ کافی ہے مسئلہ سجدہ سجدہ پڑھنا جاؤں ترک کرنا مکروہ ہے

اس سے سمجھا گیا کہ جو قرآن یا نبی کی کوئی چیز سنا کر سجدہ کرے اس سے سجدہ واجب نہیں ہوتا

سُورَةُ الْاَنْفَالِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

این کثیر اسکا نام سورہ انفال ہے مبین قرآن کی ۸۱ آیتیں ہیں مبین قرآن کی ۸۱ آیتیں ہیں مبین قرآن کی ۸۱ آیتیں ہیں
يَسْعَوْنَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ ۚ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ
پہ پھٹے ہیں آپ مال غنیمت کہ دیکھتے غنیمت اسے اللہ اور اس کے رسول کے ہیں پس درود اللہ سے

وَأَحْصُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ مِمَّا وَطِئُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ مِينَ

اور احصا کرو معاملہ بین اہل کے اور اطلاع کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اگر ہو تم ایمان رکھتے

انفال جمع نفل یعنی زیادت۔ یہ لفظ معاً مشترک ہے ہر شے جو ہل پرزائد ہر نفل جو گریبا اتفاق مال غنیمت مراد لیا گیا

زائد ہی اگلی امت کی غنیمت آتش آسمانی جلاویتی اگر کچھ ریح رہتا مجاہدین کے کام آتا اسی رعایت غنیمت کو نفل

کہتے ہیں ف جو مکہ جہاد میں اہل غلبہ اسلام ہو یا شہادت مال گھاتے میں ملتا یا سیلے نفل نام ہوا اسباب اپنے

جنگ بدر میں فرمایا جو کسی کو قتل یا قید کرے اُسے یہ انعام ملیگا۔ جو ان آگے بڑھے بڑھے نشان اسلام کے پاس ہے

شیرانی شہنشاہ بعد فتح انعام کے امیدوار حاضر ہے کہا گیا اگر کسب عدہ انعام دیا جائیگا تو باقی محروم ہجائیں گے

درمشور اس حلقے میں لشکر اسلام کے تین حصے ہو گئے ایک کفار کو بھگاتا جاتا۔ دوسرا اپنے متفرق بہادری کو

جمع کرتا تیسرا حضور اقدس کے گرد شہل پر دائہ جان نثار۔ شرعاً اسے خبردار جب قصہ چک گیا اور غنائم جمع غازی

فرما دیے صحابہ نہ بجز مال بلکہ نظر اشتقاق و تقہ صلا) آپس میں اختلاف کرنے لگے ہر گروہ نے اپنی اپنی قدر

اور اشتقاق بیان کر کسی نے کہا ہمیں تو مار چھین کر لائے ہیں دوسرا بولا ہم تمہاری پشت پر حامی و تکفل تھے۔

تیسرے نے کہا ہم رسول اللہ پر فدا تھے جکا یہ سب تصدق ہو حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے پیارے بندوں کی تسکین اور

انکے تصفیہ قلب و اخلاص نیت کیلئے ارشاد کیا آپ سے مال غنیمت کی نسبت سوال کرتے ہیں اسے جب کہیم

آپ اپنے خادموں کو سمجھا دیں کہ یہ مال تو اللہ و رسول کا ہو دینے تم تو اپنی اس خدمت کے صلہ میں انتہی

کی خوشنودی کے خواستگار جنت فردوس کے وارث نہ ارادہ ہو چکے ہو دنیا اور اس کے چر و نہ کیا کام) مال غنیمت

نکو دیا جائیگا مگر اسی لیے کہ تم اللہ اور رسول کے دین پر مہربان رہی کرتے ہو پس اللہ سے اور آپس میں اصلاح

اور رستی رکھو یہ منازعت کیسی اور اللہ و رسول کے مطیع رہو اگر تم مومن ہو بیٹھے بیٹھے اور کامل اس حکم میں

یہ تعلیم خلوص طلب صادق ہے جہاد میں ایک گونہ لگاؤ تھا کہ کچھ ملتا ہے ابتداء سے بھی ملتا دیا کہ اس میں

تمہارا حق نہیں پھر جب انھیں سچا اور کھرا پایا دوسری آیت سے چار بخش عنایت فرمائے اور ارشاد ہوا اِنَّ

لِلّٰهِ حُمُسَهُ پانچواں حصہ اللہ کا ہو باقی غازی لیا جائیں اس کا حکم منسوخ ہو لطیفہ اس میں اشارہ ہے کہ

طالب صادق کو ابتدا میں تصفیہ قلب و خلوص میت کہاں قبل غلظت نفس کے لیے بعض مباح امور سے ممانعت

اور تاخر میں ایک ملک احادیث و بیاتی ہے لطیفہ اختلاف سے محرومی حاصل ہوتی ہے غنیمت جو خاصۃ اہل امت پر

مطلوب ہوئی اختلاف کی بدلت سے لی گئی اور پھر ملی بھی تو پانچواں حصہ کم کر کے ترمذی سعد بن قاص سے مروی ہے کہ بدر کی

لڑائی میں میرا بھائی عمر شہید ہوا اور سعید بن العاصی کو میں نے قتل کیا اور اُنکی تلوار سے فی حضور میں حاضر ہوا اور تلوار

کی اجازت چاہی فرمایا یہ میری ہونے تیری میں نے رکھ تو دی مگر بھائی کی قتل اور درخواست کی نامنظوری سے

بہار غنیمت

دل پر وہ صدمہ تھا کہ خدایٰ جاننا ہے لیکن کسا تھا یہ تلوار کسی کو میلی مگر اسے میری سی صیبت اُٹھانی ہوگی ابھی میری تھا کہ کسی نے پکارا حضورؐ نے فرمایا ہے اب یہ سیف میری ہوگئی ف آیت میں اصلاح باہمی کی تاکید اور سنا زعت کی ترمیم ہے ربط اسی کے ساتھ ہے اور بکے ایمان والوں کی نشانیاں بیان فرمائی ہیں :

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمُ آيَاتُ

نہیں دیکھیں کہ جب ذکر کیا جائے اللہ درجائیں دل اُنکے اور جب پڑھی جائیں آیتیں اسکی

ذَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۚ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

بڑھاتی ہیں اُنکے ایمان اور رب پر اپنے بھروسہ کرتے ہیں وہ کہ قائم کرتے ہیں نماز اور ہمارے دی ہوئی

يُنْفِقُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ كَثِيرَةٌ

خرچ کرتے ہیں وہی مومن حق ہیں اُنکے لیے درجے میں اُنکے اور ہمارے کثرت بخشاؤں اور بزرگ

ایمان اُسے وہی ہیں کہ جب شہ پاک کا ذکر کیا جائے اُنکے دل دریں اور جب قرآن پڑھا جائے اُنکا ایمان زیادہ ہو یعنی

تصدیق کریں مثل پر آمادہ ہوں اور اپنے اللہ ہی پر بھروسہ کرتے ہیں جو نماز قائم کرتے ہیں اور ہمارے دیے

ہوئے مال سے خرچ کرتے ہیں یہی مومن سچے ہیں اُنکے لیے اور اللہ تعالیٰ کے پاس مدارج کثیرہ و مراتب علیا ہیں اور مغفہ

گناہ اور رزق کریم ہر آیت میں پانچ وصف علامات ایمان مذکور فرمائے کسا خشیت زیادتی ایمان پر توکل

یا اتمام نماز اور زکوٰۃ اور اس میں شک نہیں کہ بے اُنکے مومن ہوتا ہے نہ ناجی اگر دل میں رہیں نہ لوگوں یا

اللہ کو دنا اور توانا قادر و متقمنہ جانا اور قرآن سنا اور تازگی ایمان حاصل نہوئی تو نہ تصدیق کی نہ اُسے مانا اور

بھروسہ نہ کیا تو نہ شہادت دے حق نہ رہا اور نماز نہ پڑھی تو تمغای اسلام مستورین ترک کیا اور زکوٰۃ مذی تو شکر نعمت نکلیا

ابلیمان پورا نہ ہوا یہ آیت میں کی کچھ بیشین بحث اول خوف و ذکر الہی ذکر سے عام مراد ہے ذات پاک مذکور ہو

یا صفات جلیلا میں کثیرہ کما ام در دہارنے و جل لیں ایسا ہوتا ہے جیسے خرمے کی ٹہنی یا تہی جلانے سے برزتی

اور تھر تھراتی ہو و مشور حضرت عائشہ نے فرمایا جب ل میں خوف پیدا ہو عا کر مقبول ہوگی امام غزالی نے فرمایا

کہ خوف ایک دریا گ ہو کہ دل میں پیدا ہو اور اُسکے تین درجے ہیں (ضعیف) مثل گریہ زمان کہ اُسکو گرنے

سے پہلے کیفیت زائل ہو جاتی ہے (قوی) کہ مایوسی ناامیدی پیدا ہو ف پہلا کم مفید ہے اور پچھلا مضرا سیلیے

فرمایا کہ قرآن سننے سے ایمان قوی ہوتا ہے کہ اثر خوف قائم ہے اور فرمایا رب پر توکل کرتے ہیں اور نماز و زکوٰۃ ادا

کرتے ہیں یعنی نوبت بیاس نہیں آتی (معتدل) اور یہ مجرب ہے اول اسکے اسباب مختلف ہیں عذاب سے ڈنا یہ شرط ایمان

سے موجبات عذاب کا خوف جیسے معاصی و سو خاتمہ یہ تقویٰ سے ہوتا ہے - حق سبحانہ تعالیٰ کو لا ابالی سمجھلایا اسکی

جلال و جلال سے ڈرنا - یہ مقام مجربیت ہے اور محض حبیب و عظمت ذات یہ ایک حالت ہو جو دل کو بے مایوسی اور غیب

اہل محبت کو ترغیب ایکسٹنڈ جبریل (خضر) حیات دوزخ کا ذکر کیا دوزخ میں بے اختیار رو نیلے اپنے فرمایا اور جبریل
 تم کہہ دو گئے ہو مقرب بارگاہ و مقبول حضرت اللہ ہو جبریل نے کہا مجھے کیا ہوا؟ کہہ دو دوزخ کیا معلوم کہ علم الہی
 میں میرا انجام اس حال کے خلاف ہو۔ کیا معلوم الملیس کی طرح مغضوب و ماریت و ماریت کے مانند مغضوب ہوں
 صاحب میں کہ جب حضرت ابراہیم کو خلعت غلت عطا ہوا فشتون نے کہا بندہ صاحب مال عیال صاحب نفس حضرت
 الوہیت کی نوا اور کیونکر ہو سکتا ہے ارشاد ہوا ابراہیم کو کسی سے علاقہ نہیں جاؤ اور آناؤ۔ دو فرشتے بصورت
 بشر آئے آپ صحرا میں بکریاں چرا رہے تھے۔ بارہ ہزار بکریاں تھیں اور ہر ایک کی محافظت کو ایک کتا جسکے گل میں پلٹی
 چٹا پڑا تھا جبریل نے کہا یہ بکریاں لے آؤ ابراہیم بوسے اللہ کی میں امین خادم ہوں جبریل نے کہا کوئی بکری بچو
 فرمایا بان ایک بار ہائے دوست کا نام لو اور تمہاری بچاؤ جبریل نے باوازم و حزمین کہا (اللہ) آپ لذت ذکر
 دو فرزدوق سے بے اختیار ہوئے کہا ایک بار۔ پھر جبریل نے نام پاک لیا آپ کو زیادہ وجد و ذوق ہو پھر وہی درجہ
 آپ بکریاں تمام ہوئیں کتے بھی مذکے اور شوق ایسا ہی ہوا پڑھا کا ای بندہ خدا ایک بار اور وہ دم محبوب سنا اور مجھ
 بندہ زر خرید بنا۔ زمینان جو بنام و نوازی نہ چون پر وہ باطنی چہ ساری بہ حضرت رب عزت کی طرف سے
 خطاب ہوا اور جبریل نے کیا ہمارے خلیل جلیل کو۔ جبریل نے کہا ابراہیم میں جبریل ہوں اپنا مال تجھے آپ وہ ب
 حیرات کر دیا فرق یہ ہو کہ خوف نار و عذاب کا کرے اسلئے پیرا کرتا ہے مگر باقی دوزخ میں نہیں۔ اور بہت ذات کا
 خوف تعجب لذت کے ساتھ تاکہ اور وہ ترقی رہتا ہے بحث دوم (ایمان کا کائنات بڑھنا) یہ مسئلہ قدیم سے
 مختلف فیہ چلا آتا ہے بعض ثابت کرتے ہیں بعض غیر ممکن بتاتے ہیں اور علماء کفر نصوص کی تاویل ضروری جانتے ہیں
 اسلئے کہ ایمان نام ہے اعتقاد و یقین کا اور نتیجہ ایسی حالت نہیں کہ میں ہر رنج و جزا تحمل سکین یقین غایت علم ہے
 زیادتی کیونکر ہو سکتا ہے اور مقام ظن ہو گئے اسکا ایمان میں اعتبار ہی نہیں ہے۔ گو اعتقاد و یقین در لائل و فیس کے ذریعہ ہی پہنچتا ہے
 مگر اسے بے پردہ ہونا چاہیے اگر استدلالی ہو تا تو انکی منفعت و قوت سے مشروط تغیر ہوتا قول فیصل یہ ایمان باعتبار یقین ذات
 مخلوقات نہیں ہوتا اور باعتبار صفت و کیفیت مگر اعتبار صافی اسکی مثال بعینہ سوت کی مثال ہے کہ بعد موت کے
 کوئی اور درجہ منافی حیات نہیں اور ذرا حس حرکت ہوئی اور کیفیت موت فنا ہو گئی مگر میت تازہ و قدیم میں
 باعتبار طوبت و اثر حرارت دیوست و بذات البتہ تفاوت ہے ایسے ہی حیات تندرستی میں کامل اور عجز میں
 برای نام پر آیات احادیث میں آیات سے نور ایمان یقین اطمینان و جوش دل مراد ہی ہے (زادت) کنایہ ہے علم و معرفت
 و خوف سے جیسا کہ در مشورین ربیع میں پیش سے مروی ہے کہ زیادت سے مراد خشیت ہے امام غزالی نے نقل کی
 کہ حضرت عذرا نے پرسوا جاتے تھے ایک گھر سے کسی کو سنا کہ تلاوت کرتا تھا ان عذاب ربک کی آیت تیرے
 لب کا تو عذاب آنے لگا والا ہی یہ ہنر سوار ہی سے اترے اور خاک میں گر پڑے لوگ گھراٹھا لیکے مہینہ بھر ماریا

طاقت رہی اور حضور اقدس نے ابی بن کعب کو قرآن پڑھوا کر سنا اور آپؐ دیدہ ہوئے پھر علماء کو علم حاصل کیا
 معرفت زہد کو خوف الہی کو کلام محبوب سے تلمذ اور الواح خطابات سے تہذیب شوق و متاہر و کجاں ایمان و دلان
 کرنے پر آمادہ و دنیا و مافیہا سے مقرر ہو جاتے ہیں کہین غصبت خوین نارکین شرم سے قبول توبہ استغفار کین غصبت
 غیب کین فضائی بشارت توبہ دیدار کے اشارے کین عبودیت کی تعلیم اظہار ربوبیت تعظیم کین خوستائی کے لطفت
 و مستوان کے مذاکر کین باغیان رکش کی نہایت ایں سال ہونان و در ۵ پڑھایا جتنے بھی قرآن قسم و قرآن کی تہ
 جو اب ہی پسین پکٹی ہو گنگنا تیری بخت سوم دنوکل ایسے اندر پڑھنا سناوشہ تقدیر پر کفکار نا اسباب ظاہر سے
 قلع استعانت ذی سے اعراض پڑھنا و جو مختلف ہیں ۱۰ (مجبوری) جب کچھ نہو سکا اور کوئی کام نہ آیا اندر کو
 بکارنے لگا پھر تہر غلوک کو حاصل ہے یہاں کہ دیا یا کرب دریا میں ہوتے ہیں اللہ کو چکارتے ہیں جب کنا ہے پر آشوب
 ٹھہراتے طرح طرح کی باتیں باتے ہیں ۱۱ (اعتقاد) جو ہونا ہی ہو گا وادو کش سے حاصل ۲ محبت کو وسیلہ و توسط ناگوار
 بوسہ بہ پیغام پسند جو او دھری سے ہو پھر کے مدارج ہیں ایک یہ کہ اسباب تدبیر ظاہر سے قطع نظر سے بخاری
 ابن عباس نے آنحضرتؐ روایت کی کہ میری امت سے دکھائی گئی اس طرح کہ یہ پھر اپنی امت کے ساتھ گذرتا کسی کے
 ساتھ ایک کسی کے ہمراہ یا چن کسی کے ہمراہ س کوئی تنہا میں نے ایک بڑا یاد کیا اور جبریل سے کہا یہ میری امت
 بولے نہیں آپ آسمان کے کنارے کی طرف دیکھیں دیکھا تو بہت بڑا گروہ تھا ائین ستر ہزار آگے آگے آتے تھے
 جبریل نے کہا یہ آپ کی امت ہے اور یہ ستر ہزار ہیں جو بے حساب و عذاب جنت میں جائیں گے میں نے کہا کیوں لی
 نہ یہ بخاری میں مل جاتا کرتے ہیں نہ جہاڑ پھوک نہ شگون سے تعلق ہے پھر و سا کرتے ہیں مسلم فرمایا یہ نہ کو ایسا نہ کرتے
 تو یہ نہوتا بلکہ تقدیر یون ہی تھی ابن ماجہ اگر تم اندر پھر و سا کرو اس طرح رزق دے جسے پر ندون کو ملتا ہر دوسرے
 یہ کہ اسباب تدبیر و سامان کے ساتھ اسی کی کار سازی پر نظر ہے سب ہو اور سب سے در گذر ہے گو پہلے بڑے
 سب سے والے ہیں لیکن یہ دوسرے اور ہی امت ام پر ہیں عباد متامل متعلق اور مجر و دھم نشین کا فرق ہی ہمارا دھو
 جنگ بدر میں تقدیر خط اب دعا کی کہ ابو بکر نے کہا بس کچھ وعدہ فتح آپ کے کی کافی ہے خود بذلت سلمان جہاد و تدبیر عایش
 و معاویہ میں طرف ہوتے اور دوسروں کو سکھاتی۔ واکرتے علل و اسباب کے طریقے بتاتے حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کاموں میں شوق و ہلا
 کرو سلمان و قتادہ کفار مہیا رکھو نماز میں بھی ایڑی بچاؤ کا بند و بست کر لیا کرو و البتہ تمام باتوں کے بعد جب غم مہم کو تو واسطہ
 پر بھروسہ کرو پس تدبیر اسباب کے ساتھ توکل افضل ہو سلیو کہ اس طریق میں کمال عبودیت غایت سوال استحقاق تر و حاصل ہو جو سب
 نے فرمایا غلام بجا لایا کا وادی کے یو جو اسباب نامی اور خواہ امور ہو کو تعلیم فرمائے وہ بھی میا میں اب مرق نظر غایت کی ماسید
 دار صحابہ و شہد پر پائی و بے نیازی اصرار میا سے بچنا ایسے کہ ترک تدبیر کھی ایسے بھی ہوتا ہے کہ ہر صورت میں زمین یا چہ
 یون ہی کام کرانیکے پس صاحب تدبیر کیلئے سازندہ امیر انظار کرتا ہے نظر علی اختلاف اللہ و جیسا کہ عادت الہی جاری ہو کہ ہر امر کی تدبیر

اور بالکل ناقص ہو جائے اگرچہ مجرم برائیاں کریں

اَدْخَلْنَاهُمْ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ فَاَسْتَجَابَ لَكَمُ اَنۡیۡ مُّمِدَّا كُمْ بِالْمُنۡدِ

جب زیادہ کر کے تم رب سے پوچھو تو دلایا تمہارے بچے کہ میں مدد کروں گا اور لاہون محارر ہزار

مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُرۡدَفٰیۡنَہٗ وَ مَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشۡرٰی وَلِتَطْمَِٔنَّۢ بِہٖ

دشمنوں سے آگے پیچھے آئیں اور نہیں بنایا اس مدد کو اندر دگر خوشخبر کا تاکہ تمہیں یوں اس سے

قُلُوۡبُکُمۡ وَ مَا النَّصۡرُ اِلَّا مِنْ عِنۡدِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ عَزِیۡزٌ حَکِیۡمٌ

دل تمہارے اور مدد میں ہے مگر پاس سے اللہ کے بیشک اللہ غالب حکمت والا ہے

معالم جب صحت جنگ راستہ ہوئی حضور کیلئے ایک سالبان تیار کیا گیا تھا اس میں تشریف لیکے اور ہاتھ پھیلا کر دعا

کر نیلے یہاں تک کہ وہ ای مبارک کا مد سے گر پڑی ابو بکر نے چادر اڑا دی اور کہنے لگے یا رسول اللہ اے اللہ کا وہ کافی

ہے وہ اے پور کر گیا کہ یہ آپ شریف نازل ہوئی واقعی آپ فتنہ چونک پڑے اور فرمایا اگئی مدد اللہ کی یہ جبریل

باگ گھوڑے کی تھامے لڑائی کے ہتھیار لگا دیے آپ نے ہنگو اتوں پر غلبہ پڑا ہے یہ فرما کر سالبان سے باہر آئے اور کہا

سَيَكُونُ مَا تَحْمِلُونَ الدَّيۡنَ بِرِیۡحٍ مِّمَّجٍ دُکھا دکھا کاجاتا ہے اور حکم دیا کہ ہر صوحا حاصل جب تم اپنے رب

فرماؤ خواہی کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے دعا قبول فرمائی اور کہا کہ ہم ایک ہزار فرستوں سے مدد کرتے ہیں جو یکے بعد دیگرے

آئیں گے یا مسلمانوں کے مدد لینا اور ہمراہ ہونگے اور یہ اسلئے ہر کہ تمہارے دل مطمئن اور خوش ہو جائیں اور فرخ تو اللہ کی

پاس ہے جو غائب ہے اور حکمت والا ف معلوم ہو کہ لڑائی میں ایک بار فوج کا مقابلہ اچھا نہیں بلکہ ایک حصہ ہر

بعد بڑ ہے اس سے مست قوی دل اور دشمن مضلل ہو جاتا ہے اور یہ تمام اسباب انتظامیہ اسلئے ہرگز نہیں کہ انہیں کچھ

داخل اثر ہو بلکہ سب کچھ وہی کرتا ہے یہ انتظام مخلوق کی تسکین کے ہیں اگر یہ اسباب نہ ہوتے تو انکی نظر معن حکم

اکسی پر ہو جاتی اور تدبیر امور و تسکین قلوب کا وجود نہ رہتا سوال اچھا ہے کہ ملائکہ اور ارباب شہود کے لیے اسباب

نہوں اسلئے کہ انکی نظریں یہ تمام کا رخا نہ طلسمی ہو کوئی کچھ نہیں تعین اسی ہے جواب انکے یہ بھی اسباب ہیں

مگر نورانی و لطیفہ جو حق سبحانہ تعالیٰ کے افعال کے یہی حجاب نہیں بلکہ شاہد حقیقت پر دل فریب نقاب کی طرح در پڑا

جملہ انکے ہر ملائکہ کو علم احکام نہیں ہوتا مگر ذریعہ جبریل اور جبریل کو ہر سطرہ امر انیل انہیں بمطالعہ لوح اور ہی

سجرت قلم اور اسے اللہ جانے کیونکہ معلوم ہوا کرتا ہے ایسے ہی عرش کے لیے چار فرستے حال اور ہر کام پر کچھ خادم

و اعمال میں ہیں اسباب و انتظام عالم بالا میں ہے مگر لطیف و نورانی اور دنیا کے اسباب کلطف و ظلماتی ہیں

اِذۡ یُنۡفِثُکُمۡ فِی السَّمَآءِ اَمَنَۃً مِّنۡہٗ وَ یُنۡزِلُ عَلَیۡکُم مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً لِّیُطۡہِرَکُمۡ

جب تمہاںکے یا تمہیں فیرہ امن دیتا اللہ کیلئے اور امانا گیا پھر آسمان سے پانی کہ پاک کرے تمکو

حج

نزل

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

[illegible]

تو اپنے فرمایا تو سچا ہے یہ دقتیرے آسمان کے فرشتوں کی تمہی تمہیں سحر بن منصونے کہا کہ بعد شکست کفار جبریل
 حضور میں آئے تو ایک رہ بنے تھے اور سرخ گھوٹو سپرد ارض کی اللہ تعالیٰ نے بھجوا دی کہ جب تک آپ راضی نہ
 حاضر ہوں اب آپ خوش آئے اپنے فرمایا ہاں فرشتوں کا ابوشیخ نے کہ جبریل سبز گھوٹ پر سوار تھے اسپر کڑو ہنار
 پڑا تھا آپ کے ہاتھ میں تیرہ اور جسم پر رہ ایک ولایت میں ہے کہ در عمامہ باندھے تھے اور دانتوں پر غبار پڑا تھا۔ ابن کثیر
 جبریل نے حضور سے کہا آپ اہل بدر کو کیسا جانتے ہیں فرمایا وہ افضل المسلمین ہیں جبریل بوسے ہم بھی ان فرشتوں کو جو بڑے
 میں حاضر ہوئے تھے بہترین ملائکہ جانتے ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ قُتِلَ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تَحْزَنُوا هُمُ

اور وہ لوگو کہ ایمان لائے ہوں جب کہ تم ان سے جو کافر بوسے جبار کے پھر نہ بھڑو ان سے
 لَا دُبَارَ لَهُ وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُوبَرُهُ إِلَّا مَتَّعْنَا الْقِتَالَ أَوْ مَتَّعْنَا
 پھر اور جو بھیجے آئے اسدن پشت اپنی مگر پھر نیز الا واسطے لڑائی کے یا پناہ لینے والا

إِلَافَةً فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ وَيَسِّرُ لِمَصِيرِهِ

طرت لشکر کے پس یقین آگیا غضب میں اللہ کے اور ٹھکانا اسکا جہنم ہے اور بری بازگشت ہے

اے ایمان والو جب مقابلہ کرو کفار سے کائنات لشکر کشی تو انکی طرف سے بھیجنہ بھیجو اور جو بھیجے پھر ہی اسدن نہ اللہ سے
 غضب میں آگیا اور ٹھکانا اسکا جہنم ہے اور بری بازگشت ہے البتہ بقصد قتال حلیہ و تدبیر کیا ہو یعنی ایسا طائر کہ جسے کہ تو بھانگا
 جاتا ہے اور غرض یہ ہو کہ دشمن مطمئن و غافل ہو جائے یا کسی نوک کے مقام تک آجائے یا کسی زبردست لشکار یا مان سے
 لمبا نیکی لے لے پڑے تو مورد الزام نہیں زحفا کی قید سے بچا گیا کہ اکیلے دو کیلے مسدع ہو جائے۔ یا زحفا جنگ نہو یا بطور
 تاخت و تاراج حملہ آوری ہو تو فراعرا م نہیں۔ الا و بارہین غایت توضیح فرمائی یہ بھی اشارہ کر دیا کہ دائیں بائیں
 ہو جانا عاز و امنین یومئذ بعض نبی کو مخصوص بیوم بدر بھیجے ہیں جیسا کہ تفسیر حمدی اور درمنثور میں ہے لیکن حکام
 قرآنی مخصوص مود سے خاص نہیں ہو سکتے بیشک وارد انکا حرام ہے البتہ اسکا عموم الکی آیتوں سے منسوخ ہے
 پہلے ایک کو دس پر غالب فرمایا پھر بظرف ضعف دو چند ہر امر قرار پایا۔ دشمن دو چند سے زیادہ ہوں تو فراعرا جاز
 ہے مگر مناسب نہیں جیسا کہ منذری نے امام شافعی سے نقل کیا۔ متحرف اور متحیر ایہ دونوں صورتیں مستثنیٰ ہیں
 یعنی کسی داؤنوں گھات یا مصلحت یا اپنی جماعت سے لمبا نیکی لے بہنا منع نہیں ہے میں ایک اصل قوسی کی تعلیم ہے
 جس سے دشمن کو میدان میں منت نقصان پہنچتا ہے درمنثور ابن عربی نے کہا ہم کسی لڑائی سے ہٹ آئے تو کہتے تھے جہاد
 سے بھاگنے والے غضب لہی میں آئے ہوئے رسول اللہ کو کیا محفد کھائیں حاضر ہوئے تو حضور نے فرمایا کوئی ہم
 ہم نے عرض کی کہ انفراتون ہم بھاگنے والے فرمایا لا انتم عاکم مودت نہیں تم کرو حملہ کرینو اسے ہوا جس سے

الحسن لشکر برونہ مسودہ کس لیا کمال عالیہ کائنات لشکر کشی ۱۲۳

معلوم ہوا کہ ہزار جہنمی جزا نامہ عادی اور ہر اور لیون ہٹنا بڑھنا توڑنے والوں کے لیے لازم ہر بخاری۔ سات گناہ ہلاک کر دیا ہے ہیں بل شریک۔ ہر سحر سے قتل حتیٰ کہ سونو خاری یہ تیر کمال کھا جانا یا پارسا عورت پر تمام نامہ صفت جنگ سے بھاگنا۔ خطرانی بین ہر تین گناہ وہ ہیں جیسے ساقی کوئی عمل نفع نہیں دیتا یا شریک شہوت والدین سے جا سے بھاگنا الطبیقہ افان کے بعد سجد سے نکلنا جائز نہیں گویا یہ قت قاتل نفس شیطان ہر مکر لغو ہم ایسی کسی ضرورت جیسے خوف یا بے ہوشی یا ہتھام جماعت امامت جیسے متخیر سوال قتال کی یہ تاکید اور بھاگنے میں ایسے عید اس پر صرف تعداد کی عایت اور دوسرے جوہ سے اعراض یہ امر عجیب ہے۔ دس مرد مسلح۔ قوی۔ تجربہ کار۔ بیس کیا سو دوسو نہتوں اور کمزور و ان اور جنگ و دید پر یقیناً غالب جاتے ہیں خصوصاً اس زمانے کے آلات اور حکمتوں نے تو فرق قلیل اور کثیر کو بالکل مٹا دیا ہے تو کیا ہزار مرد و شیر باز سو بند و چوہوں کے سامنے ٹھہر بھی سکتے ہیں ابھی تو پتھر وغیرہ کا ذکر نہیں عجب مشکل ہے کہ رگی تو آگ کی پوچھلا اور بے توفی انار جو آپ مولیٰ سلام پر نظر کرنے والے ایسے خیال نہیں کرتے قتال و صبر عبادت ہو اور کوئی عبادت بہت بڑے سامان پر موقوف نہیں کی گئی ہو۔ اعلیٰ کلمہ اللہ موقوف ہو کمال تقویٰ و حق پرستی پر اور تقویٰ و ذکر و صبر و ثبات موجب ہیں نزول رحمت و اعانت حضرت کریمیا کہ متعدد ایتوں سے صرح ہو بیس اعلیٰ کلمہ اللہ غالب ہوسن نہ قوت جسمانی پر موقوف ہونہ خوبی آلات و کثرت اسباب پروردہ کوئی اگر وہ خدا پرستوں کا جو غالباً فاکش ہے ساز و سامان بھی ہو ایک ہیں کبھی شمشیر سے جان برہی نہوتا غلبہ کیا اسی لیے بوقت قتال تقویٰ اور صبر اور کثرت و ذکر کی تاکید نازل ہوئی ہے لیکن جبکہ عبادت الہی ظاہری اسباب پر جاری ہے اگر دو چار کو دن میں ہزار پر فتح لجا کر تی تو نہ ہمارا امتحان ہو سکتا کہ کفار کو اپنے بطلان میں شبہ تار اندا پہلے وہ چند پر وعدہ فرمایا پھر نہ نظر ضعف (ضعف جہالی نہیں) سیکے کہ آخر میں مسلمانوں کی قوت اور توانگری بڑھتی گئی بلکہ ضعف تقویٰ عمل و در چند تک صبر کا حکم دیا کہ کچھ قوت و باطلین ظاہر فرق بھی رہے لیکن آلات اسباب۔ نہ یہ ہوسن کے قدرت میں اعلیٰ تھے نہ انکے درپے ہر جانا دلیل حق پرستی تھی انکی طرف استجابی امر فرما کر بیس کر دیا کہ کو یہ سب مگر اعتماد و صرف ذکر اللہ و تقویٰ قلب و صبر و ثبات پر جو تمہاری تخلیق سے مطلوب ہو اور بیشک اس صفت کے مجاہدین اپنے قلت اسباب نقصان آلات سے کبھی شکست نہیں کھاتے بلکہ جب کچھ اعمال تقویٰ میں کی ہوئی ہو فوراً آثار بدرت ہو گویا کہ یوم احد میں پیغمبر کی راہ پر قائم نہ ہوتے اور زمین میں اپنی کثرت پر اتار دیتے۔ یہ نہایت وسیع و نازک امر حل کیا گیا ہے فکر و تامل در کار ہو۔

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ اِذْ رَمَيْتُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَمٰهُ ۚ

پس نہ قتل کیا تھے بلکہ اللہ نے قتل کیا انھیں اور نہیں پھینکا تھے جب پھینکا لیکن اللہ نے پھینکا

رہی تیر پھینکا۔ یا کوئی اور تھے پھینکا الو سعویب یہ غلبت و اعانت ہماری ہو تو تھے انکو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ ہی نے قتل کیا۔ اور تم نے خاک نہیں پھینکی بلکہ اللہ نے پھینکی تو صبح اسکی یہ ہو معاملہ جب بدر میں مسلمان فتح پان

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

ہوئے تو ہر ایک کسائین نے اسے مارا اسے مارا اور شلو ہوا یہ فرمایا میں یہ کام تو جالا ہوں تم میں مجھ کو لکنا خیال کیا کرتے ہو اب کثیر مباحث بنید سے کہاکہ آیت میں تری اپنے میں بھیاں خاک کی بدر میں چنگین ایک کفار کی نہیں جانب دوسری بائیں طرف تیسرے سامنے اور فرمایا شاہد الو جی ہ یہ معنی تمام کفار موجودہ کے سرور پر بہ قدرت خدا پہنچ گئی اور انکو بجا گئے ہی این پڑا ارشاد ہوا اے نبی کریم یہ بھی ہماری ہی کار سازی تھی مفسرین متفق ہیں کہ روایات مشہورہ شاہد کہ یہاں ہی سے نبی پہنچا ہوا ہے لطیفہ حقیقت امر یہ نظر رکھو کہ فاعل حقیقی اللہ ہے لطیفہ یہ دعویٰ چھوڑ دو کہ ہم بھی کہہ سکتے ہیں لطیفہ مہارات پر کامیابی اور نفس کی بہ شکنجی منجانب اللہ مجھو لطیفہ توحید تو بیانی و ضلی کا مرتبہ ریاضات و اعمال کے بعد ہے لطیفہ مومنین کی تعظیم مقصود ہے کہ انکا فعل ہمارا ہی فعل ہے اور کفار کی ہیں منظور ہے کہ جو روو و مقتول ہو رہے ہیں وہ مقتول مرد و دراب العالمین ہے مسئلہ افعال عباد و مخلوق باری تعالیٰ ہیں

وَلَيْسَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَكَ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ذَلِكَ وَلََّ اللَّهُ مَوْهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ
اور تا کہ آواز سے مومنین کو اس کو زنا لاش چھی بٹشک اللہ سنتا جاتا ہے یہ فتح دم کو جو او بٹشک اللہ سنت کر نیا لاپرواہ کا

بلا آزمائش یہ کبھی صدمے ہوتی ہے کہ صبر ثبات کی جانچ ہو اور کبھی نعمت سے کہ شکر و فزونی دیکھی جائے حاصل فتح و نصرت اسلئے عطا کی تاکہ اللہ تعالیٰ مومنین کو اپنی نعمتوں سے آزمائے آزمائش اول یہی تھی کہ انکے نکل کو اپنا فعل ترازیکہ انکو اپنی نئی دیکھا دینے کا حکم فرمایا لیکر و فائز کی بیخ کنی ہو جائے یہ فتح دیکھی اور آئندہ بھی اللہ تعالیٰ کا فزون کے لکر کو سست و باطل کر تا رہے گا یعنی کہا اگر آزمائش میں کچھ نکلے تو آئندہ بھی غنا تو کھا وعدہ دائی کیا جاتا ہے لطیفہ کافرین عالم ہے خصوصاً محل تناغین اور شیطان سے بڑا کافر پس نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ کیر شیطان کو کمزور کر دیا اور وہاں سے خواہ بہرہ واد کہ توفیق و ہدایت و فہم کے سامنے اسکی ایک نچلی کی یا یہ کہ فی الواقع فریب شیطانی اور خواہش نفسانی قابل التماس نہیں اور یہ کمزور و ساقوی دل مومن پر پڑ ہی نہیں سکتے اور یہ بات ہی اور ہے کہ ہم آنکھ بند کر لیں و اللہ کا براہ امتحان اور براہ غلط شیطان یہ ہے کہ بندہ کسی کام کو غیر خدا کی طرف سے سمجھے - فاعلیت حقیقتہ اللہ ہی کو ہے دوسرے اس میں خل ہی کیا تو کیسا غصہ ہے کہ کہے تو اسد اور ہم کہیں گیارید نے یا عروے سعیدی اورین نوعی از شرک پوشیدہ ہست نہ کہ زید یا زرد و عمر و نجست نہ بلط مومنین بطار نعمت بعد کفار کی تہدید فرمائی

اِنْ تَسْتَفِئُوْا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَاِنْ تَنْصَرُّوْا فَهِيَ خَيْدٌ لَّكُمْ وَاِنْ تَعُوْذُوا لَكُمْ

اگر غصہ چاہتے ہو تو آگیا تمھارے پاس خلا و اگر باز آؤ تو یہ چھائی تمھارے لیے اور اگر بھڑکے تم پھر نیلے ہم
وَلَنْ كُفِّنِي عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ شَيْئًا وَاَوْ كُذِّبَتْ وَاَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ
اور نہ کافی ہوگی مگر جماعت تمھاری کچھ اور اگر چہ بہت ہو جائے اور بٹشک اللہ ایمان والوں کے ساتھ ہے
کفار اللہ ہی سے مایا کہتے کہ امر حق ہم پر کھل جائے معالکہ ابو جہل نے عین جنگ میں مالکی اے اللہ کھول دے اور

ظاہر کہ اشد ہوا اگر فضیلت چاہے ہو تو مکیا اور اس ملائی نے حقانیت اسلام ظاہر کر دی اگر اب بھی باز آؤ اور کو چھوڑو
تو تمہارے حق میں اچھا ہوگا وہی اللہ رحمن رحیم ہے اور وہی نبی کریم اور اگر کہیں پھر نہ گستاخی کی تو ہم بھی
اسی ہی سہہ دیکھیں ہی فرستے ہیں گے اس طرح منت خاک سے منگو خاک میں ملائینگے اور یہ تمہاری فوج و ملکیت
اگر بہت کچھ ہو مگر کوئی فائدہ نہ دے گی اور میں شہد نہیں کہ اللہ تعالیٰ ایماقی الوون کے ساتھ ہے و آیت عبارت
نقص ثبوتی ہے کہ وہاں نصرت آئی اور افواج ملائکہ مومنین کے ساتھ ہے اور کفار مغلوب و خوار اور جب بھی
کفار سرکشی کریں گے اللہ انہی کروں شکنی کرے گا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ

اسی ایمان دارو اطاعت کرو اللہ کی اور رسول کی نکلے اور نہ پھرو اس سے اور تم

تَسْمَعُونَ ؕ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ؕ

سننے ہو اور نہ ہوش اُنکے جنہوں نے کہا سنا ہے اور وہ نہیں سننے ہیں

اور سنا تو اللہ و رسول کی اطاعت کرو اور اُسکے ارشاد سے روگردانی نہ کرو اس حال میں کہ تم سننے ہو اور اُنکے نہ ہو
جاؤ جنہوں نے کہہ دیا کہ سننے حکام الہی سے حالانکہ دل سے نہیں سنیں سننے ہی نہیں تہذیب سے یہاں مرا قبول
و ہم نے نہ آواز سننا پس یہ لوگ خواہ منافق ہیں خواہ سخت غافل ہے ہوا

أَنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُكُ ۚ الَّذِي لَا يَعْقِلُونَ ؕ وَكُلُّ عِلْمٍ

بیشک بدترین چٹکنے والوں کے پاس اللہ کے وہ ہر گونے ہیں جو نہیں سمجھتے اور اگر جاننا

اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرٌ ۚ أَلَا سَمِعْتُمْ دُرَّوْا سَمِعْتُمْ دُرَّوْا وَهُمْ هُمْ صُوتُونَ

اللہ انہیں کچھ بہتر ہی البتہ سنا تا کہو اور اگر سنا تا کہو اللہ بھر جائے اور وہ روگردان ہوتے

دواب زمین پر چلنے والا آدمی ہو یا جانور۔ عرف میں اسکا استعمال حیران میں ہو اور میان کنایہ ہے کیا حق و حقیر
سے صم بھر کنایہ ہے سرکشیاں فہم۔ غیر مطیع سے حکم گونگا کنایہ ہو اُس سے جو کلمہ حق سے ساکت ہو عاقل سے مراد
عارف و انجام فہم احکام الہی کو سمجھنے والا۔ بخاری اشرا الدواب سے بنی عبدالدار مروی ہیں حاصل اللہ کے نزدیک
تمام جانور و زمین وہ ہر گونگا بدتر اور خوار ہے جو کچھ جانتا ہی نہ ہو یعنی اس پر بھی دلیل صریحی توحید ربوبیت سے غافل
ہے پھر فرمایا۔ اگر اللہ تعالیٰ اپنے علم ازل میں جانتا کہ کہیں کسی قسم کی خیر ہے تو ضرور انکو سنا تا کہ سننے والا بنانا مگر
جبکہ علم ازل نے انہیں کوئی اچھا فی معلوم ہی نہ کی تو اب سنا نیکا کیا فائدہ ہے اور باوجود اسی غیر قابلیت سمیعت
کے اگر انہیں سنا تا تو بھی وہ غافل ہے ہوے پھر جاتے اور راہ پر نہ آتے و انسان جو اللہ کو جاننے تمام
حیوانوں سے بدتر ہے مگر عقل بشری معرفت حق ہے مگر ارادہ الہی کا تعلق بحسب علم ازل ہے یعنی جو امر شدنی

اللہ پس یہ حقیقت غصہ وہ جو انہیں امر و نہی سے سرزد نہیں کیے آئی

ظلم میں قرار پایا گیا اسکا بجا دوا اصلاح پر ادا ہو تا ہے ورنہ نہ بجا اس میں بھی کوئی قصور ہے کہ آپ کفار کی
انہی سے بلوں ہونے بطن بعد تدریس تفسیر کفار مومنین کے ہدایت اور تعلیم کی طرف توجہ منسوب ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ
ایمان والو قبول کرو واسطے اللہ اور اسے رسول کے جب پکارے تم لیکن زندہ کرنا کے

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ خَشِيعُونَ
اور جان لو کہ بیشک اللہ رہتا ہے درمیان آدمی کے اور اس کے دل کے اور نشان یہ ہے کہ نہ اس کے جمع ہو جائے

استجیبوا قبول کرو اطاعت کرو (عالم) تمہیکم زندہ کرے معاملہ کد سدی نے زندگی ایمان ہے اسلئے کہ کفار
شکست کے ہے کما قادم نے قرآن ہے کما بجا ہر کے امر حق جواب کما قیسی نے کد مراد شہادت ہے جو حیات

ابری بن کثیر کما عروہ بن زبیر نے مراد جہاد ہے جس سے حیات با عزا و غلبہ حاصل ہوتی ہے اور ولت و
مغلوبیت کی موت سے رہائی ملتی ہے حاصل ہے ایمان والو اللہ و رسول کی بات سنو اور اطاعت کرو جب وہ

تکملو بلا مین طرف حیات و نجات کے اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ آدمی اور اس کے دل میں در آتا ہے نہ دل سے کسی
پھر سکتا ہے نہ آدمی دل پر قابو پاتا ہے جب تک اللہ تعالیٰ نہ چاہے یعنی اس قبول پر نازان ہو اپنا حق نہ ٹھہراؤ اس لیے

کہ قبول ہو یا انکار قبول ہو یا ادا بار سب سی کے قبضہ میں ہی اسی لیے حضور سے منقول ہے کہ فرمایا کرتے یا مقلب
القلوب ثبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ اصحاب نے عرض کی یا رسول اللہ ہم آپ پر ایمان لائے کیا آپ ہم پر خلیف

ہیں فرمایا ہاں اِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ اَصْبَعَيْنِ مِنْ اَصَابِعِ اللَّهِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ
(رواہ ترمذی) بیشک اللہ کے دو انگلیوں میں ہیں جہدھر چاہے پھیرے اور تم سب اللہ تعالیٰ کے حضور میں

جمع کیے جاؤ گے دینے نہ اختیار ہے نہ وہاں ہے فرار پھر جزر و انکار سے فائدہ کہ میرے قلب مراد عقل ہے یا گناہ
ہو کمال قرب سے جیسا کہ فرمایا اَنْتُمْ اَقْرَبُ إِلَيَّ مِنَ حَبْلِ الْوَرِيدِ ہم رگ جان سے زیادہ تر قریب ہیں

کہ ضرورت نہیں کہ ہم سے مبالغے اور مجاز پر مجبول کریں بلکہ حق یہی ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ ہر شے سے اُس کے نفس سے
زیادہ تر عالم و قریب ہے یہ امر عجیب نہ کہ غیب ہے بخاری آپ ایک ن ابو سعید بن کعب کی طرف سے گزرتے

وہ نماز میں تھے آپ نے طلب کیا وہ بعد فراغت آئے سبب توقف پوچھا تو عرض کی میں نماز میں تھا فرمایا تمکو
یہ حکم قرآن میں معلوم کہ قبول حکم رسول بلا توقف اَجِبْ قِيَاسِ چونکہ امام عادل احکام الہی کا جاری کرنے والا

اور پیغمبر کا قائم مقام ہوتا ہے اُس کی اطاعت مومنین پر واجب ہے

فَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
اور ڈرو تم اس فتنے سے کہ نہ پہنچے مومن ظالموں کو خاص کر اور جان تو بیشک اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے

ایسے فتنے سے رو اور بچو جکا وبالِ حزن انجھیں فتنہ گردن پر مخدوس نہیں بلکہ عام ہو جائیو اس میں کثیر فرمایا ام سلمہ نے کہ حضورؐ نے کہا جب میری امت کے گناہ شائع ہو جائیں گے عذاب الہی بھی عام ہو جائیگا میں نے عرض کی کیا نیک لوگ نہ دیکھتے فرمایا ہونگے مگر بد کے ساتھ بلائے دنیا میں گرفتار اور آخرت میں برحمت حق رستگار اچھین گئے یہ وہی جہاں ہے کہ اللہ تعالیٰ بے کیے کسی کو پکڑے خود ارشاد فرمایا لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَكَفَىٰ ذُنُوبَكُمْ عَن آيَاتِنَا كُفْرًا کہ تھے ہیں بعض وہ ہیں جہاں اثر گناہ گار سے متجاوز نہیں ہوتا اور بعض وہ ہیں جن کی کچھ نیکو شرکت سے ہو جاتی ہو ہیں ظاہر ناکر وہ گناہ مگر حقیقتاً اُسکے اثر اور امیرش میں کیے کی سزا پاتے ہیں تاکہ آخرت کے عذاب سے پاک ہو جائیں چنانچہ حسن سے مردی ہو کہ آیت طلحہ وزیر عثمان کی شان میں ہے اور کہما سدی نے اصحابہ محل کے حق میں ہے۔ اولیٰ کما عطا کہ نے اصحابہ خیر کے متعلق ہے کہ آخر عمر عثمان سے مدتوں تک امتلا عام ہی خصوصاً یزید اور اُسکے قدم بہ قدم چلنے والوں نے پڑھ نشیخان مدینہ و کوشہ گزنیان آستانہ نبوی و عابدان بیت اللہ کو بھی پھوٹا بخاری حضورؐ نے تیکلا فرمایا کہ ایک کشتی پر کچھ لوگ سوار ہوئے طبقہ اسفل والوں کو پانی کے لیے اوپر چلنے میں تکلیف ہوتی تو وہ بسولے سے کشتی میں سوراخ کر کے گئے کہ میں سے پانی لے لیں اگر اوپر والے اچھین روکیں گے تو سب نجات پائیں گے نہیں تو غرق ہو جائیں گے ایسے ہی ایک گروہ افعال خفیہ کرتے رہیں اور دوسرے نہ روکیں تو یہ کشتی سب کو لے ڈوبے گی ف انسانوں جیسے زمانے کی یہی حالت ہو۔ اموات کفار و فساق ملکہ مابست فی الدین جس سے ام بالمعروف جو فرض کفایہ ہو۔ بالکل متروک ہوئے کثرت بدعات و شرک سے عدم مبالات طلاق حرام و رواج رشوت و ربا و غیرہ غرضکہ صدیاں وہ گناہ ہیں جنکے اثر اور وبال سے نہ عابد بچے ہیں نہ مستحق بری ہیں

وَادْكُرُوا اِذَا نُمْتُمْ فَسَبِّحُوا لِلّٰهِ الَّذِي تَتَضَعُّونَ فِيْ لَارْمِضٍ خَافُوْنَ اَنْ يَّتَخَفَكُمُ
اور یاد کرو تم جبکہ تم سو رہے ہو کہ اچانک میں تم کو
النَّاسِ فَاُولٰٓئِكَ مُّوَدَّٰتُكُمْ يَبْصُرُوْنَ ۝ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ
انسانوں کو اور ان کے دوست ہیں جو دیکھتے ہیں کہ تم کو رزق دے رہے ہیں تاکہ تم شکر گزار ہو
اور اے گروہ مہاجرین یاد کرو وہ حالت کہ تم کے میں کم اور کمزور تھے وہ نے تم کو اہل مکہ تکو قتل و اسیر نہ کریں
انہی اہل مدین تو تھے تم کو مدینے میں جگہ دی اور انصار کی فوج اور ملائکہ کی نزول اور نفع برد سے تمہاری مدد فرمائی
اور تم کو انہی غنیمت سے پاک و لذیذ رزق دیا کہ تم شکر کرو ف اپنے ضعف اور احتیاج کا ذکر بغرض شکر نعمت مستحب ہو
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَكُونُوا أَمْنِيَّتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَقْلُسُونَ
ای ایمان والو نہ خیانت کرو اللہ اور رسول کی اور نہ خیانت کرو امتوں میں تمہاری اور تم جانتے ہو
اسے ایمان والو اللہ رسول کے حکم میں اور باہمی امتوں میں خیانت نہ کرو تم جانتے ہو کہ اللہ حاضر و ناظر عذاب و انتقام پر

قادوس۔ مفسرین نے اس کے متعلق واقعات بیان کیے مگر حکم عام ہے ہر خیانت سے تعلق ہے اور کسی پر مخصوص نہیں
 پھر خیانت عام ہے مال میں ہو یا کسی اور میں جیسا کہ دائرہ ہوا المستشار امین شہادت کا رابین ہے اسے
 حق پوشی اور اسے ناسد دینا چاہیے اور ابن مسعود نے کہا الصلوٰۃ امانۃ والوضوء امانۃ والوزن امانۃ
 والکیل امانۃ (ترغیب) نماز وضو تولیہ سب امانت ہے اور اپنے حضرت عبیدہ بن الجراح کو فرمایا امین الامۃ
 ایسے کہ وہ ان کے امیر اور محافظ تھے۔ پس یا۔ نفاق۔ اسلام اتفاق کے پریمین زور نصیحت میں جو غرضی مسائل میں
 تاویل باطل روایت میں افتراء غلط بنانا۔ حق چھپانا۔ فریب وغیرہ سب خیانت ہیں اور جو حق سبحانہ تعالیٰ نے
 عطا فرمایا اسے نہ محل صرف کرنا بھی خیانت ہے لطیفہ خیانت کے معنی کئی نقصان اور عرف میں ضد امانت کے
 مگر خیانت وہیں ہوتے ہیں جہاں امانت اطمینان ثابت ہو چور اچکے کو کوئی خانہ بین کہتا پس علمای کرام و امرا
 اسلام زیادہ تر اس حکم کے مخاطب ہو گئے لطیفہ خیانت کو بکسر ذکر فرمایا کہ حق اللہ و حق العباد و نوین نہی مستقل ہو
 اور لایہ نفی ایک ہی بار کہی کہ دونوں مانعین ایک ہی صنگ کی سمجھی جائیں ترغیب علی سے روایت
 کہ ایک شخص نے حضور سے پوچھا کہ سب آسان درستی مشکل کیا ہے فرمایا کلمہ شہادت آسان اور حفظ امانت دشوار
 خبردار ہو کہ نہ دین نہ نماز نہ زکوٰۃ ہے امانت کے کچھ بھی معتبر نہیں اس کی کثیر آیت ابوالبابہ کے حق میں اتری جب
 یہ بنو قریظہ مجاہدین کے محاصرے سے تنگ گئے عذر خواہ ہوئے حضور نے فرمایا کہ اگر اس شہ طبر قلعہ سے آؤ تو آؤ
 کہ جو ہم چاہیں وہ کریں انھوں نے کہا ابوالبابہ کو آپ بھیجیں تب ہم اس کا جواب دینگے یہ گئے تو ان کی گریہ رازی
 ترس گیا افسار سے بتا دیا کہ اگر باہر آگے قتل کیے جاؤ گے یہ لکڑ پھرے تھے کہ دل میں کہتے گئے میں نے
 اللہ و رسول کی خیانت کی اب کیا منہ دکھاؤں مسجد شریف میں گئے اور آپ کو ستون سے باندھ دیا اور کہا کہ کچھ
 نہ کھاؤ نہ نہ پوئیا یا مردن یا توبہ نازل ہو۔ تو دن یوں ہی گزرے آپ بیہوش ہو گئے رحمت الہی نے جو شہر
 توبہ قبول ہوئی لوگوں نے چاہا کہ بھولہ بن ابوالبابہ نے قسم دلائی کہ مجھے وہی کھولینے چکا میں غریبوں پر حضور
 خود شریف لائے اور انکی عقد کشائی فرمائی۔ بعد ازاں تھالی مال بھی خیرات کر دیل حضور سے مروی ہے کہ فرمایا
 ہمارے پاس کیوں نہ آیا کہ ہم بارگاہ الہی میں عذر خواہی کوئے درمستور کہا مغیرہ بن شعبہ نے کہ اس کا تعلق حضرت
 عثمان کے قتل سے جو ربط پھر وہ اصول تعلیم فرمائے جن پر امانت و خیانت دونوں کا مدار ہے

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَ أَجْرٍ عَظِيمٍ

ع

اور جان رکھو بیشک مال تمھارا اور اولاد تمھاری فتنہ ہے اور اللہ بڑے اجر کے ثواب بڑا ہے

معلوم ہے کہ مال اولاد بہکانیو اسے ہیں اگر اور جھگڑے تو پھر بھی رک نہیں سکتے حضور سے دور حرام میں گرفتار نہ ہیں
 بجا زینت سے دہرا سقد خود فتنگی کیلئے اللہ کے پاس تو نواب حساب ہو و واضح ہے کہ مال اللہ کی نعمت ہے

اللہ تعالیٰ نے خود حضور اچھاں کو کھانا دیا کہ عَمَلًا فَاعْمَلُوا قَمِطَسٌ تَحْتِ الْمَدَارِ کَرِیَا۔ اور مال ذریعہ معاملات بخیرہ اور اطمینان ان شکوت اسلام ہے اور اسی ہی اولاد کی نسبت ارشاد ہوا کہ خیرات باقیہ سے ہے اور طلب داکو ثواب فرمایا اور یہاں اسی میں یہ معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تحصیل اور کثرت میں فرق کیا اگر بھول گئے اور حد سے بڑے آفتاب عذاب ہے اور اگر شکر کرتے ہیں وہ گار کے خواستگار سے تو ثواب بجا بجا لیکن جبکہ طبع انسانی مال اولاد کی محبت میں سب سے بھول جائیگا سبق یاد کر چکی ہے تینہ فرمائی کہ خدا ہر شہید ہرنا حضرت قلندر عیسیٰ دنیا از خدا غافل بدن بنی قماش فیہ خیزندون پھر اجر عظیم کی طبع دلالی کو انکو چھوڑنے اور حد سے قائم رہنے والے آپکو محروم نہ کریں وہ سب سے زیادہ کامیاب ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ان تَقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَ لِكُلِّ عَمَلٍ مِّنْكُمْ مَّثَابِرًا وَلِكُلِّ شَيْءٍ ثَوَابٌ لَّكُمْ

ایمان والو اگر زور اتر سے کہو یا کہہ دے کہ یہ امتیاز اور امتداد سے ہے برائیاں تمہارے لئے ہے اور اللہ ڈو والفصل العظیم اختیار کرو تو اللہ تعالیٰ تمہارے لئے امتیاز و خصوصیت اور اللہ صاحب فضل عظیم ہے

چھپا کر حکومت کیا اللہ تو بڑا افضل والا ہے فصل یعنی امتیاز کما ابن عباس نے آخرت میں نہایت دنیا میں فتح۔ کما مجاہد نے دنیا و دین میں کامیابی کی راہ۔ کما محمد بن اسحاق نے حق و باطل کا فرق و دنیا میں الہی علامت ظاہر نہیں کہ مومن کافر سے اور شیخ عاصی سے جدا ہو سکے جن صفات فاضلہ و عطیات عظمیٰ پر انکو کو خیرہ دوسرے بھی اُن سے خالی نہیں جیسے علوم۔ فنون۔ صناعات۔ قلیل کثیر پر غلبہ۔ فتوحات کثیرہ۔ تصرف کرامات۔ اشراف۔ مجاہدات۔ عدل۔ سخاوت۔ تحمل۔ شجاعت وغیرہ دیکھیے صفحات تاریخ قدیر و کمالات جدیدہ ارشاد ہوا کہ ایمان کا نور لا ینفوی کی آنکھیں کھولو۔ فرق دیکھو بڑے اور اس فرق کے بے صورتین ہیں اول یہ کہ خدا شہر و شہر دوسرے متنازع ہوں جیسا کہ فرمایا اِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَنَا جَنَّاتٍ النَّعِيمِ دوم یہ کہ ہر مقابلہ اور کثرت میں غالب آئیں جیسا کہ فرمایا اِنَّ حُزْبَ اللَّهِ هُمَا الْغَالِبُونَ اور یہی قوت تھی جسے کمزور بے سامان گروہ جب کو بڑے بڑے زبردست بادشاہوں پر تیر و شیرد و نون میں غالب رکھا اور ہمیشہ علمائے متقی اپنے مخالفین پر منصور رہے ہیں سووم یہ کہ انکے خوبان متنازع اور نقائص محو دستور ہو جائیں اسی کی وجہ سے کہ باوجود نقص و عیب تمام دنیا کے بڑے بڑے تیرک اہل نظر مناظر دن کو نہ ہمارے نقائص ثابت کرنے پر قادر نہ ہوں نہ کسی کثرت میں مثیل کیلئے ہمارے خود بخود اور شے ہی ہر سر میدان کوئی آہ کا ہو تو تبتلات چہرام یہ کہ انکے قول غیور دسرون کے سے نہ ہونے کو صورت ایک ہو مگر مانے میں امتیاز نہ۔ دیکھی خودستہ مند بھی طبع تصد شکر دسرون کی نسیاحت سوراہ غفلت دگر۔ انکے مصائب جو سلیم و رضا

۱۱۲
یہ کتاب ایک نام سے ہر شخص کے لئے ہے
۱۱۳

دوسروں کے یہ وجہ مایوسی و گمانے کلمات جو ہر قبولی و شرف بقا سے پرورائے فضائل دنیا کے رقم کی
مقصود ان کا غلبہ غلام شراغ الہیہ موجب اصلاح و دفع فساد الکی فتح و فیاضت نفس مروج قوانین طہارت و
انکے اچھے فکارات تجربیک محرک جلیل و قدیر انکے تعمرات تسویلات نفس شریعہ و دنیا کے لادان فانی و مومن
میں مستند جلیل باقی کے نظارہ پرست سح بین غفلت رہہ انکاست تابہ کبابہ پیچم یکہ تقدی سے حق
کاشعور اللہ کے محبوب و مکروہ میں امتیاز نکات احکام و حقائق تصوف کا سلیقہ آجاتا ہے کتب تو دنیا و دین کے
کائنات پر وقت کو کے استدرا و اللہ کی رضا پر فدا ہو جاتے ہیں۔ لہذا ان فانیہ و فاعلس نفسانیہ پر نظر نہیں آتے
وہ جانتے ہیں کہ غیر اللہ قابل انتفات نہیں اُسکے بنائے ہوئے مکتوبات میں اُسکی بندگی اچھی بات نہیں بھی امتیاز
و شعور تھا جسے صومالیان عرب کو بیک نگاہ توجہ تمام دنیا کے مہذب صاحب علم و فنون ہی سے نہیں
بلکہ ملائکہ سے بھی اعلم و دانا تر بنا دیا اسی نے امت محمدیہ کو شمل ابنیا مزی بنی اسرائیل بنا یا ہزاروں علم
و اسے گزشتہ دوروں سے برتر کرنے و رہی اسے اور اب بھی بہت کچھ کوشش ہو کر تہی بن مگر بات جب سنی گئی علم
متقی ہی کی سنی گئی الحاصل اگر دنیا میں امتیاز اور آخرت میں خصوصیت ہے تو اسی تقویٰ سے باقی ہیچ
مسئلہ اعمولہ مترتباتی از فضل مشروط تقویٰ ہے غیر متقی کبھی درجہ قبول شرف خصوص کو نہیں پہونچ سکتا
اور شاہ پر بھی سبب ہو کہ ہم اپنے ایسے مسلمانوں میں اور کفار میں فرق نہیں پا کر

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُتَّبِعُونَكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يَكُونُوا لَكَ أَوْ يَخْرُجُوا مِنْكَ أَوْ يُنْفِثُوا فِيكَ وَكُلٌّ مِنْهُمْ لَكَ فَاسِقٌ
اور جب داور کرتے تھے مجھے مجھ کو کیا کرکھیں گے یا تو تم کو پیچھا کریں گے یا تم کو قتل کریں گے یا تم کو اپنے پاس لے جائیں گے یا تم کو اپنے پاس سے نکال دیں گے یا تم کو اپنے پاس سے نکال دیں گے یا تم کو اپنے پاس سے نکال دیں گے
اور جب کاخون نے دانوں کیا کہ ایکو بوس یا فصل کریں یا کسے باہر کر دیں اور سب ملکر کہیں گے اللہ
تو سب اچھا دانوں کرنوالا ہے واقعہ ہجرت جب بعض نصاریٰ بیعت کی تو کفار کہہ کو اشاعت اسلام بظاہر
کفر کا خوف ہوا سب کے سب اراشدہ میں جمع ہوئے شیطان بھی ایک پیہر پہنا گیا ابوا بخری بولا کہ محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کو ایک سکا نہیں بند کر دو اور دوزن سے کھانا پانی دیتے رہو یہاں تک کہ مرجا میں شیطان بولایہ راہی اچھی
نہیں انکے اصحاب نے نیکی پر شام نے کہا انھیں نکال دے ابیس نے کہا اپنی تیز زبانی سے پھر تو وہ کھل کھلیں گے ہزار ونگہ
اپنا نیا لباس پہن کر چڑھائی ہوگی ابو جہل لا قریش کے ہر قبیلے کو ایک ایک آدمی جمع ہو کر ایک ساتھ ایک شہد کرد تاکہ کسی
ایک پر خون نہ نہ کسی کا نہ کسی کو انتقام کا حوصلہ ملیں نے اسکی بڑی تعریف کی اور اسی شور سے پر کفار تشفق ہوئے اور
اور دوزن کو گھیر لیا خود نے ایک مٹی خاک اُٹکی انکے منہ میں الدی اور ابوبکر کے پاس چلے آئے وہ اپنے غار نور میں پھر رہے تھے
کھانڈے بنکے کسی کو وہ خود اسوجہ نہ تھا جب متاع تو دیکھا کہ فدائے رسول ندج بتول علی مرتضیٰ برادر مصطفیٰ اہوام
فرمانیں اللہ مکرر گویا حق سبحانہ تعالیٰ نے اس کی تین ہا اہسان دولا یا کہ دیکھو جو بھی انھیں کیسا دلیل ابرہہ مقتول غریب الکی

روزانہ استغفار کرتا ہوں اور مسلم بن ہونار کی روایت پر اس میں ماضی ہے استغفار لازم کر لیا ہے ترک کی میں فراموشی اور
 ہر عمل میں ساقی حاصل ہوگی اور رزق سطر علی گاہ و ہم میں بھی آسکے ربط غارتے عذاب مانگا تو ارشاد ہوا کہ حضور
 کے ہوتے ہوئی اور بحالت تنفس عذاب میں نہ سکتا حالانکہ اُس پر عذاب کا آجائے اور در تھا کہ خاطر محبوب منتظر رہے
 مَا لَهُمْ لَا يَبْعُدُ عَنْهُمْ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أُولَئِكَ إِلَّا
 اور کیا ہے اُن کے لیے کہ عذاب کو سے اُن سے دور رہے۔ لیکن کھ حرام سے اور نہیں وہ متولی مسجد کے نہیں تھے بلکہ اگر

کیا سبب کہ اللہ تعالیٰ الْمُنْفِقُونَ وَلَكِنْ الْكَرْهُم لَا يَعْلَمُونَ ہ اپر عذاب نہ کرے حالانکہ وہ منین
 زائریں کو مسجد حرام سے متقی اور لیکن ان کو کفار نہیں مانتے روکتے ہیں اور کچھ مسجد کے

متولی بھی نہیں ہیں مسجد کے متولی تو وہی ہو سکتے ہیں جو بہتر گاہ ہوں مگر اگر کافر جانتے ہی منین۔ اور دوسرے
 معنی یوں ہیں کہ اُن کے ایسے افعال پر عذاب کیوں نہ آجائے تاکہ ایسے دوست ہیں کہ ان کی رعایت ہوتی ہو اللہ کے
 دوست دینی تو متقی ہیں۔ طریق ادا دل پر تعمیر اور یادہ کا مسجد کی طرف پرتا ہو اور طریق دوم پر اللہ تعالیٰ کی طرف آیت میں
 اشارے ہیں یہ آپ بخت کر کے ایسے کہ ان افعال پر عذاب کا انفرادی اور آپ کے ہوتے ہوئے نازل عذاب
 غیر ممکن ہے کیا پسے غلط ہوئے اور عذاب یا ۲۔ کہ مغلطہ سے قطعاً نقصاً اور دوسری مسجد سے قیاساً روکنا موجب عذاب
 و وبال ہے ۳۔ یہ کہ تولیت مکہ ہمیشہ اُن کا کیلئے ہو اور اگر کبھی فاسق یا غیر مومن خدا نخواستہ غالب جائے تو اس کا قبضہ
 مثل قبضہ کفار مکہ عن اللہ غیر معتبر ہے ۴۔ متولی مسجد اگر فاسق ہو جائے اس درجہ کی مراعات و حرمت و حقوق مسجد
 نہ کر سکے تو مغلزل ہو ۵۔ بانی یا متولی مسجد اگر مرتد ہو جائے یا دائرہ اہل سنت سے خارج ہو جائے تو اسے حق تو
 نہ رہا کافر ہو جائے میں غیر متقی ہو جانا تو ظاہر ہو مگر اہل سنت سے خارج ہو نہیں ایسے کہ اگر متولی ہو تو اور بانی ہے تو ان
 شروط و احکام کی خلاف ورزی کرنے والا ہو گیا جو بوقت مسجد بنانے کے مفروضہ و ملحوظ تھے اور شروط و وقت بھل نہیں
 ہو سکتے اور یہ شبہ وہ مرتد ہو گیا یا غیر اہل سنت کچھ ہو مگر شروط مسجد بطور سابق جاری رکھے گا غصہ ایسے کہ
 فصل بعد صلاحیت معتبر ہوتا ہو اور وہ اب صالح تو نیست نہ رہا ۶۔ متولی یا بانی مسجد کسی غیر مسلم یا غیر اہل سنت
 کو متولی نہیں بنا سکتا ہر حال شرط تولیت مسجد تقاضا ہے اور ادنی درجہ اُتھامت اعتقاد ہی کے۔ یہ بھی سمجھا گیا
 کہ متولی اور انعام کرنیوالے مصلوہ و ضرورۃ مسجد بند کر سکتے ہیں اور آنے والوں کو روک بھی سکتے ہیں اور غیرت
 یہی خاص ہے ہمیشہ نہیں اور اگر ایسا ہوتا تو حق سبحانہ تعالیٰ اُن کو روکنے پر عدم تولیت سے ملامت نہ فرماتا یعنی اگر وہ
 متولی ہوئے تو شاید وہ کسی کا کسی وجہ سے کچھ حق بھی ہوتا ۸۔ اور دوسرے طریقے سے جبکہ او یا سے مراد ولی اللہ
 ہو یہ معلوم ہوا کہ تصوف میں تقویٰ ہی اور متقی ولی۔ پس وہ ہو گیا دعم اُن کا جو ظاہر شرع و مراعات
 تقوے پر طنزاً میسر اشارے کرتے ہیں اُن کا کچھ متقی یا صفا جانی نہیں

فَمَا كَانَ صَلَاحٌ مِنْهُ لَبِثَتْ أَسْوَاقُكُمْ وَأَتُفَضِّلُ بَعْضَ الْأَشْيَاءِ عَلَى الْأُخَرِ إِنَّكُمْ بِرُءُوسِ الْأَعْيُنِ ۝

در اینجا غازی اس بجای که سینه او را تکی پس بچسبید و بکاف بکشید و بکاف بکشید

صلوۃ سے مراد و عام عالم کہا ابن عباس نے بخاری طوائف کو تنکے کو دے دیا شیطان اور تالیان بھانے کا متعلق ہے
جب حضرت عمارؓ پہنچے تو دیکھ کر ان کو سختی دیتے دوسری جانب سے تالیان بھانے سنو کرتے تالیان بھانے حاصل تالیان
تجاری پہلو رہا تین ایک سو کمر بن شیطان بنیاد و تالیان بھانے نماز غرض اس کا عارضہ ہے کہ حضرت عمارؓ بن ابی رافعؓ کو

نَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ إِذَا دُعِينَا

وَمِنْكُمْ أَتَمِّدِي وَمِنْكُمْ أَتَمِّدِي

کھڑے ہوتے ہیں ہم کار پر چڑھتے جب بلائے نجات یمن اور قصد و فعل تھا سے تالیان یمنین اور سیبانیان

مسئلہ سببی اور قائلان سببناظرہ

اَلَّذِي كَفَرُوا بِفِقْوَا مَوَالِيهِمْ اَعْرِضْ لَلّٰهِ فَيَقْضِهَا لَهُمْ اَوْ عَلَيْهِمْ حُكْمُكَ يَوْمَ تَصُورُ

ایسک جو کار ہوئے خرج کو پہنچان مال ایسے کردہیں رواۃ سے اللہ کی پھر خرچ کرینگے جھوٹا گھر صرت پھر غلوچک جا کر
جو کھارا پنا مال سلیو خرچ کرے ہیں کہ اسلام کو ترک دین مسلمانوں کو روئے راست سے کوہین وہ خرچ کرینگے مگر یہ خرچ انہیں
صرت افسوس ہوگا پھر غلوچک جائینگے دین دنیا دونوں برباد جائیگی معالہ اہتمام جنگ بدین یہ آیت نازل ہوئی اگرچہ
بالداروں نے نہ وہ یہ خرچ کر کے مدینہ پر چڑھائی کی مال بھی گیا تنگست بھی پانی اسوا صرت و اخوس کے کچھ اتھو نہ آیا
اور غشوہ جنگ احد کے سامان میں نازل ہوئی اسلئے کہ بعد تنگست بدو گھار مکہ نے بہت بڑا مال باسیدہ انتقام جمع کیا و
لشکر کشی کی کف اشاعہ ہو کہ کفار تدریج میں مسلمانوں کی مخالفت میں کرینگے مگر ناکام رہینگے وہم اتہو انہیں کی کا پالی
ہر طرف ہے ہر تدبیر تہجد ہی دفع کلید (تم) بتاتا ہے کہ ترکو میرا عین مجاہدی ہاتھ رکھا اور ایسی ہی اسیدہ فشا لشکر تھا

وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ مُخْشِعُونَ ۖ أَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ أَجْنَبًا مِّنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلُ الْجَنَّةَ

اور جو کافر ہوے ظنِ دونی کے مع کیے جائیں گے۔ تاکہ جہاں کہہ کر دلائلِ تجسس کو پاک سے اور گردا نے خبیث کو

يَنْصُرُهُ عَلَى بَعْضِ فِرْكِهِمْ جَمِيعًا يُجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

ایک دوسرے پر پھرتے اور گردے سب کو پھڑکائے دونوں میں یہی لوگ نقصان پانے والے ہیں

خصیصت بخش یعنی اودہ کفر و عاصی طیب پاک شرک و کفر و عاصی سے روکم بافقت تے اور چھ کرنا حاصل کفار و
میں چھ کو جائز کیا تاکہ اللہ تعالیٰ بخش کو پاک سے علمدہ کہوے اور کفار و نجس طرح کیا کہ یعنی مومن طبع جنت میں اہل
ہوں اور بخش یعنی کافر و عاصی دوزخ میں اور کفار کی نسبت کلمہ کہم اس لیے فرمایا کہ گو یا وہ دھیلے کی طرح دھیر کر دے جائے تاکہ

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنِّي سَمِعُوا نَجْوَاهُمْ قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ

کریجے کا نون حاصل کر کے آٹے کی بنائی ہوئی کھانسیں جو گوری اور اچھری کے ترچے گزرنے کے بعد گون کی

اور کہ کفر سے باز رہیں اللہ تعالیٰ ان کے اعمال نیکات کو دیکھتا ہے اور مسلمان ہون تو انہیں ملاو یا صلح ہون تو اس میں کوئی
 فرقہ نہیں مگر کہیں اللہ تعالیٰ ان کو دنیا پر نرا پاؤں دے۔ عالم میں ہے کہ ایک قرآن میں قلموں بتاؤ غوغالی جو تو یہ
 معنی ہوتا ہے مسلمان جو کفر کرتے ہوئے اللہ جانتا ہے یعنی کفار باز آئیں تو اللہ نکلاں میں اتنا میں ثواب برکت جیسا اور اگر
 روگردانی کریں خواہ اولاد خواہ بعد صلح اطاعت اسلام خوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ مولیٰ ہو اور وہ اچھا مولیٰ اور اچھا کلام
 و معلوم ہو کہ بعد اسلام الزام و انتہاء برکاتی نہ چاہیے ایسے کہ اللہ نے گنہ بخشید یہ ہم کو نہ کہ مواخذہ اور جو گنہ گار
 وہ خود گنہ گار ہیں ہم خاص و عین ہم ہو سکتا ہے کہ حدیثی (یعنی ملام کے ہر جیسا کہ صلح عیسیٰ علیہ السلام اور آتہ) یعنی نظام ضا
 و خوریزی و تحقیق اس میں ہوا و ملاقات کے ترک جنگ مراد ہو اور (تو لوم) سے ترک سلامت و اختیار جنگ مراد ہو اور
 یہوں کہنا کہ کفار کسی لڑیں تو ہم بھی لڑو تاکہ دشمن مقتول و غلوب ہو کہ خوریزی و جنگ کر سکے اور نہ حق حاصل جا پھر جیت
 باز آئیں تو اللہ ان کے اعمال کو خود دیکھتا ہے کہ کیا بخت اور اس سکوت دامن کے بعد اگر پھر لڑیں تو اللہ تعالیٰ بخارا
 حامی ہو۔ یہ زمین ہو یا عینان فو نیز کو دفع یہ تقریر فرود ہو ایسے کہ عدم جنگ ستر زمین حق نہیں جائز ہو کہ کفار لڑیں اور
 نہ صلح و اطاعت کریں اب فرور ہو کہ آتہ میں کفر و سرکشی ہوتا کہ اس کے لئے مسو اسلام یا اسکی اطاعت حاصل جائے اور انتہاء
 مجمل ہے تفسیر اسکی احادیث اور اجماع است سے یہی ہے کہ باز آئیں کفر یا قرد سو من بنین یا ذمی۔ اور اللہ کا بصیر ہونا
 سنے اسلام اور چہ یہاں طاعت کے لیے ضروری ہو جس کوئی وجہ نہیں کہ انتہاء سے انتہاء قتال مراد ہو سکے کہ نہ ابتدا مذکور
 سے نہ کوئی قرینہ شام اور اتالی کسی حکم یا بعد سے روگردانی کو کہتے ہیں نہ ابتدائی سرکشی کو پس اگر کافر
 سنے جنگ پھوڑ دی تھی اور صلح بھی نہیں کی پھر لڑے تو نہ تو لی ثابت نہ حمایت کا استحقاق ایسے ہی صفو
 ۱۳۱۱ جلد اول میں اسی آیت کے بعد فرمایا فَاِنْ اَنْتَهُمْ اَقْلًا عَدُوًّا اَنْ يَكُنْ عَلَى الظَّالِمِينَ
 اگر باز آئیں تو تہجد یعنی حرب و ضرب نہیں مگر ظالموں پر دبان کوئی وجہ نہیں کہ ظالم مخصوص ہے (مقابلین
 ہو بلکہ جیسے عاصی و کافر ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعد انتہائے اسلام حقیقہ کافر و ظالم نہ رہیگا یا بعد
 اطاعت کافر و عاصی کی طرح قابل گوشال نہ رہیگا اور نہ بردستی تو کافر و عاصی کے لیے تھی۔ الحمد للہ کہ فرہب
 دفاع مقبور و مدفوع اور قتال ابتدائی محم و اور شروع ہوا احمدی پھر یہ عموم فاعل یعنی ہر مسلم کا متاعل بننا مخصوص
 ہے آیہ لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰی حَرَجٌ اور عموم مقتول یعنی ہر کافر کا قتل و لا آیت جزیر سے پھر انہارے مخصوص
 ہے یا انفسہ میں مسلمانان تدرست مردان کافر حربی کو جو پیر فانی اور راہب غیرہ منون قتل کریں اور اسکا صاف اللہ
 نہیں کہ آیت ایک آیت کی ناخ ہوا ایک اعتبار سے اور دوسری آیت کی ناخ ہو دوسرے اعتبار سے و
 طرف یعنی جائے قتال بھی نہیں کے نزدیک مخصوص ہے ایسے کہ ماہ حرام اور حرم مکہ میں ابتدا و زنا
 با و نہیں پس جواب آیت قرآن مجید میں ہو گئے ہیں

بَارَةٌ دَمَةٌ ۖ وَأَعْلَمُوا سُورَةَ أَنْفَالٍ

کھمدہ ابتداء صورت میں چونکہ سوالی طلب اختلاف کی صورت محض مال غنیمت سب کا سبب اللہ و رسول کی طرف منسوب کیا گیا کہ بندگانِ غلصہ کو مال پر نظر چاہیے نہ مال پر جو ہوا اللہ کے لیے ہو نہ کسی اور خیال پر پھر جب جاسخ میں کامل و رطاعت میں حاضر یا بند گوارہ جاقہمہ و غازیان حق پسندگی پرورش منظور ہوئی فرمایا

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ

اور مسکینوں کے اور غریبوں کے اگر ہوشیاریاں لائے اللہ کی اور اس پر جو امان ہے انہیں

یَوْمَ الْفُرْقَانِ یَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعِ وَاللَّهُ عَلَى شَیْءٍ قَدِیرٌ

جان لو کہ جو لوٹ لاؤ اس میں آپ جو ہیں پھر ان رسول اور اہل قرابت یعنی بنی ہاشم اور قیثم اور سکینہ اور سادہ کے لیے ہر دماغ اگر ہو تو ایمان نہ لے سکتے یہ وہاں پہنچے ہر ذریعہ یعنی جنگ بدر نازل فرمایا اللہ سب کچھ کر سکتا ہے

نہیں۔ غنیمت کے علاوہ اور اموال، تملیفات کی رائے سے مناسب ضرورتوں میں خرچ کیے جاتی ہیں۔ نقد کما کما لکھائی ہے اس سے ملک و حق و اوستین پر کافر فرض مراد ہے۔ لکھ رسول کہا تھا وہی نے ملک رسول کی

دو می القربے رشتہ دار کا طحاوی نے تمام اقرار بے بغیر کے مراد میں اسٹی ہون یا تریشی جیسا کہ
 مران سے دوسرے مقام پر ثابت ہے اور یہ دلیل کہ بنی ہاشم پر صدقہ حرام کر کے جس کا عوض کیا گیا
 پس مراد صرف بنی ہاشم بن کافئ بنین اس لیے کہ اگر حرمت صدقہ موجب استحقاق ہے تو مولا ام ہاشمی بھی مستحق

موتے حالانکہ باتفاق محمد بن اور اغنیائے ہاشمی کا حق نہ تھا حالانکہ جو حق ذی القربی کا ثابت کرتے

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

کہ حضور نے ایسا ہی کیا طحاوی اللہ کے لیے کوئی حصہ علیحدہ نہیں محمد رسول کے ساتھ ہے ایسا ذکر بہتر ٹاٹایا
اور یہ روایت حسن بن محمد بن علی سے بھی ہے اور یہی قولی جمہور کا ہے چہار مہر رسول کا حصہ نہ پ
کی حیات میں با اتفاق تھا اور بعد انتقال ساقط اس لیے کہ یہ تفصیل باعتبار نبوت تھی اور نبوت میں
کوئی آپ کا شریک و شیل نہیں اور یہی مذہب ہے خفیہ کا اور کہا طحاوی نے کہ اسی پر جمع ہو گئے سب کے
سب بمضاویٰ بطرح آپ صرف کرتے تھے درستی سامان جہاد و حوارج عباد میں اٹھایا جائے اور حضرت
ابوبکر و عمر ایسا ہی کرتے رہے اور کہا شافعی نے کہ امام کو دیا جائے پیچھے کہا خفیہ نے حق و ذی القرب
علیہ نہیں بلکہ تیسیم و سکین و مسافرین میں داخل ہے اور سب پر مقدم اس لیے کہ حضور نے اپنے
سائے سب کو بطور استحقاق نہیں دیا جسے چاہا عطا فرمایا اور کہا کہ بنی ہاشم نے نہ مجھے کفر میں چھوڑا نہ
اسلام میں اس سے معلوم ہوا کہ ان کا کوئی حصہ نہ تھا اور نہ منقطع طور پر تقسیم ہوتی اور جو کچھ زیادہ بوجہ نصرت
ورفاقت تھا اور کچھ بعد نہ یہ علت باقی ہے نہ حکم اور خلفاء و راشدین ایسا ہی کرتے تھے نسخ ابداء و سوت
میں اگر نفل کے معنی عام لیے جائیں سینے وہ سب مال جو کفاسے ملے غنیمت ہو یا خراج و غیرہ تو ایت اسکی
عموم کی ناسخ ہے یعنی حق اللہ و حق الرسول جلا انفال میں نہیں بلکہ صرف نے اور خمس میں ہے اور اگر دبان
نفل یعنی نہ دیا جائے تو ایت کو منسوخ بنانے کی ضرورت نہیں

إِذَا نَأْتُمُ بِالْمَدِينَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَهُمْ بِالْعِدَّةِ الْقُصُوفِ وَالرَّكْبِ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَكُو

جب تم کسی شہر یا مدینہ میں آؤ گے اور وہ لوگ ہتھیاروں اور کھالوں سے نیچے اور اس کے

تو اعدائے تم لاختلفتم فی الميعة ولكن ليقضي الله أمراً كان منفعولاً

وعدہ کرنے تم لا اختلاف کرو گے فی الميعة لیکن اللہ کوئی امر کرے گا جو تم کو فائدہ پہنچائے گا

يَهْلِكُ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْتَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْتَةٍ ط وَآزَلَّ اللَّهُ لِسْمِيعَ عَلَيْهِ

ہلاک ہو گا جو ہلاک ہو گا بے گھر ہو گا اور زندہ رہے گا جو زندہ رہے گا بے گھر ہو گا

عدوہ کمانہ دادی و نیاز و ذکیر قصویٰ بعید تر کبیر مراد دنیا سے وہ دادی ہے جو مدینے سے متصل

جنگ بدر میں لشکر گاہ اسلام تھا اور قصوے وہ دادی جو مدینے سے بعید اور جائے قرار کفار تھا

اور یہ ابو جہل اور اس کے ساتھی تھے جو آنحضرت سے لڑنے آئے تھے و کب جمع سوار و سوار قافلہ

ابن کثیر مراد ہے قافلہ ابوسفیان سے اسفل پست تر مراد کنارہ دریا جہان ابوسفیان اور اس کا قافلہ

تمام عباد جاے وعدہ و وقت وعدہ مفعول کردہ شدہ یعنی علم ازل اور حکم قدیم میں ہو چکا تھا مراد
اس سے فیصلہ حق و باطل ہلاکت موت یہاں کما یہ ہو مفعول ذی اللہ سے اس لیے کہ سب ہلاک

نہوے تھے مجمع زندہ کنا یہ ہو چلے اور غرت سے اگرچہ بعض اصحاب شید بھی ہو سیتے دلیل و ظہور حاصل اسے مسلمانوں و احسان یوں کر وجہ تم دو ای متصل بدینہ کے کنارے پر تھے اور وہ ادوی منقسم میں اور سواران قافلہ تھے پست جگہ پر دریا کے سر کی جانب تھے اور اگر تم آپس میں وعدہ کر سکتے تو کچھ نہ کچھ خلاف ضرر ہوتا مگر اللہ تعالیٰ نے دونوں کو ایک ہی وقت جمع کر دیا وہ اگر کڑا اسے بدست ازل میں ہو چکا ہے سطل و مغلوب سر میدان بدلائل و برہان ہلاک و خراب چو اور غالب حق پرست قوم باطلان فحیاب او بیشک اللہ تعالیٰ تمہاری دعا ان تمہاری غلو ص نیت اور ضعف حال کو ٹھکاتا ہے و اقدی جب حضور کو خبر ملی کہ ابوسفیان قریش کا قافلہ بے شام کو جاتا ہے کئی ستوں اصحاب ہمراہ لیے اور روانہ ہوئے کہ انھیں گھیر لیں ابوسفیان یہ منکر نہایت پریشان ہوا کے والوں سے کہلا بھجا کہ دو دو ہو پھر مسلمانوں سے بچاؤ اور خود راہ کتر اگر ساحل بحر کی طرف چلا گیا اُدھر سے ابوجہل ایک زبردست لشکر تیار کے چلا ابوسفیان نے دوسرا ان مدد بھیجا کہ ہم نچ نکلے تم بھی سگے خبر جاؤ اللہ والوں کے مقابل نہ آؤ ابوجہل کے سر پر قضا پھیل رہی تھی بولنا ہم بدرتک جائیں گے شرا میں پیٹنے تاکہ چار سی ہادی کی ڈھاک بیٹھ جائے پھر کوئی سر نہ اٹھائے اللہ عز و جل کے قریب آگیا اُدھر سے لشکر اسلام جا ہو نچا وادی بدر کے ایک کنارے شیرازہ اسلام کے ٹکیرین بند کین اور دوسری جانب کفار کا شور و شر تھا اور ابوسفیان سواحل بحر کی طرف پناہ گزین ایک دن و دونوں لشکر بدر میں پونچے اور بعد قتال و ہجھال کفار ہلاک ہوئے مسلمانوں نے رقیہ پائی اور شاد ہوا تم وعدہ کرنے پر بھی آگین ایک وقت میں نہ ہو سکتے یہ ہے کہ دیا تم ابوسفیان اور قافلہ کے خواہان تھے اُسے بجا لیا لائی غالبہ کرتے تھے اسی کا سامنا کر دیا کہ کفار کو پوری زک مٹ کر ٹوٹ جائے مسلمانوں کا رعب نہ جے

اَذِیْرَیْکُمْ اللّٰهُ فِیْ مَآلِکَ وَلَیْلًا وَاَنْتُمْ کَاشِرَ الْفِیْثِلِمْ
اور یہ دکھایا تھے انکو اللہ نے خواب میں تیرے غرور اور اگر یہاں تک کہ موت تو ابدت ہو جائے

وَلَعَنَّا زَعَمُ فِی الْاَمْرِ وَلَکِن اللّٰهُ سَلَّمَ اِنَّہٗ عَلِیْمٌ لِّذَاتِ الصُّدُوْرِ
اور ٹھکرتے تم کام میں لیکن اللہ نے سلامت تمہاں تک دہانا ہے

جب پیغمبر کے خواب میں کفار کو قلیل دکھایا اگر کثیر دکھاتے تو تم سست ہو جاتے اور امر قتال میں تزلزل ڈالتے مگر اللہ تعالیٰ نے تمکو سلامت رکھا وہ تمہارے دلوں کی باتیں جانتا ہے و رشتہ و رشتہ نے خواب میں کفار کو قلیل دیکھا اصحاب کو خبر دی تو وہ مطمئن ہو گئے کشت بنی کا خواب غلط نہ ہوا چاہے جواب غاب میں مثال اور تشبیہ کثرت ہوتی ہے قلت جماعت کو قلت تو بید وقت و بہت

میں یہ لکھا کہ اگرچہ وہ کثرت اور پیچیدگی ظاہر ہے مگر یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ضرور اور قطع سے اصحاب مراد دونوں اور آپ کا یہ تشبیہ و تشبہ کی نرا ہے لہذا

اور مطلوبی یا تعمیل ہو جانے سے تعبیر کیا اور ذات بھی یہی ہوا بکشت کیا اصحاب رسول ایسے بڑول اور
 اخلافت کرب نے واسے آئے کہ فرمایا تقسیم بتنازیم جواب دشمن تو سی سے گھر انا اور بھاؤ کی تدبیر
 اسانی تبعیت میں داخل ہے اور مراستی اور تازہ سے گزرتا فائدہ دہی نہیں بلکہ اس قدر دیر
 ہونا اور بٹنے اور مقابلے میں تدابیر بخلاف پیش کرنا توفیق کو محض فضل الہی ہے مگر خلوص قلب و صلاحیت
 بھی مقدم ہے معاملہ کہا بن عباس سے کہ ذات الصدور سے بیان ملنا خون کی دلی محبت مراد ہے
 جو اللہ و رسول کے ساتھ حق پس یہی صلاحیت موجب فیضان توفیق و اقتنات خاص ہو گئی۔

یٰ ذِیْرِکُمْوہُ اِذَا التَّقِیْمَةُ فِیْ اَعْیُنِکُمْ قَلِیْلًا وَتَقْلٰکُمْ فِیْ اَعْیُنِہُمْ
 درجہ دیکھا تمہارا کہ جب سے تم گھٹتے تھکے اور کم دکھایا تمکو تم گھٹتے تھکے

لِیَقْضٰی اللّٰہُ اَمْرًا کَانَ مَفْعُوْلًا وَاَلِ اللّٰہُ شَرْجُ لَامُوْذَع
 تاکہ کر دے اللہ وہ کام کہ تھا اور چون فقرے بچتے ہیں کام

اور جب تم اُسے اور مقابل ہوے تو آنکو تمہاری آنکھوں میں قلیل دکھا دیا اور تمہو ان کی نظروں
 میں بھی کم دکھایا تاکہ کسی کو دشت نہو اور لڑ بھر کر فیصلہ کر لین اور تمام امور کی بازگشت اللہ ہی کی طرف
 ہے و مشور ابن مسعود فرماتے ہیں میں نے اپنے پاس والے آدمی سے پوچھا کہ یہ یہ لوگ ستر ہیں
 بولا نہیں بلکہ سو میں حالانکہ ایک ہزار تھے یہی مطلب ہے حدیث پاک کا کہ ہر شخص پر وہ ہر
 آسان ہے جسکے لیے وہ پیدا کیا گیا جب کہ یہ جنگ شدنی تھی تو دونوں کو اڑنا آسان نظر آیا
 مسلم ہر قوت اللہ کی تاج ہے مشعل نہیں ورنہ ہر انسان آنکھیں اسی غلط میں نہو حاسنین

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا لَقِیْتُمْ رِّفۡةً فَاُتْبِتُوْا وَاذْكُرُوا اللّٰہَ کَثِیْرًا لَّعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ
 ایمان دار جب ملو کسی فریق سے ٹکے رہو اور یاد کرو اللہ کو بہت تاکہ تم فلاح پاؤ

اے ایمان والو جب دشمن کی فوج سے سامنا ہو تو ثابت قدم رہو اور یاد دی سے کام لو ورنہ اللہ کو بکثرت
 یاد کیا کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔ اور ذکر و ثبات ممکن ہے کہ استغاثی ہوا سیلے کہ حالت اختیار بھی ہے مذکر
 جاری آور اگر امر و جوبی ہے تو اسلئے کہ ذکر موجب اطمینان قلوب ہے اور قلب مطمئن تدبیر ثبات
 پر قادر اور احسن تدبیر و کمال صبر و ثبات اسباب غلبہ و نصرت اور غماز کو ذکر کثیر قدر دینا نہایت عمدہ
 تاویل اور صحیح تقریر ہے یہ ثبات ہر مقام پر لازم ہے اور (دفعہ) نکرہ ہے ہر گز وہ کو شامل کافر ہو یا مسلم
 اے جو کافر صلح دامن میں داخل ہو یا مسلم باغی و ظالم ہو کہنے مقابلہ حرام ہو اور حکم ثبات جو اسکی فرع
 ہو غیر ثابت سے قاطع ہے مقابلہ ہو یا علت مقابلہ یہ ثبات ضد فراموشی یعنی نہ رہو کام موسکے یا نہ

دکوئی مصمم ہے کہ اس کے فیصلے میں قابضانِ زمین ہم مامور بشورہ ہیں۔ چہنچہ حادثے۔ اور مخفی اسرار میں
مشورے کی حاجت باہمی بحث و تردید کی ضرورت ہے تاکہ غلبہ ظن و کثرت آراء سے ایک
طریق معین ہو جائے اور اسی پر بنائے عمل قائم ہو نظر معانی و مقاصد پر ہے نہ الفاظ و صورت
پر۔ ہمارے خیال اس تفسیر سے اختلاف شروع اور تنازع ممنوع میں فرق واضح ہو گیا۔ لیکن اگرنازع
باہمی مراد نہ لیا جائے بلکہ اللہ و رسول سے تنازع و رد ہو جیسا کہ عصمت سمجھا جاتا ہے کہ فرمانبرداری کو
اللہ و رسول کی اور اُن سے جھگڑنا نہ کر دے۔ قویہ تنازع و رد طور پر ہے بلکہ یہ کہ کرے خلاف مگر ماست
اعتراف بالانقصور کے ساتھ یہ چھوڑا جو بابت محرمی و عصمت ہے مذہب کہ اس قول یا فعل خلاف
کو قولاً یا فعلاً یا اہتماماً پسندیدہ سب احکام متفقہ میں خصوصاً یا رمضان میں علانیہ خورد و نوش
پرحت کاست کی طرح جویش و خروش۔ قوانین خلاف کی تردید۔ مراسم ممنوعہ کی تقلید۔ اذکار و ان
بیشیمی و طلانی لباس و زیور کو موجب تفاخر و تزیین جاننا۔ ڈاڑھی سنڈوانا سود کو تہمت جھٹلانا۔
زنا پر نکاح کی طرح بے تکلفی وضع لباس کفر پر خزا و غشی۔ ناح رنگ کے جلوں کے لیے عام دعوت
نہ آنے والوں سے بحق اسلام و قرابت شکایت۔ نہ کرنیوالوں پر سبیل کا الزام۔ ایسے فضول
کاروں کی مدح و ثنا اور ایسے فعل جو باتفاق حرام ہیں کھلے خزا کے حلال و مستحب کی طرح معمول
ہوں مسئلہ تنازع باہمی اگر بدعتی ہے تو حرام و محذور ہے۔ ورنہ نجاست و بار و سستی و بد اخلاقی کا
سامنا ضرور مسئلہ اختلاف اگر حد سے زیادہ نہ بڑھایا جائے اور مجبور و نصیحت پر بدون منافرت و اصرار
اکتفا ہو جیسے اختلاف صحابہ تابعین و قبلہ مجتہدین۔ ہر حال میں موجب اجتناب و عانت اسلام و نصیحت
مسلمین ہے امد اگر عمل رک جائے نظم مختل ہو نوبت پر بغض و منافرت و تکفیر و توہین مسلم آئے جیسا
کہ چارے زمانے کا اختلاف ترک اولی و وسیلہ عصمت و ادبار و اتفاق و بلا ہے اور اسی طور پر تھا
بعض اختلاف مخالفین امام برحق خلیفۃ الرسول امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کا بحث ظاہر آیت قطع
منازعت پر دال اور اتفاقاً فردرت امارت پر مشیر ہے اس لیے کہ اختلاف انسانی خلقت میں افضل
سے عقلیں متفاوت اور غرضیں مختلف ہوتی ہیں پس بدون امام واجب الاطاعت کے انقطاع عنہ
دشوار اسی لیے فقہانے اکثر امور کو امام پر محمول کیا اور ابن عمر سے مروی ہے مَنْ عَمَّاكَ وَ لَيْسَ بِفِي
عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاكَ مَيْتَةٌ الْجَاهِلِيَّةُ (ردوہ مسلم) جو مراد اُد کے گئے میں بیت نہیں تو جاہلیت کی سوہن مرا
پس سب طرح چار عمر ہے اب۔ آتش۔ خاک۔ باد کا تقاضا مدح کے اثر سے اتحاد و اعتدال کو درجہ میں

آجائے اختلاف غرض منقول کا بدن کسی امام کے نہیں اٹھ سکتا مشکوٰۃ منیٰ راہی میں کہیں نہیں
 یُکْرَمُ فَلَیْسَ بِأَحَدٍ یُقَادُّ الْجَمَاعَةَ شُبَّانٌ فِیْ مَوْتٍ لَا مَانَ مِیْتَةٌ اَلْحَبَا حِلِیَّةٌ
 جو دیکھے اپنے امیر سے ڈر کر سے ناگوار ہو تو چاہیے کہ صبر کرے پس بیشک کوئی نہیں کہ جماعت
 سے ایک بالشت جدا ہو پس رہیگار نا جاہلیت کا کج بحث اسی پر مبنی ہے مسئلہ تقلید شخصی جبکہ جملہ
 نصوص میں نہ لفظ اتفاق ملے نہ معنی غور اور ان اسلام نے ایک سیدھی راہ بتادی اور عوام سے
 اختیار سلب کر لیے یہاں چاہیں ہونا چاہیں تاہو اختلاف کا اکثر یہ مسئلہ نصوص مختلفہ
 التصحیح و محمل التاویل اور وسط کل قیاسی میں تقلید لازم ہے کہ نزاع منقطع ہو جائے مسئلہ مذابح حق سے
 جہان ایک مذہب رائج اور مشہور ہو وہاں ایسا اختلاف پیش نہ کیا جائے جو موجب تنافر و تباغض و
 فتنہ و فساد ہو بلکہ بضرورت خود انکی اتباع کر لیا کرے جماعت اصحاب رسول یا جو دو کمال اتفاق و
 علم و کثرت اختلاف ایک روش پر ملے چلے چلتے تھے مسئلہ بدین حصول فوائد اتحاد و اتفاق اگر شرف
 امامت نہ میرا ہے تو جماعتی قوت اور بیجا بی حکومت کو اسکا نہم بدل تصور کر کے قائم کرنا چاہیے
 سرکچ ہو اٹھا چاہوئے نصرت و فتح کہ اسدی نے جرات و دلیری کہ انصر نے قوت کہ انفس نے
 دولت (دور غشور) صبر عام ہے دشمن کے مقابلے میں جو نئے شجاعت یا نفس کے ساتھ
 نسخے زہر یا احکام اسی پر بننے و روع و تعبید

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِیَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ
 اور نہ ہو مثل اٹھ کر نکلے گھر دن سے اپنے اترنے اور دکھانے آدمیوں کو اور روکے

اور ایسے نہوجاؤ جیسے عَنْ سَمِیْلِ اللّٰهِ وَاللّٰهِ مَا یَعْمَلُونَ فُحِیْطُہ کے دہلے اپنے گھروں سے
 زور آور فوج پر اترتے راہ سے اٹھ کر اور اللہ سے کہہ کرے کہ میں گریب ہوں دوسروں کو اپنی دلیری
 دکھانے لوگوں کو اللہ کی راہ اور رسول کے ایمان پر جسے روکے مکمل حالانکہ اللہ ان کے تمام افعال کو
 گھرے ہے یہ یعنی نہ کوئی بات اس کے علم سے غالب نہ اذن سے فارغ ہو معاملہ مراد ابو جہل
 اور اس کے ساتھی ہیں ف آیت میں ایک واقعہ کی خبر ہے پس مجمع وجہ عام نہیں البتہ بطر اور یا بعد از ہم

وَ اِذَا زِیْنٌ لِّهُمُ الشَّیْطٰنُ اَحْمَا لَہُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَکُمُ الْبَیْئٰتِ مِنَ النَّاسِ وَ اِیَّیْ
 اور جب اچھے دکھائے انکو شیطان نے کل اٹھے اور کما میں غالب پیر کوئی آج آدمیوں سے اور میں

جَارَ لَکُمْ فَلَمَّا تَرَاۤءَتِ الْفِئَتِیْنِ لَکَصَ عَلٰی عَقِبَیْہِ وَقَالَ اِیُّیْ بَرِّیْ مِنْکُمَا اِیُّیْ
 حاتی ہوں تمہا پر جب فوجیں دو میں پہا اڑیوں پر پڑو اور کہا میں بری ہوں سے میں

ع

کیمیر سراقہ کفار اَرَاۤیَ مَا لَا تَرَۤوْنَ اِنَّۤ اِیَّکَآءِ اللّٰہِ وَاللّٰہُ شَدِیْدُ الْعِقَابِ

سے عذاب دیکھنا ہوں وہ جو نہیں دیکھتے ہو تم میں دُرُتاہوں اللہ سے اور اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے۔ خود نکالتا تھا کہ شیطان اسکی صورت بنا کر اہل مکہ کے ساتھ ہو لیا لوگوں کا دل بڑھا تا دُرُتاکہ آج تم سے کوئی پیش نہ پالے گا جب فوج ملائکہ آئی اور شیطان نے دیکھا کہ حضرت جبریل حرب جنگ میں چلے آتے ہیں۔ بھاگا ابلیس حارث بن ہشام کا ہاتھ پکڑے کھڑا تھا دُغتہ بھاگا حارث نے روکا اور کہا بے لڑے بھڑکے یہاں گناہے شیطان اُسے ڈکھیل کر چلے یا اور کہا جو میں دیکھ رہا ہوں تم نہیں دیکھتے جب یہ شکست خورہ لشکر کے یں ہو چکا اور سراقہ پر الزام دیا گیا اُسے قسم کھائی کہ نہ میں تمھارے ساتھ گیا نہ جنگ سے واقف آخر کار معلوم ہوا کہ وہ شیطان تھا حاصل مسلمانوں وہ عجیب ماحبرا یاد کرو جب شیطان نے اُنکا فعل بدینے مسلمانوں سے رونا اُنھیں اچھا دکھایا اور سمجھایا کہ آج تم سے کون جیت سکتا ہے اور میں تمھارے ساتھ اور تمھارا حمایتی ہوں پھر جب دونوں لشکر مقابل ہو کر ایک نے دوسرے کو دیکھا شیطان اپنی ایڑیوں کے جھل بھاگا اور بولامین دیکھ رہا ہوں کہ عذاب الہی آگیا تمام مجرموں کے تہ و بالا کرنے والے پیغمبروں کے ہمیشین جبریل امین آ رہے ہیں اور مع سامان حرب و ضرب فوج ملائکہ ہمراہ ہے جسے تم نہیں دیکھتے میں اللہ سے دُرُتاہوں کہ وہ سخت عذاب کرنے والا ہے ف اگر آیت حق کے ساتھ نہ ملای جائے تو بھی مراد نظام ہو کہ شیطان بری بات بھلی دکھاتا ہے اَخاف سے مراد مذاب دنیاوی ہے ورنہ شیطان کو خوف آخرت سے جو علامت صلاح و ملاح ہے کیا واسطہ

اَذِیْقُوْا لِمَنْفَقُوْنَ وَالَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّہُمْ وَاٰۤیٰتِہُمْ وَاٰۤیٰتِہُمْ

وہ زمانہ یاد کیجئے جب اَیُّوْکُلْ عَلَی اللّٰہِ فَاِنَّ اللّٰہَ عَزَّوَجَلَّ منافق اور کافر خلع دلوں میں جبل و انکار کا بھر دیا کہ اللہ پر پس بیشک اللہ غالب مکت والا ہے مرنے سے کہتے تھے ان مسلمانوں کو انکے دین نے دھوکے میں ڈال دیا۔ تو تم اللہ پر بھروسہ کرو اسلیے کہ جو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتا ہے بیشک اللہ غالب ہے اپنے ارادوں میں مکت والا ہے اپنے کاموں میں پس جس طرح مصلحت اور مشیت ہوتی ہے اُنکی کار سازی فرماتا ہے ف یہ مطالعن ابتداء اسلام میں تھے جب مسلمان کمزور تھے ربط اپنے اُنکی بیوہ گویان سنن اُنکے مظالم دیکھے پھر اُنکی ذلت و خواری میدان جنگ میں ملاحظہ فرمائی ذرا مرنے والوں کی بھی تمینیت مہینے کہ اُنپر کیا گزری۔

وَكُنتُمْ اِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَاُذُنَاكِمْ مَهْمَہ

اور کائنات میں آپ دیکھتے تھے جبکہ جان نکالتے ہیں ان کی گردن پر مار رہے ہیں منہ پر اٹے اور پیچھونے لگے

وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيَكُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَالِمٍ لِّلْعٰلَمِیۡنَ

اور کئے ہیں چکر عذاب جلن کا یہ بڑی سب سے گرا کے جیسا ہاتھوں کے کھانا اور پینے کی چیزیں اٹھا کر دے گا

کا تھکے تھکے دیکھ لیتے تو بہت خوش ہوتے اور ایمان زیادہ ہو جاتا ہے جب فرشتے کھانا کی جان نکالتے ہیں ان کے منہ اور پیچ پر مارتے ہیں اور کئے ہیں جلن کا عذاب چکر اور یہ تمہارے کیے کی سزا ہے جو تم نے اپنی زندگی میں آگے بھیجا اللہ تعالیٰ بندوں پر ظالم نہیں کرتا معاملہ کما گیا کہ یہ کیفیت سے مقتولین بد پر کی جب وہ مقابلہ کرتے منہ کی کھاتے بھانگے تو پیچھے سے اٹھتے جاتے آگ کے کورے انہیں جلا اور فرشتے ڈالتے تھے کہ اپنے کیے کا مزہ چکھو کا حسن و قیامت میں یہ کما جائیگا کہ عذاب حریق چکھو اللہ تعالیٰ کھڑا عام ہے اور الملائکہ میں لام عذر ہے یعنی ملائکہ عذاب پس مقتولین بد پر کے لیے ملائکہ بد پر ہی مراد ہیں اور عام کفار کے لیے ملائکہ عذاب جو حضرت عزرائیل کے ہمرکاب آتے ہیں اور دوزخ سے پہلے کا فرکو عذاب کا مزہ چکھاتے ہیں تفصیل اس کی صفحہ ۵۰ میں گذری

كَذٰبٌ اِلٰی فِرْعَوْنَ لَاۤ اِلٰلَہَ اِلَّا الَّذِیۡنَ مِنْ قَبْلِہُمْ ۝ كَفَرُوۡا بِاللّٰهِ فَآخِذْہِۭمُ اللّٰہُ

جیسے طرح آل فرعون کا اور ان کا جو پہلے تھے ان کا گروہ سے اللہ کی سزا سے پھر اٹھایا انہیں تو نے

یہ عذاب و گرفت یذنبہم ۝ اِنَّ اللّٰہَ قَوِیٌّ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ۝

فرعون اور ان کے سبب اپنے گناہوں کے بیشک اللہ قوی ہے سخت عذاب کرنے والا اگلے کفار کے ساتھ ہو انھوں نے اللہ کی آیتوں سے کفر کیا اللہ نے ان کے گناہوں کی سزائیں انہیں پکڑا اور نیت دنا ہو کر پکڑا بیشک اللہ تعالیٰ زبردست ہے سخت عذاب کرتا ہے

ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰہَ لَمْ یَكُ مُخَيَّرًا بَیۡنَہٗ اَنْعَمَ عَلٰی قَوْمٍۭ حَتّٰی یُغَيِّرَہٗ

یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی اختیار نہ تھا کہ وہ کون سا قوم پر رحمت کرے کہ وہ بدل دے

مَا بِاَنْفُسِہُمْ ۝ وَاَنَّ اللّٰہَ سَمِیْعٌ عَلِیۡمٌ

یعنی انتقام دہی اللہ تعالیٰ کی ذات میں ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ سنا سنے والا ہے

جی کی بات نہ بدل دے اسے پس جبکہ سب امت خلاف عادت سے اور نعمت و خیر کا اجتماع خلاف حکمت پس لازم ہوا کہ سراسر عالم دنیا ہی اور ہر ایک اپنا کیا ہے بیشک اللہ تعالیٰ سنا سنے والا ہے کہ وہ سنا جاتا ہے جیسا کہ یاد رکھا ہے جز و غافل ہیں علی غرض جو نعمت کو سبے عمل پیرا ہے اور عاصی اور طمع کو

ذکرِ خداوند
کی طرف سے
کما گئے ہیں
سزا کی
یعنی عذاب
یہاں لکھا ہے
تو نے انہیں
نکالتے ہیں
ان کی گردن
پر مار رہے
ہیں ان کے
منہ پر اٹے
اور پیچھونے
لگے

یہ عذاب و گرفت
یذنبہم ۝ اِنَّ
اللّٰہَ قَوِیٌّ
شَدِیْدُ الْعِ
قَابِ ۝

فرعون اور ان
کے سبب اپنے
گناہوں کے بیشک
اللہ قوی ہے
سخت عذاب
کرنے والا

یہ اس لیے کہ
اللہ تعالیٰ کو
کوئی اختیار نہ
تھا کہ وہ کون
سا قوم پر رحمت
کرے کہ وہ بدل
دے

یعنی انتقام
دہی اللہ تعالیٰ
کی ذات میں ہے
اور بیشک اللہ
تعالیٰ سنا سنے
والا ہے

جی کی بات نہ
بدل دے اسے پس
جبکہ سب امت
خلاف عادت سے
اور نعمت و خیر
کا اجتماع خلاف
حکمت پس لازم
ہوا کہ سراسر
عالم دنیا ہی اور
ہر ایک اپنا کیا
ہے بیشک اللہ
تعالیٰ سنا سنے
والا ہے کہ وہ
سنا جاتا ہے جیسا
کہ یاد رکھا ہے
جز و غافل ہیں
علی غرض جو
نعمت کو سبے
عمل پیرا ہے اور
عاصی اور طمع کو

ایک حال پر رکے وقت تک یہ نعمت کے جھمکے اور خطرات سے دور رہے اور خطرات کو کسی استحقاق کا انتظار نہیں
 نہایت قوم نگرہ ہے اور باہر انہیں عام پس یعنی یہ ہوں گے کہ کسی قوم کو عاصی ہو یا مطیع کوئی نعمت
 دنیا دی ہو یا دینی دے کر نہیں پہنچے جتنک وہ اپنی اصلی حالت کچھ ہوں نہ بلین یعنی وہ کیفیت
 بوقت انعام تھی نہ بد لین اور ظاہر ہے کہ جو اسباب کسی امر کے حصول و وجود کے ہوتے ہیں ان کی
 تبدیل سے یہ امر حاصل نہ آسکے گا اور اس کے نظائر ہزار ہا گزرے اور گزر رہے ہیں
 اگر اگر ترک شغل کرے دولت کی ترقی ہوگی علم اگر دوسرے مشاغل میں پھنسے نادان ہو جائیگا
 علی بن ابی طالب سے یا یون کہو کہ نعمت الہی کامل و باقی ہونا چاہیے پس تمہارے معتبرہ و کاملہ مراد ہیں جس
 علم خلافت - اخلاق محمد و اولیائے انہم عرفان حاصل سلیم - تدبیر صائب نہ ہوں ثاقب اقبال
 یا در مال حلال اولاد صالح وغیرہ اور قوم سے دوسرے مطیع مراد ہے اس لیے کہ نعمت علیکم سے کاملہ
 محروم ہے اور باہر انہیں سے اخلاق حسنہ و عقائد حقہ - تفریق معمول - اتباع مقتول - ارادہ نیست
 اور وہ حالت جو وسیلہ و عمل انعام خداوندی ہوئی تھی بہر کیف از ماست آئینہ ماست یہ تشدد ہے
 استہ جو محمدیہ کو کہ جو نہت و خصوصیت علیہ علیہ حق پرستی - تہذیب - اخلاق - علوم عالمہ تصنیف غایت
 ہوئے وہ تم نہ بد لین گے جتنک تم ان عادات کو نہ چھوڑو جو ان نعمت پانچواں میں تھیں پس
 کھلا کھلا اشارہ ہے کہ اصحاب رسول و دین منقول کی اتباع کرو نہیں تو یہ بھلا کھلی اور حجاب کا
 سراستہار جھکا کر ان سے ثابت ہے کہ نعمت اتفاق و اتحاد مسلمانوں کو غایت و سرمایہ گئی ہو گیا
 کہ فرمایا اذکر اسماء اللہ علیکم اذکنتم اعداء فالق بین قلوبکم فاصبحتم اخوانا
 بعد دوسرے مقام پر فرمایا اگر تیار نہ کرو گے تمہارا اقبال جاتا رہے گا معلوم ہوا مسلمانوں کی عزت و عزت
 اسلام ہی تک تھی اور ہے جس کا مقدمہ اول عموم سلام و اداسے حقوق اسلام و ملازم جماعت پر قیام
 ہے در مشورہ ابو شیخ نے کہا نعمت اللہ کی وجود ہوا جو دینی محمود ہے کے والوں نے ناقدری
 کی مدینہ سرفراز ہوا ف مسلمان آپ کی ترک اتباع سے خراب ہاے افسوس کہ نصائر ای
 ظاہری اقتضاس و صورتی اتباع سے دنیا میں کامیاب ہیں

کتاب ال فرعون والذین من قلوبهم ظنوا بآیات ربهم

مسل و متور آل فرعون کے اور ان کے جو پہلے کے اندر کھلایا یہ یقیناً لو پر ہے

فامکنهم بذنوبهم واعوفا ال فرعون وکمل کا فاطمین

پھر ہلاک کیا پھر اندر میں سے نکلا ہوئے اور فلو ویا بھیجے آل فرعون کو اور سب سے عالم

۱۱ خطبات افغانیہ میں اس کی تفسیر ہے کہ ان کے دل میں یہ خیال تھا کہ ان کے لیے یہ نعمتیں آجائیں گی اور ان کے لیے یہ نعمتیں آجائیں گی

تغیر نعمت من دستور فرعون والوں کے اور اُن سے اگلوں کے ہے کہ اُنھوں نے ہماری آیتیں مجاہدین کو
 انھیں ہلاک کر دیا اور آل فرعون کو غرق کر دیا اور وہ سب ظالم تھے مینی بطرح ہوتا آیا ہے ایسا ہی ہو
 سکرین نبوت مطمئن نہ رہیں عذاب آیا ہی چاہتا ہے

إِنَّ شَرَّ الدِّينِ وَآبِ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ

بیشک بدترین دین چار یا پانچ کے اللہ کے پاس وہ ہیں جو کافر ہوئے ہیں وہ ایمان نہیں لائے وہ لوگ

عَاهَدَتْ مِنْهُمْ تَمَّ يَتَّقُونَ ۝ عَهْدُهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۝

کہ عہد کیا تو نے اُن سے پھر تو جو جانتے ہیں عہد اپنا

بیشک تمام چنے والوں سے بدتر اللہ کے نزدیک وہ ہیں جو کافر ہو گئے اور ایمان نہیں لائے وہ کافر
 بننے اپنے عہد امن و صلح کیا پھر وہ ہر بار اپنا عہد توڑتے ہیں اور کچھ دُرتے نہیں معاملہ مراد ان دعا
 شعاروں سے یہود بنی قریظہ اور کعب بن اشرف ہے جنھوں نے حضور سے عہد کیا پھر بدترین کفار
 کے سمین ہوئے اور بعد شکست فاش عذر خواہی کی پھر جنگ حد کے بعد کفارت سے مل گئے اور کعب
 بن اشرف ملے گیا اور اُن سے طلقاً معاہدے کیے اور بروز خندق بھی مشرکین کے یا رنجے دواب

جمع داب یعنی نرم رفتار زمین پر رینگنے والا اور خواہ مراد نادان ہے کتابۃ فواء حیوان عالم مسلک کسی
 حکم کا شرعاً وصف سے متعلق ہونا دلالت نہیں کرتا کہ جہاں شرعاً یا وصف نہ ہو حکم نہ پایا جائی ورنہ لازم آتا
 کہ جو کافر بار بار نقض عہد نہ کرے حیوان سے بدتر نہ ہو جائے لکن وہ سب سے مقام پر عموماً فرمایا اُنھم کائنات بنی
 آصل کفار مثل جانور کے ہیں بلکہ اُس سے بھی گمراہ تر سببہ اب منہا دو عہد شکنی کے تہمت کیا فائدہ ہوا
 وقع اول بیان وجہ حیوانیت و ذکر بطلان دوسری زبان اُٹھل فرمایا صرف اس لئے کہ میں حیوانات
 سے بڑھا ہوا ٹھہرایا اور دیوانہ شہنشاہی ہر طرح سے بدتر ہوا مسلک کافر کو ملوک بنانا جائز ہو اس لیے کہ جملہ
 حیوانات مملوک ہیں اور کافر ملحق بحیوان پس ملکہ و قبضہ و انتفاع غلام سے امر معقولی ہو مسلک نقض عہد نہایت
 عار و مستوجب نار ہے اس لیے کہ جب کفار اس فعل سے عار دلائے گئے تو مومن پر بھاری کیسے ممنوع جانیں
 پس یہ خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے حضور رحمت مجسم مراد عفو کو عفو ریاست سیاست پر موقوف لہذا فیہما تعلیم

فَأَمَّا تَتَقَفُّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَتَرَىٰ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ أَعْلَافَهُمْ يَدْعُونَ ۝

پس اگر اپنے تو اُن کو لڑائی میں تو پراگندہ کر سبب کے اُن کو جو پیچھے ان کے ہیں شاید وہ سرہن

وَأَمَّا تَتَأَخَّافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيبَتْ عَنْكُمُ اللَّهُ لَا يَجْعَلُ لَكُمْ فِتْنَةً ۝

اور اگر تو ڈرتے قومن سے خیب کو تو چھوڑ دو عہد تو ان کے بعد رسوا ہی بیشک تو نہیں دیتا کیا تیرا دیکھ

دور جمع داب اس کا اصل لغت معنی شکر ہے یہودی و بدترین دین چار یا پانچ کے اس کا اطلاق آیا ہے اس لیے حقیقت قاصد ہے

ع

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهَا

ظہر میاں کے دو سوتلے بچے جو میاں پر سگوتہ قوت ہے اور باندھنے سے گھڑاؤ گئے قیاد اُس سے

عَدُّ وَاللّٰهِ وَعَدًا وَكُمُ الْآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُوهُمْ ۚ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ ۚ

دشمن کو اسی کے در دشمن کرا ہے اور دشمن کو سوائے اُن کے نہیں جانتے تھے اور دشمن جانتے آگے

اور بخیر و مہیا کر و جہد قوت اور گھڑے سے ہو سکیں جسے اپنے اور اللہ کے دشمنوں کو ڈر اور اور ان

دوسروں کو بھیجیں تم نہیں جانے اللہ جانتا ہے قوت حدیث میں ہے الا ان القیۃ الذی (مسلم)

اور یہ ہو سکتا ہے کہ مراد وقت سے اجماع اسباب و آلات ہو یعنی لشکر و سلاح یا فنون جنگ وغیرہ

سرباط جمع ربط معنی اسکے بانڈیا ہوا ہیں ربا طوہ گھوڑے جو اشد کے کام کے لیے باندھا اور پائے

جائیں یا نہ لے گھوڑے اور سوار احقرین سے مدد وفاق کیا اکثر مفسرین نے یہی قول صحیح سے اور

بعض نے یہودیوں کو قریظہ و کفار فارس و غیرہ سے بھی مادی سبقت مکن ہے کہ آخرین سے مراد وہ

ہوں جو بعد انتقال شریف مرتد ہو گئے مسلمان اُن کے فرستے ہوئے تھے۔ اور ہو سکتا ہے کہ باغی مراد

مومن اور جائز ہے کہ اہل ضلال و خوارج مراد ہوں جو بظاہر ظہور گو اور حقیقت میں اسلام کے بیخ کن

ہمیں اور وہ دن بننے کے بغیر ہے اور یہ سب غیر کفار ہیں اور اگر وہ دن بنے ادنیٰ ذکتر لیا جائے تو منافقوں کی تکلیف

داخل رہیں گے اس لیے کہ منافق ایک اعتبار سے کم دوسرے اعتبار سے بڑے ہوتے ہیں گو گنہگار ہو

مسلمان یعنی زوافض و خوارج وغیرہ سر حال میں کفار سے ادا نہ رہے بہرین اعداء و میاں کا مسئلہ

امداد اسباب جہاد فرض کفایہ ہے اور امام سب کی طرف ہے، دے دار اگر امام تساہل کرے تو سب ٹاھی

ہوں گے جب تک بعد رکھایت مدامان مجاہد کر لین یلین کسی ایک شخص کا میا کر اسب کی طرف سے کافی

مسئلہ اگريت المال میں ردہ بہ نہ تو بوقت ضرورت جعل یعنی کچھ کچھ مال مسلمانوں سے لینا جائز ہے

اس لئے کہ انتقال امر اعداد واجب اور مام سب کی طرف سے نائب ہیں اعانت عموالارم ہو گی مسئلہ

اعلیٰ درجہ اعداد کا وہ مقدار جس سے دشمن پر علیے کا کمان غالب ہو جائے اس لیے کہ غرض ترمیب

کمزور کی حاصل ہوئی اور اسے درجہ وہ مقدار جسمانی وسعت ہو جیسا کہ قید استطاعت سے مفہوم ہوتا ہے۔

باوجود اعداد امام و فراہمی بقدر کفایت اسباب بانی ہے ایسے کہ مقدار کفایت امر طعی ہے نہ قطعی اور حاکم

خود میں کہیں وہم ہو اگر ہی ہیں تو جہد رسا مان جمیع ہو سکتے ہیں غمزدگی نہ ہو کہ مسئلہ کی امور میں نہ ہو

مکتبہ شریعتیہ کے قیود زیادہ دینی مسائل میں عبادتوں میں تشریع کا ہے اس کے

ساتویں و تیسفین نہ فرمایا میثم فرمایا سامان میں بھی بعض امور بدنی ہیں و مع یہ قوت غالباً مال و

اسی لیے فرمایا اور اڈر بن ہادو بن کجٹ عدو اللہ و عدو کم سے کیا مراد ہے اگر حکم محمد ص
پر دائر ہو تو کافر و دست اور باغی سے حرب متفق ہو اور ہر ہر فرد پر ہے تو ہر ایسے شخص سے جو باغی
خلاف حق پر یا ناحق پر حرب جائز ہوگی پس مدعی قصاص و مبادرت و غیرہ سب جائز الحرب ہوگی
جواب حکم ہر فرد پر ہے اور کسی امر حق کا مدعی منتقم معلوم ہے بدخواہ نہیں اسی لیے عدو کم بخطا
جمع فرمایا تم سب کا دشمن اور سب مسلمانوں کا دشمن خواہ کافر ہے خواہ مشرک کے خلاف کرنے والا
ظالم مسلم ہو چکے سارق۔ ظالم۔ اہرن۔ باغی۔ بندگان خدا کے بدخواہ ایذا رسان عدو ہیں لہذا اگر چہ
وہ ایمان والے ہوں یا کسی اور طور سے مطیع بن جائیں تاہم اُن سے حرب جائز اور موجب اجر ہوگی
مکلف کہا بعض نے کہ دوسرے دشمنوں سے خنجریں ہم نہیں جانتے شیاطین اور کافر جن مراد ہیں اور
گھوڑوں کا بھی ذکر اس لیے ہے کہ جن گھوڑوں سے ڈرتے ہیں۔ یہ تقریر اگرچہ محض تکلف ہے مگر جو
ہے کہ ہماری استعداد اور سامان دیکھ کر شیاطین خائف و ترسان ہوں کہ اب اسلام غالب آجائے گا
کفر نابود ہوگا مسلمانوں کو ثواب عجاب عطا ہوگا مسلم آپے فرمایا مَنْ ظَلَمَ النَّفْسَ تَزَكَّرَ فَالْخَلْسُ وَنَا
جو تیر اندازی سیکھ کر چھوڑ دے وہ جسے نہیں بخاری آپ نے قبیلہ اسلام کے کچھ آدمی دیکھے
جو بازار میں تیروں سے کھیل رہے تھے فرمایا اِذَا مَوَاتِنِي اسْمِعِلْ فَإِنَّ أَبَاكَ كَانَ رَأْسًا وَدَامَعَ بَعِي
وَفَلَانٍ اے اسمعیل کے بیوی تیروں سے کھیلو بیٹک تھا ہے باپ اسمعیل بھی تیر انداز تھے اور ہم بھی ندام
گروہ کی طرف ہیں دوسری طرف والوں نے ہاتھ روکے فرمایا کیوں عرض کی یہ مجال ہے کہ حضور کے
ساتھ والوں پر تیر چھینکیں ارشاد ہوا اِرْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كَلِمَةً تیر مارو اور ہم دونوں کے ساتھ ہیں بخاری
جو یہ روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ حضور نے انگلی سے گھوڑے کی پیشانی جھکائی اور فرمایا اَلْحَيْلُ
مَعْقُودِي تَوَاصِيهَا الْحَيْلُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا جَبْرَ وَلَا غِيَمَةَ گھوڑوں کی پیشانی سے خیر قیامت نکلتا ہے
ہے یعنی ثواب آخرت اور دنیا میں مال غنیمت اور فرمایا گھوڑے تین قسم کے ہیں ۱۔ اجر جو اللہ
کے لیے پائے ۲۔ زور جو تکبر و فخر مخالفت اسلام کے لیے رکھے ۳۔ ستر جو اس لیے رکھے کہ آپ کو غفلت و
محتاج نہ ظاہر کرے اور دوسروں کے احسان سے بے پروا بنے اور حق اللہ کا بھی لحاظ ہے
اور فرمایا جسے اللہ کے لیے گھوڑا باندھا اسکی میزان میں نیکیوں کے ساتھ اسکی گھانسل ریائی اور سرگن سب سے جائیداد
وَمَا تُنْفَعُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوفِّيَ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ
اور جو خرچ کوئی کچھ راہ میں اللہ کا دیا جائے گا تم کو اور تم نہ ظلم کیے جاؤ گے
یعنی جو مال اللہ کی راہ میں خرچ کرے اسکا ثواب پورا ملیگا اجر کم کر کے ظلم نہ کیا جائیگا سبیل اللہ

۱۵ علاج ایسے کھانے پینے کے گناہ سے سبک کرنا ہے خواہ آئندہ بدھ بھگوان سے رزق ملے یا نہ ملے ۲

گو عام ہے حج ہو یا پرورش مسکین یا امانت مسلمانان مگر بیانِ رادو جادہ ہے اور نفیِ تسلیم سے
ظاہر اور سبب کہ بہ خلاف اور مصارف کے وعدہ ذاب جہاد میں زیادہ ترسے تو ان کی ادا میں بھی
ندمہ کہ ہونا چاہیے البو او د جہاد میں خرچ کا ذاب رات میں درجے تک بڑھتا ہے

وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهُمُ اللَّهُ ذَاتَهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
اگر اگر تمکین واسطے صلح کے پس تمک ملکہ اور ہر مکر اللہ پر بیشک وہ سناسہ جانتا ہے

اگر وہ صلح کی طرف تمکین تو آپ بھی مائل ہو جائیں اور اللہ پر بھروسہ کریں یعنی انجام امور و نتائج صلح یا مبالغہ
و فریب کفار سے وہ بنتا جاتا ہے احمدی کہنا گید کہ یہ سلم منسوخ ہے یا یہ قتال سے مگر صحیح یہ ہے
کہ صلح جائز ہے کہ بعض اسکی ضرورت کے قائل مگر بغیر ضرورت جواز کے طرف مائل ہر مہربان
فقہائے امام غزالی سے مصلحت سے صلح اگر سے نہ سکے نہ کرے مالتور حضور اقدس سے متعدد صلحیں
مقتل میں جیسے صلح حدیبیہ اور بنو قریظہ وغیرہ کی درخواست کا رد کرنا بھی ثابت صحابہ نے بھی کبھی صلح
کی کبھی آزادہ جنگ سے تعامل سی طریقہ سلاطین اسلام کا بدون انکار و الزام کے رہا پس
نسخ غیر ثابت اور وجوب صلح ساقط اسلئے کہ ا- صلح میں ہمارا فائدہ ہے ب- صلح عبادت بھی نہیں کہ
استحباب ہو پس یقین قرآن سے امر مجاز و جواز پر معمول ہو گا لو صلح مشرعیب جہاد اسی لیر سے کہ تمام
آو فی خدا پرست ہو جائیں اور منہول تو مطیع قانون آسمانی ضرور ہیں اور یہ غرض تب ہی پوری ہوگی
جسبیلان لائیں یا صلح و فی ماتحت بنجائیں لیکن غلبہ داخلی و نفع لازمی بحسب صلاح نظیہ و واب حکم
مشیت ازل میں قرار پایا تھا ضرور ہے کہ کبھی ہو کہ یقینی کمزوری ہو اور گاہ گاہ اپنی کامیابی میں شک
سب لہذا رحم فرمایا صلح کا طریقہ بتایا پس صلح سے نہ طریق خدا پرستی جاری ہوتا ہے نہ قانون شرعی
نافذ صرف ہمارا تحفظ ہمارے فائدے ہیں ضرور ہوا کہ امر صلح واجب نہو جائز ہے اور نسخ کی ضرورت
نہیں مسئلہ درخواست صلح کا منظور کر لینا عبارتہ ثابت اور خود خواہان صلح ہونا علت مفہوم اسلئے
کہ جو از صلح ہمارے فائدہ و اور مجبور یوں کے اعتبار سے ہو اور اپنی طرف سے درخواست ہو وقت
کمال عجز و غایت حاجت ہوتی ہے یا کوئی اور مصلحت میں پائی جاتی ہے

وَإِنْ تَرَوْهُ مُخْرِجًا فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَتَذَكَّرُ الْكَافِرِينَ
اور اگر جاہن کہ فریب دین بچے پس بیشک کافی ہے اللہ وہی ہے جسے تون دیکھے اپنی مدد اور مومنین سے

اگر غار بعد صلح چاہیں کہ پھر آپ سے ما تو فریب کریں تو اللہ تعالیٰ آپ کے تحفظ کو کافی ہے

اُسی نے تو آپ کو فتح نمایاں اور مومنین کی فوج سے مدد غیبت کی درمستور مومنین سے مراد انصار جان نثار ہیں جنہیں اسلام کو قوت ملی۔ کبیر نصر سے مراد اعانت غیبی جو بدون اسباب کے شامل حال تھی اور مومنین سے طور ظاہر و درستی آلات و اسباب کثرت اعمان و مصابقت یہ حکم آیت اول کا مخالف نہیں کہ فرمایا اگر تمکو دعا کا خوف ہو تو معاندہ شکست کرو اور یہاں تو مکمل کارِ شام ہے اس لیے کہ وہ درمستور شک و معلومت جنگ ہے اور یہ بحالت اطمینان یا عدم مومنین کی آلات و اسباب ہیں

وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَيْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ

اور اللہ تعالیٰ نے مومنین کے آپ اسے بنی کریم اگر تمام اختیار دے دے تو آپ جو کچھ زمین میں ہے سب کا سب نہ ملا سکتے آگے دل اگر اللہ نے

اختیار قدرت سے زیادہ وسیع فرماتے تب بھی اُن کے دل آپس میں نہ ملا سکتے مگر اللہ نے اُن کے دل ملا دیے وہ اپنے ارادوں میں غالب ہے اور کاموں میں حکمت و الاف اللہ تعالیٰ نے شر کفار و فریب منافقین و اعدائے اپنے بنی محبوب کو قین طرح سے مطمئن فرمایا۔ بالقیات خاص تاکہ ارباب باطن مطمئن ہوں۔ اعانت مومنین کہ بحجب ظاہر ہدیت بڑھے مگر اتفاق و محبت باہمی کہ دانشمند حکما مان جائیں اور کسی حیثیت سے کسی کو یہ وجہ نہ ہو کہ اسلام بے بس یکس ہے کسی کی تدریس تدریس اسے مجبور حیر کر سکتی ہے یہ غایت کر مدد اعانت اتم ہے۔ اور اشارہ ہو کہ تالیف قلوب مخلوق کے جو اختیار سے خارج اور محنت غلطی اور عمدہ نصرت باہمی الہیہ سے ہے

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

اے پیغمبر! اس میں تائید کی تکرار اور فضل مومنین کا اظہار ہے اور یہ کہ اللہ کے کاموں میں زیادہ اسباب آلات پر نظر نہ رہے جو موجود ہے وہی بس ہی اور اشارہ ہے کہ غیر مومن کی اعانت کی ضرورت نہیں جبکہ یہی کافی ہیں

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرَّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنَّ يَلِيَنَّ سِتْرَكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا

اے پیغمبر! اور مومنین کو لڑائی پر آمادہ کر دیا۔ اُن کے پیچھے عسکر عیسائی جو کافر ہوئے اسی کے کہ وہ قوم بے ہمتی سے

اسے رسول مبعول آپ صومنین کو جنگ و جہاد پر آمادہ کیجیے اگر تم میں سے میں صابر و ثابت قدم ہوئے
 تو کفار کے دوسو پر غالب آجائیں گے اگر سو ہو گئے تو ہزار پر غالب آجائیں گے اور یہ مغلوبی اُن کی ایسی
 ہے کہ وہ نادان ہیں یعنی اسو زین اور معرفت حق سے کبیر جب یہ آیت اُتری تو حضور اسی حساب سے
 لشکر بردار نہ کرنے لگے اور حمزہ کو قیس آدمیوں سے ابو جہل کے قاتل پر محبوب انہیں میں تین سو
 آدمی تھے کس ابن عباس نے کہ اصحاب غطف ہوئے اور نہ گئے اسے رب ہم بھوکے
 ہمارے دشمن اسودہ ہم غریب ہیں نسبت زدہ ہوش و حشرم ارشاد ہوا

اَللّٰنَ حَقَّقَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعِلْمًا اَنْ فِیْكُمْ ضَعْفًا وَاَنْ لَّکُمْ مِّنْکُمْ مَا ثَلَاثَةٌ صَابِرَةٌ یُّعْلَمُوْنَ
 اب تحقّق کوئی اللہ نے تم سے اور جان لیا کہ تم میں نالوائی ہے ہیں اگر مومن کے تھے سو صابر غالب آجائیں گے

وَاَنْ لَّکُمْ مِّنْکُمْ اَلْفٌ یُّعْلَمُوْنَ اَلْفٌ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ ذُنُ اللّٰهِ وَاَللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ
 دوسو پر پھر اگر ہوں گے تھے ہزار غالب آجائیں گے دو ہزار حکم سے اللہ کے اور اللہ ساتھ صابر ہوں گے

اب اللہ نے پھر تحقّق کر دی اور شفقت کھنڈا دی اور معلوم ہوا کہ تم میں ضعف و نالوائی ہے تو اب
 تلو صابر تمہارے اُن کے دوسو پر اور ہزار دو ہزار پر غالب ہو جائیں گے اللہ تعالیٰ کے

حکم سے اور اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ احکام میں ہے ف ان دو آیتوں میں اقوال
 مضطرب ہیں مشہور یہ ہے کہ حکم اول حکم ثانی سے منسوخ ہے پس ایک کو دس سے بجا کر حرام

تھا اب دس سے ہزار جائز ہے مگر شکل یہ ہے کہ اگر خبر ہے تو نسخ ثابت نہ وقوع خلاف
 جائز حالانکہ اکثر ایسا ہوا کہ کفار وہ چند یا دہ چند سے کم پر غالب آ گئے اور امر نئی بنائی جائے تو ہمارے

خلاف ہوتی ہے حل آیت میں دو امر تھے صبر و شرط صبر پر شرط غلبہ یہ شرط و عدم مدہ
 آئی ہے۔ دس کے مقابلے میں صبر کسب بشریت عموماً اگر ان تھا تحقیف زمانی اب اگر دس پر غلبہ

بحال ہوتا تو وجود شرط و بذل شرط لازم آتا اس لیے کہ دس پر غلبہ نہ ہوتا جنگ دس کے مقابلے پر نہیں
 اور دس کا مقابلہ ہر دس صبر موجب غلبہ نہ تھا لہذا غلبہ بقدر صبر موعود ہوا اور تغیر شرط موجب تغیر

شرط و قیاس پایا۔ اب جبکہ میں خلاف لازم آیا نہ تاویل زام و ضعی کی ضرورت پڑی۔ اور یہ
 نہیں منسوخ پایا کہ دس پر غلبہ نہ ہوگا بلکہ بشرط صبر و پھر وہی لطف و کرم متوقع و مشاہد ہے اور

اس لیے نہیں کہ پہلی آیت میں دس چند سے کثرت مرا ہے یعنی تمہاری چھوٹی فوج بڑے لشکر و پیر
 غالب رہی جیسا کہ طاہرات کی نسبت فرمایا کم من فئۃ قلیلة غلبت فئۃ کثیرۃ اور قاعدہ بھی

یہی ہے کہ مفہوم عد و محبت نہیں ہوتا اور دس پر غلبہ نعم و معرفت ہے جو حصہ ہر المیان والوں کا اور یہ

یہ کہ تیغ سے بھا گیا کہ صرف دست فرار فرسوخ ہے نہ انعام علیہ مسئلہ دو چند دشمن سے بھاگنا حرام ہے اسلئے کہ آغوش کے مقابلے میں صبر و تحمل ممکن اور بشرط صبر غلبہ و نصرت یقین اب فرار نہیں ہے مگر نامردی سے یا یہ کہ اللہ کے وعدہ پیر اعتماد نہیں یا یہ کہ قضا سے الٹی پر بسھڑنا نہیں اور یہ سب امور ممنوع ہیں مسئلہ جب دشمن دو چند سے زیادہ ہوں یا کوئی خاص مصلحت یا فن جنگ ہٹ جانا دار کے فرار جائز ہے۔ اس تقریر سے نہ نفع کی ضرورت ہے نہ کوئی شبہ باقی مسئلہ تحریر فیض مومنین اولاد واجب اور ثنائی مستحب ہے یعنی پہلے تو امام کو مسکن دینا اور آمادہ کرنا لازم ہے پھر اس کے دل بڑھانے اور جوش دلانے کو مستحب مکملہ عشر و بائیت وغیرہ فرمایا دس گئے نہ کہے تاکہ معلوم ہو کہ امر بما دوقوف ہے جماعت و توفیق پر نہ یہ کہ ایک دو آدمی کھڑے ہو جائیں مکملہ لافیقہ ہوں سے معلوم ہوا کہ جس طرح روحی اور اخروی غلبہ علم و معرفت و عقل سے ہے دنیاوی غلبہ بھی انہیں سے متعلق ہے اور بنجار سامان حرب نقص بھی ہے علوم حرب فنون سیاست۔ منافع جنگ مسائل جہاد سیکنا چاہیے لطیفہ اسلام کی قوت اور کاضف روحی و قلبی ہے نہ جسمی اسلئے انہما فی حال قلب سے ہے نہ اعصاب سے لطیفہ علم غنیمت ہمارا ہمارا وعدہ تو وہی ہے صرف شفقت گشتی لگی یعنی تم تحمل نہ سکو اور خالف ہو جائے اور غنیمت نہ کرینگے اور بہت کہ و جم جاد تو نلبہ عطا ہو گا اور اسی کی تائید نکلتی ہے (مع الصابرين) سے لطیفہ باذنی اللہ اسلئے فرمایا کہ تم اسباب ظاہر پر نظر نہ رکھو صرف ہمارے ہی طرف دیکھا کر ڈیجھ نہ بنا (علم) جان لیا گیا اور نہ علم نہ تھا دفع حق بجانہ تعالیٰ تو سب کچھ ازل سے جانتا ہے مگر کچھ غیب نظر و اسباب کا گاہ لفظ امتحان ارشاد ہوا ویسے ہی بیان فرمایا کہ جب امتحان تھا تو نتیجہ نکلا کہ تم اس کے تحمل نہ کئے درختوں پر بدر میں ستر آدمی قید ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب سے مشورہ کیا کہ حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ یہ آپ کی قوم کے لوگ ہیں شاید اللہ انہیں توفیق توبہ عطا فرمائے فدیرے تبلیغی یا یون ہی چھوڑ دیجئے۔ حضرت عمر نے کہا یا رسول اللہ انھوں نے آپ کو وطن سے نکالا جھٹلایا ان کی گردنیں مار دیجئے اور ہر شخص اپنے اپنے قریب رشتہ دار کو قتل کر کے یہ دکھا دے کہ اللہ واسلئے اس طرح اللہ کے واسطے قطع تعلقات کرتے ہیں۔ عبداللہ بن رواحہ بوسلے کوئی جنگ تلاش کیجئے میں میں سوکھی لکڑیاں بہت ہوں وہاں انہیں آگ میں جلا دیجئے حضور رحمت مجسم دولت خانے میں شریعت لیکے اور کچھ نہ فرمایا پھر آپ برآمد ہوئے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے بعضوں کے دل نرم کر دیے ہیں اور بعضوں کے دل سخت ایسا ہو کر تمھاری مثال ہمارا ہم کی ہوا انھوں نے

جو میری کمرے میں آئے اور جو عصیان کر کر کے خدا سے کفر کرنے والے یا مثل عیسیٰ کے
 سہ کے کما اے امیر اگر تو عذاب کے تو یہ نگار تیرے بندے ہیں اور نہ کئے تو عذاب
 اور حکیم ہے اور اے عمر تمہاری مثال حضرت نوح کی سی ہے کہ کہا ہے رب کوئی چلنے والا نہیں
 زندہ نہ چھوڑ اور مثال موسیٰ کی ہے کہ کہا ہے اے بے ایمان مال ہلاک کر اُنکے دل جکڑ دے یہ بے عذاب
 ایمان ہی نہ لائے یہ کما اے فرما کر فدیہ دین یا قتل ہوں جس کا فادہ کف نہ لیا گیا تو ارشاد ہوا۔

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُفْخِرَ فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ
 لاف نہیں کیا پھر کہ جب ہو اس کے لیے قیدی یا ملک کو خریدی ہو زمین میں تم جانتے ہو مال دنیا کا

وَاللَّهُ يَجْزِيكَ الْآخِرَةَ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ لَوْ كُنْتُمْ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا
 اور اسے جاتا ہے آخرت اور اللہ غالب حکیم ہے اگر نہ تھا کما اور کون سب سے چھپا کر انکو اس پر

کسی پیغمبر کو جب کہ وہ کفار اَحَدٌ تَمَّ عَذَابُ الْاَعْظَمِ ۝ کو عقیدہ کر پائے تو یہی لاف ہے
 کہ خوب خوشی ہو کر ہے کہ عذاب بڑا اور شدید اسلامی کی دعا کہ

بندہ جاسے۔ تم لوگ دنیا کا مال و اسباب چاہتے ہو اور اللہ تعالیٰ آخرت کا عذاب تمہارے لیے پسند
 فرماتا ہے اور وہی غالب ہے اور ملک و الا اگر ازل میں رحمت و عفو تمہارے حق میں لکھ دیا ہو تو

یا مال غنیمت تم پر حلال کر دیتے ہو تو اس اہل لینے پر یحییٰ بڑا عذاب پہنچتا یعنی کام تو عذاب
 کے قابل تھا مگر ہماری رحمت سابقہ نے بچا لیا درمختور مراد کتاب سابق سے یہ ہے کہ معین ہو چکا

کہ اس بد پر عذاب نہ ہو گا یا رحمت دائم رہی ابو سعور یا یہ کہ خطا اجتہادی پر گرفت نہیں عالم
 کہا ابن عباس نے کہ نے کہا میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر بن الخطاب کی کہ یہ کہ یہ

ناری کسی لیے ہم سے ہم سے یہ کہ ہم بھی روئین ارشاد ہوا کہ اس فدیہ کی وجہ سے روہا ہوں کہ حضرت
 جلیل جبار نے عتاب عذاب نازل فرمایا اور مجھے دکھا دیا گیا کہ عذاب اس درخت سے بھی

زیادہ آگیا تھا یہ درخت حضرت کے قریب تھا درمختور فرمایا اگر عذاب آتا تو نہ یہ ہی نہ کہتے نہ
 فَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ مَا عَصَمُوا مِنَّا ۖ إِنَّ اللَّهَ عَفِيفٌ رَّحِيمٌ ۝

ہیں کھاؤ اس سے جو لٹا ہے حلال پاک اور اللہ عفو رحیم ہے بیشک درمختور رحیم ہے
 بعد عتاب و الزام پھر جلوه رحمت دکھایا ارشاد ہوا جو تم نے مال لوٹا اُسے کھاؤ یہ حلال طیب ہے

اور اللہ سے ڈرو وہ غفور رحیم ہے احمدی معلوم ہوا کہ خطا سے اجتہادی عفو ہے اور بعد ظہور عطا
 عمل ناجائز سے باقی احکام آئندہ آئیں گے و ہم قاعدہ یہ کہ شوخ کے لیے کوئی وقت دیا جائے

تاکہ کافکہ نزول باطل ہو حالانکہ یہ آیہ عقاب نازل ہوئی تھی غیر واجب العمل قرار پائے وقوع حکم نہیں
 کہ منسوخ ہو بلکہ امر ہوئی کا اظہار تھا جیسے فعل پیغمبر کو ترجیح دیدی گئی شان نزول مفسرین متفق ہیں کہ جب
 حکم فدیہ یا گیا عباس نے کیا یا رسول اللہ میں مسلمان تھا مجھے جبراً لائے تھے فرمایا ولی اسلام اگر ہے
 تو اس کا اجر ملے گا ظاہر تو یہی ہے کہ تم بھی انہیں کے ساتھ تھے جوڑے آئے تھے بغرض تسکین نازل ہوا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنَ فِي أَيْدِيكُمْ مِّنَ الْأَمْوَالِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرٌ

۱۔ پیغمبر کہ دیجئے اے نبی جو تمہارے ہاتھ میں ہیں قیدیوں سے اگر جاننا اللہ تمہارے دلوں میں خیر

يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

۲۔ تمکو بہتر اس سے کہ لے لیا تھے اور بخش دے گا تمکو اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

ای نبی کریم آپ فرمادیجئے اے جو آپ کے اسیر ہیں اگر اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں خیر پائے گا تو
 جو کچھ تمہیں دیا ہے اس سے بہتر عطا فرمائے گا اور تمکو بخش دے گا وہ غفور رحیم ہے کہ یہ حکم حضرت عباس رضی
 اللہ عنہ کے لیے خاص ہے اور ظاہر یہ ہے کہ تمام قیدیوں کو شامل ہے ف خیر مراد ایمان ہے جو جو انہیں
 ایمان لائے اللہ نے انہیں دنیا میں عزت عطا فرمائی اور آخرت میں اسید جنت ہے معاملہ عباس سے
 آپ نے فرمایا کہ اپنا اور خلیل اور نوفل کا فدیہ دو انہوں نے عذر کیا فرمایا وہ سونا کمان ہے جو تم نے
 ام فضل بنی بادی کو پہلے دیا تھا کہ اگر کوئی حادثہ پیش آئے تو تم اسے لینا عباس رضی اللہ عنہ
 لکھ رہے کہ یہ راز مخفی کیونکر کھلا کہا آپ کو کہے بتایا فرمایا اللہ تعالیٰ نے عباس بولے اب تک مجھ پر تردد تھا
 اب اطمینان ہو گیا بیشک آپ رسول اللہ ہیں اور ایمان لائے آہ فرماتے تھے کہ بعوض میں دقتیہ کے
 اللہ تعالیٰ نے مجھے اس قدر مال دیا کہ میں غلام میری طرف سے تجارت کرتے ہیں ہر ایک کا سرمایہ کم
 سے کم میں نہرا دوں ہر اور چاہہاں ہر عطا ہوا جو مجھے تمام کہ سے محبوب تر ہے اور میں مغفرت کا اسید
 وار ہوں لطیفہ اسیران گیسوی محمدی و ولد ادگان جمال روی احمدی اسید وار ہیں کہ انہیں وہ عطا ہوگا
 جو ان کے دل جان سے زیادہ بہتر ہے رفا و اقا لطیفہ قرابت بنی محبوب کا اللہ سے لگاؤ کہ
 باوجود کفر و عناد تسکین فرمائی جاتی ہے کہ مبادا مزاج نازک ملول ہو

وَإِنْ يَرِيدُْوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

اور اگر چاہیں وہ خیانت آپ کی تو خیانت کر چکے ہیں اللہ کی پہلے پس قادر کر دیا ہے اللہ شہید عالم حکیم ہے

اگر چھوڑے ہو و فیدی ادا اسے فدویہ و ترک عداوت و مقابلہ میں عہد شکنی اور خیانت کا قصہ
 تو یہ عہد نہیں ۱۶ اللہ سے بھی عہد عہد کی دکران غفلت کر چکے ہیں اللہ تم کو اپنے مسلط و غالب کر چکا ہے

پھر سر اٹھا سینگے تو پھر منہ کی کھائیں گے اللہ تعالیٰ عالم ہوا ان کے ارادوں کا پختہ کار ہے
 ان کی سر شکنی میں کہا بعض مفسرین نے کہ (امکن) سے مراد غلبہ بڑے یعنی جیسے وہاں ہوا پھر
 ہو گا ظاہر تو یہ ہے کہ (امکن) خیر ہے یعنی تم غالب ہو چکے خائن ہمیشہ مغلوب خامر اور اہل حق مغلوب و قاصر سینگے
 اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ هَاجَرُوْا وَ جَآ هَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
 بیشک جو ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کیے ما ان سے اچے اور جالوت سے اچے راہ میں ان کی
 وَالَّذِيْنَ اَوْفَوْا وَ نَصَرُوْا وَاُولٰٓئِكَ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاۤءُ بَعْضٍ وَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ
 اور جنہوں نے جہاد دیا اور مدد کی وہ ہیں کہ ایک ان کا دلی ہے ایک کا اور جو ایمان لائے اور نہ
 يٰهَاجَرُوْا مَا لَكُمْ مِّنْ شَيْءٍ حَتّٰى يُهَاجَرُوْا وَاِنْ اَسْتَنْصَرُوْكُمْ فِي
 ہجرت کی نہیں تیر دلاست سے ان کے کچھ بھی نہ ہو کہ ہجرت کریں اور اگر مدد مانگیں گے
 الَّذِيْنَ فَعَلِيْكُمْ النُّصْرَ الْاَعْلٰى قَوْمٌ لَّيِّنٌ وَّ بَيْنَهُمْ مِّثْنًا وَّ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ
 دین میں تو پھر مدد نہ مانگنا قومی پر کر مین اور امین عہد ہو اور اللہ جو کرتے ہو تم دیکھتا ہے
 وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاۤءُ بَعْضٍ اِلَّا تَعْمَلُوْهُ لَنْ تَنۢفِرَ فِيْ الْاَرْضِ وَ فساد كَبِيْرٌ
 اور جو کافر ہوئے ایک کا دلی ہے ایک کا اگر نہ کر دے کہ یہ ہو جائیگا فتنہ زمین میں اور فساد بڑا
 حق سبحانہ تعالیٰ نے آدمیوں کے پانچ قسمین قرار دیں اور سب کے حکم و حقوق علیحدہ بیان فرمائے
 ۱۔ جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جان و مال سے جہاد کیے ۲۔ جنہوں نے
 انھیں ٹھکانا دیا ان کی مدد کی یہ دونوں آپس میں ایک دوسرے کے دلی اور دوست ایک جان و مال
 ہیں ۳۔ اور جو ایمان لائے اور ہجرت نہ کی ان کی کچھ کار سناہی تھا بے ذمے نہیں مگر جب دین کیلئے
 کفار سے لڑیں ان کے ظلم سے رہائی چاہیں اختیار ہجرت پر آمادہ ہوں تھے مدد طلب کریں اس وقت
 پھر انکی اعانت لازم ہو ۴۔ مگر جب ہجرت کریں اور تم میں مل جائیں وہ بھی اولین سابقین کے ساتھ ایک دوسرے
 دلی سمجھے جائیں گے اور اللہ تمہارے کام دیکھتا ہے ۵۔ اور جو کافر ہیں وہ آپس میں ایک دوسرے کے
 ساتھی ہیں نہ تم کو ان سے تعلق نہ انھیں تم سے واسطہ (اے ایمان والو) مگر ایسا نہ کر دے گے یعنی
 جس تفصیل سے حکم موالات و سکوت قطع تعلقات مذکور ہوا اسکے خلاف وقوع میں آئے گا زمین فساد عظیم و فتنہ

اولیٰ و مدد طلب و غیرہ
 شمار ۱۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۲۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۳۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۴۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۵۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۶۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۷۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۸۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۹۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں
 ۱۰۔ یہ ایک قسم کے ہجرت اور جہاد کے ہیں

اور نصرت سے اعانت پس نفی اول منافع اثبات ثانی نہوگی جب تک دو کفار سے ملے جلے رہیں اسے
مسلمانوں کے لئے کچھ واسطہ نہیں حمایت اسلام کو کفار کا اجتماع نہیں ہو سکتا اور جب اس تعلق کو توڑنا چاہیں
اور تم سے مدد مانگیں تم انکی دستگیری کرو پس اول لایت تحقیقی ہے جو بوجہ قطع اغیار و کمال تعلق بخت
آفرید گارا اسکے سب غلاموں میں ثابت ہے انکی نفی فرمائی اور دوسری اعانت اسلامی ہو جو باعتبار حیثیت
و کلمہ اسلام عام ہے اور ہر دین کو کھانا ہر مہاجر نے دے دے کو سنبھالنا ہمارے دے ہے سہ یا میر کہ
ان کے ذاتی کاموں میں اعانت کی نفی ہے اسلئے کہ وہ دارا محرب میں ہیں مگر دینی امور میں اعانت لازم ہے
مسئلہ جب مسلمان کسی مقام پر کفار کے ہاتھ سے مغلوب اور جہاد فی سبیل اللہ پر سامعی ہوں تو دوسرے
ان مسلمانوں کو جو اس عہد میں اصل نہ تھے نقص عہد کا ق نہیں مگر ان کی خلاصی میں دوطور سے سعی کریں
خواہ یہ کہ بوجہ صلح باہمی انکو انکے شر سے بچالیں خواہ انکو مطلع کر دیں کہ اگر باز نہ رہو گے تو ہکو آمادہ جنگ
خیال کرو بخت ششم یہ خبر کہ ہرمومن دوسرے کا دلی ہو علامت خلافت ایمان قرار پائی اور محل امتنان میں مقرر ہوئی اسے
زیادہ سوکھ دے چلے کہ ہرمومن کی ہر حال میں حمایت کی جائے اور یہ بتعذر ہو جو اب ایک تھیلے سے حکم ادا ہوتا ہے آمیزہ
دست قدرت پر موقوف ہو تاہم اعانت عام دسوی تمام علامات کمال ایمان سے ہو بخت ہفتم اس حکم کے ترک میں کیا
فساد کو نہ مقرر ہو جو اب یہ اصل سیاست کمال سلکت جو اسی تدبیر نے اسلام کو دوسرے کتاب اور قطر سے دور کیا
اب بنایا اسی نے لشکر جمائے نیلے دلوائے کفار کو مطلوب و مجبور کر دیا تھوڑوں کو بہت کر دکھایا اسلئے کہ انسان
اب بنایا اسی نے لشکر جمائے دلوائے کفار سے ملے جلے ہیں کچھ کار دالی ہوتی جاتی ہے مسلمانوں کا نہ ایک مجمع
ہے نہ زیادہ ہمدردی نہ ایک کو دوسرے کی پوری حاجت منشیہ اور متفرق ہیں اور گاہ گاہ کسی کافر کی محبت یا اسکی
خوشنودی کی ضرورت مسلمانوں پر یوں بھی نظر پڑتی ہے کہ اسے ملین یا نہ یہ حق پر ہیں یا زبردستی کرتے ہیں اور
جب سب توڑ چھوڑ کر کنارہ کش ہوئے مجمع کثیر ہو اضرتیں داعی ہو یوں اب اگر ہمدردی و محبت نہ کریں
تو جائیں کمان اور ملین کس سے بلکے لئے یک دل ایک راخ ہو جائیں گی قاعدہ ہے کہ جب ایک شہر کے
کئی آدمی دوسرے ملک میں جاتے ہیں گو پہلا اجنبی یا مخالفت ہوں دہان برے گھرے دوست بناتے ہیں
پس ہجرت اور باہمی موالات اور کفار سے انقطاع ضرور ہوئی اور یہ بھی دہکی بڑی حکمت
علی سے ہے کہ کفار سے تو تم بوجہ ایمان مخالفت ہو چکے ہو اب مسلمانوں سے ملنا چاہو تو ٹوٹ کر
محل آؤ تاکہ ان کی محبت کم اور ہمارا گروہ زائد ہو اور ایسا ذکر تو بے کس ہے بس پہلے نہ ہو مگر اطمینان دلایا
کہ مالوس ہو کہ مرتد ہو جائیں اگر باقاعدہ مدد مانگو گے انکی مخالفت میں تمہارے معین موافق ہیں بل ان
ہر عہد ہی بھی نہ کی جائے ورنہ اعتماد اٹھ جائیگا کاموں میں خلل آجیگا یہ آیت وہ ہے کہ اگر تم کہ جو بھی لگتی ہو

مسئلہ اشارۃ انفس سے ظاہر ہے کہ جب سابقین اصحاب لاحقین سے برحق گو تو اب صحابہ کے بعد
و اس کے بعد اُن کے درجے کو نہ پاسکین گئے مگر اُن سے جدا بھی نہیں مسئلہ ثواب ہجرت و جہاد و نصرت دُاعی
سے اس لیے کہ کلمہ بعد زمان آخر دنیا تک کو شامل ہے مسئلہ مہاجر و انصار کے کمال ایمان و دخول جنت پر
یہ آیت شامہ عدل پر نہیں اظہار اور عداوت انکی صریح خطا ہے

وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ
اور ذوی الارحام ایک ایک اقرب تر ہے دوسرے سے کتاب میں اللہ کی بیشک اللہ ہر شے کا داناس

اکیس میں سب قرابت والے ایک دوسرے کی ولی اور وارث ہیں اللہ کی کتاب یعنی حکم یا لوح محفوظ یا قرآن
میں اور اللہ ہر چیز کو جانتا ہے اُس کے احکام مصلحتوں پر مبنی ہیں اولو صاحب الارحام جمع رحم یعنی
بچہ و ابن و زان مراد اس سے وہ رشتہ دار جن میں خون ملا ہو فت آیت میں دو تا واپس میں ایک کہ
اگلی آیت میں ولایت سے مراد میراث تھی تو یہ آیت اسکی ناخبر ہو ۲۔ ولایت یعنی حمایت تھی تو یہ حکم جدید
ہے اور بچہ ہو یا ذوی الارحام کا وارث ہونا ۲۔ صلہ رحم یعنی عام مومنین میں قریب ذو رحم کو مقدم و مستحق تر جاننا
اس سے ثابت ہے اور اسی سے تمسک کیا خفیہ نے توریث ذوی الارحام میں مسئلہ اگر ذو رحم کا ذوق تو
صرف احسان جائز اور میراث ساقط ہے اکتلیل یہاں سے استنباط کیا گیا کہ نماز جنازہ و کفاح وغیرہ میں قریب
ولی سے غنیمت نہیں اور اللہ سب مستحق تر

سُورَةُ تَوْبَةٍ

اسکا نام سورہ توبہ و سورہ برات ہے امین ایک سو تیس آیتیں ہیں مفسرین متفق ہیں کہ یہ سورت مدنی ہے
معالم اہل شیعہ ہجری میں اُتری در مشورہ بعد فتح مکہ نازل ہوئی تفسیر تمام سورت مدنی ہے مگر
دو پچھلی آیتیں لغت جہاں سے لکھی ہیں اُس کے تیرہ نام ہیں مگر مشہور یہی دو ہیں مسلم کہ ابن عباس نے اسے
فاطمہ بھی کہتے ہیں اس لیے کہ منافقین کی قلعی کھول دی گئی ہے تخصیص بالاتفاق ثابت ہے کہ نجلا
تمام سورتوں کے امین بسم اللہ لکھی نہ پڑھی جائے۔ مگر اختلاف اس میں ہے کہ آیا یہ تمہ و جز سورہ انفال ہے
اور اسی رعایت سے امین بسم اللہ لکھی گئی۔ یا ایک سورت مستقل اور اسی کے خیال سے فاصلہ دیا
گیا تیسرے حضرت علی بسم اللہ نہ پڑھتے ارسلے کہ اول ہی سے معلوم ہو کہ اس میں عود تمام کر دیے گئے
ہیں عرب نقض عہد میں بسم اللہ نہ لکھتے تھے بمفیاضی کہا گیا کہ بسم اللہ ان سے ہے اور یہ سورہ
رخت انان اسی بسم اللہ نہ لکھی گئی اس کے علاوہ اور جہہ میں بھی مذکور ہیں بعض پر صاحب تفسیر کبیر نے

مقتول خدشے کیے آذر اصل یہ ہے کہ سبب اللہ حضور سے منقول ہے نہ اصحاب میں منقول لہذا غامض و شکی
اختیار کی گئی رابطہ سورہ انفال کے نام میں باہمی رابطہ و حقوق موالات مومنین کا ذکر تھا اور یہ کتاب
الکین دوسرے ولی بنی نہاسہ ہوا کہ احکام قطع تعلقات کفر و ایمان و عہد و توحید و شرک بیان فرمائے جائیں نہ ان
جبرائیل **مِنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِلَی الَّذِیْنَ عَاهَدُوْا مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ ؕ فِیْ سَبْعِیْنَ**

ہزار یا سہ طرف سے سرگراں اور ان کے رسول کے ہونے کے بعد کیا گئے شرکوں سے پس پھر
اَلَا رِضْ اَرْبَعَةَ اَشْهُیْ وَاَعْلَمُوْا اَنَّکُمْ غَیْرُ مُجْزِیْیِی اللّٰهِ وَلَآ اِنَّ اللّٰهَ مُجْزِی الْکَافِرِیْنَ
زمین میں چار سیٹے اور جان رکھو کہ تم زمین عاجز کرنے والے اللہ کے اور بیشک اللہ رس کریم اور پیغمبر کا

یہ نیز اسی وگزارہ کشتی درست برداری ہوا اللہ رسول کیطرت ان مشرکوں کی نسبت جسے نئے عہد کیا پس
اسی مشرکین زمین میں چار سیٹے اور پہل پھر لو اس کے بعد تھا امر ہے اور وحیدین ہر حق پرست کی تلوام اور خوب سمجھو
کہ تم اللہ کو اپنے پاسینے اور مغلوب کرنے سے عاجز نہ کر سکو گے اس کے غضب سے نہ بھاگ سکو گے
تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کفار کا سوار کرنے والا ہے دنیا میں قتل و قید و جزیہ سے اور آخر میں عذاب متعلق
یون تو اللہ تعالیٰ سب کچھ کرتا ہے اور کسی امر میں کسی سبب و ذریعہ کا محتاج نہیں مگر سلسلہ عالم انتظامی
اصول پر قائم فرمایا کہ کوتاہ بین اعتباری قوتوں اور نمایشی صفوں میں متغیر اور تماشائے قدرت سے
غیر زمین اور اہل بصیرت رنگارنگ بین پر دہ و نماز میں جمال حقیقت کے نظارے کریں اولاً سلامتی
قلیل تھا عام صلح کی تدبیر بتائی جب اطراف عرب میں غلبہ ہو گیا اللہ کا حبیب اللہ کے گھر کا مختار بنا کہ اعظم پر
قبضہ ہوا سرکشوں کی خبر لینا ضرر تھی ماہ شوال سنہ ۱۱ میں یہ سورت نازل ہوئی مشرکین کو خبردار کر دیا کہ پھر
سمجھیں سر جھکا لیں نہیں تو ہتھیار بندھالیں میدان میں آئیں زمین اقدس عرب نجاست کفر سے خالی ہو ہر طرف
اسلام غالب اور پایہ حق عالی ہو روضۃ الاحباب حضور سے عرض کیا گیا کہ حج میں کفار بدستور سابق
آئینے برہنہ طواف کریں گے افعال کفریہ بجالائیں گے یہ امر خلافت مزاج والا ہوا یا رفیق ابو بکر صدیق کو بلا کر امیر
خارج کیا اور چالیس آیتیں اس سورت کی دین کے علی رؤس الاشهاد اُنہا دین پھر یہ قافلہ حقوڑی دور گیا تھا کہ جبرائیل
ایسی آئے اور کہا کہ یہ حکم آپ یا آپ کا ہایہ قرب پہنچائے آپ نے برادر علی حید کو بلایا اور یہ آیتیں دین اور اخلاص علی
مامور فرمایا عالم جب حضرت مرتضیٰ صدیق سے ملے تو آپ واپس آئے اور حضور سے عرض کی کہ میرے
مان ماپ آپ پر خدا ہوں یا رسول اللہ کیا میرے اللہ نے میرے حق میں کوئی حکم اتا۔ اسے جو یہ عزل
عل میں آیا فرمایا نہیں مگر اس حکم کے اعلان کے بعد سوا سے میرے اہل و قریب تر کے دوسرا سر ادا
نہیں اسے ابو بکر کیا تم راضی نہیں ہو کہ تم غار میں میرے معاصب اور حوض پر رفیق ہو عرض کی کیونکہ

ایک اعرابی حضرت عمرؓ کے پاس آیا کہ مجھے کوئی قرآن سکھا دے ایک شخص نے اسے سورہ براءت سکھا کر دیا تو وہی کے لام کو دیر پڑھایا جسکے معنی یہ ہوئے کہ عداوت اللہ تعالیٰ پر ہی ہے بشر کو ہر سو اور رسولؐ سے محبوب ہے بجا رہے مسلمان یہقان کہنے لگا جب اللہ رسولؐ سے بری ہے تو میں بھی حضرت فاروقؓ نے منکر کیا کیا تو اللہ کے رسولؐ سے بری ہوتا ہے وہ بولامین قرآن سننے میں آیا تھا سورہ براءت میں ہی حکم ہے میں کیا کروں آپ نے فرمایا اسے اعرابی یہ نہیں ہے بلکہ (رسولؐ) ہے سینے اللہ اور اللہ کا رسولؐ ہر کون سے بری ہے اعرابی نے کہا تو میں بھی بیزار ہوں جس سے اللہ اور رسولؐ بیزار ہو گیا کہ تعلیم قرآن نہ کرے مگر عالم اور اسوہ کے قواعدا و فوائدا ایسا بات کہتے ہیں جو اعرابی کو اللہ نے عطا فرمایا تھا جو حکم سبب تردد مان لیا جیسے کس آئینہ جکا دو ہے نہ عدم ہر اس میں اصل کے ساتھ ہے

الَّذِينَ عَاهَدَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ يَنْقُصُونَكُمْ مِّمَّا عَاهَدُوا لَكُمْ وَكَفُّوا عَنْكُمْ عَهْدَهُمْ فَهُمُ الْغَافِلُونَ

مگر جنہوں نے عہد کیا

عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَإِنَّهٗمُ الْيٰٓهٖمُ عٰهَدُہُمْ اِلٰی جِدِّہُمْ اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ

چہر کسی کو تو پورا کرد طرف ان کے عہد ان کی مدت تک

بیشک اللہ دوست رکھتا ہے پیر گاروں کو

سو مابریت کر کے ان کو ستے کیا جسے عہد تھے مگر وہ لوگ جنہوں نے نہ عہد کیا پھر نہ عہد شکنی کی نہ تھا اس خلافت تمہارے شنون کی مدد کی تو تم بھی ان کا عہد ان کی مدت باقیہ تک پورا کرو اللہ پر ہر گاروں کو دوست رکھتا ہے معاملہ یہ بنو ہوتے جنگی مدت تو یہیں باقی تھی اور کوئی بد عہدی اس نے نہ ہوئی تھی ف و فاسد عہد واجب اور تقویٰ موجب محبوبیت حضرت حق جن ملی ہے اور بد عہدی حرام۔ معاہدہ کافر ہو یا اہل اسلام

فَاِذَا انسَلَخَ الْاَسْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِیْنَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوْهُمْ وَجِدَتْہُمْ

پھر جب تمام ہوں ماہ حرام پس مار ڈالو مشرکوں کو جہاں اور جس حال میں پاؤ گم انہیں

وَاحْذَرُوْهُمْ وَاْخَصِرُوْهُمْ وَاَقْعِدُوْا اِلَیْہُمْ کُلَّ مَوْصِلَةٍ

اور بگڑو انکو اور گھیر لو انکو اور بیٹھو انکی تاک میں ہر مصلک میں

پھر جب ماہ حرام تمام ہو جائے تو مشرکین کو جہاں اور جس حال میں پاؤ قتل کرو اور گرفتار کرو اور قلعہ بند کرو اور ان کی تاک میں کہیں گاہوں میں لگے رہو اس مہر حرم رجب۔ ذیقعد۔ ذی الحجہ محرم حیث یعنی مکان ہے تو حرم مکہ خاص پر دہان ابتدائی قتال جائز نہیں اور اگر یعنی احوال ہے تو بھی حالت رہنما خاص ہے اس لیے کہ آنحضرتؐ نے تارک الدنیا عابدوں کے قتل سے منع فرمایا ہے مگر یہ لکھا کہ اگر نبی ہجو و نصاریٰ کے راہوں کے لیے ہے اور یہ حکم مشرکین کا ہے جو اہل کتاب نہیں ہیں ہر حال

وہ مانتے ہو وہ مکان بھی مخصوص ہو جائیگے جہاں ہم انھیں غالب یا اپنی خلاف مصلحت سمجھیں مسئلہ
 کفار کو مستحقِ ذوق۔ ظاہر و مخفی شمشیر و تدبیر سے بطرح ممکن و مناسب ہو نیک دنیا جا رہے ہم کو
 کسی خاص مہمان کی ممانعت یا پابندی نہیں اسلئے کہ آیت ظاہر ہے اخذ و حصر و کین میں اور نص ہے
 عموم تدبیر و حیلہ و شمشیر میں مسئلہ فنون حرب و دیلمیہ جنگ یاد کرنا اگر تب سے مجاہد کو صرف سیدھا
 سادہ خانہ ذی ہونا کافی نہیں بلکہ دیوانہ بکار خویش ہوشیار۔ تمام دنیا سے بچ کر ادا کر اسلئے میں انا و ہذا
 رہنا چاہیے اکیلے رہاٹ کی طرف بھی اشارہ ہے بیٹے ہر گزین گاہ اور حد پر ان کی تاک میں بیٹھے رہو واضح
 رہے کہ اس علان میں کئی مدتیں بیان ہوئیں ۱۔ چار ماہ ۲۔ جب قدرت صلح باقی ہو ۳۔ اتمام شہر حرام ہے
 کہا صاحب جامع البیان نے کہ اگر ربعہ شہر کی تفسیر میں رواہیں مختلف ہیں مگر اکثر کے نزدیک یہ ہے
 کہ اس کے لیے کوئی مدت معین تھی اور عہد شکنی بھی نہیں ہوئی اُس کے لیے وہی مدت باقی رکھی گئی ۲۔ جبکہ
 مطلق تھا ۳۔ چار ماہ سے کم کا تھا ۴۔ چار ماہ سے زائد تھا مگر عہد شکنی ہوئی اُس کے لیے چار ماہ کی مدت
 ہے ف مراد عہد شکنی سے یہ ہے کہ عہد شکنی کے پاس کے در نہ مہلت دینے کی ضرورت
 نہ تھی جیسا کہ فاما متفقہم کے تحت میں گذرا (۱۷۶) ۵۔ کہ این عباس نے جبکہ عہد مطلق تھا یا وقت اُسے
 چار مہینے کی مہلت دی اور جسے کوئی عہد نہ تھا اُس کے لیے اتمام ماہ حرام ام فرمایا ف غالب
 موقت سے مراد یہ ہے کہ مدت تھی مگر چار ماہ سے زائد نہ تھی تو صلیح بھجوان نے بعد عہد نقص صریح کیا
 یا جسے کوئی عہد نہ تھا یا تھا مگر مدت ایام حرام سے کم یا مساوی تھی انھیں ماہ حرام تمام ہوتے ہی مانہ
 شروع کر د اور یہ صرف پچاس دن کی مہلت تھی نوین یا سوین ذی الحجہ سے آخر محرم تک اور جسے نقص
 عہد کا خوف تھا یا مدت چار ماہ سے زائد باقی تھی اُس کے لیے چار ماہ مدت دی رجب الثانی شہر تک
 اور جب تک مدت چار ماہ سے زائد اور عہد مستحکم تھے انھیں وہی مدت ملی واضح رہے کہ مسائل عہد و صلح
 کئی جگہ مذکور ہوئے ہیں یہاں مجددی تفسیر اور مطابقت کی تقریر مناسب جائزہ دون صلح ہر حال میں جائز
 ہے اور کسی وقت واجب نہیں ۱۸۱۱ عہد اسکے دو حال ہیں (مشروط) جب میں کسی فوق سے کسی قسم کا عہد
 لیا جائے (غیر مشروط) جب میں سوائے شرط متعلقہ صلح و امن و رفع نزاع اور کچھ نہ ہو۔ پھر یہ دونوں تین طرح
 پر ہیں موقت یعنی کسی مدت معین کے لیے مودعہ عیشہ کے واسطے مطلق یعنی بدون ذکر مدت نقص یعنی
 عہد شکنی سے پہلے اطلاع دیکر عہد فسخ کرونا اُس کی کئی صورتیں ہیں ۱۔ یہ مدت صلح ختم ہوئی ہو یہ کہ
 دشمن نے کھلی کھلی بد عہد دی کی اب کسی انتظار اور اشتہار کی ضرورت نہیں (۱۷۶) ۳۔ دشمن کی نقل و حرکت
 سے عہد شکنی یا نفع ملے کا خیال ہے اب اطلاع و مدت شرط ہے (۱۷۷) البتہ صرف امام کی مصلحت

۱۔ چار ماہ ۲۔ جب قدرت صلح باقی ہو ۳۔ اتمام شہر حرام ہے ۴۔ چار ماہ سے کم کا تھا ۵۔ چار ماہ سے زائد تھا مگر عہد شکنی ہوئی اُس کے لیے چار ماہ کی مدت ہے ۶۔ کہ این عباس نے جبکہ عہد مطلق تھا یا وقت اُسے چار مہینے کی مہلت دی اور جسے کوئی عہد نہ تھا اُس کے لیے اتمام ماہ حرام ام فرمایا ف غالب موقت سے مراد یہ ہے کہ مدت تھی مگر چار ماہ سے زائد نہ تھی تو صلیح بھجوان نے بعد عہد نقص صریح کیا یا جسے کوئی عہد نہ تھا یا تھا مگر مدت ایام حرام سے کم یا مساوی تھی انھیں ماہ حرام تمام ہوتے ہی مانہ شروع کر د اور یہ صرف پچاس دن کی مہلت تھی نوین یا سوین ذی الحجہ سے آخر محرم تک اور جسے نقص عہد کا خوف تھا یا مدت چار ماہ سے زائد باقی تھی اُس کے لیے چار ماہ مدت دی رجب الثانی شہر تک اور جب تک مدت چار ماہ سے زائد اور عہد مستحکم تھے انھیں وہی مدت ملی واضح رہے کہ مسائل عہد و صلح کئی جگہ مذکور ہوئے ہیں یہاں مجددی تفسیر اور مطابقت کی تقریر مناسب جائزہ دون صلح ہر حال میں جائز ہے اور کسی وقت واجب نہیں ۱۸۱۱ عہد اسکے دو حال ہیں (مشروط) جب میں کسی فوق سے کسی قسم کا عہد لیا جائے (غیر مشروط) جب میں سوائے شرط متعلقہ صلح و امن و رفع نزاع اور کچھ نہ ہو۔ پھر یہ دونوں تین طرح پر ہیں موقت یعنی کسی مدت معین کے لیے مودعہ عیشہ کے واسطے مطلق یعنی بدون ذکر مدت نقص یعنی عہد شکنی سے پہلے اطلاع دیکر عہد فسخ کرونا اُس کی کئی صورتیں ہیں ۱۔ یہ مدت صلح ختم ہوئی ہو یہ کہ دشمن نے کھلی کھلی بد عہد دی کی اب کسی انتظار اور اشتہار کی ضرورت نہیں (۱۷۶) ۳۔ دشمن کی نقل و حرکت سے عہد شکنی یا نفع ملے کا خیال ہے اب اطلاع و مدت شرط ہے (۱۷۷) البتہ صرف امام کی مصلحت

اور اس سے صلح کر لے دینا کماحقہ ہے کہ جائز ہو اس لیے کہ صلح مصلحت پر مبنی تھی اور اب مصلحت بدل گئی ہوگی
 شامی نے کہا اگر شرط ہے تو جہدِ دلت لائق ہو مقدر معاوضہ پھر دے لیکن اشتہار و انتظار شرط ہے
 ہاں عذر نہ وقت صلح موقت میں جیسے ایسی تاویل نہیں بن سکتی لہذا فقہا ظاہر قرآن سے مطالبی ہو
 ہو جائے اس لیے کہ صفحہ (۱۹۹) میں المتوا الیم بعدہم فرمایا اور صفحہ (۱۹۸) میں فاستقیوا بصیغہ امر وارادہ ہے
 اور تبدیل مصلحت ایک جانب سے مقرر نہیں کوئی معاہدہ فریقین کی آزادی اور مصلحت کے لیے نہیں ہوتا
 بلکہ ایک موجودہ مصلحت پر پابند رکھنا اسکا منشا ہوتا ہے اور کسی قدر بے اعتباری بھی پائی جاتی ہے
 خصوصاً صلح مشروطہ میں کبھی واپسی عین معاوضہ معذرت بھی فریق کو اسکا لینا ناگوار و غیر مفید ہوتا ہے
 البتہ صلح دائمی اور مطلق مشروط ہو یا نہ لازم نہیں اس لیے کہ بعض دس برس سے زیادہ مدت کے
 معاہدے میں کلام کرتے ہیں امام کی مصلحت یا اسکی دستور العمل لائق نہیں ہو سکتی جب تک کسی کے
 حق کو نہ شامل ہو بلکہ اصل و عزیمت یہ ہے کہ تمام آدمی سوحد و سون ہوں اور سون تو ذمی و مطیع
 رہیں تاکہ نفاذ حقیقی و ملکی احکام الہی کا عام رہے صرف ہمارے ضعف و مصلحت کے لیے صلح و امن جائز
 کی گئی (۱۸۱) پس سنی رخصت کو بطل و سقط عزیمت بنانا خلاف موضوع ہے اور آیات قتال و
 محکم و تفرق علیہ البتہ صلح دائمی مشروط امام کی حیات و اختیار تک باقی رہیگی اس لیے کہ اسکی رعایت باوجود
 اسکی ذات متعلق تھے یہ اسکا پابند رہے بشبہ اگلی آیت میں (فما استقاموا) جب تک وہ صلح پر قائم رہیں
 و فاستقیوا تم بھی ضرور قائم رہو اور اربعین مہوم ہے وقت ہو یا نہ ہو صلح یہ حکم مخصوص ہے
 واقعہ مذکورہ سے جیسا کہ خود فرمایا الا الذین عاہدتم عند المسجد الحرام جنسے سے مسجد کعبہ کے پاس عہد کیا
 اور ان سے صلح ہو بد نہ تھی اور وہ بقیع شرف جو ارمیت و لحاظ قوم بنی کریم ہو سکتی ہے مگر مخصوص ہے
 اس مدت معینہ تک جو درج صلح ہے قائم رہیں اور قرینہ وہی دوام حکم قتال ممکن ہے کہ علمائے
 بھی اسی نظر سے کہ آیہ قتال جو محکم اور تفرق علیہ ہے اس کے مقابل پڑتی ہے اس سے مقدم اور نبرد اہتمام
 صلح جائز رکھا ہو (واما علم) مہلت اسکی تین قہین مد مشروطا یعنی اتنے دنوں پہلے خبردار کرنا یا معونہ اگر وہان کوئی مدت
 معروف ہو نہ اور مشروط و معروف نہ ہو تو جو مدت مناسب و کافی سمجھے جائے جس میں نصیحت و مقابلہ دینے کا الزام عام
 ہو سکے اور دشمن فراہمی لشکر و سنی آلات و سلاح وغیرہ کا ہوا موقع یا تو شرط ہے (ہو یا نہ)

اور اس سے صلح کر لے دینا کماحقہ ہے کہ جائز ہو اس لیے کہ صلح مصلحت پر مبنی تھی اور اب مصلحت بدل گئی ہوگی
 شامی نے کہا اگر شرط ہے تو جہدِ دلت لائق ہو مقدر معاوضہ پھر دے لیکن اشتہار و انتظار شرط ہے
 ہاں عذر نہ وقت صلح موقت میں جیسے ایسی تاویل نہیں بن سکتی لہذا فقہا ظاہر قرآن سے مطالبی ہو
 ہو جائے اس لیے کہ صفحہ (۱۹۹) میں المتوا الیم بعدہم فرمایا اور صفحہ (۱۹۸) میں فاستقیوا بصیغہ امر وارادہ ہے
 اور تبدیل مصلحت ایک جانب سے مقرر نہیں کوئی معاہدہ فریقین کی آزادی اور مصلحت کے لیے نہیں ہوتا
 بلکہ ایک موجودہ مصلحت پر پابند رکھنا اسکا منشا ہوتا ہے اور کسی قدر بے اعتباری بھی پائی جاتی ہے
 خصوصاً صلح مشروطہ میں کبھی واپسی عین معاوضہ معذرت بھی فریق کو اسکا لینا ناگوار و غیر مفید ہوتا ہے
 البتہ صلح دائمی اور مطلق مشروط ہو یا نہ لازم نہیں اس لیے کہ بعض دس برس سے زیادہ مدت کے
 معاہدے میں کلام کرتے ہیں امام کی مصلحت یا اسکی دستور العمل لائق نہیں ہو سکتی جب تک کسی کے
 حق کو نہ شامل ہو بلکہ اصل و عزیمت یہ ہے کہ تمام آدمی سوحد و سون ہوں اور سون تو ذمی و مطیع
 رہیں تاکہ نفاذ حقیقی و ملکی احکام الہی کا عام رہے صرف ہمارے ضعف و مصلحت کے لیے صلح و امن جائز
 کی گئی (۱۸۱) پس سنی رخصت کو بطل و سقط عزیمت بنانا خلاف موضوع ہے اور آیات قتال و
 محکم و تفرق علیہ البتہ صلح دائمی مشروط امام کی حیات و اختیار تک باقی رہیگی اس لیے کہ اسکی رعایت باوجود
 اسکی ذات متعلق تھے یہ اسکا پابند رہے بشبہ اگلی آیت میں (فما استقاموا) جب تک وہ صلح پر قائم رہیں
 و فاستقیوا تم بھی ضرور قائم رہو اور اربعین مہوم ہے وقت ہو یا نہ ہو صلح یہ حکم مخصوص ہے
 واقعہ مذکورہ سے جیسا کہ خود فرمایا الا الذین عاہدتم عند المسجد الحرام جنسے سے مسجد کعبہ کے پاس عہد کیا
 اور ان سے صلح ہو بد نہ تھی اور وہ بقیع شرف جو ارمیت و لحاظ قوم بنی کریم ہو سکتی ہے مگر مخصوص ہے
 اس مدت معینہ تک جو درج صلح ہے قائم رہیں اور قرینہ وہی دوام حکم قتال ممکن ہے کہ علمائے
 بھی اسی نظر سے کہ آیہ قتال جو محکم اور تفرق علیہ ہے اس کے مقابل پڑتی ہے اس سے مقدم اور نبرد اہتمام
 صلح جائز رکھا ہو (واما علم) مہلت اسکی تین قہین مد مشروطا یعنی اتنے دنوں پہلے خبردار کرنا یا معونہ اگر وہان کوئی مدت
 معروف ہو نہ اور مشروط و معروف نہ ہو تو جو مدت مناسب و کافی سمجھے جائے جس میں نصیحت و مقابلہ دینے کا الزام عام
 ہو سکے اور دشمن فراہمی لشکر و سنی آلات و سلاح وغیرہ کا ہوا موقع یا تو شرط ہے (ہو یا نہ)

فَان تَابُوا وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 پھر اگر وہ توبہ کریں اور قائم کرین نماز اور دین زکوٰۃ تو پھر ڈرو ادا کی جینگے اللہ بخشنے والا مہربان ہے
 پھر اگر کفر و عناد سے توبہ کریں اور نماز میں پڑھیں زکوٰۃ دین تو ان کی راہ چھوڑ دو اللہ تعالیٰ ان کے تمام گناہ

اور کس طرح ہم انکو مہینہ تک قتل کر دیں گے۔

تَاٰتٰی قُلُوْبِهِمْ ۚ وَ اَلْزَمْنٰ فُسُوْقًا ۚ

حال یہ ہے کہ اگر وہ تپے۔

مخالف ہو جائیں تو نہ عیب کہو۔

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

نہ بانی باتوں سے خوش

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

نہ بانی باتوں سے خوش

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

نہ بانی باتوں سے خوش

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

نہ بانی باتوں سے خوش

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

نہ بانی باتوں سے خوش

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

نہ بانی باتوں سے خوش

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

نہ بانی باتوں سے خوش

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

نہ بانی باتوں سے خوش

اَلَا اُرَاٰ اَنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ

دیکھیں نہ قرابت کو وہ شکو

ان لوگوں کے لئے قسم اور عہد نہیں ہے (اور یہ قتال اسلحہ ہے) کہ وہ باز آئیں یا صلح نہ جائیں تکلیف
 عہد شکنی ایمان یا نفع جہنم میں شرم طعن عیب کرنا ایہ جمع امام یعنی پیشوا و سردار و رئیس قوم
 امن پانچواں اسے چار قسم کے ہیں ۱۔ نو مسلم جو مسلمان ہو کر ہم میں مل جائے ۲۔ ذمی جو رعیت و جزیرہ گدار
 بنکر رہے اور ہم اُسکے جان و مال کی حفاظت اپنی جان و مال کی طرح کریں ۳۔ مستامن وہ کافر جو
 جو امان لیکر رہے چند ہائے ملک میں آئے ہم معاہدہ خود مختار کافر جیسے ہم نے صلح کر لی جو۔ اور
 یہ سب کے سب اُسکے مخاطب ہیں آلبتہ عہد ہر شخص کا اُسکے طور پر علحدہ ہے مسلم کی عہد شکنی
 ان امور و سنہ سے جو اُسے اسلام سے خارج یا بغاوت میں داخل کرے ذمی کا عہد اطاعت مستامن
 کا امن حفاظت و معاہدہ کے حق میں یا ہندی شروط قرار دادہ لیکن معاہدہ پر طعن کا اثر بدون شرط صریح
 مرتب نہیں ہو سکتا ایسے کہ ۱۔ اُسکا کفر اسکی خود سری طعن مجسم ہے ۲۔ طعن سے عہد صلح کا توڑ دینا
 اختلاف اجماع ہے مسئلہ ہر عہد شکن بعد جدید امن پاسکتا ہے۔ مگر ایمان لانے والے اور ذمی بننے
 والے کو امن دینا واجب اور صلح قبول کرنا اسے امام پر موقوف ہے مسئلہ اگر یہ عہد شکن قابو نہیں
 تو مرتد کا ہون تو بد ذمہ چھوڑنا مشروع اور کافر کو غلام بنانا جائز ہے اسلئے کہ مرتد کی اطاعت اور عہد کیا
 ہے یہی ایمان پس ہے ایمان نہ عہد ہے نہ امان طعن اسکی کئی صورتیں ہیں اول جبرائے اعتقاد کی بنا
 ہے جیسے تلبیث اور اہرمین کو خالق جانتا یا اہل تشیع اصحاب کعبہ اور غاصب حق مرتد کہنا بعض اہل امان
 کے نزدیک طعن نہیں ہے اگر یہ امر بقصد تعلیم و بطور عبادت بدون اسما و ایذا کے مسلمین و عنوان ہیں
 ہوں دست اندازی عہد دامن کے خلاف ہے اور اگر شر و ایذا تو ہیں و طعن و اشاعت فتنہ و اغوا سے
 حلق منظور ہو تو بلا تردید و گنا چاہیے مگر بر عایت کلمۃ الحق و اعلیٰ نامہ شر و سد باب فساد سیاست ایسی
 زبان درازیان رو کہیں جائیں تو مضائقہ نہیں جیسا کہ حضرت ابو بکر یا کسی اور صحابی سے مروی ہے کہ آنحضرت
 ایک یہودی سے کہا قسم ہر اس کی جسے محمد کو تمام عالم پر برگزیدہ کیا یہودی بولا قسم ہے اُسکی جسے موسیٰ کو تمام
 عالم پر برگزیدہ کیا تھا نے کہا اے غضب اُسے ایک تھپڑ مارا اور جب یہ نالش بھنور سید المرسلین پیش ہوئی
 تو سوائے فہائش کوئی زبردان مقام نہاد و م قرآن و اسلام یا انبیاء علیہم السلام یا ملائکہ یا ان بزرگان
 دین کو برا کہنا جو کس دینی تقدس سے منظور ہیں کوئی اور واسطہ اور تعلق نہ ہو۔ یہ تمام امور طعن سے
 الہین میں داخل ہیں جیسا کہ فرمایا **مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَعَلَاكُمُتِهِ وَحَبِيبِي وَمَعَكُمْ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ**
لِّلْكَافِرِينَ مسئلہ کسی مسلمان کو ذاتی طور پر بڑا کلمہ دعویٰ و اذیت سے متعلق ہے مسئلہ مسلمان
 کو من حیث اسلام بڑا کہنا نہیں ہے العین ہے مسئلہ سید کو باپ دادا سے کی گئی دینے سے حضرت کی

شکان میں گستاخی لازم آتی ہے (در مختار) اور گستاخی نے کہ امام الحرمین کے نزدیک اسکا اثر عام
 نہیں ہے بلکہ مسلم کافر ہو گا اور عام سمجھا جائے تو جسے باپ دادا کی گالی گولی دو وہ حضرت آدم
 تک پہنچنے کی اور یہ بالا جماع باطل ہے ف گالی دینے والے کی یہ غرض نہیں ہوتی کہ
 اس کے آبا و اجداد بھی قابل دشتام تھے صرف اسکی کمال تو ہیں وایذا مقصود ہوتی ہے جسے
 گالی دیتا ہے ورنہ کوئی شخص اپنے آقا کو گالی نہ دیتا البتہ اگر گالی دینے والا کافر یا اُن بزرگوں سے
 جو اُس کے اجداد میں گذرے منکر ہو تو ایک قرینہ عموم ہے جیسے شیعہ کسی صدیقی یا فاروقی یا اولاد
 حضرت غوث الاعظم کو باپ دادا کی گالی دے یا خارجی علوی کو ایسی گالی دے اسوقت
 سمجھ سکتے ہیں کہ اُس نے اُن بزرگوں کی توہین کا قصد کیا اور مسلمان پر تو ایسا لگنا ہی جائز نہیں تاہم
 تنبیہ و تادیب بطور احتیاط کرنا چاہیے ضرور ہے کہ دینی مطاعن کا اعلان و اظہار جرم قرار دیا جائے
 اور غرضی و سر بستہ امور کی تعقیب نہ کی جائے طاعن اگر مستامن یا ذمی ہے تو ادا لے طعن میں تغیر
 اور اغلط میں قتل چاہیے شامی عن حافظ الدین النسفی ادا طعن الذمی فی دین الاسلام
 طعنًا ظاہرًا۔ جہاں قتلہ حافظ الدین نسفی سے مروی کہ جب ذمی دین میں طعن کرے گناہ ظاہر
 پر ہے خفا و تادیب نہ ہو سکا مار ڈالنا جائز ہو جائیگا اور بعض فقہ بھی جو طعن کو موجب نقص عمد نہیں کہتے
 اس قتل سے نہیں روک سکتے اسیلئے کہ ممکن ہے کہ عمد باقی رہے اور قتل جائز ہو جیسا کہ فقہ
 سیاست و قصاص میں ہے اور اگر مسلم تھا اور جان بوجھ کر صاف صریح طعن کیا مرتد ہو گیا تو یہ کہے تو غیر
 ورنہ گردن ماری جائے۔ جزیہ و دیگر جائزہ نوکی مسئلہ حضور اقدس کی شان میں گستاخی کرنے
 والے کی نسبت علما مختلف ہیں شامی نے یہ بحث نہایت بسط و کثرت سے کی ہے جیسے جابجا کا خلاصہ یہی
 ۱۔ اگر توبہ نہ کرے تو سب کے نزدیک قتل کیا جائے اور وہ مرتد ہے ۲۔ اگر توبہ کرے تو مواخذہ اخروی سے امید ہے
 مگر دنیا میں کچھ ہی حد اقل کیا جائے یہی مذہب مشہور مالک و احمد کا ہے اور قول ظاہر ابو حنیفہ و شافعی کا یہ ہے
 کہ توبہ مقبول اور عفو ثابت۔ بحث حق العبد ہو توبہ عفو ہو گا جواب ۱۔ یہ تو ان لمناطات شرعیہ ہی نہیں بلکہ
 مخصوص بوصف رسالت ہے جبکہ عام مومنین کے لیے ارشاد ہوتا ہے وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اَن يُّؤْمِنُوا بِاللّٰهِ
 کافر دشمنی نہیں کرتے مگر اللہ پر ایمان لانے کی وجہ سے تو حضور کی نسبت بدرجہ اولیٰ ثابت ہے
 اور ہاں بجا فرمایا آپ سے خدع نہیں کرتے اللہ سے کرتے ہیں۔ فرمایا آپ کو کھچ۔ دس
 نہیں۔ پس یہ گستاخی اللہ کی طرف منسوب ہو اور ہمارے حضور جب حیات میں کسی سے اتفاق
 نہ لیتے تھے تو بعد قطع تعلقات جہاں جہاں اُسے ترم و عفو فرمایا گئے قاتل مسلمان

دکھائی دے کر قریب پر نہ نظر کی ۲۔ اور یوں ہی سہی تو دعویٰ شرط ہے نہ امام کی اس باب
 میں نیابت ثابت ہو دعویٰ ممکن نہ تھا قائم مسلمہ حضرات تھیں کہ بڑا کنا بعض کے نزدیک ایک امتداد
 مگر شامی نے بدلال ثابت کر دیا کہ فاسق و عاصی ہو گا کافر ہو گا ایسے کہ نواصب و خوارج و دروغ
 کی روایتیں مقبول ہیں کفر با اتفاق ثابت ہے مسلمہ طعن موجب نقص امن و ہمد سب ہیں ضرر اول
 ہے کہ جو مسلمان کافر حکام کے امن و دوسے میں ہوں ان کے قوانین و شرائط کے خلاف اور
 ان کے سب شتم میں جرأت نہ کریں بیسیلے کہ یہ نذر ہے اور عذر تمغ اور موجب فتنہ آئینہ وہ
 شرائط کہ ہماری شریعت کے مخالف ہیں مثلاً ترک جماعت ادا سے رواد وغیرہ ان کی پابندی کج
 و اکراہ جائز اور بحالت اختیار ناجائز ہے ائمۃ الکفر کا صاحب تفسیر کہنے کہ جسے طعن کی اور عہد توڑنا
 مفسدون کا سرغنہ ہو گیا یا یہ کہ ان کے سرداروں کو قتل کرے عوام خود مطیع و منتشر ہو جائیں گے بہر حال
 عوام کے قتل کی نفی نہیں اور سرداروں کا ذکر بطور اہتمام و خصوصیت و تاکید ہے و ایک اور
 فائدہ ہے کہ یوں تو بدعنوان اور عورتوں اور عزت گزین عابدوں کا قتل ممنوع تھا مگر کلمہ
 (ائمۃ الکفر) میں بھی داخل ہیں اور یہی مذہب ہے کہ اگر عورت یا بڑھایا درویش نظم جنگ و تفریق
 مدبر ہو تو قابل قتل ہے قتل بچنے کا واسطہ ہے یعنی جب تم سرکوبی پر آمادہ ہو ہمیشہ
 شیعہ بھگت رہو گے فتنہ و بغاوت فروریگی کفر مغلوب و معدوم ہو جائیگا محبت علماء مختلف
 ہیں کہ ذمی کا عہد طعن سے ٹوٹ جاتا ہے یا نہ جھگڑا نزدیک عہد نہیں ٹوٹتا وہ کہتے ہیں کہ احباب
 کبار عہد نامے میں لکھوا لیتے کہ طعن نہ کرے گئے اور اسی وجہ سے طاعن کو عہد شکن سمجھتے تھے اور
 قرآن میں الا ایمان یعنی لا امان ہے یعنی انہیں منرا و تغیر سے امن نہیں اسی لیے قرآن میں طعن
 کلمہ پر معصوف کیا تاکہ بغاوت ثابت ہو اور جس کے نزدیک عہد ٹوٹ جاتا ہے وہ کہتے ہیں امن
 بشرط اطاعت تھی اور طعن کھلی کھلی بغاوت ہے لیکن قتل یا تغیر با اتفاق ثابت ہے خواہ باقیا
 نقص عہد ہو خواہ بوجہ وقوع جرم سزا کی گستاخی

الَاتَّقَاتِلُونَ قَوْمًا لَّكَوْا۟ اٰیْمَانَهُمْ وَهُمْۢ بِالْاٰخِرَةِ الْوَسُوْلُ وَهُمْۢ بِدَعْوٰكُمْ
 کیا نہ لڑو گے اس قوم سے کہ لوگ امان لے رہے اور بعد ازاں رسول کے اور انہوں نے شروع کیا
 اَوَّلَ مَرَّةٍ اَتَخَشَوْنَهُمْ، فَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشَوْا۟ اَنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ
 پہلی مرتبہ کیا ڈرنے لگے ان سے پس اللہ تعالیٰ زیادہ ہے کہ ڈرو اس سے اگر ہو

اسے مسلمانوں اس قوم سے کیونکہ انہیں لڑتے جنہوں نے عہد شکنی کی تمہارے رسول کے اظہار پر

کرنا نہ ملے اور اللہ وہ میں جمع ہو کر تھکنے مارنے پر مشغول ہے کیے نبی خزانہ کے ساتھ ہو کر نبی کریم
پر جڑہ اکی لڑائی کی بنا ڈالے اسے غازیان صف شکن و مجاہدین تخرن کیا ان بت پرستوں سے
ڈر جاو گے اگر ڈر نہ ہوتا تو اس دور کا سختی تر ہے اس کے احکام بجالاؤ جس کا دین سستی نہ کو اسیا
کر و اگر پکے اور سچا ایمان والے ہوں۔ غایت درجے کی تحریض کھولیں اور غیرت
دلائی ہے کہ ضرور لڑو ۲۔ عنوان تمہید تبارک ہے کہ امر و ناصح کو بوجہ شرف قرار کرنا چاہیے
۳۔ امام کو علم شکن خصوصاً باغی کو چھوڑنا چاہیے اسی بنا پر حضرت ابو بکر اور حضرت علی حیدر نے
اعراض و توقف جائز نہ رکھا ۴۔ در صورت اقدام دشمن جہاد و فرس عین ہو جاتا ہے شان تقریر
غایت تائید و تہدید ظاہر ہے ۵۔ مصائب دنیوی سے احتیاط مصائب کا خوف نہ ادا چاہیے
بجٹ کوتاہ اندیشی اسی ہی آیتوں سے دلیل پکڑتے ہیں کہ امر جہاد و دفاعی ہے نہ ابتدائی جہاد
دو نمبر دین میں ہیں مگر ابتداً فرض کفایہ ہے اور وفاقاً فرض عین ۱۔ اس آیت میں ابتدا کی نفی نہیں
۲۔ اور آیتیں ابتدا پر دلیل مسلم ہیں

قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْكُمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُكْشِفُ
قُلُوبَهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْكُمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُكْشِفُ قُلُوبَهُمْ
مُذِّبُور قَوْمٌ مُّؤْمِنِينَ ۝ وَيَذْهَبْ غِيظُ قُلُوبِهِمْ ۝ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ
دَل قَوْمٌ سَوِيحُورٌ ۝

مار و تم اٹھو تمھارے ایشاء و اللہ علیہم و آلہم و سلم ایشوں سے اللہ کفار
پر عذاب کرے گا اور پکڑے گا اور ایشوں سے اللہ کفار پر عذاب کرے گا اور پکڑے گا
و جزیہ سے رسوا کرے گا اور ان پر تم کو فتح دیگا اور تمھارے دل ٹھنڈے کرے گا اور تمھارے
دل کے غصے نکال دیگا اور کفار سے نصی چاہے تو یہ کی ذبیق دے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے
جو شدنی ہے یا جو تم تناکر تے ہو اور وہ حکمت والا ہے انظام عالم و انقلاب احوال میں
گویہ وعدہ عام ہے مگر اصل مخاطب اسکے خواہ سیدیدگان مہاجر نے خمیں ذلت و خواری سے
کفار نے اللہ کے گھر سے نکال دیارات دن طعن و تشنیع کرتے محتاج امن ہو ذلیل بنائے یا انصار
جان نثار ہیں چہرہ ہود کے مطاعن اور مخالفت قوموں کی پڑھیاں نکھیں۔ اسے فرمایا کہ تمھارے
دل کے غصے بھی نکال دیں گے اور کفار کو ذلیل کر کے تمھارے دل خوش کرینگے اور تو بہ کلام
اس کے لیے ہے جو بعد جنگ بدر و احد و فتح مکہ ایمان لائے گئے جیسے حضرت ابو سفیان و حضرت

۱۔ اللہ تعالیٰ انھیں سے اللہ تعالیٰ انھیں سے اللہ تعالیٰ انھیں سے

حکمران بن ابی جہل یا حضرت سیف اللہ خالد بن ولید و حضرت عمر و بن حاص علی مردانہ شجاعت اور
دانشمندانہ تدبیروں نے اسلام کی دھجک باندھ دی تمام دنیا کے سرکشوں کو نچا دکھایا اور
یہ وعدہ اگرچہ فتح مکہ میں پورا ہوا مگر پوری تکمیل اسکی حضرت عمرؓ کے زمانے میں ہوئی اور
ہمیشہ کے لیے مومنین اس عطیہ کے امیدوار کیے گئے ہیں اس اشارۃ معلوم ہوا کہ اگر
چاہتے ہو کفار ذلیل و خوار ہوں اور تم غالب و کامیاب ہو تو سرفروشی اور سخت کوشش
اختیار کرو ورنہ اللہ تعالیٰ اپنا عوض قیامت میں لیگا دینا جائے مکافات نہیں یہ تمام
دار و گیر تمھارے خوش کرنے کو ہے نکتہ - یہ ارشاد کہ دل ٹھنڈے اور غصہ فرو
کرے مشیر ہے کہ کفار پر غیظ و غضب شان اسلام سے ہے ہف وعدے میں مضارع کے

پسندید در صورت شرط دوام و استمرار همیشه همین

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ أَنْ يُتَخَذُوا

کیا جان چکے تم کہ حیدر دے جاؤ گے اور نہیں ماننا۔ اس لئے انھیں کہ جاد کیا تم میں سے اور میں نہ پایا

مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِخَلْقٍ وَآلَةٍ وَاللَّهُ خَدِيمٌ مُبْتَلٍ ٩٠

عز اللہ کے ہونے ایک رسول کے ہونے کی نسبت اور اللہ کا سامنے ہونے کے

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ هَذِهِ وَأَيْمَانِ ذُو الْأُنْثَىٰ هَذِهِ ۚ فَيَقْبِضَنَّ أَتْرَافَهُنَّ بِأَمْرٍ مِّنَّا لَنُحْكِمَنَّ لَهَا يَمِينَهُمْ عَلَيْهِنَّ نِجَابًا مِّنْ ذَهَبٍ ۚ وَنُحْطَبَنَّ لَهَا يَمِينَهُمْ عَلَيْهِنَّ دِخْلًا مِّنْ ذَهَبٍ ۚ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۚ

نہیں کہہ سکتے تھے کہ یہ ایک بڑا بڑا آدمی ہے۔

ابھی امتحان نہیں لیا اور ظاہر نہیں ہوا کہ کسے جہاد کیا اور اللہ و رسول و مومنین کے سوا اور کسی کو ہمارا

اور دینی دوست نہیں بنایا اور اللہ تمہارے ہر کام سے جزا دے گا سوال بظاہر تین سببے ہیں

۱۔ عقائد کے خلاف ائمہ کو علم آئندہ نہیں جیسا کہ امام العیسیٰ سے مفہوم ہے ۲۔ اختلاف اس لئے

اور خیرات قلہ ان سے احاطہ ہوا؛ کما شہادت ہے اور (الحاکم) سے اعلم، یہ کہ انھیں یہ

وہاں پہنچ کر اس نے اپنے بھائی کو دیکھا تو اس نے کہا کہ

ہوئے کو بل و جو و معلوم علم سحر ہو جانا بواب اسکی مخلوق پر موقوف ہے مخلوق

اولی جو امور بہ لائق علم و طریق تسلطہ مان لیے گئے ہیں ان کے خلاف دلائل سے بتا دیں۔

اختلاف اٹھایا جاتا ہے تاکہ البطل قول صحیح و معارضہ محکم لازم نہ آئے جیسے توحید و تنزیہ و علم

و قدرت حضرت باری تعالیٰ و ذنوبیت صوم و صلوة و ایمان و غیرہ جو دلالت علیٰ مسلمات ہیں

اس آگ کے ذریعہ ان کے معارضہ کو تسلیم کر کے یہ مسئلہ حل کیا جاتا ہے۔

[illegible]

اس میں تیسری تعلید کی ہے وہ اس سے جانی رہتا ہے کہ ان آئینہ قرآن میں قواضی ہیں
 نہ مہریت حاضر ہوئی ہے نہ عجب اُمت ہے تعلید اعتقاد یا دلیل و تجربہ علم مان لیا جاتا ہے اس کی محنت
 و غلطی و سائل کی غریبی اور نقص کے تاج ہے بنائی کا تصور راہی کا صنعت قواضی کا فائدہ اس
 علم کو ناقص و غلط بنا دیتا ہے اور یہی علم سرایہ مخلوقات ہے مقدمہ تالشہ علی تعلق ہی و تو کہ
 ہیں اس (تعلق ذاتی) جو وجود معلوم سے سابق اور اس کے ملازم رہتا ہے کو معلوم اپنے شخص و تعین میں
 نہ مگر مرتبہ علویت سے جو احاطہ عقلی میں حاضر ہے خارج نہیں ہو سکتا۔ لیکہ وجود قیامت ابھی نہیں ہے
 مگر اعتقاد و علم میں حاضر ہے اور اکثر حوادث قیاسیہ قبل حدوث موجود علوم ہو جاتے ہیں ۲۔ تعلق
 عقلی یعنی وقت حدوث فعل سے علم کا تعلق۔ اس میں ضرور ہے کہ علم وجود فعل سے قائم رہن یا متاخر ہو
 اس لیے کہ تعلقات سابقہ ذاتی گئے جائیں گے میں تعلق عقلی اگر ذاتی تعلق کے ساتھ ہے تو یہ حدوث
 یا متاخر فعل معلوم سے عالم سے علاقہ نہیں اور اگر تعلق نہ تھا تو علم و تعلق دونوں حادث ہیں و طلب حقلہ
 معلوم کر (لما علم) اور جہان جہان ایسے مضامین وارد ہیں محاذ علم عقلی اور تعلیق ہی پر محمول ہیں یعنی
 تعلق عقلی ابھی نہیں پیدا ہوا اور آلات علمیہ اُن میں مشتمل نہیں ہو سکے اور ذخیرہ مائیدہ ن اور تقسیم
 فصوص علمیہ اپنے معنی حقیقی یعنی علم تحقیقی و تعلق ذاتی پر باقی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں اپنے وجود سے قبل تھا
 سورہ علیہ ازلیہ حاضر و شاہد ہیں اب نہ اختلاف نہ غلطی۔ اور نہ علم فعل وجود کا استعمال اور اسی تعلق کی طرف
 اشارہ کیا ہے امام ابو حنیفہ نے اپنی کتاب فقہ اکبر میں واضح فرمایا ہے کہ تقدیر ہا شمار علم ازلی ہے اور عندہ
 و ثواب باعتبار علم تعلیدی اور ایسا نہوتا تو نظم عالم و دار گیر مخلوق قائم ہی نہوتا خلاصہ اللہ تعالیٰ
 تھا کہ تمام کام تو جانتا ہے مگر اس عنوان سے جو حصول علم و ترتیب مدح و ذم کے لیے معین ہو
 گئے ہیں اور باعتبار تعلق عقلی بھی ثابت نہیں کہ تم مخلص مطیع ہو یا منافق و باغی مسئلہ کفار سے
 بدل ملنا اور انہیں دوست و ہمدرد محب صادق بنانا جائز نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے امتحان
 ایسا نہیں دیا اور اسی بنا پر مخلص و منافق کا حکم دیا جائیگا تبسیر یہ حکم کمال نفع
 ایمان کفار دوست مسلمانوں کے لیے تازیانہ تہدید بلکہ وعید شدید ہے نہ یوں ہی چھوڑے
 ہوا کہ رہنمائی دشمنوں کو غم غم خلق پیدا کر سکے کہ ربط جب کفار بنی ظاہر فرمائی اور انکی سرکشی کا حکم دیا تو وجہ
 حق و حقیقت اور یہ کہ وہ کسی عطیہ اور کسی منصب کے قابل نہیں دیکھ لیں

سَلَامًا لِلْمُشْرِكِينَ اَنْ يَّمُورُوا بِمَسِيحٍ اللّٰهُ شَهِيدٌ عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ
 شرکوں کے لیے کہ آباد کریں مسیح کو اللہ کی گواہی ہے

بِالْكَفْرِ وَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ لَمْ يَخْلَوْا

ساحر کفر کے یہ ہیں کہ جس کے نیک کام اس کے ہوا کفر میں رہے ہمیشہ رکھے

مساجد التدریس کوئی مسجد ہو اور مکہ معظمہ بدرجہ اولیٰ داخل (شہادت کفر) سے مراد است

پرستی عید غیر خدا۔ کلمات شرک و کفر وغیرہ اعمال جمع عمل صیغہ گوعام ہے مگر بعض حقیقت

مقصود ہے یعنی اعمال نیک اس لیے کہ قطعاً معلوم ہے اور آخرت بھی ثابت ہے کہ ان کے اعمال ہی

اور جہنم میں اعمال بد نہ صلہ عدم حسنات حاصل سے نیکین مکہ اس قابل نہیں اور انکو

یہ حق نہیں کہ مکہ معظمہ کے خادوم اور مہاجرین اور اس حال میں کہ وہ اپنے کفر پر خود گواہی

دیتے ہوں تو ان کا سجدہ کر کے غیر خدا کی نذر دے کر پیغمبر حق کو جھٹلا کر یہ تو د لوگ ہیں تنہا

اعمال خیر مٹا دیے گئے اور ہمیشہ کے لیے دوزخ میں رہنے اور خدمت مساجد خیر ہے اور

موجب جنت تو یہ لوگ خادوم المساجد نہیں بن سکتے۔ اور حکم عام ہے یعنی کوئی کافر

کسی مسجد کا متولی و بانی و خادم ہونے کی قابل نہیں

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

نہن ناسم یعنی اللہ کی گروہ ایمان لایا اللہ اور دن رات کے اور قائم کی نماز

وَأَتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ

اور دیما زکوٰۃ اور نہ ڈرا مگر اللہ سے جس یہ لوگ ہو جائیں گے راہ بانو ان سے

مسجد کی تعمیر وہی کرتا ہے جو اللہ پر ایمان لایا کہ غلط و ادب اسکے دل میں ہو اور قیامت کو

آنے والا جانے دے خوف و امید و خلوص سے یہ کام کرے نماز ہی ہو کہ اسے مسجد کی ضرورت ہے

زکوٰۃ دیتا ہو کہ مصارف خیر پر کربان دے نہ ڈرے مگر اللہ سے تاکہ تمام عالم کو چھوڑ کر اسی کے

در دوست پر جہہ سار ہے مراد ڈرنے سے فاعل دوسرے حقیقی اور قطع و ضرر پر قادر جاننا ہے اور لای

مقصود حضرت قادر مطلق ہے یہی لوگ راہ پانے والے ہیں یعنی توفیق خیر۔ راہ حق۔ سلوک

عرفت۔ وصول جنت منزل مقصود اغنیہ کے لیے ہے تعمیر بطور عوم مجاز مسجد کی ہر خدمت کی

سے پس (بنا نام مسلم من بنی اللہ محمد بنی اللہ لک بیتنا فی الجنة مثل) خستہ آئند کیلئے

کوئی مسجد بنائی اللہ اس کے لیے جنت میں ویسا ہی مگر بتایا کہ مراد مثل سے ممانعت نیست و خلوص مراد

و محنت و ضرورت ہے و انما محمد صریح ہے کہ اسکے گھر سے منع نہ ہو گا اور ایک اور روایت میں

ہے کہ وہ مکرور و یا قوت کا ہو گا تر غیب اِنِّ عَمَّا رُبُّوْنَ اَللّٰهُ هُمْ اَهْلُ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ

بیشک بنائے دے اللہ کے گھر کے اندر دے ہیں (مرمت کرنا) بزار کی روایت میں ہے کہ اگر
مسجد کسی کے گھر کے برابر ہو یا اس سے بھی چھوٹی ہو اور کنایہ سے مرمت یا مسجد بڑھا دینے
سے (مسجد میں نماز پڑھنا اور اُس کا تعلق اور حضور سی) **تَرْتَعِبُ مَنْ أَلْفَ الْمَسْجِدِ أَلْفَهُ اللَّهُ**
جسے مسجد سے دل لگایا اللہ اس سے الفت کرتا ہے **ترمذی** فرمایا **إِذَا مَرَّ بِمَنْزِلٍ مِّنَ الرِّجَالِ تَبَعًا هَذَا**
الْمَسْجِدَ فَاسْتَمَدَّ وَلَهُ بِأَلْفِ مَنَاجِدٍ جب تم کسی کو دیکھو کہ مسجد کی حضور سی اور خدمت کا عادی ہے اُس کے
مومن ہونے کی گواہی دو پھر یہ آیت پڑھی **لَا تَأْخُذُكَ عَنْهَا** یعنی اگر اُس کا حال معلوم نہیں تو مومن کہو اور
ایمان معرفت ہو تو مومن کامل سمجھو اور احادیث صحیحہ میں دار ہو اگر مسجد کی طرف چلنے میں ہر قدم پر نیکی
لکھی جاتی ہے اور گناہ معفو ہوتے ہیں **ابن ماجہ ابو ہریرہ** نے آنحضرت سے روایت کی کہ جو شخص
نمانہ کے لیے مسجد جاتا ہے **لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً** عندها خطیفہ
کوئی قدم نہیں رکھتا مگر ایک مرتبہ بلند ہوتا ہے اور ایک گناہ مٹ جاتا ہے **در مختور ابو ہریرہ** سے
مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جو مسجد میں صبح و شام جاسے اُس کے لیے ہر آمد و رفت میں ایک مگر جنت میں
تیار ہوتا ہے اور ابوامامہ سے مروی ہے کہ آپ نے **يُقَرَّبُ عَنْهُ** فرمایا مسجد میں صبح و شام جانا جادے
اور فرمایا **بَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ إِلَى الْمَسَاجِدِ فِي الظُّلُمِ بِمَنَاسِكٍ يُؤْتُونَ الْقِبْلَةَ يَقْرَعُ النَّاسُ وَكَأَنَّ**
يَقْرَعُونَ جو نماز اندھیری راتوں میں مسجد کی طرف جاتے ہیں انھیں خوشخبری سنا دو کہ قیامت کے
دن انھیں نور کے منبر عطا ہوں گے تمام آدمی خوفناک و ترسان ہوں گے اور یہ ملن و فرحت ان
د جا رب کشتی وغیرہ مشکوٰۃ فرمایا **عَوِصَتْ حَلِيٌّ أَجْوَرُ أَمْتِي حَتَّى الْقُدْرَةِ فَيُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ**
بجھیر میری امت کی نیکیاں پیش کی گئیں یہاں تک کہ مسجد سے کوڑا نکالنا تر عیب آپ نے ایک
عورت کی نسبت فرمایا کہ میں نے اُسے جنت میں دیکھا وہ مسجد میں کوڑا کرکٹ بہا کر لی تھی اور فرمایا
أَحْرَجَ الْقَصَامَةَ مِمَّنْ هُوَ حَوْزٌ مِنَ الْعَبْدِ مسجد سے کوڑا نکالنا عورت جنت کا مہر ہے **در مختور** فرمایا
جو کوئی مسجد میں چراغ جلاتا ہے ملائکہ حاملان عرش اُس کے لیے استغفار کرتے رہتے ہیں جب تک
چراغ میں روشنی رہے اور ایک روایت میں ہے کہ ستر ہزار فرشتے تبدیل لٹکانے پر استغفار
کرتے ہیں **سَلَّمَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَابْقُضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ اسْوَأُهَا**
اللہ کے حضور میں مساجد محبوب ترین مقامات ہیں اور بازار و مغوص و ناپسندیدہ مقام **ف**
اس لیے کہ بازار میں نہ ذکر خدا نہ ذکر رسول و دنیا کی مشغولی اسراف و فضول - نہ کان نہ نظر نہ دل
نہ جہلم نہ مال کوئی شے منوعات سے نہیں بچ سکتی **ترمذی** آپ نے فرمایا جب جنت کی کیا روئیں

سید سے رنگ اور سید خدائے ان کے نقش و نگار کافی ہیں جُنتِ اللہ اُحْسَنُ مِنْ اَللّٰهِ صِبْغَہ
 تخصیص کوئی عبادت مسجد کے لیے خاص نہیں ہے اگر مسجد ہو تو وہ عبادت ہو سکے اور
 مسجد و نماز و ذکر کے لیے مخصوص ہے بچ و شراد نیا کے فضول۔ راہِ اُطر کی باتیں کو نہ کرنا
 بلو۔ نہو غیب و حائض اُسین نہ جائیں ترف الکاتہ جاری ہو واضح رہے کہ کسی
 صرف مکان نہیں بلکہ تحت اثری سے فوق سماج تہذیبی مسجد ہے

اَجَلْتُمْ سِقَاۃَ الْحَاجِّ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِمَّنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ
 کیا پالیسی اپنی پلانا حاجوں کا اور حضرت مسجد حرام کی اصل اس کے ایمان و ایمان
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ جَاهِدْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَا يَسْتَوُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ
 اور پچھلے دن پر اور جہاد کیا راہ میں اللہ کے نہ برابر ہو گئے۔ پاس اللہ کے اور اللہ

معالم عباس اور	لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ	علامہ بن شبہ وغیرہ اور
حضرت علی سے گفتگو	یہ راہ دکھاتا قوم ظالم کو	آگئی کہا عباس نے ہم

حاجیوں کو پانی پلائے تھے کہا اللہ نے بین صاحب کلید مکہ ہوں حضرت علی نے کہا میں یہ کچھ نہیں
 جانتا میں نے اللہ کی راہ میں جہاد کے اللہ تعالیٰ ہی اسکا فیصلہ کر دیکھا فرمایا کہ کیا تم لوگ حاجوں کا
 پانی پلانا اور مسجد مکہ کی خدمت کو ایمان اور جہاد کے برابر کیے دیتے ہو ایسا ہرگز نہو گا یہ دونوں برابر
 نہیں اور اللہ ظالموں کو جنت و جہنم کی طرف رہنمائی نہیں کرتا کبیر حضرت علی نے عباس سے
 بعد اسلام کے کہا آپ ہجرت کر کے چلے آئیں انھوں نے کہا میں خدمت بیت اور مقامیت حجاج
 کرتا ہوں یہ ہجرت سے بہتر ہے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتار دی کہ بت حضرت عباس نے کہا یا رسول اللہ
 کیا میں یہ خدمت چھوڑ کر چلا آؤں فرمایا تم وہیں رہو تمھارے لیے کچھ سمین خیر ہے۔ اور کہا گیا کہ
 مشرکوں نے یہود سے کہا کہ ہم لوگ ساتھی حجاج و خادم بیت ہیں اب ہم اچھے ہیں یا محمد اور ان کے
 اصحاب یہود سے تم افضل ہو اللہ تعالیٰ نے انکار د فرمایا شبہ اس تقدیر پر کہ بیت
 بمقابلہ کفار اُتری لازم آتا ہے کہ بحالت کفر بھی اُحْسِنُ اس خدمت سے کچھ فائدہ ملے حالانکہ
 کفر میں کوئی نیکی مقبول نہیں حل آیت میں ان کے زعم پر مقابلے کی نفی کی گئی اور آخر میں اشارہ فرمایا
 کہ گو یہ خدمت موجب اجر تھی مگر تم ظالم ہو تمکو کامیابی کی طرف راہ نہ ملے گی سببہ دوسری اُتریت
 پر یہ وہم ہوتا ہے کہ عباس اس وقت تک ایمان نہ لائے ہوں اور ان کی جانب بھی ایمان کا
 نوکر ہو تا کہ عباس کے ظلم کی نسبت فرمائی اور عباس کا بعد غیب و بے ایمان ہونا مسلم ہے حل بیان

ایمان کفر کے مقابل مذکور نہیں بلکہ مجاہدین کو جو یہ سبقت اسلام و تقویت دین موصوفہ بصفت
ایمان فرمایا اور دوسری طرف اُس کی ضرورت نہ دیکھی و اس میں شک نہیں کہ ہجرت و جہاد
افضل ترین عبادت ہے مگر دین میں ضرورت پر نظر رہتی ہے جو ہجرت جبکی ضرورت بحسب دین
نہاں ہو اُسکا ثواب زائد ہوگا بغرض اتفاق و اجتماع ہجرت بوقت مقابلہ تھا و بوقت امن و حفظ و علم
و صحت عدم مشاغل مذکورہ عملت و خلوت بہترین اعمال ہیں ربط بعد تر وید فضائل و مجاہدین ذکر فرمائی
الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْبَرُ
ہم ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کی راہ میں اللہ کے لئے اپنے اور جان سے بڑی چیز
دَرَجَةُ عِنْدَ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ بِبَشِيرِهِمْ رَحْمَةً مِنْهُ وَرِضْوَانٍ
درجے میں پاس اللہ کے راہی کامیاب ہیں بشارت و دنیا پر انہیں رب اکرامت کی اپنی طرف سے ہمارے رسول کی
وَجَبَتْ لَهُمْ فِيهَا نَفْسُهُمْ مُقِيمًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ
مقرر ہوا ان کے لیے اس جنت میں انہیں بن رہے تھے اس میں ہمیشہ بیشک اللہ پاس اُس کے لئے ثواب بڑا
جہاد و ایمان لائے اور خدا کے لیے مگر چھوڑے جہاد کیے اپنے مال اور جان سے اُن کے لیے
ہم سے مرتبے ہیں حق سبحانہ تعالیٰ کے حضور میں وہی لوگ کامیاب ہیں انکار رب اُنہیں تو بخیر
و قیلے اپنی رحمت اور رضا کی اور اُن کے لیے جنت میں ہمیشہ رہنے والی نعمتیں ہیں یہ لوگ جنت
میں ہمیشہ رہیں گے نہ موت ہے نہ فروع بیشک اللہ کے پاس اجر عظیم ہے نعم مقیم بائدار بہشت کی
نعمتیں زائل و فانی نہیں مَن يَدْخُلِ الْجَنَّةَ تَعْمَلُ لَهَا سِتْرًا مِّنْ ثِيَابٍ وَ لَا يَفْقَهُ شَيْئًا
جو جنت میں جائیگا غمزدہ نہ ہو گا نہ اُس کے کپڑے چھین نہ اُس کی جوانی سے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَ إِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِن
اے ایمان دارو نہ باؤ اپنے باپ دادوں کو اور بھائیوں کو دوست اگر وہ کفر
اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ
دوست رکھیں کفر کو ایمان پر اور جو دوست بنائے انکے میں سے پس وہ جہاد و ظالم ہیں
اے ایمان والو اپنے باپ دادوں اور بھائیوں کو اگر وہ کافر ہوں تو دوست نہ بناؤ اور جو ایسے
محبت رکھیں گا وہ ظالم ہے ف آیت میں قطع رحم کا حکم نہیں بلکہ عموالات اور محبت جو موجب
ترک جہاد و ہجرت و اعانتہ دین ہو منع فرمانی پس غمزدہ و قابض مال باپ کی رعایت و دوستی میں
فرمان اسلام اور واجبات دین سے روگردانی ممنوع ہے احسان کرنا اُن کی خدمت پر صلہ رحمی

ہے قطع نہ کرے عیال کم و زیادہ می مرتد ہو کر سکے والوں میں جلتے تھے انکے اقارب کے حق میں حکم ہوا کہ اگر انکو دوست نہ بناو پھر وہ مسلمان جنہوں نے ہجرت نہ کی مٹی یہ شکر کہنے لگے کہ اگر ہم ہجرت کریں تو بھائی سے بھگڑنا اب کھیتیاں بر باد مال ضایع اور ارحام قطع ہونا جائیں گے ارشاد ہو اَقُلْ اِنْ كَانَ اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَاَمْوَالٌ

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ

۱) کہ دو بیگے اگر بہن باب داد سے بھاری ہے، ولاد بھاری اور بھائی بھاری اور ازواج بھاری اور اندک بھارے اور مال

لَا تَرَوْهَا وَتُجَارَةٌ تَحْشُونَ كِسَادَهَا وَمَسْلِكُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ

جو کاسے سے ادرہ نکالت کہ درے ہوا اسکی سرد بازو کی ۔۔۔ محمد درست رکھنے پونچھتا ہے

رَسُولُهُ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

اور اللہ نہیں دیکھا، تو تم ان کو

اگر باپ دادا اور بھائی بہن رشتہ دارانہ انداز میں کھائے ہوئے مال اور سوداگری جسے

کسا و ما زہری کا ڈر ہے اور گھر جو بہت اچھے گئے ہیں (یہ سب) اندر اور سو اسے اور اسکی

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِي الْفُلِ ثَلَاثُونَ نَفْسًا وَفِي الْفُلِ ثَلَاثُونَ نَفْسًا

رادین جبار کے سے بھی زیادہ محبوب ہیں لو اسطرح کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم یہ دیا کہ

یاد دنیا میں کوئی فیصلہ قطعی کر دے اور جان لے کہ تم ایسی محبت سے غافل ہو جاؤ گے

وہاں سے تھوڑے دنوں کے بعد ایک اور دفعہ اس کے پاس آئے۔

اور اس مقصود سے کہ اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی رحمت میں یقین کرنا چاہیے۔

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

لَا يُمْرُّ أَحَدٌ كُنْحَهُ إِلَّا مَرَّ بِأَحْتَنِ النَّاسِ وَالِدَهُ وَوُلْدَهُ قَسَمْتُ

۴. بومین احمد لمسی انون احب الیرمن وایلی

پاک کی کوئی تم میں سے ایمان والا نہیں ہوتا ہے جب تک میں محبوب مرہوجاؤں اور اپنے سر پہ

مان باب اور اولاد سے۔ اور اس کی روایت میں والناس جمعین بھی ہے یعنی تمام مخلوق سے

کھڑا رہا۔ حضرت محمدؐ نے کہا: واللہ ہمارا سوا اللہ نہیں۔ آپؐ کو تمام حرمین

جی ار یادہ حضور پرب ہو جا سین ابن سیر حضرت عمر کے لہا و لہا سہار حو بی السیرین اپ کو کام پیر

زیادہ محبوب رکھتا ہوں مگر اپنی جان سے زیادہ نہیں فرمایا حبیب جان سے زیادہ محبوب ہوں

[illegible]

کتابخانه ملی ایران

جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں ایت کی حسن و تدبیر و صفائی کے عام مدح و تحسین کو

تعلیموں کے لیے پروگرام کو ایسا بنائے کہ تو اسی میں اور عرفان ہے تو اسی میں بظاہر اشتہار ہے

کہ مسٹر رام دھرم اور دیگر مسلمانوں کی اشارات نہائی اور دھرم کے ہائی نے عمر کو بیچ دیا۔

۱۰۰

اگرچہ چلیا ہے مگر محبت اگر ضعیف ہے اور تمیز و ادراک باقی تو حسن محبوب و کمال

محبوب کا اندازہ بقدر وسعت نظر ہے اور شملہ بقدر ابرہہ حبیب صرف جمالِ عارضی اور
 زینتِ ماضی کے نظرِ دون پر اکتفا تھی ہم اسی کو سرمایہٴ حیات و لطفِ زندگانی جانے ہوئے
 تھے مگر جمالِ حقیقت و عظیمِ قدرت کے سامنے بھی کسی کی ہستی رہ سکتی ہے رفتہ رفتہ لا اوج
 لا فخر کی نمایاں اور دنیا اور اسکی متاعِ قلیل نا پسند ہوئی۔ **۵** خجہ خورشید عزت علم رکشد
 جہان نہ بجب محرم در کشد پد آفتاب نکلا پھر تارے کمانِ رات کا فز ہوئی روشنی پہلی رگی
 دور ہوئی یہ بے بنیاد اسون فسانہ عاقل کیا دیوانہ بھی پسند نہ کرے گا ہاں نادان شے کے
 ہاتھ سے سرخ زور و چمکدار شیشے مزیدہ لوٹ ہے الماس و جواہری رہے کر دینا مشکل ہے اسلئے کہ وہ
 جواہر شناس ہے نہ اس کے جوہرِ قیمت سے جزدار۔ اگر اُسے جوہر شناسی سکھا کر ایک پارہ الماس
 دے کر کہے کہ تھوہ شیشے اور یہ الماس دونوں برابر سمجھو اب تو وہ قدر و قیمت سمجھ چکا ہے ہو ہی نہیں
 سکتا کہ شیشہ اور جواہر دونوں ایک ہی سلک میں رکھے یہ راہ میں پھینک دیا اور اُسے صندوقِ دل میں
 چھپا لگا۔ تدبیرِ حسنِ بدونِ تکلف و شد و محبتِ عزیز کو مٹاتے مٹاتے یکسو کر دے گی اور تمام
 تعلقاتِ چراغِ شمع کی طرح فرو ہو جائیں گے اور اگر محبتِ غالی محویتِ محبوبِ ادراک و امتیاز ہی
 خالی ہے جو آدمی کو اندھا بہر ا بنا دیتی ہے تو وہ اشتراک گوارا ہی نہیں کر سکتی دنیا پر گرا تو
 بنے انسان۔ **۵** السعۃ شقی ابدی ہوا اور جمالِ حق پر نظر کی تو قَالِذِیْنَ اٰمَنُوْا اَشَدَّ حُبًّا لِّلّٰہِ مِیْن عِزِّ
 ہو گیا۔ **۵** اے کی تیرے ہی اسے جان ہے فقط گناہش نہ وسعتِ دل بھی ہو ماننا گنہ گن تھوڑی سی
 ہاں ملا و صلہ کی محبت ذکر و عبادات کا ذوقِ عملِ عظیم کی آرزو و اشرو رسول کی محبت سے ملتی جو
 ذکر کو میں مذکور نہیں مگر یاد دلانے والا ضرور ہے آواز ہر خدمت کو قرب نہو مگر قربِ رضا مقام
 عبودیت میں بہت بظرف و سرور و شکستہ معلوم ہوا کہ دنیا اور اس کے تمام کام دین سے بڑھ کر
 بلکہ بڑھ کر سبھی بوجب و عید ہے **۵** غمِ دین خوار کہ غمِ غمِ دنیا نہ چہ غمنا فروزا نہ نیست ہاں
 التور رسول کی محبت مقصود بالذات ہستی و سائل ذکر سے مذکور غمنا فروزا نہ نیست ہاں

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِیْ مَوَاجِدِکُمْ وَ فِیْ یَوْمِ حِجِّیْنِ اِذَا جَبَّيْتُمْ کُتُوْبَکُمْ فَلَمْ تَجِدْ
 بَلَدَکُمْ اِلَّا عَارِیًا مِّنْ مَّوَالِیْکُمْ کَثِیْرًا وَ فِیْ یَوْمِ حِجِّیْنِ اِذَا جَبَّيْتُمْ کُتُوْبَکُمْ فَلَمْ تَجِدْ
 عَمَلُکُمْ شَیْئًا وَ ضَاقَتْ عَلَیْکُمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِیْنَ
 تھے جو درنگ ہو گئی تھی زمین سا کھڑا کی گئی تھی جس سے زمین دھکتی

لاے مسلما تو اللہ تعالیٰ نے تمہاری مدد کی اور فتح دی بہت مقاموں میں اور زمین کی لڑائی میں

ہی جب تم اپنی کثرت فوج و سامان پر نازان تھے پھر اس کثرت نے تمہیں کچھ فائدہ نہ دیا اور زمین
 باوجودیکہ کشادہ ہے تمہیں تنگ ہو گئی (یہ اشارہ ہے کمال اضطراب و انہرام سے) پھر تم لپٹت و کھا کر
 پھرے **قصہ حنین** کہا داؤدی رحمہ اللہ نے کہ بعد فتح مکہ آپ کو خبر دی گئی کہ مالک بن عوف نے
 قبیلہ ہوازن اور ثقیف سے چار ہزار آدمی جمع کیے ہیں معاً حکم تیار ہی لشکر ظفر بیکر صادر ہوا بارہ ہزار
 مجاہد جبار و غازیان فوج گوار روانہ ہوئے بعض یہ فوج یہ ہیبت دیکھ کر بول اُٹھے آج ہمارا لشکر
 کثیر اور سامان درست ہے حضور کو یہ خیال پسند نہ آیا حق سبحانہ تعالیٰ نے تعلیماً انکی تہدید فرمائی اس
 لہذا فی مین نو مسلم ضعیف الایمان بہت فراہم تھے اور کفار پہلے سے کمین گاہوں میں ہتاک لگائے تھے
 گو لشکر اسلام ایک منظم طود پر بڑھایا گیا مگر راہوں کی تنگی سے صف بندی نہ ہو سکی دشمن کے تیر اندازوں
 نے کمین گاہوں سے تیر ہر سائے آگے کا لشکر منتشر اور انکی دیکھ دیکھی پیچھے وائے درہم ہر دم
 ہو گئے ضعیف الایمان آپ اور آپ کے اصحاب پر بہتے باتیں بناتے حضور پر نور مع بعض اصحاب
 میدان میں رہ گئے اور آپ رجز میں فرماتے تھے **اَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ وَاسْتَأْذِنُ**
عَبْدُ الْمَلِكِ تین پیغمبروں اس میں دروغ و کذب نہیں میں بیٹا ہوں عبد المطلب کا یعنی شرف یہ کہ پیغمبروں
 اور نسب یہ کہ تمام آدمیوں میں کریم تر علی و ابن مسعود اور ابوسفیان اور عباس آپ کے گرد گرد تھے
 آپ نے عباس سے فرمایا ہمارے جان نثاروں کو بیکار و رانہوں نے بلند آواز سے کہا یا مشرک انصار
 اے انصار کے جان نثار بہادر و یا اصحاب الشجرۃ اے شجرۃ رضوان کے تلے موت پر ہمت کرے والو
 یا اصحاب سورۃ البقرۃ اے سورۃ بقرۃ اٹھانے والو یہ سنا تھا کہ اصحاب پر فالوں کی طرح ہر طرف سے
 دھمکے اور اس شیع نبوت کے گرد تصدق ہونے لگے موصدین کی تلواروں نے جو ہر دکھایا تیروں نے
 موت کا منہ ہر سایا اور جوش مارا دریاے رحمت الہی نے اور اتری آسمان سے فوج
 ملائکہ کی اب کفار میں بھگدڑ پڑ گئی **سَلِّم** حضور نے چند کنکر یا ان پتلیں اور کہا شَاقَتِ
 الْوُجُوْهُ ذلیل و غوار ہو گئے منہ دفعۃً سب کے سب بھاگ نکلے اور کہا عباس نے میں
 حضور کی بغل کی لگام تنہاے تھا کہ آپ تنہا نہ بڑھ جائیں

لَمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَمْرٌ مِّنَ الْمَوْمِنِينَ وَأَنْزَلَ

پھر اُنزل اُتارے سکینہ آیا رسول پرانے اور ایمان والوں پر اور اُنزل

بِجُودٍ أَلَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَمْ يَدْرِكُوا

دھمکے کو نہ دیکھتے تھے تم اوستے اور عذاب کیا انہیں جو کافر ہوئے اور یہ ہے ہلا کافروں کا

پھر اللہ تعالیٰ نے سکون و اطمینان اور اس رسول پر اور ایمان والوں پر نازل کیا اور وہ لشکر کا رہا جسے محمد
دیکھتے تھے اپنے لشکر ملائکہ اور کافروں پر عذاب قتل و شکست اور تار اور ہلکا فروں کا یہی ہے
ابن کثیر ایک مرد سے روایت ہے کہ میں لشکر کفار میں تھا جب مسلمان تھے اور ہم انکے درپے ہوئے
تو ہم صاحب بغلہ سفید کے قریب پہنچے دیکھا کہ وہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور انکے
پاس نہایت خوب صورت مرد دیکھے پھر آپ نے کہا ثابت الوجہ ہمارے پاؤں اٹھ گئے

لَا تَتُوبُ إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ مَنْ كُفِرَ بِهِ ذَلِكَ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ

یہ تو روایت کرنا اللہ کے لئے ہے اور اللہ غفور رحیم ہے

بعد اس نواہی کے اللہ نے جسے چاہا تو فیقن قوبہ کی عنایت فرمائی وہ کفر سے باز آئے وہ صاف کر دیا اللہ ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عِلْمِهِمْ بِهَذَا

ایمان والو! کہیں میں مشرک نہ کہ جس میں نہ نزدیک تین مسجد حرام کے بعد اس برس کے

ایمان والو! مشرک تو جس میں ہیں ان کو اس سال کے بارہ جد حرام میں نہ آنے دینا تفسیر آیت میں اختلافات
کثیر ہیں اول ابن عباس سے مروی ہے کہ کافر قبل تین میں جس طرح کہتے کہ ما حسن نے اُسے ہاتھ ملائے
تو صوڑا اُسے کہا جھوٹے کہ ایسا نہیں بلکہ نجاست حکمی سبب باعتبار حالت غالب کے کہ وہ جنابت و اختلام سے
غسل نہیں کرتے کہما خفیہ نے کہ یہ نجاست اعتقادی ہے حقیقی نہیں و وہم کہا شافعیہ اور مالکیہ نے کہ مسجد
میں قدم نہ رکھیں یعنی اندر جانے نہ یابین کہا خفیہ نے کہ جمع و طواف نہ کہین اور مراد عدم تقرب سے یہی ہے
وہ بضرورت تعمیر بھی دخول جائز نہ ہوتا اور اسی تاویل کو اختیار کیا صاحب ہدایہ نے اور بنا اسکی صرف مسئلہ
نجاست پر ہے اس لیے کہ اگر نجاست میں ہو جیسا کہ ابن عباس سے مروی ہے تو بیشک دخول جائز نہ ہوتا تھا
اور اگر اعتقاد نجس میں تصرف عبادات سے روکے جائینگے بھاریہ النص اور طحاوی دخول سے بھی روکنا چاہتے ہیں
اوسے چوگا اسلئے کہ یہ اکٹھے مہتر کہ نہیں بنائے گئے مگر عبادت کے لیے اور جب عبادت ہی انکی رہبان ممنوع ہوئی تو
دوسرے طور پر آنا جانا عبادت ہے اور مساجد مکان عبادت نہیں مگر بضرورت مضائقہ ہوگا سو ہم کا شافعیہ نے
کہ مراد مسجد حرام سے خاص مسجد کعبہ ہے جیسا کہ مصرع ہے اور کہا مالکیہ نے کہ عام مسجدین باعتبار
اشخاص و مقصود و عموم تنظیم اسی حکم میں داخل ہیں پس شافعیہ کے نزدیک کفار صرف مسجد کعبہ سے اس لیے کہ
نزدیک عام مسجدین سے روکے جائیں اور کہا گیا کہ مسجد حرام سے تمام حرم کہ مراد ہے حرام مشرک سے
مراد ہیں بہر صورت اور وہ سب کفار جو اہل کتاب سے نہ ہوں مگر حکم اتھا و صفت کو اسی حکم میں داخل رہنا چاہیے
یہ چھ کلمہ جس جو مسلمان میں وارد ہے اور چہر آیت کے احکام کا مدار ہے قوم نے اسے طوی

یعنی یہ محمول کیا ہے اظہار قرآن بھی یہی ہے اور قول ابن عباس کا بھی وہی کا شاہد ہے مگر ختمہ نے اپنی روش پر نظر غائر کی اور معلوم کیا کہ کلمہ نجس لفظ معلوم یعنی اظہار المراد ہے مگر کلمہ مطلق شرع لازم الہیات ظاہر نہیں محض علمی نجس و غیرہ ہیں حکم اختلاف مضائق الیہ ایک سنون بین بھی تعدد و اشتراک ہے مثلاً نجس العین جیسے خمر و خنزیر و قاذورات نجس علمی جیسے میٹ و جب و حائلض نجس عارضی ہر پاک شے جو نجس سے مل جائے نجس و سفی جیسے مال حرام فرمایا ولا یتمموا الخبیث یعنی مال حرام یا مادی یا بعض افعال مذکورہ جیسا کہ فرمایا الخبیثات الخبیثات یا عذاب جیسا کہ فرمایا یا جس نجس عقلاوی جیسا کہ شیطان اور تہوں کی نسبت تین ارشاد بوالس لازم آیا کہ کس قرآن تاویل کی جائے اولاً بلقی مقام ہی نجاست اعتقادی پائی گئی۔ مگر نجاست عینی اسلئے نہیں کہ آدمی بنفسہ مکرم خلق ہو اسے اور اسکے کجس ہونے پر کوئی دلیل آج تک قائم نہیں ہوئی اور یہ جو فرمایا ہم کالانعام بدل و صراحت اور اسکے مثل یہ سب باعتبار کفر ہے اور کفر کیا ہے وہی اعتقاد۔ اور اگر نہ اتنا نجس ہوئے تو اسلام سے بھی طاہر نہو سکتے۔ اور نجاست حکم بین دین کا قرب مساوی ہیں کوئی خصوصیت نہیں اور اعتبار حالت غالبہ بھی مغلوب ہے پس نہیں ہے گویا اعتقاد کی نجاست اور یہی قول ہمارا ہے اور دوسرے وجوہ بھی اسی کے معین ہیں مثلاً کسی شے کی نجاست حکم طہارت کے بعد بالقصد شرع میں پانی نہیں گئی مثلاً خمر جو ایک وقت حلال و طاہر تھی اس کی نجاست ضمن حرمت میں پانی گئی ایسے ہی بول شتر جودا کے ضمن میں ایک قوم کے لیے طاہر کیا گیا تھا پھر لام کے نزدیک اس کی نجاست ضلیہ ہے اور صاف میں کے نزدیک طہارت اہلیہ مگر مہوتے کفار نجس العین تو یہ بھی کہیں نہ کہیں مردی ہو تا کہ جب مسلمانوں نے بلاد یم و نصاری و مجوس وغیرہ فتح کیے انکے اموال پر تصرف کیے تو تمام اشیاء ترجیحہ نجاست کا حکم آسکتا تھا چھینکد ہی حالتیں حالانکہ ایسا منقول نہیں ہے اور روایہ بھی اسی مذہب کا ثبوت قوی پایا جاتا ہے یہ کہ خود ایک کریمہ میں اشارہ ہے جیسا کہ فرمایا بعد عاصیہ ہذا اس سال کے بعد مسجد میں نہ آئیں ہیں اگر وہ نجس تھے تو اتنی مدت کیون دی گئی اور کوئی معاہدہ ایسی نجاست کا مانع نہیں ہو سکتا معلوم ہوا کہ صرف نجاست اعتقادی ہے اور ممانعت بوجہ کمال عظمت و علوئے اسلامی ہے نہ سور آدمی کا مطلقاً طاہر ہے کوئی وصف نہیں ملحوظ نہیں اور طہارت سور بوجہ طہارت لحم ہے پس آدمی نجس نہیں ہو سکتا اور فقہ میں اسکے دلائل قویہ یوضاحت موجود ہیں مگر روایت بخاری کی جو باب الماکل فی اناہ مفضض میں ہے بصراحت تمام طہارت کا اظہار کرتی ہے کہ عبد الرحمن ابن ابی بلی نے کد انکے سامنے بعد دمان نبوت) حذیر نے پانی مانگا تو انہیں ایک بکری نے پانی پلایا جب پیالہ دکھا گیا تو آپ نے اسے پیچھڑک دیا اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ نہ ریشمی کپڑا پہنو اور نہ اس تن میں

ہو چاندی سونے کا ہوا ورنہ اسکی رکابی میں کھا کر اسیلے کہ یہ دنیا میں کفار کے لیے ہیں اور ہماری
لئے آخرت میں ہیں انکار حضرت حذیفہ کا چاندی کے برتن سے چھانہ مجوسی کے پانی سے ورنہ اسکا ذکر
راتے اور نہ پیتے احتیاط یہ ہے کہ کفار کو مسجد سے روکین جب تک کوئی ضرورت محسوس نہ
اور اسے اکل و شرب ترک کر دیں کچھ نہ تو کراہت طبعی دور نہیں ہو سکتی۔

وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ كَيْدُهُمْ

اور اگر تم غم میں ہو تو بے گنی کرونگا کہو اللہ فضل سے اپنے اگر چاہے گا بیشک اللہ رانا حکمت والا ہے

ف میں سکین تو کچھ پہا ہی نہ ہوتا تھا بسا اوقات اطراف کی سباز نون اور آمیزون پر تھی قطع تعلقات دہم
ہو سکتا تھا کہ کیا کھائیں کس طرح بسر ہوگی ارشاد ہوا تم احکام الہی سے کھنکے جاری کر دو اگر مفلسی و ناداری کا
دور ہے اللہ تعالیٰ تمکو اپنے فضل و کرم سے غنی کر دیگا وہ سب کچھ جانتا ہے حکیم پختہ کار ہے اس کے بتائے
تو نہیں اور بنائے احکام نہ دنیا میں مضر ہو سکتے ہیں۔ آخرت میں کفار سے علاحدہ کر دینے میں بھی کوئی مصلحت
ضرور ہوگی اسیا ہی ہوا کہ فتوحات متعدد ہر سال نے اہل مکہ کو کسی کا بھی محتاج نہیں رکھا اور آج تک
ایسے بے زراعت ملک میں دنیا کی تمام زمینیں موجود ہیں خصوصاً ایام حج میں لاکھوں آدمی جنگا انتظام سلطین
سے بھی لبیکل ہو سکتا محض اللہ کی رزائی سے کھاتے پیتے ہیں کبھی کوئی شکایت نہیں ہوتی اور جب
تک مسلمان احکام الہی کے پابند رہے تمام دنیا کے کافر اٹکال نہ بیکا کر سکے افسوس کہ ایک
مت سے نئی روشنیوں نے اندھیر مچا رکھا ہے قرآن بالائے طاق سنت رسول براے نام
ہر کام ہے اور حکمت عملی اللہ نے بھی وہ برکات کم کر دیے مملہ کسی مصلحت سے احکام
الہی کو بدل دینا چھپا رکھنا حرام ہے مملہ اگر مسلم کو اتباع احکام الہی میں بظاہر کوئی رک مل بھی جا
تو بھی اس کے لیے یہ حیلہ نہیں ہو سکتا کہ اپنی مصلحت اور راسے کو دخل دے جیسا کہ کلہ ان شاء
اشارہ کر رہا ہے کہ غنی کر دینا اور مدد کرنا ہماری مشیت پر ہے تمہارا حق نہیں۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ

لوقواتے کہیں ایمان لائے اللہ کو نہ پچھلے دن پر اور نہیں حرام جانتے ہے حرام بنانا اللہ نے

وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا

اور رسول خدا کے اذین قبول کرے دین حق کو ان میں سے کہ دیے گئے کتاب یا تک کہ دین

الْحِزْبِ عَنِ يَدِهِ وَهُمْ صَافِرُونَ

لڑوان سے جو اللہ اور
اور اللہ و رسول کی حرام
حزبہ انھوں سے اور وہ صافرون
کی جوئی کہ حرام نہیں ہوتے

یع

اور دین حق پر نہیں چلتے اور اہل کتاب سے ہیں انے نو دیان تک کہ جزیرہ گزرار بنجائیں اور اپنے ہاتھوں سے
 بحالت دولت و غوری اور کون (لا یکر من) سے اور مذہب احکام اور دین حق سے ہی دین اسلام ہے
 جزیرہ ایک ماں مذہب ہے جو کفار پر بجا ہے ہر نبی عتوبت میں قتل و قید و غلامی کے معین کیا جاتا ہے جس نے
 جہاد کی غرض نو نریزی و قتال ہے جزیرہ کا حاصل جمع مال بلکہ اسے درجہ کی تہ پر ہے جس سے کسی
 لا اقبال و شہنشاہ بادشاہ کو چارہ نہیں ہو سکتا۔ جس طرح لوہے کو آگ سے نرم کر کے کام لیتے ہیں سرش
 باغی کو بھی تلوار سے زیر کرتے ہیں پھر امن دے کر اسلام کی توسیع و اپہشتی کی عظمت، خلاق کی خوبیاں
 عدل و داد کی وقعت دکھاتے ہیں تاکہ اثر صحبت سے دل نرم ہو اپنی درست و اسلام کی بالادستی و پیکر
 شہر میں شاید راہ راست بدلائیں میدان کما گیا مومنین سے متعلق ہے یعنی کفار، شکر انعام جان بھٹائی یا
 بمقابلہ درست و زود فتح یابی اہل اسلام کو جزیرہ واکرین اور کما گیا کفار سے متعلق ہے یعنی بحالت قتل
 ہاتھوں سے جزیرہ پیش کرین اور نقصانے اسی طرف تیل کیا اور کما کہ دومی اگر جزیرہ کسی کے ہاتھوں سے
 نہ لیا جائے محنت کما گیا جزیرہ کا حکم صرف اہل کتاب کے لیے ہے یہ بلکہ آئے قتال عام ہو قاتلوں
 حق کا تھو فتنہ و یون الدین کلاہ جب تک ایمان نہ لائیں مارے جاؤ اس نہ پائیں
 مگر اہل کتاب کو بشرط جزیرہ علیحدہ کر لیا پس بت پرستوں کو یہ حکم شامل نہ ہوگا مگر ختمیہ بلکہ مہور اس کے خلاف
 ہیں ان کے نزدیک تمام دنیا کے کفار اہل کتاب ہوں یا بت پرست جزیرہ دے کر ایمان حاصل کر سکتے ہیں
 البتہ جزیرہ عرب نجاست شرک و بت پرستی سے محفوظ رکھا گیا ہے وہ ان جزیرہ نیکار رہنے کی اجازت نہ
 دینگے اور دلائل ان کے ہیں احمدی کما بعض نے وقایات و ہوا کے کا عموم ایت جزیرہ سے منع ہو
 یعنی جزیرہ گزرار کو قتل نہ کر دے ممکن ہے کہ فتنہ یعنی تہر و سرکشی ہو اور دین سے اذیت ملو اور بجائے پس جب دومی
 و جزیرہ گزرار ہوا نہ تہر و ہا نہ عدم اطاعت اب قتل اسکا جائز نہ ہوگا اس تقریر سے دونوں آیتوں میں مطابقت
 ہے ضرورت نسخ نہیں اور جبکہ آیت قتال اجماعاً مخصوص ہے بچے عورتیں و رؤس - شیخ فانی یہ سب متنا
 رکھے گئے ہیں صلح سے بھی امن جائز ہے اور اصحاب کبار نے مجلس سے جزیرہ منظور فرمایا منفرہ نے
 آنحضرت سے رعایت کی کہ محسوس فارس ایمان لائیں یا جزیرہ دین پس حکم قیاس اہل کتاب اور دوسرے
 کفار ملت واحدہ سمجھے گئے اور ہواے احکام مخصوصہ منصوبہ کے ایک حال پر اتارے گئے اہل کتاب
 جزیرہ نصاً اور دوسرے کافروں کا قیاساً بطور قتال اصحاب کبار ثابت ہوگا ہر ایہ جزیرہ گزرار بطور صلح ہے تو
 جسے جو مدنی سے اور مالیس دم اور متوسط سے جو بیس دم اور محتاج چہشتہ درتہ درست سے بارہ دم
 سالانہ لینا چاہیے اسکا امام خافعی نے غنی و غلس برابرین معاملہ بعض بیوہ دے کہا کہ تم آپ پر ایسا

لے قتل
 جزیرہ گزرار
 صلح و قتل
 جزیرہ گزرار

یہ کر لیں آپ مرید کہ ان کے نہیں جانتے تھے کہ وہ ہیں ارشاد ہوا۔

وَقَالَ يَهُودُ نَحْنُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ

اور کہا یہود سب سے بڑے اللہ کے اور کہا نصاریٰ مسیح بیٹے اللہ کے یہ کہنا تھا

بِأَنَّهُمْ يَتَمَنَّاهُمْ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَالَتْهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُوَكِّلُونَهُ

اپنے مومنوں کو تمنا ہے کہ وہ ہیں بات یہ انکی کہ کافر سے پہلے ہوا کہ اسے ان کو اللہ کا پھر سے جانتے ہیں

یہود نے کہا عزیر ان کے بیٹے ہیں اور نصاریٰ نے کہا مسیح اللہ کے بیٹے ہیں یہ انکا منہ سے کہنا ہے

انکی باتیں انکے کاردن کی ایسی جوگئی ہیں دینے انھیں نہ اسکا علم ہے نہ یقین نہ دلیل صرف بطور تقلید باطل

سنی سنائی کہا کرتے ہیں اسے کہ نہ کتب آسمانی انکے شانہ نہ عقل سلیم اس پر مؤید صرف جمل اور ہٹ ہے

اللہ تعالیٰ انھیں ہلاک کرے یہ کہان کہتے جاتے ہیں و نائل موبود ہیں اور بے خبر علوم پاس ہیں مگر غور ہے

نظر مع عالم منہ سے کہنا اہل معانی کے نزدیک معنی قول نہ در آیا ہے اور قائلیم سے کمال تعبد واد

سے کہیں جب سنا اللہ نبی اسرائیل پر غائب آئے انکے علما اور کبریٰ کو قتل و قید کیا حضرت عزیر بھی رہے

تھے جو انکے حال پر رویا کرتے یہاں تک کہ انھوں کی ٹکلیں جھگڑیں ایک دن کسی عورت کو دیکھا کہ وہ قبر کے

پاس روٹی تھی باس روٹی دینے واسے پاسے کپڑا پہنانے والے حضرت عزیر نے کہا اس سے

پہلے تھے کون روٹی پڑا دیتا تھا بانی اللہ آپ نے فرمایا پس اللہ زندہ و قائم ہے مرتا نہیں عورت

نے کہا تجھے یہ علم کس نے سکھایا فرمایا اللہ نے کہا پھر نبی اسرائیل کے علما اور ائمہ علم پر کیوں موقوف

یہ سمجھے کہ کوئی امر ہے پھر انھیں بطور الامام معلوم ہوا کہ فلان نہر پر جا کر غسل کرے اور دو رکعتیں پڑھو وہاں

ایک شیخ ملیگا جو کھلائے کہا لینا آپ گئے شیخ غیب نے انکے منہ میں بن بار شعلے کی ایسی چیز کھلائی اور

آپ کا علم وسیع ہو گیا نبی اسرائیل سے کہا کہ میں تو ریت گم گشتہ لایا ہوں انھوں نے تکذیب کی آپ نے پورا

نہ لکھا یا جب بعض علماء یہود و مشمنون سے بچ کر آئے اور گڑ سے چھپے ہوئے شیخ تو ریت کے نکال کر

ملائے حرف حرف صحیح تھا بعض ہلا ابن اللہ کہنے لگے اور آپ کے مکر زندہ ہونیکا قصہ صفحہ

۲۴۲ جلد اول میں گزر گیا ربط اس کے یہ یہود و نصاریٰ کے جمل و ضلالت کا سبب بیان فرمایا

اتَّخَذُوا آبَاءَهُمْ وَرُءُسَاءَهُمْ رِبًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ

جائے اپنے علما کو اور رؤسائون کو رب سوائے اللہ کے اور مسیح ابن مریم کو

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ

انہیں علم کچھ نہ مگر یہ کہہ دین سجدہ واحد نہیں کوئی سجدہ دہی نہ پاؤں یہ وہ اس کے لوگ سبھی کھلاتے ہیں

اور خود را با حضور نے کہ نبی اسرائیل جب غیر مخصوص کو مخصوص پر قیاس کرنے لگے گمراہ ہو گئے جواب وہ
قیاس اور تنظیم منسوخ ہے جسکی نسبت خدا و رسول کی طرف نبوت کے مظاہر کوئی عالم یہ کہے کہ میں تو سزاوار ہوں یا جا
کیا ہوں قیاس شرعی و دلیل نقلی تو بیشک اسے ہم کبھی نہیں تسلیم کرتے دیکھو اسی وجہ سے یہ حدیث بھی
ایسا امر جو ہر دین میں داخل سمجھا جائے باتفاق ضلالت ہے اور بیشک یہود و نصاریٰ کے میں
ایسے ہی تپاں تھے دیکھو مسئلہ حجم کو کیسا چھپایا۔ وقت و تعداد صوم کو کیسا بدلا اعتقاد انبیت کماں سے
ایجاد کیا امیر امتدیر ہٹے کہ کتاب اللہ سے بعد مشرکین ہو گیا حقیقت نہ یہ یہود و مسیحیوں جو حضرت موسیٰ کے
وقت میں تھے اور نہ یہ نصاریٰ وہ نصاریٰ ہیں جو حضرت عیسیٰ اور حواریین کے زمانے میں تھے اور
جہم مسلمان انضامہ تناسلے وہی مسلمان ہیں جو حضور ماورآپ کے صحابہ کے وقت میں تھے ہاں غفلات اللہ
نافرمانی و ای کما دیا وہ جو جانا جا رہا ہے عقائد مستحکم کو مٹاتا نہیں ہمارے علمائے جو کہا ہے خواہ حکم تاویل
جیسے عدل سے ترک و طغی حائضہ کام و دینا یا قیام انی الصلوۃ سے محرم سمجھنا خواہ باقتباس تعلیل جیسے نامی
کی حرمت بعات سکرو و سوسہا کی سجاست بوجہ گوشت نجس اسبک فرمایا علمائے اصول نے کہ قیاس
ثابت نہیں یعنی کوئی نئی بات قیاس سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ منظر ہے یعنی جو احکام ماسریر کتاب و سنت میں مخفی
ہیں انھیں ظاہر کرنا ہے ہمارے علمائے مجتہد صرف کلمات و تراجم پر بس نہیں کرتے معانی مقصودہ و
وجہت موفورہ پر بھی غور کر کے اسرار مخفیہ و خزائن موفورہ ظاہر کرتے ہیں اور ایسی توسیع بالا جماع محمود و معمول ہے
نہ انکے قیاس انکے قول میں نہ انکے اعتقاد پر عالم پرستی کا الزام پس تعلیق بھی ایسے مقدس علما کی جائز ہوئی
اسی لیے کہ چنانچہ فقہیہ متفیاط و فہم شرعی و ہند و فساد و کمال و ثوق و اعتماد پر ہے اور ظاہر ہے کہ ہزرگ
جو حقائق لصوص و وقائق عقل سے ماہر تفاسیر مقبولہ و اقوال محمولہ پر ناظر تعصب و خود غرضی سے مجتنب
احصائے اسے و فہم مقام میں مستند ہوں انکے بات مانی جائے یا اپنے خیال جو محض اوہام اور تسوئل
نفس و جبل ہر کب سے ہیں اور انسانی بنا پر حضرات مشائخ کے اقوال پر پورا وثوق ہوتا ہے اس لیے کہ ان کے
اقوال الامام و کشف و صفائے کلب سے امتیاز خاص رکھتے ہیں طلب روحانی اور حکمت یزدانی انکا حصہ ہے
الہیہ احکام و ہر جہر جو خلاف ظاہر بین نظر ہر خلاف ہیں گو واقعہ کچھ ہو مگر دلائل علیہ سے عدول نہ ہائز ہے
ہر محافل ربی انکی تنظیم ایک تو اس وجہ کی ہوتی ہی نہیں کہ نبوت کے برابر بھی ہو چہ جائے اوہیت طور جو
یکچہ ہو و ہاں یہ کہ حضور نے فرمایا کمال ایمان ہے کہ اللہ کے لیے محب ہو اور اللہ ہی کے لیے
بعض اور یہ حضرت ہیں جنکے ارادے اور خواہش اور مقتضیات بشر و جلال عظمت لاہوت و کمال ہیت
جبروت ہیں ایسے خود نفا ہو گئے ہیں کہ انکا قول و انکا فعل انکی طرف منسوب ہی نہیں ہوتا مشائخ محترم

غمزدست مسجد اپنی جرقانی میں آئینہ جمال باقی ہیں اور حرورت بجا و نقوش مصطلح کی طرح کلمات طیبہ و معانی
 قدسیہ کے صومرا نما بسملی تصدیق قرآن و حدیث قدسی میں وارد ہوئی فرمایا کہ اَمِيتْ اِذْ رَمِيتْ وَكَذَلِكَ
 اللَّهُ رَحِيْلُ اَبِیْ نَاسِ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ لِّكَرْمِيْنٍ يَحْيِيْكَ اللَّهُ هِي نَعِيْثُكَ وَمَا يَنْطُو عَنْ اَلْمَوَدِّ اَبِیْ
 اَبِیْ خُوْا مِشْ سَے بات نہیں کرتے اَلَا وَنَحْيُ يُوْنَحْيُ وَحْيِ سَمِ رَآ اَبِیْ پَر اَلْ سَمِ مَنْ اَطَاعَ اَلَّذِيْ يُسُوْنُ
 فَهَقْدَ اَطَاعَ اَللّٰهُ رَسُوْلُ كَمَا نَعَمَتْ اِمَارَتِ اَطَاعَتْ سَمِ وَمَا نَقِمَ مَوَامِنُكُمْ اَلَا اَنِّيْ وَصِيْتُكُمْ بِاللّٰهِ اَلْحَمْدُ لَكَ
 وَشَمْنِيْ نَبِيْنِ كِي مَكْرَسَ طِبِّ كَدَامِدِ پَر اِيْمَانِ لَاسْے ہیں يَحْيٰ اِدْعُوْنَ اَللّٰهَ اَمْتِ سَمِ وَاَنْوَ كَرْتِے ہیں حَالَا كَدَامِدِ
 اور مَوْنِيْنِ سَمِ كِي دِ كَرْتِے تھے فرمایا كَلِمَتٌ سَمِعْتُ اَلَّذِيْ يَسْمَعُ بِهِ وَصَرُّهُ اَلَّذِيْ يَبْصُرُ بِهِ وَنِدْوَانُ اَلَّذِيْ يَنْطُشُ
 بِهَا وَرَجُلٌ مَّا اَتَى بِشَيْءٍ يَحْكُمُ اِيْنِ اَبْنِ بَدِيْكَ كَانِ نِجَا تَا مَوْنِ سِيسَ سَمِ شَمْنَا سَمِ اور اَنَّهُ نَجَا تَا مَوْنِ جِسَ سَمِ
 دِ كِهْتَا سَمِ اور ہَا تَحْ نِجَا تَا مَوْنِ جِسَ سَمِ كَا مَ كَرْتَا سَمِ اور پَاوْنِ نِجَا تَا مَوْنِ جِسَ سَمِ چَلْتَا سَمِ پَر اِنِّيْ اُسْكَ
 تَمَامِ فَعْلِ مِيْرَے اَذُوْنِ دِرْمَا سَمِ ہوتے ہیں گُوَا مِيْرَے سَمِیْ فَعْلِ جِيْنِ اُنْكَ اَطَاعَتْ اُنْكَ لَقَطِيْمِ وَاجِبِ اَبِیْ اور
 مَوْجِبِ بَرَكَاتِ غِيْرَتَا مِيْہِ سَمِ اُسْطِيْے كَدَا دَمِ وَنَحْدَمِ مَشَاعِ وَتَوْبِيْعِ دَوْلُو دَا مِيْہِ خِيْرَتَا سَمِ عَقُوْظِ اور مَشَاہِدِ
 حَضْرَتِ قَدَسِ سَمِ مَحْظُوْظِ ہُوَا كَرْتِے ہیں بِكَلَامِ اللّٰهِ فَوْقَ اَكْبَادِ يَحْكُمُ اَلْكَا قِيَا سَمِ اِمَارِے وَرِجَا نِے اور اُنْ كَسَمِ
 مَانْنِے دَاوُوْجِ جَمْعُوْنِ نِے پہلی تُو حَضْرَتِ اَلْوَبِيْتِ مِيْنِ حَقِّے لُكَائِے پِچھرا سَمِے حَوَا مِشْوْنِ پَر تَا مِيْلَاتِ نَصُوْنِ
 لَے آئے قِيَا سَمِ عَ الْفَارَقِ ہے اور اُسی رَمَزِ كِے سَكِهَانِے كُو حَضْرَتِ عَمْرِے فرمایا اِسَے حَجْرِ مِيْنِ تَبْكُو
 تِہْمِہرِیْ جَا نِٹَا مَوْنِ مَكْرِيْوَسَہ كَاہِ رَسُوْلِ مَحْبُوْبِ سَمِ حَكْمِ حَكْمِ بَہَا لَا تَا مَوْنِ لِيْنِے مِيْرَے اور مِيْرَے مَحْبُوْبِ مِيْنِ تُو
 لَے سَنَكِ سِيَاہِ حَاكِلِ نَحِيْنِ غِيْرَ آسْتَا نِے مَحْبُوْبِ ہُوَسَے كِے قَا بِلِ نَبِيْنِ آئِيْنِہ پَر نَظَا رِہ مَارِیْ تِمَا شَاہِ
 عَكْسِ مَارِہ تِمَا سَمِ گِلِ مَوْجِبِ دَسْتِ ہُوَسِیْ خَا رِہ شِجْرَہ ہِيْتِ رَضْوَانِ كُو كَا ثِ اَلَا كَر تَا فَمِ دِرْخْتِ پَر سَمِ
 مَ نِجَا لِيْنِ اُسی لِيْے حَقِ سِجَا نِے اَلْعَالِیْ نے ہمارے حَضْرَتِ كُو زِيَا دِہ تَرْتَلَقِبِ عہدِ و رَسُوْلِ مَ دِ فَر مَایَا سَمِ تَا كِے اَوَّلِ مَشَاعِ
 دِلَالَتِ كَرِے مَحْبُوْبِ دُورِ سَبِلِ پَر اَدْوَجُوْدِ عہدِ و رَسُوْلِ مُسْتَقِلِ خِيَالِ مِيْنِ نَا آئے مُسْكَلِہ صَحَا كُو لَازِمِ سَمِ كِے
 اَحْتِيَا طَا اُپْنِے مُتَقَدِّمِ كُو اِيْنِیْ نِسْبَتِ لِيْے اُمُوْرَے رُو كِيْنِ جَمِيْنِ كَمَالِ تَوَاضِعِ تَذَلُّلِ پَا مَآ جَا ئِے اَوْضُوْصِيَا تِ
 حَضْرَتِ اَلْوَبِيْتِ كَا شَبِہ ہُوَسْكَے كِيَا نَحِيْنِ دِ كِهَا كِے حَضْرَتِ نَبِیْ مَحْصُوْمِ رَسُوْلِ اَوَلُو اَلْعَزَمِ حِيْصِے رِيْحِ اللّٰهِ سَمِ
 پُو نِجَا مَآ يَمَا اِذَا قَالِ اللّٰهُ لِيُحْيِيْ بَنَ كَرِيْمٍ كَانَتْ قُلَّتْ لِيْلَاسِ اَلْحَسَدُ وَفِيْ وَ اَلْمُحْيِيْ اَللّٰهُ مِيْنِ صِرْ
 دُوْنِ اللّٰهِ جَبَ فرمایا اللّٰهُ تَعَالٰی نے اَعِيْسِيْ بِنِ مَرِيْمِ كِيَا تِنِے آدَمِيُوْنِ سَمِ كَدِ مَآ تَحَا كِے بَحْنِے اور مِيْرِیْ ہَا
 مَرِيْمِ كُو مَوَا لَے اللّٰہ كِے مَحْبُوْدِ بِنَا لُو۔ دُورِ اَكُوْنِ ہے جُو اِيْسِيْ بَا دِ پَر سَمِ سَمِ كِے مُسْكَلِہ بَرْدِ نِ حَا طَا سَمِ
 اِمْرِے كِے كِيَا تِ موافقِ كِتَابِ وَ مَنَنْتِے كِے ہے كَسِیْ كَا حَكْمِ دِيْنِ مِيْنِ دُجَبَا لَاطَا قَتِے قِيْنِے دِ كَرْنَا چَا سَمِہ سَمِہ

بدون سحاط شہادت حضرت الوہیت کسی کو بذاتہ مستحق تعظیم جاننا نچاہیے مثلاً یوں سمجھیے کہ آنحضرت اللہ کے رسول اللہ کے طرف سے ہمارے ہادی و سید پیشوا ہیں یا صلوا لوجہ کمال خدا پرستی و ذہد و تقا و عنایت حب الہی ہمارے امتداد ہیں مسئلہ جائز نہیں کہ کہا جائے اگرچہ علما فتویٰ حلت دین یا حرام کہیں بیان تو حضرت صدیقیہ کا تابع ہوں وہ اسکے خلاف تھے منطری (ف) حق یہ ہے کہ ایسا قول محبت ہے اور ہمارے حضرات صوفیہ سر بخلاف شرع نہیں اگر یہی فدا کیاں حضرت الوہیت افعال احکام میں تسامیل کرینگے تو ماننے والا کون ہوگا۔ مگر ان حضرات کی تعلیم اصلاح اخلاق و تذکیہ نفس میں مسلم و مقدم ہے۔ یہ ہے احکام ظاہر انہیں مثل دوسرے علما کے خطا بھی واقع ہوتی ہے اور ثواب بھی اس لیے کہ اثبات احکام میں کشف و الہام کا اعتقاد نہیں مسئلہ جو حدیث صحیح نسخ و معارضی سے خالی ہے اور اگر آپ سے کسی نے اوپر عمل کیا ہوا ہے کسی دوسرے عالم کے قول کو ترجیح دینا جائز نہیں (ف) منطری (ف) اس لیے کہ اگر کوئی مجتہد عمل نکرتا تو یقیناً ہو جائے کہ کوئی علت مخفیہ ہے جو ہم پر ظاہر نہیں ورنہ یہ سب کے سب غلطی پر جمع نہ ہوتا۔ ہاں ایسی حدیث کا ترک کسی تاویل یا عذر معقول کے مضائقہ نہیں۔ یہ باب اشتکاف مسدود ہو جائے گا مسئلہ مجتہد کا قول اگر خلاف حدیث ہو اور وجہ مطابقت یا تاویل صحیح یا کسی دوسرے نفس سے استناد منو سکے تو ترک کر دیا جائیگا۔

یُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ أَنْ يُدْفِكَ النُّورَ

جانتے ہیں کہ بجھیں نور کو اللہ کے منوں سے اپنے اور انکا کرتا پروردگار کہ پورا کر دے

فت زہد میں	نُورُهُ وَلِكُلِّ كَفْرٍ لُكُوفٌ	لطائف و اسرار میں
اول یہ کہ التمام	نور اپنا اور ہر کفر کے کاف	و کمال دین اسلام و

فیضان حضور اقدس شیعہ و اہل بیت میں قرار پایا کہ اب یہ کام لے ہوئے رہ نہیں سکتا اور یہ عبارت نفس ثابت ہے۔ اس لیے کہ اشتقاقاً وہ کلمہ باباقی ہے یا نفی سے اثبات ہر تقدیر پر منہی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کچھ نہیں کرنا چاہتا سوائے اکمال و اتمام نور محمدی علیہ السلام کے دوم اشارۃ النفس سے قول مشہور کی ایک اصل پائی گئی کہ لَوْلَا كَمَا تَخَلَّفَتْ لَمْ يَكُنْ لَكَ یعنی جو کچھ اور بھی کیا گیا اور کیا جائے وہ آپ ہی کے طفیل ہیں ورنہ اللہ کچھ کرنا ہی نہیں چاہتا بجز اتمام نور شریف سووم اشارۃ النفس سے روشن ہے کہ نور اللہ ہمارے حضور ہی ہیں گو مفسرین نے اسلام و قرآن سے بھی استعارہ قرار دیا ہے مگر قول صحیح و قرینہ غالبی سنہ اس لیے کہ کوئی روشنی پھونک سے نہیں بجھتی مگر تاریخ اور چراغ ہونا ہمارے حضور کا قرآن ہے روشن فرمایا ہے احاطہ نور اور یہ کہ نور خود بھی نمایاں ہوتا ہے اور دوسری شیا کو ظاہر کرتا ہے ایسے ہی

ہمارے حضور خود نور مجسم رحمت عالم و طلق اتم بھی ہیں اور قرآن و اسلام کے معلم و مظهر بھی۔ یہ سب اپنے اظہار و اشاعت میں حضور کے محتاج اور حضور انیسے متغنی۔ قرآن یا اسلام کو ہم نے جانا تو آپ ہی کی تعلیم سے ہاں آپ کی رسالت کو ماننا تو صرف آپ کی ارشاد یا آپ کی اجازت ظاہرہ و فضائل و واضحہ و دلائل ظاہرہ سے پس آپ نور ہیں کہ خود ظاہر ہیں اور نمایان اور دوسرے آپ کی روشنی میں دکھائی دے رہے ہیں نور انشاء اللہ۔ اضافت کشفی و کبریٰ سے جیسے روح اللہ۔ کلمۃ اللہ۔ آپ کا نور اللہ کے نور سے بلا واسطہ نور ہیں۔ دوسرے کو ہمیں دخل نہیں ہاں اسکے سوا دوسرا گمان کرنا باطل و کفر ہے فقہ صفات حق میں گویا ہر نبی میں وہ کافر ہے خدا سمجھے جو حق میں حق می نور سے مراد انہی صفات و فروع اسلام و دفع ظلمات ہے یا یہ کہ اللہ انور نور کو برہاتا ہی جائے گا یعنی مراتب قرب و مدارج معرفت میں آپ کی نور ہوئی ہی رہے گی اور اس میں اشارہ ہے کہ اس امت میں اویہ و احمد و تقریب بارگاہ بکثرت ہوں گے درمیشہ کرو اشارہ۔ سب کہ کفار و منکر ہمیشہ اس دین کی بیخ کنی اور نور و نور کے بکھانے میں سعی و تلاش و فتنہ پھیل کر رہے ہیں۔ چنگ و آتش ایسا ہی ظاہر ہو رہا ہے پھر اشارہ ہے کہ دین اور اسکی روشنی دائمی رہے گی اور کوئی مثالہ فلا اترو مثانہ نہ گئے گا پھر اشارہ ہے دائمی غلبہ اسلام کی طرف اسلئے کہ ریسیداروں کے معنی ہیں کہ پناہ دین اور چاہا کریں گے۔ یسینہ ارادہ انکا ہمیشہ رہے گا اور یتیم کے سننے پور کرنا ہے اور کرنا رہے گا پس مخالفت کفار و شرار و اعانت و فیضان قادیم بار و دائمی رہے گی۔

هُوَ الَّذِي ارْسَلَكُمْ رَسُوْلَهُ بِالْهُدٰى وَدِيْنٍ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلٰى

وہی تجھ کو جس نے بھیجا رسول اپنے ساتھ ہدایت اور دین حق کے تاکہ غالب کر دے اُسکو

وہی پاک ذات	اللّٰہ دین کے لئے و لو کرہ المشرکون ۵	ہے جس نے اپنے
رسول کو ہدایت	تمام دینوں پر اگرچہ بڑا انکار میں مشرک	اور دین حق کے

ساتھ بھیجا تاکہ اسے تمام دینوں پر غالب کر دے اگرچہ مشرک ہر مانا کو کون ف یہ مرتبط ہے اور یہی آیت سے رسول سے مراد قطعاً ہمارے حضور ہیں اسلئے کہ جہاں کین قرآن میں رسول کی اضافت اللہ کی طرف ہے اور کوئی قریبہ خلاف نہیں جیسے وائس میں رسول اللہ یہ تقریبہ مقام و قصہ شہود قائم و غیرہ حضرت صالح ہیں تو ہمارے حضور ہی مراد ہوتے ہیں جیسا کہ فرمایا محمد رسول اللہ پس اس طور پر رسول یا رسول اللہ گویا آپ کا علم ہے اور خاص نہ محتاج بیان ہے نہ متحمل تاویل اور قطعی ہے (یعنی ہوالذی ارسل محمد) ہدی قرآن و دین حق اسلام یا ہدایت ایصال الی المطلوب و اقرب محبوب و دین حق راہ راہ نمائی یا دو کلموں سے دونوں طریقوں کی تعلیم مراد ہے طریق وصول و معرفت و تصوف ہوا راہ ہست

وہاں ہے و شریعت یا امور یا سید و حکمت انطامیہ و وصول علیہ و شریعت دنیاویہ مراد ہیں بہر کیف یہ سب طریق اکمل و
نورانی ہیں **علی الدین کلمہ** اگر عام لیا جائے یعنی کفر ہو یا بدعت یا نصرانیت تو مراد ظہور سے غلبہ ہے
اس لیے کہ ادیان حقہ منسوخ ہو سکتے ہیں مغلوب نہیں ہو سکتے اور اگر مراد عام ہے تو ظہور معنی فتح ہے جیسا کہ
ظاہر ہوا۔ بہتر ہے کہ غلبہ مراد ہوا ہو۔ سے نسخ ہوا اور وسع فتح یعنی تاکہ غائب اور بالادست اور ظاہر
کریں اسے تمام دنیا و بیوج یا ظلم ہوں یا آسمانی اور یہی اسلام واجب العمل و بجا آیت عبارتہ انص
بتاریہ ہے کہ اسلام ناسخ ادا مان ہے اور قرآن کبھی منسوخ نہ ہوگا ورنہ کل ایمان کا ناسخ ہونا صحیح ہوگا اور مستحکم نہ
اس معنی میں اسی لیے کہ اخبار سے ہے۔ اور تمام خبریں فتوحات اسلامیہ اس آیت سے منطبق
و مستفاد ہیں **سملہ** ہمارے حضور خاتم الانبیاء اور آپ کا دین ناسخ الادیان ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَكُونُونَ أَمْوَالِ

اس ایمان والہ بیشک بہت علماء یہود اور عیسائی تھادی سے گنہگار ہیں

النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ

آدمیوں کے ناحق اور روکتے ہیں راہ سے اللہ کی اور وہ جو جمع کرتے ہیں سونا

وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

ورچاندی اور نہیں خرچ کرتے اسے اس کی پس بشارت دیجو انکو عذاب دردناک کی

اسے ایمان والو اکثر علماء یہود و نصارا آدمیوں کا مال ناحق طور پر نوش کر رہا ہے ہیں اور منع کرتے ہیں
اللہ کی راہ سے اور جو لوگ جمع کرتے ہیں سونا چاندی اور خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو آپ انہیں دردناک
عذاب کی خوشخبری سنائیں کثیر سے معلوم ہوا کہ سب ایسے نہ تھے بلکہ اکثر کی خرابی سب کو گنہگار یعنی
یا کلون سے مراد قبضہ و تصرف میں لانا ہے کھانیکا لفظ مبالغۃ ارشاد ہوا **بالبطل** ناحق بطریق حرام۔ رشوت،
چوری۔ کمزیرہ فربہی۔ ظلم وغیرہ لیکن باعتبار عدم دور بینی کے باطل سے مراد یہ ہے کہ فیصلے رشوت لیکر ناحق کرتے
مال و جاہ کے طمع پر حکم حق چھپاتے ناروا کور و ابتائے فتویٰ غلط یا حق پر سکوت ہوتا یا اپنا تقدس اور علم حصول
زور و عادی مزاج کا ذریعہ ٹھہرتے کہا صاحب تفسیر کہہ رہے کہ ہمارے زمانیکے ناموس و خاندان والے دیکھے
ہائیں تو معلوم ہو کہ یہ آیت خاص انہیں کی شان میں ہے تقویٰ و طہارت میں فرشتہ صفات اور مال مردہ و خور
میں شیطان کی سی دانوگمات۔ بظاہر دنیا و مافیہا سے قطع نظر مگر انہما از بہر لقمہ نان خوردہ زر و جود
اہل اسلام اور نبی علیہ السلام کی متابعت سے روکنا عوام کو بہکا ناحق کے طرف آنے نہ دینا آنحضرت کے اوصاف
و نبوت سے وحشت دلانا صریح اب دنیا دار عالم اور رنگے فقیر اپنی مرید و مقلوب طلب حق و اتباع شرع سے باز رکھتے

ملک و دولت
جہان و دنیا
اور بطریق حرام
جمع کرتے ہیں
سونا چاندی
اور رشوت
چوری وغیرہ
جمع کرتے ہیں
اللہ کی راہ میں
خرچ نہیں کرتے
تو آپ انہیں
عذاب کی خوشخبری
سنائیں

میں یہ تو چاہتے ہیں کہ ہمارا معتقد دوسرے کی بات سے کسی اور کو کچھ دے بلکہ اپنا بندہ خاص بنانا منظور ہے حق نہائی کو آڑنا رکھا ہے عین کوئی روایت نہیں ملی کہ اسلاف کبار اپنے کسی معتقد کو حق طلبی اور صحبت علماء سے روکتے ہوں بلکہ خود ترغیب دلاتے حق ڈھونڈتے حق بتاتے آیت میں تین امر ہیں سلوود و تصارے کے پورے گمراہی اور یہ کہ امید اصلاح بھی مفقود ہے عموماً حد اکا ہیشا قرار دیا ہے عوام نے علماء کو بے بنایا ہے بڑوں نے حرام خوردی پر کمر باندھی ہے اب کون حق بتائے اور کسکی اصلاح ہر ع مردہ بار اسے مرگ جیسے آپ ہی بیمار ہے جس قوم میں جو اس حرام خوردی پوش جو جائینگے آپ کو عوام سے بچو ایسے ملک ہی حالت ہونا ہے۔ انفسوس کہ اسی کا آج اسلام کو بھی رد ہوتا ہے مائع نہ و جمع مال و بخل کی مذمت اور سخاوت کی ترغیب ہے یہ مسائل زکوٰۃ کی تفسیر اور نہ سینے والو کی تفسیر۔ اور اس میں کی بحثیں ہیں بحث اول النین سے اہل کتاب ہی مراد ہیں جیسا کہ امیر معاویہ سے منقول ہے یا ہر زکوٰۃ نہ دینے والا مخاطب ہے جیسا کہ ابوہریرہ کا قول اور منشا ہے عموم حکم ہے اور یہی صیح ہے بحث دوم آیت اختیار فقر و کمال سخاوت سے متعلق اور جمع مال و کثرت درہم و دینار کی حرمت و مذمت پر ناطق ہے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا آیت زکوٰۃ سے جیسا کہ بخاری نے کتاب التذییر میں عبد اللہ بن عمر سے اور صاحب تفسیر احمدی نے بعض مفسرین سے نقل کیا ہے اور اس بنا پر کثرت دینے لغوی معنی پر ہے یعنی مال و دون جمع کردہ اور جواب دیا گیا کہ آیت احکام زکوٰۃ سے متعلق اور غیر منسوخ ہے اگرچہ مجازاً یعنی مال غیر مزر کے ستمل ہے جیسا کہ مذہب ہے جو دینا اور مختار ہے مجتہدین و محدثین کا کما بخاری نے اما اذی زکوٰۃ فلیکس بکثیر جسکے زکوٰۃ دیکھائے وہ کثرت نہیں ہے اور احتیاط کیا اسے احادیث صحیحہ سے اور در مشورین انحضرت سے بھی روایت ہے کہ فرمایا جس مال سے زکوٰۃ دیکھائے وہ کثرت نہیں پس کثرت یعنی مال غیر مزر کے خواہ حقیقت شرعیہ ہے خواہ مجاز بہر نوع و عیب شدید منع زکوٰۃ پر ہے نہ جمع مال پر اور آیات زکوٰۃ متعدد اور احادیث ہیں اس آیت آخر النزل سے اور انہیں جنت کے وعدی موجود ہیں حالانکہ زکوٰۃ نہیں ہے مگر غنی پر۔ ہر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم کو آیت ملی میں جو اتفاق اس سے تمام ہے فرمایا **وَوَجَدَكَ كَالْكَافِرِ** اور پایا آپ کو مفلس تو مالدار کر دیا اگر غنا پر عیب ہوتی تو نہ آپ کو عطا ہوتا نہ محل اثنان میں مذکور۔ اور مال کو بہ لفظ خیر و فضل تعبیر فرمایا ہے اور حضور نے حضرت عثمان کو جنگ تبوک میں تمام لشکر کے سامان کر دینے پر ماعلیٰ عثمان ماعلیٰ بعد ذلک کی سند عطا فرمائی یہ دولت آپ کو دولت ہی کے بدولت ہاتھ آئی اگر آپ مالدار نہ ہوتے تو نہ بیرونہ کو خرید کر وقف کر سکتے مسجد نبویؐ پر بھاتے نہ لشکر تبوک کے کار سازی ہوتی۔ پس ضرور یہاں کہ لفظ کفر کی تاویل کی جائے اور تاویل اولیٰ ہے نسخ سے بحث سوم ذہب و فضہ کے تخصیص سے کئی امر مفہوم ہوے۔ ۱۔ زکوٰۃ میں اصل ہی ہیں باقی انکے فروع و تابع ۲۔ ذہب و فضہ لفظ غاص ہے کسی بیان و قید کا محتمل نہیں پس زیلو۔ برتن تبریک

۱۔ مالدار کی روایت
۲۔ عوامی و عوامی
۳۔ عوامی و عوامی
۴۔ عوامی و عوامی
۵۔ عوامی و عوامی
۶۔ عوامی و عوامی
۷۔ عوامی و عوامی
۸۔ عوامی و عوامی
۹۔ عوامی و عوامی
۱۰۔ عوامی و عوامی
۱۱۔ عوامی و عوامی
۱۲۔ عوامی و عوامی
۱۳۔ عوامی و عوامی
۱۴۔ عوامی و عوامی
۱۵۔ عوامی و عوامی
۱۶۔ عوامی و عوامی
۱۷۔ عوامی و عوامی
۱۸۔ عوامی و عوامی
۱۹۔ عوامی و عوامی
۲۰۔ عوامی و عوامی
۲۱۔ عوامی و عوامی
۲۲۔ عوامی و عوامی
۲۳۔ عوامی و عوامی
۲۴۔ عوامی و عوامی
۲۵۔ عوامی و عوامی
۲۶۔ عوامی و عوامی
۲۷۔ عوامی و عوامی
۲۸۔ عوامی و عوامی
۲۹۔ عوامی و عوامی
۳۰۔ عوامی و عوامی
۳۱۔ عوامی و عوامی
۳۲۔ عوامی و عوامی
۳۳۔ عوامی و عوامی
۳۴۔ عوامی و عوامی
۳۵۔ عوامی و عوامی
۳۶۔ عوامی و عوامی
۳۷۔ عوامی و عوامی
۳۸۔ عوامی و عوامی
۳۹۔ عوامی و عوامی
۴۰۔ عوامی و عوامی
۴۱۔ عوامی و عوامی
۴۲۔ عوامی و عوامی
۴۳۔ عوامی و عوامی
۴۴۔ عوامی و عوامی
۴۵۔ عوامی و عوامی
۴۶۔ عوامی و عوامی
۴۷۔ عوامی و عوامی
۴۸۔ عوامی و عوامی
۴۹۔ عوامی و عوامی
۵۰۔ عوامی و عوامی
۵۱۔ عوامی و عوامی
۵۲۔ عوامی و عوامی
۵۳۔ عوامی و عوامی
۵۴۔ عوامی و عوامی
۵۵۔ عوامی و عوامی
۵۶۔ عوامی و عوامی
۵۷۔ عوامی و عوامی
۵۸۔ عوامی و عوامی
۵۹۔ عوامی و عوامی
۶۰۔ عوامی و عوامی
۶۱۔ عوامی و عوامی
۶۲۔ عوامی و عوامی
۶۳۔ عوامی و عوامی
۶۴۔ عوامی و عوامی
۶۵۔ عوامی و عوامی
۶۶۔ عوامی و عوامی
۶۷۔ عوامی و عوامی
۶۸۔ عوامی و عوامی
۶۹۔ عوامی و عوامی
۷۰۔ عوامی و عوامی
۷۱۔ عوامی و عوامی
۷۲۔ عوامی و عوامی
۷۳۔ عوامی و عوامی
۷۴۔ عوامی و عوامی
۷۵۔ عوامی و عوامی
۷۶۔ عوامی و عوامی
۷۷۔ عوامی و عوامی
۷۸۔ عوامی و عوامی
۷۹۔ عوامی و عوامی
۸۰۔ عوامی و عوامی
۸۱۔ عوامی و عوامی
۸۲۔ عوامی و عوامی
۸۳۔ عوامی و عوامی
۸۴۔ عوامی و عوامی
۸۵۔ عوامی و عوامی
۸۶۔ عوامی و عوامی
۸۷۔ عوامی و عوامی
۸۸۔ عوامی و عوامی
۸۹۔ عوامی و عوامی
۹۰۔ عوامی و عوامی
۹۱۔ عوامی و عوامی
۹۲۔ عوامی و عوامی
۹۳۔ عوامی و عوامی
۹۴۔ عوامی و عوامی
۹۵۔ عوامی و عوامی
۹۶۔ عوامی و عوامی
۹۷۔ عوامی و عوامی
۹۸۔ عوامی و عوامی
۹۹۔ عوامی و عوامی
۱۰۰۔ عوامی و عوامی

وَيُظَاهِرُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

اور پتھریں اونکی ۷۰ ہے وہ کہ جمع کیا تم نے اپنی جانوں کے لیے میں حکیم جو مجھے تم جمع کرنے

یعنی عذاب الیم آسدن ہر گاہ جب اسی خزانے کو آگ میں گرم کر کے بخیلوں کی پیشانیان اور پہلو اور ٹھچین دھاتی جائیگی (اور فرشتے کہیں گے یہ وہی ہے جسے تم نے جمع کیا تھا اپنے فائدے کے لیے پس آج جھکو (مرا) اور سکا جو تم جمع کرتے تھے **ورنثور** ابوہریرہ نے آنحضرت سے روایت کی کہ وہ چاندی یا سونا جس کا حق اور عین کیا گیا پتھر بنایا جائیگا اور رونخ کی آگ میں گرم کرینگے اور قیامت کے دن جو بیچاس ہزار برس کا ہے بخیل کی پیٹھ پہلو پیشانی اُس سے داغین گئے اور یہ اُس وقت تک برابر رہیگا جب تک فیصلہ ہو کر جنت یا دوزخ کا حکم نہ ملے۔ اور ابن مسعود نے کہا کہ اس طرح عذاب نہ ہوگا کہ ایک درم دوسرے درم سے چھو جائے بلکہ نقد دان درہم و دینار کے او سکی کمان وسیع کر دی جائیگی کہا بن عباس نے کہ وہ مال کیسے گاہیں وہی تیرا مال ہون جسکے لیے تو نے بخل کیا تھا مسلم ابوذر نے آنحضرت سے روایت کی کہ وہ مال جمع کرنے والے پشت سے دانے جائینگے کہ پسلیوں سے نکل جائینگے اور گدی کا داغ ماتھے سے نکل جائیگا **مشکوۃ** ابوذر سے روایت ہے کہ میں آپ کی خدمت میں گیا آپ کہنے سے تکیہ لگائے تھے فرمایا **لَا تَحْزَنُوا** و **رَبِّ اَلْكَعْبَةِ** وہ نقصان پانے والے ہیں خداے کعبہ کی قسم میں نے کہا آپ پر میرے مان بایا تصدق ہون یہ کون ہیں فرمایا وہ ہیں جو مال بہت جمع کرتے ہیں مگر وہ جسے ہر طرف خرچ کر ڈالا اور حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت کے مرض الموت میں میرے پاس چھ یا سات دینار تھے آپ نے مجھے حکم کیا کہ انہیں خرچ کر ڈالو میں آپ کی تیمارداری میں مشغول رہی پھر چنے مجھ سے پوچھا کہ وہ دینار کیا کیے میں نے عذر کیا کہ آپ کی خدمت سے فرصت نہ ملی آپ نے طلب فرمائے اور ہاتھ میں رکھے اور کہا کیا تم لوگ ان سے کہ **اَشْهَدُ بِكَ بِرَبِّكَ** کے سامنے جائے اور یہ مال اُنکے پاس ہو **وَرَوَاهُ** احمد اور ابوہریرہ سے مروی ہے کہ حضور بلال کے پاس تشریف لے گئے اُنکے پاس ایک ڈبیر خرٹ کا دیکھا فرمایا اے بلال یہ کیا ہے کہ اتنا میں نے جمع کیا ہے فرمایا تو ڈرتا نہیں کہ قیامت میں اس کا دھواں دوزخ کی آگ میں دیکھے **اَنْفَقَ بِاَلَالٍ وَلَا تَحْشَشْ مِنْ ذِي الْعَرْشِ اِذَا خَرَجَ كَرُّا** اے بلال اور رب العرش سے کم کر دینے کا خوف نہ کر۔

أَنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ

ایک گفتی مہینوں کی پاس اس کے بارے میں ہیں کتاب میں اللہ کی وقت خلق آسمان

وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ

زمین سے اُسے چار حرام ہیں = دین درست ہے پس نہ ظلم کرو اور زمین جانور نیز اینٹیں

پیشک مہینوں کا شمار اللہ کے نزدیک بارہ مہینے سے ہے کتاب اللہ نے لوح محفوظ پر حکم مرقوم
 میں زمین و آسمان کی پیدائش کے دن سے اون میں چار حرام ہیں یہ شمار و حرمت دین درست و
 حساب صحیح ہے اس میں تنہا وزمشتی و کمی اور نافرمانی سے اپنی جانوں پر ظلم نہ کرنا مشہور
 سال اس لیے کہ عام ہے جملہ مہینوں کو شامل اور بارہ سے زائد تکرار ہے پس مراد اس سے سال
 کامل اربعہ سے با حدیث صحیحہ و اتفاق علماء - رجب - ذی قعدہ - ذی الحجہ - محرم مراد ہیں دین
 سے خواہ طریق استدلال حکم پروردگار مراد ہے یعنی تھا - سے حدیثات اور تعین ایام عبادات کے لیے
 یہی طریق درست قرار پایا ہے اور اشتر حرم کے تقظیم دین قوم ہے خواہ حساب مراد ہے جیسا کہ ذکر کیا
 صاحب تفسیر کبیر نے - بہر کیف یہ حساب امر دینی ہے ظلم سے مراد (نشی) اور تغیر تبدیل ہے یعنی
 بدل دینا ایام حج کا اور یہی ظاہر و مناسب مقام ہے یا گناہ و قتال وغیرہ بجز آیت میں کئی سختی ہیں -
 شمار و تعین واضح رہے کہ عالم اسباب اور مقام عبودیت میں دو امر ہیں - زیادہ ضروری تھے اول
 فصلوں اور مسمون کا بدلنا جس سے خزان دہار سروری - گرمی - برسات - کیفیت لیل و نہار پیدا ہو
 اور کسب اختلاف طبائع و حاجات ہر کام کے لیے ایک وقت معین ہے و دوم عرض حاجات
 و ادائے عبادات کے اوقات ہلکے حسن قبول و شرف رضا حاصل اور محض آزادی کہ جب جی چاہا کچھ
 کر لیا یا بالکل مجبوری کہ دفعہ کوئی حکم آگیا یا بل ہو گیا تمام تاثیریں وابستہ شیت خاص ہیں کسی کو
 سرمد دخل نہیں مگر قریح محال عباد و سلسلہ نظم عالم ایجاد ان سب کی علامتیں معین فرما میں اس طرح کہ جب
 حضرت طاہر شاہ مطلق چاہتا ہے کہ زمانے میں تاریکی طاری ہووے فتاب کو حکم دیتا ہے کہ وہ ایک موزوں
 اور معین روش سے طے مراحل کرتا ہوا شبستان مغرب میں داخل ہوتا اور قریب عتد شمس کی خبر
 دیتی ہے وہی پیر و سرے و قنوں کی تبدیل کا تیسرا ہے مگر معاذ اللہ ایسا نہیں کہ یہ ہمارے بیچارے
 خود سبب ذاتی و تاثیر مستقل کہہ کر سکتے ہیں ہماری معاش کا سلسلہ گردش نجوم و دورہ شمسیہ کے
 منصوص کیا اور ہمیں اس تبدیل و تغیر کی وجہیں بھی سمجھا دیں تاکہ اندھوں کی طرح نہیں بلکہ دیکھ بھال کو کام کوں
 اور غارتقلید سے عروج تحقیق پر ترقی کوں اور اپنی رضا کا ضابطہ منازل قمریہ سے متعلق فرمایا اور اسکے
 وجہ و علل سے عوام کو اطلاع دے کہ مبادا دیر ہون اور ہماری رضا و ترسم کو متعلق بطل و
 معلولی بغرض جان کر سزاوار عذاب دائم بنجائیں اسی لیے جب صحابہ نے ہلال کی ماہیت پوچھی ارشاد
 ہوا تم کو اس سے کیا جان لو کہ تمہارے حساب اور حج کے لیے ہے اور یہ دعویٰ کہ فصلی حساب
 متعلق شمس ہے جمہور محاسبین و حکماء کے نزدیک مشاہد و ادیان سابقہ میں مسلم اور یہ بیان کہ

سورۃ التوبہ
 مرقوم ہے جس میں
 ہے حدیث
 ہے تفسیر

اوقات عبادت قرآن سے واسطہ نہ رکھتے ہیں قرآن مجید و احادیث و جمیع احکام سے ثابت اور ہر ممکن
 کہ شمسی جہتوں سے ہمارے اسلامی اوقات بدون تکلف بیدار و تفریق غریب معلوم ہو سکیں پس اس میں
 و شمار اسلام و حقوق عبادین یہی قمری حساب مقبول ہوگا جیسا کہ فرمایا یہ حساب عند اللہ معلوم صلح
 محفوظ پر ہم قوم - اور طریق محمود ہے - اور فصلی ضرورتوں میں سال شمسی سے شمار اور استفادہ
 مباح رہا نہ ہے ارشاد کہ حد و زمین و حساب جاننے کے لیے شمس و قمرین بظاہر فائدے سے
 خالی رہتا احکام سال بارہی پہنچنے کا ہوتا ہے نہ کم نہ زیادہ پس نوزد باطل ہے جبکہ باخبر
 صحیحہ و جماع اُمت ثابت ہے کہ مہینہ ۲۹ سے کم اور ۳۰ سے زائد نہیں ہوتا تو ۲۸ یا ۳۱ وغیرہ کا
 حساب بھی غلط ہوا ۱ سال ۳۵۴ دن سے زیادہ نہ ہوگا پس تعین اوقات عبادات و مدت شرعیہ
 مثل عدت - و وقت اداے دیت و سال عمر و بلوغ و حقوق عباد جیسے تنخواہ کرایہ - وعدہ ہائے داد و ستد
 میں دوسرے حسابوں پر مدار بدعت ہے اور گناہ ہے اپنے معاملات میں اگر فرقین کسی دوسرے حساب پر
 اتفاق کر لیں تو ان کے حق میں وہی حساب بدون کراہت کے معتبر ہوگا تاکہ حقوق میں اختلاف و معاملات
 میں وسعت باقی رہے یہ اگر پہلے سے کوئی فیصلہ نہ ہوا ہو تو دوسرے حساب سے حکم جائز نہ ہوگا ۱
 دلی - وکیل - متولی وقف - وصی - امین - بدون اجازت و ضرورت دوسرے حساب سے معاملہ
 کرین تو تصرف نافذ ہے اور نقصان میں ضامن مالک چاہے تو دعویٰ کر سکتا ہے اس لیے کہ گو یہ
 تصرف باختیار شرعی تھا مگر اس تبدیل کے لیے نہ کوئی ضرورت شرعی تھی نہ اذن پس اس خاص
 تصرف میں خائن اور ضامن ہوگا البتہ کچھ نفع ہو تو نہ مسترد ہوگا اس لیے کہ فعل ثانی کی رضا سے تھا
 اور نہ یہ تصرف خود پا سکتا ہے اس لیے کہ اس نے اپنے نفس کے لیے کیا ہی نہیں اور نہ معاملہ
 فسخ ہوگا اس لیے کہ تصرف مباح باختیار صحیح ہے پس مالک لینے یا بائع یا موکل وغیرہ کے ملک
 میں جائز اور مخالف طور پر آجائے گا کوئی اشتہار و قانون اور دستور العمل بدون اذن صحیح ہمارے
 حسابات میں موثر نہ ہوگا اس لیے کہ منصوص شرعی معروف ترین - صرف ہماری رضا - یا ضرورت
 فصلی موثر و معتبر ہے ۱ مسلمانوں کو دفتر حساب و تاریخ خطوط اور دستاویزات وغیرہ میں یہی اسلامی
 تاریخ سال لکھنا چاہیے ورنہ کراہت بلکہ شبہ بدعت سے خالی نہیں ۱ البتہ مبالغت کے لیے دوسری
 تاریخ جائز ہے - سنائین نے بعض مشائخ سے کہ وہ تاریخ اسلامی کو موخر و مرادف لکھنا پسند کرتے
 تھے بلکہ یہ مقدم و اصل اور دوسرے موخر و تابع ہونا علم حساب اور بقدر ضرورت فن نجوم سیکھنا مستحب
 لہ حساب عند اللہ علم شریف ہے لطیفہ بعض اوقات میں برکات خاص عطا ہوئے ہیں لطیفہ

۱۔ سال قمری
 ۲۔ نیات چندی
 ۳۔ چاندنی
 ۴۔ قمری
 ۵۔ قمری
 ۶۔ قمری
 ۷۔ قمری
 ۸۔ قمری
 ۹۔ قمری
 ۱۰۔ قمری

لہذا اسکی مخالفت فرمائی اور لگتا کہ سال بارہ ماہ کا ہے اور یہی کفر میں بڑھائی گئی اس سے کفار برکائے
جائے ہیں ایک ماہ کو ایک سال حرام دوسرے سال ہاسی کو حلال بنا لیتے ہیں تاکہ مطابقت اور تکمیل
کروں ان کے حرام کیے ہوئے دنوں کی دینے مثلاً محرم کو حلال کر کے صفر سے اس کی گنتی پوری کر دیتے
اور نئے برسے کام دن کے آنکھوں میں اچھے دکھائے گئے ہیں اور اللہ کفار کو رہنمائی نہیں کرنا اب
یہ خود پسندی اور مگر اہی کیونکر چھوٹی بخاری اِنَّ اَظْمَانَ قَدِ اسْتَكْبَرُوا فَكَيْفَ يُعْطٰیہُمْ
مِنْ خَلْقِ اللّٰهِ السَّعٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَنْ تَخْضَعْتَ لَہُمْ سَجْدَہٗ الْبَدْوِ عِیْنِ فَرَمَا کاب زمانہ ویسا ہی ہو گیا جیسا
ہر روز خلافت زمین و آسمان تھا لینے اور دکھا ہوا حساب درست کر لیا گیا یہ حج آپ کا ذی الحجہ میں
واقع ہوا اس دن سے آج تک حساب صحیح دائر و سائر ہے اور رہے گا مسئلہ اوقات عبادت کے
بدلتا حرام اور دوسرے وقت اولیٰ جگہ قرار دینا بدعت ضالہ ہے مسئلہ قضا سے صرف بار
وجوب اور جہالت ثواب و انہیں ملتا سیلے کہ عبادت فرض میں دو جانب ہیں ۱۔ وجوب یہ ذمہ داری
قضا کر لینے سے بھی اتر جاتی ہے ۲۔ ثواب و قبول یہ انعام رضا پر موقوف ہے اور اس کے علامات
وہی ایام و اوقات عینہ ہیں دوسرے وقتوں میں ملنا مشکل مسئلہ اوقات منن و ادعیہ
ماثورہ کے برابر دوسری عبادتیں نفل و اذکار و اور انہیں ہو سکتیں اس لیے کہ ان میں علامت قبول
وہی تعلیم موجود ہے اور ان میں مجبول و مفقود قیاس نشی کی مانفت کی دو علتیں ہیں ۱۔ تعین شرعیہ کا
باطل کرنا ۲۔ مہر در اسے غیر منصوص کو منصوص میں داخل کرنا پہلا وصف موجب حرمت اور دوسرا بدعت
ہے جہاں دو فوج ہوں وہ بعینہ مثل نشی ممنوع ہے جیسے ذلولۃ ترک کر کے دوسرے نذر و نیاز یا مصارف
لازم ٹھہرا لینا اور جہاں ایک ہی وصف ہے حرمت یا بدعت کا الزام قائم ہے پس ۱۔ ایسی گوشہ نشینی
کہ حضور جعہ جائز نہ سمجھا جائے کسی کی ایسی تنظیم کہ مشابہ طواف کعبہ و احرام حج یا حرم مکہ کے ہو۔ ۲۔ عمدہ نماز کا
وقت ٹال کر قضا پڑھنا۔ نہانے کے عذر بار دسے دن چڑھے تک منتظر رہنا۔ لہذا مصنوعی رضا نہیں
قضا اور کسی آسان فصل میں ادا۔ مباح امور کو واجب یا موجب ثواب بنا لینا ممنوع ہے چونکہ نشی نیلہ
بدعت کے مشابہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ بدعتی کی ہدایت مشکل ہے اور کیونکر ہو وہ تو آپ کو بڑا نیک جانتا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتُمُ

اسے ایمان والو کیا ہے تم کو جب کھاجائے تم سے لکھو

إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ۖ فَمَا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا

مٹت زمین کے کیا غول ہوئے تم حیات دنیاوی پر آخرت سے پس ہیں فائدہ حیات دنیاوی کا

فِي الْآخِرَةِ الْاَقِيلُ ۝ لَا تَتَغَرُّوْا بِعَذَابِكُمْ عَذَابُ الْاِيْمَانِ وَتَسْتَبْدِلُ

آخرت میں مگر ہنس اگر نہ ٹھوگے عذاب کرنا تم پر عذاب نادرناک اور بدل دے گا

قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْهُ شَيْئًا وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

قوم دوسری کو اور نہ بگاڑ سکے تم کا کچھ اور اللہ ہر شے پر قادر ہے

مفسرین متفق ہیں کہ یہ آیتیں جنگ جہوک سے تعلق رکھتے ہیں ماہِ رجب ۱۷ ہجری میں جب آپ نے جنگ طائف سے فراغت پائی اور مدینے میں آئے معلوم ہوا کہ ہر قتل شاہِ روم نے ایک نہایت لشکرِ بغرض مقابلہ میں عرب بھیجا ہے ارشاد ہوا کہ لشکرِ اسلام میں کمر بند رہی ہو جائے پیش قدمی کرنے والا اپنے بستر ہی کو مدفن پائے یا ران جاثارِ مہاجرین و انصار تیار ہوئے چو نکہ گرمی سخت تھی اور اصحاب تہید دست نہ زاد و میدسر نہ را حلد ممکن۔ باغ پر بار میوے تیار سان تمام چوہے دونوں میں سستی آئے اور چاہا کہ یہ سفر دراز اس لوہ اور دھوپ میں ملتوی رہے باغوں کی ٹھنڈی ہواؤں اور سایوں میں بسر ہو خطاب سراپا عتاب نازل ہوا۔ اے ایمان والو تم کو کیا ہو گیا ہے کہ جب قسمے لکھا جائے کہ اللہ کی راہ میں جہاد کو نکلو زمین میں بوجہل ہو جاتے ہو قدم آگے نہیں بڑھاتے کیا تم نے حیاتِ فانی اور دنیاوی زندگی اپنی نہ کر لی اور آخرت کے طلب و جستجو نہیں رہی اگر ایسا ہی تو حیاتِ دنیاوی کا فائدہ بمقابل آخرت بہت ہی کم کا عدم ہے اگر تم نہ نکلو گے اللہ تم پر دردناک عذاب کرے گا (دنیا میں یا دین میں) اور بدل دے گا دوسری قوم جو تمھارے سوا ہو اور تم اللہ کا کچھ بگاڑ سکو گے اللہ ہر امر پر قادر ہے **ف** آیت میں کئی امر ہیں ۱۔ قتال کی رغبت اور حیاتِ دنیا سے نفرت ۲۔ اور در صورتِ تساؤل وعدہ دل حکمی عذاب اور معزولی دوسر دن کی سرفرازی ۳۔ تمھاری مخالفت سے اللہ اور اس کے انتظام میں کوئی خلل نہ پڑے گا وہ اپنا کام جس طرح چاہے کر سکتا ہے او سے ہر شے پر قدرت ہے معاملہ ایک قبیلہ عرب نے ہمراہی سے انکار کیا عذابِ امساک باران میں گرفتار ہوئے اور اس قوم میں جسے بدلنے کا ذکر ہے اختلاف ہے کہا گیا اہل فارس ہیں اور کہا گیا اہل یمن ہیں **ف** بات یہ ہے کہ عذاب عام ہے دنیاوی ہو یا دینی اور ضرور ہے کہ امام کا فرمان مقابلہ دشمن سے روپوش دنیا میں ذلیل مجلس مجبور ہو اور آخرت میں بھی سزاوار سزا اور ایسے ہی فارس و یمن کے تخصیص کی کوئی وجہ نہیں اللہ جسے چاہے سرفراز فرمائے مگر اصحاب سے نہ عذر و سستی ہوئی نہ دوسری قوم اون کی جگہ پاسکے بلکہ اون کی جگہ او کا نظیر بھی پیدا کرنا غیر اتنی نے منظور نہ فرمایا **م** کلمہ نام جب حکم و اطاعت اور

مسئلہ صلح ملی بین امام کا مقابلہ جائز نہیں ہاں مشورۃ عرض کرنا بہتر ہے نہکت
جب کوئی قوم ادا سے امر الہی میں تغافل و تساہل کرتی ہے اللہ ادا سے کیلہ دوسروں کو
بدل دیتا ہے عام اذین کہ وہ دن سے بدتر ہوں یا بہتر جیسا کہ اطلاق غیر حاکم سے ظاہر ہے
اَلَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ اِذَا خَرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنَّا كُنَّا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ

اگر وہ نہ مدد کرے تو میں مدد کروں گا اور جب اللہ نے جو کافر چاہے کہ وہ ہلاک ہو جائے جب وہ دونوں غار میں تھے جب کہ

لِصَّاحِبِهِ لَا تُخْزِنُ اِنَّ اللّٰهَ مَعْتَا فَانْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَةً عَلَيْهِ وَاَيْدِيْهِمْ جُودًا وَاَنْزَلْنَا

رسول کو اپنے ساتھی کو ترخ کر بیشک اللہ ہمارے ساتھ ہے پھر انہیں دوسرے سکینہ اور مدد دی اسی لیے لشکر سے گزند کچھ نہ

وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا السُّفْلٰى وَكَلِمَةَ اللّٰهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ

اور کر دی بات اُنکے جو کافر ہوئے نیچی اور بات اللہ کی ہی اونچی ہے اور اللہ غالب ہے حکمت والا

ثَانِي اٰتِيْنِ جب وہ دونوں تو ہر ایک شخص اس مجموعی کا دوسرا سمجھا جائے گا یہاں مراد آنحضرت

بن سکینہ سکونت و اطمینان و یقین کا ل اور نہ نمان اور نعم و عرفان ہے اور ایک قسم کے

فرشتے ہیں جنکا نام ہے سکینہ ذکر و قاری پر ادن کا ظہور ہوتا ہے جنود سے مراد ملائکہ جو بدر میں آئے

یا اعانت غیب ہر دان اسباب اسے لوگوں اگر تم نہیں مدد کرتے رسول کے (تو کیا پروا ہے) پس مدد کر چکا

ہے اُس کی اللہ حسب اوسے کفار کے لے وطن مامون سے بے یار و یکس نکال دیا وہ آسمانوں کی لکھ وہ

رسول دو کا دوسرا تھا یعنی ایک ابوبکر دوسرا ہمارا پیغمبر اور تمام قوم محتات ہے وہ دونوں غار ثور میں

مخفی تھے اور قوم در غار تک آگئی تو ہمارا رسول اپنے ساتھی ابوبکر کو تسکین دلا تا تھا کہ میری

بیکسی پر حزن و ملال نہ کرو اللہ ہم سب کے ساتھ ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر یا اُنکے دوست

ابوبکر پر اپنا سکینہ نازل فرمایا اور جنگ بدر میں ایسے لشکر سے مدد کی جسے تم نہیں دیکھ سکتے اور

کفار کی بات پست اور اللہ کی بات اونچی ہو گئی اللہ غالب ہے جو چاہے کہ حکمت والا ہے

اُس کے کاموں میں خامی اور نقص کی گنجائش نہیں واضح رہے کہ بہت میں تعلیم ہے

کہ کبھی یہ نہ سمجھنا ہم کچھ کر سکتے ہیں اللہ اپنے کاموں میں کسی کا محتاج نہیں تھا یہی شرکت تھا یہی

مراتب بڑھانے کے لیے ہے و وعدہ کہ اللہ اپنے دین اور پیغمبر کی مدد ضرور ایسے گا کوئی شریک ہو

یا نہ اور اُسکے متعلق ایک واقعہ غار ثور دوسرا قصہ جنگ بدر ذکر فرمایا تاکہ آئندہ ایسی ہی امید کہیں

مسئلہ صلح ملی
نے نہیں کیا
ابوبکر پر
اللہ کی مدد
فرمائی

ان کے متعلق قصہ غار ثور
صلح ملی کے متعلق
ابوبکر پر اللہ کی مدد
فرمائی

یہ طریق نصرت۔ کبھی محض یکسی میں محافظت رہی جیسا کہ غار ثور میں ہوا اور کبھی فرشتے بھیجے جس طرح
 بدر میں یہ آنحضرت کے سچے معین و خدام کی مدد و شہادت۔ اور توضیح اسکی یہ ہے قصہ غار جب
 قریش نے حضور کے قتل پر ایسا کیا اور آپ مع ابو بکر غار ثور میں آکر چھپے کفار نشان قدم ڈھونڈ رہے تھے
 ڈھونڈتے آگئے اور پتا بتانے والے نے کہا کہ آپ یہاں سے آگے نہیں بڑھیں دیکھا تو
 غار کے در پہ مٹری نے جالا لگایا تھا اور کبوتر نے جمبوٹھ بنا کر اڑا دیا سمجھے کہ آدمی کا یہاں گزرنے کا
 مایوس واپس آئے بخاری جب کفار سر پر آگئے تو حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ اگر یہ لوگ ہاتھوں کی
 طرف دیکھیں تو بہکود دیکھ لیں فرمایا مَا تَكُنْ لَكَ يَاسُوثَيْنِ اللَّهُ تَالِئِمْ مِمَّا ادْنُو دِمْيُونِ کی نسبت تمہارا
 کیا گمان ہے جنگا تیسرا اللہ ہو یعنی اللہ ان کا معین اور ساتھی ہو و بوضتہ الاحباب میں ہے کہ
 غار کے کثرت و مار دیکھ کر ابو بکر کو حضرت کی تکلیف پر رنج ہوا بہر حال آپ نے تسکین دی کہ بے غم
 رہو اور آپ نے کبوتر کو عادی اوسی کی نسل اب تک حرم مکہ میں شکار و آزار سے بے غم بسر کرتے
 ہیں درمشور آپ نے فرمایا مٹری کو: مارو یہ اللہ کا شکر ہے کہ ابو نعیم نے جب طاوت داؤد
 علیہ السلام کی جستجو میں تھا مٹری نے آپ کو جالے میں چھپایا اور حضور کے لیے بھی انکی خدمت مقبول ہوئی
 مقبول ہے کہ جب آپ غار سے نکلکر مدینے کی طرف چلے سراقہ گھوڑا دوڑا کر آپ کو پہنچا حضور نے ہنگامہ
 تیز دیکھا زمین نے گھوڑے کے پاؤں نکل لیے سراقہ چلایا غار کیا آپ کے ترقم سے جا بڑھا اور
 بدر میں فرشتوں کا آنا کفار کی شکست مذکور ہو چکی فرمایا جب ان جانور میں ہمارا پیغمبر غالب رہا
 اور دشمن کچھ نہ کر سکا تو اب کسی کے پہلو تہی سے کیا بگڑے گا فضائل ابو بکر صدیق یہ امر
 آپ ہی کے لیے خاص ہے کہ قرآن میں اس تصریح سے کہ کسی کو محال انکار نہ ہو اس
 تفصیل سے کہ گنجائش تاویل نہ رہے۔ اس تقریر سے کہ دوسری صبح اس کے ہم پہلہ نہ ہو سکے مذکور
 ہوا۔ اس امر پر جماع ہے کہ غار سے غار ثور اور اخراج سے سفر ہجرت اور صاحب سے ابو بکر و امین
 یہ خبر ہے اس میں ارادہ عموم بھی باطل اور ایک ہے بار ایسا ثابت ہونے سے شک و تردد جمل
 زائل۔ نہ مخالف کا خلاف نہ موافق کا اختلاف مراد آیت ظاہر و صاف ہے پس اول آپ کا
 صاحب رسول و مونس پیغمبر ہونا اور اس معیت اور مسکنی میں جو رسول اللہ کے لیے تھی جسکا احسان
 جتایا گیا شریک رہنا اس قطعیت سے ثابت ہے کہ منکر کو ایمان کی خیر منانا چاہیے دوم آپ
 ناصر پیغمبر و منصور بن اللہ ہیں اس لیے کہ آپ کی صحبت کو ذکر نصرت میں بیان فرمایا اور آنحضرت کو
 منصور قرار دے کر ابو بکر کو شریک کر دیا پس آنحضرت عبارت منصور ہیں اور ابو بکر اشارۃ چنانچہ یہ

اس وقت کے
 حضرت بنی ہاشم
 کے ایک شخص
 نے فرمایا
 کہ میں نے
 حضرت کو
 دیکھا ہے
 کہ وہ اس
 طرح فرمایا
 ہے

یوں دونوں وصف تمام اصحاب سے بڑھ کر آپ سے ظاہر ہوئے ابتداء نبوت سے آخراً تک مال
 جان اولاد کا تصدق کرنا محتاج بیان نہیں ہر نرم و نرم میں موجودگی ثابت ہے جب حضور نے
 انتقال فرمایا اور اطراف عرب میں مدعیان نبوت اور اصحاب دوت نے سراوٹھایا جس کی تصریح صفحہ ۲۳۲ پر
 جلد اول میں گزری اصحاب دم بخود تھے دیر و مدبر متحیر کیا گردن او کیا نہ کہین مگر اندکے شیر دل اور
 جانشین پیغمبر نے وہ نشان جو فتح شام کے لیے دست مبارک نبوی سے باندھا گیا تھا شام کی طرف
 روانہ کر کے رومیوں کو دفعہ چوکا دیا اور فیس نفیس اعراب خانہ خراب کے گوشمال کی طرف توجہ فرمائی
 یہ کس درجہ کی نصرت تھی جس کی نسبت حضرت علیؓ نے فرمایا **وَاللّٰهُ لَکِنَّ اَصْبَنَیْکَ لَا یَکُوْنُ لِلْاِسْلَامِ**
ذِیْلٌ اَمَّ قَسَمِ خَالِکِی اَکْرِیْمٍ پر آپ کی مفارقت کی مصیبت پڑی تو اسلام کا انتظام نہ ہو سکے گا اور بعض
 اصحاب سے بھی منقول کہ اگر ابو بکرؓ نہ ہوتے تو دین حق نظام نہ پاتا پھر فتوح متواترہ و شکست قیصرہ
 واکا سرہ کیسی منصوبیت تھی سووم اللہ نے آپ کو اپنے محبوب کے لقب ابرمیت میں الیسا شریک
 کر دیا کہ امتیاز ممکن نہیں (ثانی نہیں) ہر ایک رو کا دوسرا تھا پس یہ مبارک لقب پیغمبر اور ابو بکر دونوں
 کے لیے ہے اور ایسے ہی کلمہ دان الہی معنی بتا رہا ہے کہ عام معیت نہیں جس میں ہر مخلوق داخل
 ہے بلکہ وہ خاص معیت جو اپنے محبوب کریم کے لیے محفوظ رکھے گئی تھی جو حاصل ترک عالم و دورے
 ماسوا و فناء کلی ہے بظہیل نبی کریم ابو بکر کو عطا ہوئی جس کا فخر ان کی ہستی کے ساتھ ہے معلوم
 ہوا کہ جو انوار ماسوا و فناء اس نار سر پا رفت و افتخار میں پیغمبر پر ہوے اور جو مہمانداری اُس غریب الوطن
 مسافر منزل قرب کے میزبان کریم نے فرمائی اوسمین یا رزار بھی ہم نوالہ و ہم پیالہ بنائے گئے
 اب کون مرتبہ اتنے ہم پایہ ہو سکتا ہے چہاں ہم آپ کی صحبت اور نقش اور جان نثاری پرانہ و
 رسول کی گواہی ہے منکر جلیل کو دولت درو سیاہی ہے مکنتہ (ثانی نہیں) شاہد ہے صحت مسئلہ
 فناء الرسول پر ورنہ ایک لقب کا دو پر صادق آنا چہ معنی دارد اور اسی پر قیاس کیا گیا مسئلہ
 دنانے الشیخ (صاحب) سے مصاحب و ہم نشین ہونا ثابت اور (لا تحزن) سے عاشق نہ رہنا ظاہر
شبهات منکرین (پہلا) صحبت موجب شرف نہیں قرآن میں مومن کو کا فز کا صاحب کہا ہے
جواب وہاں الزام و نفرت ہے اور بیان اتحاد و نصرت وہاں ذکر عذاب ہے اور بیان نزول سکینہ
 اگر دل میں ذوق ہو تو اس اضافت کا مزائے رجب کہا اپنے ساتھی سے (دوسرا) لا تحزن نہی تھی
 سے معلوم ہوا کہ یہ حزن اونکا بطور عصیان تھا تب تو ممانعت کی گئی جواب اگر اس سے مصیبت
 مان لی جائے تو اُس نہی کا کیا جواب ہے جو موسیٰ پر نازل ہوئی تھی (لا تحزن) نہی و خیر جم تو غیر جمی کو معصوم

اصحاب
 قال صاحب
 و موسیٰ و ہرون
 راہت بالذکر
 فتنک لہم

نہیں کہتی مگر حضرت موسیٰ تو نبی معصوم بالاتفاق تھے رازِ تفسیر کبھی ملے اگر ہم مان لیں کہ نبی مقرر ہی ہے تو بھی قبل ہی دعویٰ عصیان باطل یعنی نبی لفظی بطور تعلیم و تسکین ہے کہ غم و محملِ حزن میں اللہ تعالیٰ اور عصبیان موجب نزول سکینہ نہیں ہو سکتا یا نبی تنزیہی ہے یعنی استقلال بہتر ہے اضطراب (تفسیر) کلمہ حزن سے معلوم ہوا کہ آپ نرم دل غیر شجاع تھے جواب غلط ہے حزن اور ہے خوف اور یہ دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہوتے معرکہ متغیر میں کوئی دوست و عزیز نظر بھی نہیں داتا اپنی جان کی فکر ہتی ہے اور جبکہ بیٹا مراد ہو اور پیر شیر چھپے تو پھر بیٹا کو یاد بھی نہ کرے گا ایسا سمجھا گیا کلمہ حزن سے معلوم ہوا کہ انہیں مطلق خوف نہ تھا کمالِ نجات ثابت ہو گئی تھو حزن اپنے حال پر رہی نہیں سکتا اس لیے کہ حزن تھا تو یکسی و محبوبی کا اور یہ سب بخوف دشمن ہوتا ہے اور جب خوف نہ رہا تو پھر حزن کیسی کیسا قدر ہے کہ یہ حزن بحال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوگا اور ایسے وقت میں جب کہ آدمی کو اپنی جان کی پرچانی ہے رسول خدا کا اس درجہ خیال کہ غایت قلق و ملال پیدا ہوگا اور تسکین کی نسبت اسے نہیں ممکن مگر اسی سے جو اپنی ہستی فنا کر چکا ہو اور کسی کی یاد میں آپ کو بہلا دیا ہو اور یہ ثبوت ہے کمالِ عشق و محبت رسول اللہ کا اور بے شک حضرت ابو بکر نے آپ کو اس ارشاد کا مرقع بنا کر دکھا دیا کہ اللہ و رسول کو ہاں سے زیادہ چاہنا ایمان ہے اب بتاؤ یہ حزن سعادت ہے یا مصیبت اب آپ کا منع کرنا زجر کا کہ نہ تھا یا شفقت مریدانہ یا تعلیم مرثیہ کہ استقلال انہ ظرب پر خالق ہے اور جس حال میں اللہ کی معیت ہو وہ محلِ سرور ہے یا حزن و ملال کے لائق ہے نہ نکتہ ممکن ہے کہ کہا جائے حضرت ابو بکر کا حزن حالِ ظاہر پر نہ تھا بلکہ فیضانِ صحبت خاص سے نظر وسیع اور فکرِ وسیع ہوئی قربِ نبوی دیکھا عظمتِ حضرت جبروت یا حفظ کی اپنا وجود نیست و نابود پایا دل میں آیا کہ کمان وہ علو سے شان اور کمان یہ عجز مکان - کمان نبی معصوم کمان عبد جہول و ظالم - اب قربِ وصل معلوم و اہمہ عشقیہ طاری ہوئے جانِ مضطر اور دلِ قابض سے باہر گیا حضرت حق سے دلجوئی کا خطاب آیا اپنے محبوبِ ثانی کا ثانی فرما کر دوئی میں وحدت کا جلوہ دکھا یا صحبت خاص کی خبر دی نبی محبوب سے تسکین و نشانی کرے کہ اسے ابو بکر بیخ ذکر و جس طرح توج غارتا یک میں صاحب و شریک ہو قیامت تک یونہی رہو گے اور دنیا و دین میں تم کو مصاحب بنا یینگے پھر کمالِ عنایت سکینہ نازل کیا کہ دل ٹھہرے جذبِ حشر حد سے نہ بڑھے ابی تو ان سے کام لینا ہے اگر یہی نرم دلی رہے تو نظم برہم ہوگا اور جنودِ غیب یعنی فیضانِ لاجوت والوار ذات سے مدد کی جس کی رویت مقرر و شہر ہو پانچم کما صاحب تفسیر کہہ رہے کہ اکثر امور میں حضرت ابو بکر پیغمبر کے ثانی یعنی قدم قدم تھی (دعوتِ خلق)

کہ جب حضور نے کلمہ توحید ظاہر فرمایا ابو بکر ایمان لائے اور طلحہ و زبیر و عثمان وغیرہ کو ہدایت کر کے مسلمان کیا۔ ہر حال میں حضور کے ہمراہ رہے۔ امامت نماز آپ کی حیات میں کی بلکہ دفن میں بھی دوسرا درجہ ملا یہ علم و عنود و ہر وہ شجاعت و نصرت و اتفاق و رجوع خلق وغیرہ میں آپ یا دگا سبغہ بلکہ عکس جمال اور تھے۔ لطیفہ اور یہ مرتبہ کمال فنا فی اللہ کا ہے جس کا اصول آپ کے حق میں قطعی و یقینی ہو گیا نکتہ معلوم ہوا کہ سلامت نفس بڑی کامیابی ہے خار نور سے سلامت نکل آئے گو اللہ تعالیٰ نے نصرت فرمایا نکتہ جیسا کہ مشہور ہے کہ فن جنگ سے دوام راہم ہیں مد دشمن کو مغلوب کرنا مد قابو میں آکر نکل جانا اس آیت سے ثابت ہو گیا ربط جب سستی کرنے والوں کے عتاب و خطاب سے فراغت ہوئی بطور تحکم و حزم حکم فرمایا کہ جس سال میں جو جہاد کے لیے نکلے

لَا تُفِرُّوْا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

نکلے ہلکے اور بوجھل اور ہموار و مانوں سے لپٹے اور ہاتھوں سے اپنی راہ میں انصر کی

ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

یہ جہاد تمہارے حق میں اچھا ہے اگر تم سمجھتے ہو یا میں ملک - مال - عزت - آخرت میں رضا ہے حق اور جنت مراد خفایہ و قتال سے عموم حکم ہے یعنی جس حال میں ہو بیکار یا کاموں میں مشغول - تنگدست یا غنی جوان - تیز رو یا پیرست رفتار و وضع رہے کہ مسئلہ جہاد دو طرح پر ہے فرض کفایہ یعنی کوئی گروہ اسلامی کفار سے لڑا کرے اب سب کے سب سکدوش ہو گئے اور اگر سب خاموش رہیں تو گنہگار ہوں گے فرض عین دینے کفار کی چڑھائی ہو پڑے فتنہ ہر ایک پر لڑائی ہو پڑے دین سب غیر عام کریم + مرد و زن مل کے ازدحام کریم + ایک ہو جائیں سب نہ اس کے لیے + جان دین دین مصطفیٰ کے لیے + اگر حاضرین کافی نہ ہوں یا تساہل کر دیں تو اولوں کے قریب یا پھر ان کے قریب والوں پر یہاں تک شرف و غرہ با فریخت عام ہو جائی ہے کچھ تیز و شخصیں نہیں رہتی صاحب ہدایہ نے اس آیت کو اتنی پر محمول کیا اور غزوہ تبوک بھی بغرض منع پیش قدمی روم تھا اللہ تعالیٰ ظاہر آیت سے سمجھا جاتا ہے کہ جب تک دم میں دم اور کیسے میں دینا رو درم رہے میدان جنگ میں قدم اور مشغلہ تیغ و دو دم رہے اس لیے کہ خفایہ و قتال ابن عباس و حسن و قتادہ و مجاہد کے تفسیر میں عام ہے مجروح و یا مع اسباب و عیال کے سامان و تنگدست یا فارغ البال - جوان نیز و پیرست - نعتی یا ہتھیار بند - تندرست یا مریض در دند - بخوشی خاطر یا با جبار مشغول ہو یا بیکار چونکہ یہ عموم

صرف مومنین پر گران تھا بلکہ شریعت میسرہ واستطاعت متمکنہ و مصالح فظیہ کے بھی خلاف تھا
 یحییٰ معنی میں مفسرین مختلف ہو گئے احمدی کہا گیا یہ حکم غزوہ تبوک سے خاص ہے **اَقَان**
 آیت منسوخ ہے اور کہا گیا اگر عام مراد لی جائے تو منسوخ اور صرف تندرست تو نامراد ہے جائیں تو
 غیر منسوخ ہے غرائب ابن ام مکتوم نے کہا یا رسول اللہ کیا مجھے بھی حکم خروج ہے فرمایا تم پہل ہو
 یا خفیف کسی صورت میں تخفیف نہیں۔ آپ گھر میں گئے ہتیار لگائے اور نکل کر ہمراہ رکاب ہوئے
 تب دوسری آیت میں مریض و نابینا کے معافی کا حکم آیا کہا گیا (الفردام امر استجابی ہے و جوبی نہیں
 اسیلے کہ حکم ہما نفس اور مال سے متعلق ہے پس مال کا فی و نفس صحیح مراد ہو گا تاکہ مفید غرض ہو اور کل
 غیر بھی استجاب کا مشیر ہے غرائب کہا صفوان بن عمرو نے کہ میں نے ایک شیخ دمشق کو دیکھا
 بلکین آنکھوں سے لٹک آئین تھیں مگر سوار خاصہ میدان کا زار تھے میں نے کہا اے عم بزرگوار اللہ
 نے آپ کو معذور فرمایا ہے شیخ نے بلکین اٹھائیں اور یہ آیت پڑھ کر کہا اے بھتیجے اللہ کا حکم تو
 عام ہے آگاہ ہو جسے اللہ بہت چاہتا ہے اسی پر تشدد و ابتلا فرماتا ہے۔ سعید بن مسیب کے
 پیرانہ سالی سے ایک آنکھ بے نور ہو گئی مگر دیناری پر کلمہ باندھی لوگوں نے کہا آپ معاف کیے گئے
 ہیں فرمایا اللہ سب کو حکم دیتا ہے ثقیل ہو یا خفیف قوی ہو یا ضعیف اگر نہ لڑ سکون کا حفظ اموال و کثرت
 برکت تو مجھ سے ہوگی۔ ابو طلحہ اسی حکم سے باوجود کبیر سنی لشکر شام میں گئے اور مادم آخر مجاہد رہے
 فہم اگر آیت اپنے عموم پر باقی اور امر و وجوب پر دال ہے تو تاویل صاحب ہدایہ اصح ترین تفسیر
 ہے اور اگر لفظ خفاف و ثقال مجمل و مبہم مان کر انکی تفسیر کی جستجو کی جائے تو ضرورت درآئے امیر و
 فوض ہے ایسا ہی سمجھا جاتا ہے صاحب تفسیر کبیر کے رائے سے کہ جسے امام حکم دے وہ
 بلا عذر نکلے اور ظاہر ہے کہ کبھی تندرستوں میں بھی انتخاب ہوتا ہے اور کبھی معذورین سے اعانت کا
 ضرورت پڑتی ہے پس رائے امام پر تفویض کرنا اولیٰ ہے مگر تقریر خصوصیت تبوک و نسخ و استجاب
 قابل التفات نہیں آیات قتال ابتدائی بطور فرض کفایہ ہیں تمام رعایتیں ملحوظ رہیں گے اور ضرورت
 و فاع و فرضیت عین یہ آیت ہر کلمہ گو کو مقابلے پر کھڑا کر دے گی پس آیت محکم ہے منسوخ نہیں۔
 نکتہ مال کو نفس پر خواہ اس لیے مقدم کیا کہ دنیائی مال ہے اور اعلیٰ نفس یا یہ کہ نفس سے اعانت
 خاص ہے اور مال سے کفالت عام یا یہ کہ اعانت مالی میں دن و مرد سب شریک ہیں اور نفس میں
 ایسا نہیں اسی لیے فرمایا فقہانے کہ اگر کھیت المال میں مال نہ ہو تو جمل بیٹے لوگوں سے کچھ لینا جائز
 ہے دفعہ دینی جہاد کرنا ترک و تسامح اور نامردی سے خیر ہے یا بغض خیر ہے اور ممکن ہے کہ بہت

لے
 اس کی تفسیر
 میں

انجام و نتیجہ جملہ اعمال سے خیر ہو اس لیے کہ غلبہ اسلام ہوا تو یہ کلید فتح ابواب خیرات و نفاذ احکام الہی ہے
 اسلام اور اسلام والے اسی کے ظل امن و ذامن دوست میں بغایت تمام بسر کرتے ہیں اور اگر شہادت
 ملے تو خاتمہ بخیر ہو اور یہ خیر الاعمال سے ہیں عزت و دوست ملک و مال سب اسی سے ملتا ہے جیسے تو
 غازی مرنے کو شہید ہر حال میں کامیاب و سید بخاری فرمایا لَعَذَابُ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ دَوْحَةً
 حَمِيمَةٍ أَوْ نَارًا تَلَاقَتْ أَهْمُهَا كَالَّذِي تَفْتِكُ أَبْوَابُهَا الدَّخَانُ يُدْخِلُهَا مِنْهَا الْوُحُوشُ فَيُخْرِجُهَا مِنْهَا
 رِبَاطًا يَوْمَ وَلِيَتْكُمْ هُمُومٌ وَ شِدَّةٌ وَ قَيْدٌ مُّجْتَمِعٌ لَهُمْ وَ اللَّهُ يُدْخِلُ مَا يَشَاءُ فِي رُوحِهِ
 كَيْ يَفْهَمُ مَا يَفْهَمُ وَ اللَّهُ يُدْخِلُ مَا يَشَاءُ فِي رُوحِهِ كَيْ يَفْهَمُ مَا يَفْهَمُ
 نگران رہا گویا خود لڑا مسلم فرمایا حُرِّمَتْ نِسَاءُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّتِهِمْ
 مجاہدین کی عورتیں گھر میں رہ جانے والوں پر مثل مان کے باحرمت ہیں یعنی اون پر نظر ایسی ہے
 جیسے مان پر نظر کرنا اور اون کی کفالت و عظمت مان کے برابر ہے۔ آنحضرت سے سوال کیا گیا
 کون آدمی افضل ہے فرمایا رَجُلٌ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُحَالِلُ مِنْهُ نَفْسَهُ وَ نَفْسَهُ وَهُوَ آدَمِيٌّ جَوَادٌ
 مال اور جان سے جہاد کرے مشکوٰۃ بہترین معاش یہ ہے کہ جہاد میں قائم یا غنیمت پر تسامح نہ
 بخاری آپ فرماتے ہیں لَا يَدْخُلُ هَذَا أَبَيْتَ قَوْمٍ مَا لَا أَدْخَلَهُ اللَّهُ أَلَدُّكَ يَهْنُ
 آت کشت کاری کسی قوم کے گھر میں نہیں داخل ہوتے مگر اللہ اوس گھر میں ذلت دلاتا ہے
 ف معلوم ہو کہ معاش کے وہ تمام طریقے جو مغربی اور مشغولی طاری کہیں بمقابلہ جہاد و مہمانگی ذلت ہیں

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَ سَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السَّفَرُ

وَسَيُخْلِفُونَ بِأَلْفٍ يَآ لَلَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 اگر ہوتا مال نزدیک اور سفر متوسط اللہ ہم و ہم تو یہ ہے مگر دور معلوم ہوتا ہے انہر مشقت
 اور قسم کھا چکے تھ کی اگر قوت رکھتے ہم مژدہ چلتے ساتھ آپ کے ہلاک کر دینا اپنی ہالوں کو اور اسد جانتا ہے

عَرَضَ مَالٍ اسباب قریب انہم کذبون سہل الوصول قاصد میاند

بعدت دور یعنی مشکل و گران کہ وہ جھوٹے ہیں شقہ مشقت یعنی اگر کوئی مال
 غنیمت ملنے کی امید ہوتی اور سفر بھی دور نہ ہوتا بیساکہ بدر میں ہوا تو یہ منافق آپ کے ساتھ ہو لیتے
 مگر اس قدر مشقت اٹھانا گرمی میں جانا اون پر گران گرا اب وہ لوگ آپ سے تیسرے کہا کہا کر عسدر
 کہیں گے کہ ہم چلنے پر قادر نہیں۔ پیادہ پاہن پا گھر میں دوسرے منتظم نہیں یا کوئی اور وجہ ہے
 اور اگر ہم چل سکتے تو ضرور آپ کے ساتھ چلتے۔ اس مخالفت اور نفاق و کذب سے اپنی جان کو

ہلاک کرتے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ وہ جھوٹے ہیں۔

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهْمُ حَتَّى يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا

معاف کرے اللہ تجھے کیون اجازت دی تو نے انکو یہاں تک کہ ظاہر ہو جائے کہ تم سچے ہیں

معاف کرے اللہ آپ سے کیون **وَتَعْلَمُ الْكَافِرِينَ** اجازت دی اوں کو جب تک ظاہر

ہو آپ پر حال اوں کا جو سچے ہیں اور جان لیتا تو جھوٹوں کو اور جو جھوٹے ہیں تاکہ سچوں کو اجازت

دی جائے جھوٹوں کی پیش نہ جائے۔ بعض لوگوں نے حضور سے عذر کیے آپ نے

منظور فرمائے عتاب آیا کہ بے حاشی و تحقیقات کیون رخصت دی گئی۔ **مکملہ** حکم کو

حقوق سلطنت میں بدون تحقیقات کوئی تصرف کرنا نہ چاہیے **مکملہ** اجز و ست شرعیہ

بہنی معیوب نہیں **مکملہ** امور غیر منصوصہ میں اجتہاد پیغمبر سے بھی ثابت اس لیے کہ اجازت

اگر مصرح ہو تے تو الزام نہ آتا اور اگر صاف صاف ممانعت ہوتی تو آپ سے خلاف حکم ممکن

نہ تھا پس یہ اجتہاد تھا **مکملہ** پیغمبر اور مجتہد کے اجتہاد میں فرق یہی ہے کہ پیغمبر اپنی غلطی

سے معاف کیا جاتا ہے اور مجتہد کے لیے یہ لازم نہیں **مکملہ** مجتہد اگر خطا کرے تو عاصی

نہ ہو گا جیسا کہ کلمہ عفا اللہ سے امید ہوتی ہے وہم کلمہ عفو اور ممانعت چاہتا ہے کہ آپ سے

یہ فعل گناہ کا ہوا و رفع۔ اجازت اور قبول کسی قاعدے سے نہ گناہ تھی نہ اب ہے البتہ بمقتضا

احتیاط تفصیل لازم ہے یہ عفو ترک احتیاط و اولی ہے نہ ارتکاب ممنوع۔ اور انبیاء کی نسبت اسی

حرم و احتیاط اور افضل کا ترک گناہ ہے اور کلمہ (عفاک) بمقام تعظیم و دعا مستعمل ہوتا ہے

جیسا کہ تفسیر کبیر میں سے معالم کما سفیان بن عیینہ نے دیکھو نوازش و لطف کہ عفو کو منع ہوا

مقدم فرمایا **ف** یہ تعلیم تھی نہ عتاب۔ خطایا آپ کے کمال بردباری پر درہ پوشی۔ جیسا

مروت۔ ترجمہ پرہیزی کی کہ ریاست میں کچھ سیاست بھی چاہیے۔

لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ

نہیں رخصت مانگتے آپ سے جو ایمان لائے ہیں اللہ پر اور روز آخرت پر یہ کہ ہمارے دلوں سے اپنے

وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

اور جانوں سے اپنی اور اسہ مانا ہے پر ہیزگاروں کا نہیں رخصت مانگتے آپ سے مگر وہ کہ نہیں ایمان لائے

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآرَنَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۝

اللہ پر اور روز آخرت پر اور شک میں پڑے دل اوں کے ہیں وہ سبب شک میں متردد ہیں

آپ سے نہ عذر کرتے اور نہ رخصت مانگتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان لائے ہیں اس امر میں کہ مال و جان سے جلد کیوں اور اللہ پر میزگاروں سے خوب واقف ہے نہیں رخصت مانگتے مگر وہی جو اللہ اور قیامت پر ایمان نہیں لائے اور اوں کے دلوں میں شکوک ہیں استقامت و یقین نہیں **ف** حقوق اللہ میں عذر و علامت نفاق اور مستعدی نشان خلوص ہے **مسئلہ** کسی حیثیت سے ناجائز گلو خلاصی جائز نہیں مسئلہ جب قاضی کو شک ہو کہ اس امر میں حیلہ شرعی کیا گیا تو تحقیقات کا اختیار ہے **مسئلہ** حیلہ حرام سے بچنے کے لیے ہیں نہ حرام کو حلال کرنے کے واسطے

وَلَوْ اَرَادُ الْخُرُوجَ لَاعَدَّ اِلَآءَ عُدَّةٍ وَلٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ لِنَبِیِّهِمْ اَنْ يُبْعَاثَ اَنْ يَخْرُجَ
اور اگر چاہتے وہ نکلنا بہت تیار کر بیٹھے انکے لیے سامان مگر بُنی جانے اللہ نے آمادگی اوں کی

اور وہ لوگ چاہتے **فَتَبَطَّهٖمْ وَقِيلَ لَہُمْ اَقْعُدُوْا مَعَ الْقٰعِلِیْنَ** تو سامان سفر مہیا کر سکتے تھے مگر اللہ تعالیٰ کو پس باز رکھا انکو اور کہا گیا بیٹھو ساتھ بیٹھنے والوں کے پسند نہ آیا کہ یہ منافقین جانیں پس توفیق نہ دی گئی اور کابل اور خوف اور تردد اوں پر غالب ہو گیا اور اوں کے دلوں میں ڈال دیا گیا کہ گھبرائیں بیٹھ رہے **ف** بہت دلالت کر رہی ہے کہ یہ خدمت اوسی کو دی جاتی ہے جسے مخدوم بنانا منظور ہوتا ہے نہ بدوں خلوص و ارادت توفیق نہیں عطا ہوتی نہ خیر و شر دونوں اللہ ہی کی طرف سے ہیں نہ گواہ انجام ہر امر کا تقدیر اتنی پر ہے مگر اسباب اُسکے علامات سے ہے اسی لیے منافق روک دیے گئے کہ سعادت صوری سے بھی محروم ہیں۔

لَوْ خَرَجُوْا فِیْکُمْ مَا زَادُوْکُمْ اِلَّا خَبًا لَّاۤ اُوْلَآ اَوْ ضَعُوْا خِلَافَکُمْ
مگر نکلنے وہ تم میں زیادہ کرنا تمہارے لیے مگر خرابی اللہ رکھتے درمیان میں تمہارے فساد

یَجُوْۤا فِیْکُمُ الْفِتْنَةُ وَفِیْکُمْ سَمْعُوْنَ لَہُمْ وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ بِالظَّالِمِیْنَ
ڈھونڈتے تمہارے فتنہ اوجھ میں ہیں مخبر اُن کے اور اللہ جانتا ہے ظالموں کو

یعنی وہ منافق اگر تمہارے ساتھ چلتے تو کچھ فائدہ نہوتا مگر خرابی بڑھتی آپس میں جھگڑے نکلنے برپا کرتے عذر و حیلے۔ تردد و دلوں میں ڈالتے اپنے تمام اقوال و افعال سے تمہارے بہکانے اور بھیس لانے کی جستجو کرتے اور تمہارے لشکر میں اوں کے مخبر یعنی دوست ہمراہ خبر رسان موجود ہیں اور اللہ ظالموں کو خوب جانے ہوئے ہے۔

لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَکَ الْاُمُوْرَ حَتّٰی جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ
بیشک چاہتا فتنہ پہلے سے اور اُنکے لیے کام بیاں کہ آگیا حق اور ظاہر ہوا

سے پہلے بھی فتنہ چاہا ہوگا
 اس امر اللہ و ہم کیرھون
 (حدیث کئی سو آدمی ابن ابی سلمہ کا اورہ بیزار تھے
 منافق پھیر لے گیا) اور آپ کی
 تہجرون اور کہ مون کو پھیر دیا یعنی آپ کے دین کے انعام و ابطال میں سہی کرتے رہے یہاں تک
 کہ امر عقی یعنی فتوحات اسلام آگئے اور اللہ کا امر ظاہر ہوا گو منافق دل تین برامانا کے پس ہا سے
 نہی کریم اب بھی ان کی سہلوی سے نفع نہ ہوتا ورنشور آپ جنگ تبوک کے لیے عموماً ترغیب دلاتے
 ایک دن جناب ابن قیس سے کہا تھے رغبت ہے کہ ردی لڑائی میں پائے بولایری قوم کو معلوم ہے
 کہ میں عورتوں کا بہت مشتاق و متشی ہوں تو آپ مجھے رومی عورتوں کے فتنے میں نہ ڈالے
 اجادت دیکھیے کہ میں رہوں آپ کی مال سے مدد کروں گا ارشاد ہوا۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اٰذَنْ لِّيْ وَلَا تَقْتُلْنِيْ ۚ الْاَكْفَى الْفِتْنَةَ سَقَطُوْا اِلَٰهَ وَاٰلَہٗ
 (اور ان میں سے وہ کہ گستاخے کراؤں دیکھیے اور نہ فتنے میں ڈالے مجھے آگاہ ہو فتنہ میں گر پڑے اور بیشک

اون منافقین سے وہ بھی ہیں جنم لکھتے ہیں کہ کفرین
 (جو آپ سے کہتے کہ ہمیں
 اجادت دیکھیے ہم ہمراہ بنائیں
 جنم لکھتے ہیں کہ کفرین کو
 اور اس بے سامانی و سفویہ
 و حشرید و جنگ روم کے فتنے میں مبتلا نہ کیجیے اسے نبی کریم آپ مطلع ہو جائیں کہ وہ فتنے ہی میں
 گر پڑے و فتنہ جو یا اور کوئی بد اعتقاد حکم عام ہے منافق کی مراد فتنے سے خواہ مشقت سفر و جہاد
 یا یہ کہ نمازات و معصیت پیغمبر اور مانا تو جان کا خطر ہے یا تسخر و تکذیب ہے کہ کیسے نفع و غنیمت اور کمان کی
 حویضت آپ اس لالچ میں میری جان نہ لیں اور دوسرا فتنہ خواہ تفضیح و ذلت خواہ مومنین کی کامیابی کی
 حسرت ہے یا یہ کہ گناہوں میں غرق ہو گئے اب ہدایت نہ ہوگی یا مصائب دنیاوی و عذاب اخروی
 سے نہ بچینگے جس سے وہ بہا گئے ہیں اوس میں گرہیں گے۔ مکتہ دین کو مصیبت اور اطاعت کو بلا
 سمجھنے والے امن میں نہیں رہ سکتے صحابہ سرکبت سینہ سپر ہمیشہ منصور و مظفر رہے منافقوں نے
 جس قدر راحت و امن کی تمنائیں بڑھائیں نشانہ تیر بلا ہوے شعر ثابن کے شکل ثبات آئی پیش
 یہ بھاگے تھے جس سے وہ بات آئی پیش

لَا تَصِیْبُكَ حَسَنَةٌ اَوْ شَرٌّ اَوْ اَنْ تَصِیْبَكَ مُصِیْبَةٌ یَّقُوْلُوْا اَفَدَا
 (اگر بوجہ آجکو بھلائی بری کے اذکو اور اگر بد بختی آپ کو مصیبت کہیں بیشک
 اخذنا امرنا من قبل ویتولوا وھم فترحون
 اختیار کی تھے ظالمین ابلی پہلے سے اور پہلوں غشیان کرتے

اگر آپ کو کامیابی ہو اور انہیں ٹہری لگے اور کوئی مصیبت ہو چکے کہیں ہم تو پہلے ہی سے اپنے کام میں احتیاط اور اندیشی کر کے علاحدہ ہو گئے تھے اور منہ پیرے خوش خوش چلے جاتے ہیں یعنی نہ اتنا دین شریک ہوں نہ آخر میں حال پُرسی کریں بلکہ خوشیاں منا ئیں باتیں بنا ئیں رحمت و مصیبت سے مراد دنیاوی نفع و ضرر ہے منافقوں کو اخروی معاملات پر کب نظر ہے۔

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا الْاَلَامَاتُ ۚ كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ

کہہ دیجئے ہمیں کوئی مصیبت نہ پہنچے گی کہ ہم کو گروہی ہو گا اللہ نے مجاہدوں کو ہمارا اور اللہ ہی ہمارا کربان ایمان والے

آپ کہہ دیجئے ہم کو کوئی مصیبت نہ پہنچے گی کہ ہم کو گروہی ہو گا اللہ نے مجاہدوں کو ہمارا اور اللہ ہی ہمارا کربان ایمان والے ہے ایمان والے تو اللہ ہی پر بہرہ و سار کرتے ہیں وہ نہ مخاطب قل کا ممدوح کیا تاکہ حکم عام رہے دشمنوں کو جواب خادموں کو تعلیم ہو یہ آیت بعبارة النص تبارہی ہے کہ بے مشیت الہی کچھ نہیں ہوتا خیر ہو یا شر امرام ہو یا احقر فضل خدا پر اعتماد و تقدیر پر بہرہ و ساموئین کا شیوہ ہے نہ جہاں ایسے ذکر آئیں جو اختیار غیر و مجرد تدبیر کا اثر دل پر ڈالیں یہ مجازی صورتیں پردہ حقیقت سے سرنگا لیں وہاں ایسے تصور اور ایسے کلمے جو جبروت ہیبت اور کمال قدرت کی نورانیت پیدا سکیں مستحب ہونگے جیسا کہ بیان تعلیم ہوئی

قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا اِلَّا اَحَدَى الْحَسَنَيْنِ ۖ وَقَدْ خَلَفْنَا بِكُمُ النِّصْبَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَالِدٌ ۚ وَ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اِلٰهٌ ۚ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ

کہہ دیجئے ہمیں انتظار کرتے تم ساتھ ہمارا مگر ایک دونیکوں کا اور ہم انتظار کرتے ہیں ساتھ تمہارا نہ کہ پوچھنا ہے تم کو اللہ

بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِہٖ اَوْ يٰۤاَيُّدٍ يِّنَا كَيْفَ تَرَبَّصُوْۤا اِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُوْنَ ۝

عذاب پاس سے اپنے اور ہاتھوں سے ہمارے ہیں انتظار کرو ہم جی ساتھ تمہارے منتظر ہیں

آپ کہہ دیجئے کہ اے منافقو تم ہمارے حق میں جس امر کے منتظر ہو وہ دونیکوں سے ایک نیکی ہے دلیل کہ تمہاری تمنا ہماری تباہی ہے اور یہاں خواہ تمہاری خواہ تو اب سعی ہے ہر طرح فضل الہی ہے اور ہم تمہارے لیے منتظر ہیں کہ تمپر اسد اپنا عذاب لائے یا ہمارے ہاتھوں سے گوشمال دلائی پس اب تم منتظر ہو اور ہم بھی منتظر ہیں و ہم انتظار شر و طلب ضرر میں کیا نیکی ہے جسکی تعلیم ہوئی دفع ہر جواب ہے نہ مفسدون کی خرابی موجب عبرت اور ایسی تمنا وسیلہ نصرت ہوتی ہے اور یہ بت بڑی نیکی ہے نہ اشارہ نصرت معلوم ہوا کہ مومن لکھائے میں نہیں رہتا اگر تدبیر راست آئے منتظر ہند و رہے و نہ سعی و تحسین مثاب و منفور نکت قبض و بسط دونوں عنایت سے خالی نہیں طالب مستقل المزاج عارف جاہل ہے

قُلْ اَنفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَّنْ يَّتَقَبَلَ مِنْكُمْ اِلَّا الَّذِیْنَ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِیْقِیْنَ ۝

کہہ دیجئے خرچ کرو خوشی یا ناخوشی سے نہ قبول کیا جائے گا تم سے بیشک تم ہو قوم فاسق

معالم یہ جواب ہے جنہ بن قیس کا جس نے کہا کہ مجھے رہنے دیجیے اعانت مالی کروں گا ارشاد ہو آپ اُس سے کہ دیجیے خوشی سے خراج کرو یا ناخوشی سے قبول نہ کیا جائیگا بیشک تم لوگ حکم سے باہر نکلیا نہ لو گے پوچھنا طوعاً سے رضا مراد نہیں کہ آخر آیت کا خلاف لازم آئے بلکہ طوعاً و کرہاً ناچاری اور بے اختیار اور بیدلی میں مستقل ہوتا ہے پس معنی یہ ہوے کہ خوشی سے تو خراج ہی نہ کرینگے اور مجبوری و بیدلی کا معاملہ قابل قبول نہیں اور کہا گیا کہ (طوع) سے مراد یہ ہے کہ بدن جبر و رقوم لے نہام یا گلو خلاصی یا نفع الزام یا احتیاط و انجام کے لحاظ سے دین اور (کراہت) سے جبر و رقوم یا تشدد و بغیر مراد ہے بحث کہا معتزلہ نے کہ فاسق کی عبادت ضائع و جط ہے جیسا کہ فرمایا اِنَّ كُفْرًا مَّا تَسْقِيْنَ **جواب** فسق یعنی خروج عن الطاعة و دور رہے پر

ہے (وَمِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ مَّنِي كُفِرَتْ) معنی کسی امر میں مطیع نہیں یہ کافر ہے (وَمِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ مَّنِي كُفِرَتْ) معنی بعض امور میں مطیع بعض میں عاصی یہ دوسرے ہیں اور اس میں اختلاف ہے اہل سنت انہیں مومن کہتے ہیں اور انکے اعمال صحیح جانتے ہیں اور معتزلہ کفر و ایمان میں ایک مرتبہ قائم کرتے ہیں اور آیت میں یہ فسق مطلق مذکور ہے جو فرد کامل کی طرف منحصر ہے ہوتا ہے پس مراد فسق من کل وجہ یعنی کفر ہوگا مگر اگلی آیت میں تفسیر و تصریح وارد ہوے کہ وجہ عدم قبول صرف کفر ہے وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ اَلَا اَنَّهُمْ كَفَرُوا اور اگر فسق ہی مراد ہو تو فسق شخص و محل مراد ہوگا مثلاً نماز میں طہارت سے ہر جتلی طی وقت و اجابت سے بے پروائی صوم میں غیبت تقیہ حرام اور خمر و جہاد میں کراہ نفاق یا حیلہ جاہلری وغیرہ یہ بیشک موجب رد و اضاعت ہیں۔ پس نہ ثابت ہوا وہ جو دعویٰ کیا معتزلہ نے اور اگر ایسا ہوتا تو لازم آتا کہ ایک عمل دوسرے عمل کے لیے شرط قرار پائے

وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ اَلَا اَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَبِرَّسُوْلِهِ وَلَا اور جسے مذکور ہو کہ انہیں کچھ مانع اسے خراج اور کفر ہو کہ کافر ہو گئے ساتھ اللہ کے اور اس کے رسول کے اور نہیں

يَا تَوْنَ الصَّلٰوةَ وَلَا فِہُمْ كُسَالٰی وَلَا يُفْقَوْنَ الْاَوْ حُرَّ كِرْهُوْنَ پڑھتے نماز نہ کر سکتے اور نہیں خراج کرتے مگر جسیرہ

بحث جبکہ صرف کفر رد عمل کو کافی ہے تو چار وصف کیون ذکر فرمائے یہ فسق یہ کفر یہ کسل یہ کراہت **جواب** ۱۔ اس لیے کہ منافقوں کے خوب پروردہ دہری ہو ۲۔ معلوم ہو کہ یہ نفاق کی علامتیں ہیں کسالی جمع کسلان یعنی سست و کامل اور اسکی دو صورتیں ہیں ۱۔ یہ کہ نماز کو بغیر ضرورتی اور محض بیچار سمجھ کر شستہ کرے یہ کفر ہے ۲۔ فرض جانتا ہے مگر شامت اعمال سے سستی کرتا ہے پھر کسل کہی ادا میں ہوتا ہے لینے گا ہے گاہے پڑھ لے یہ فسق ہے اور کبھی اُس کے اہتمام و شروط میں مثلاً طہارت یا حضور مسجد یا تلاش جماعت باقرات وارکان و توجہ قلب میں یہ موجب حرمان و قلت ثواب ہے کبیر اگر جماعت مل گئی

تو پڑھ لی اور اکیلے ہو کر قیامت کا خوف اور اذیت پڑی **تنبیہ** جب کس نماز پر یہ عتاب و وعید ہے تو ترک کا کیا حال ہو گا نماز کی تمام اعمال سے زیادہ تاکید ہے حضرت غوث الاعظم نے آنحضرت سے روایت عبادہ میں حجامت نقل کی کہ جس نے اچھا وضو کیا اور نماز کے کسب و سجود اور ارکان و شروط اچھی طرح ادا کیے نماز کمٹی ہے اسد تیری حفاظت کرے جس طرح تو نے میری حفاظت کی پھر آسمان پر چڑھتی ہے اور نور اسکے ساتھ ہوتا ہے یہاں تک کہ حضور حق سبحانہ تعالیٰ میں حاضر ہوتی ہے اور نماز کی سفارش کرتی ہے اور اگر نماز بے احتیاطی و بیادلی سے پڑھ لی گئی تو کمٹی ہے اسد تجھے ضائع کرے جیسا کہ تو نے مجھے ضائع کیا پھر آسمان پر صعود کرتی ہے جب آسمان تک پہنچتی ہے دروازے نہیں کھلتے پھر پرانے کپڑے کی طرح پھینک کر نماز کی منہ پر پھینک ماری جاتی ہے اور حضرت علی سے مروی ہے جو اپنے نماز میں سستی کرتا ہے اسد تعالیٰ اسے پندرہ عذابوں میں مبتلا کرتا ہے (مرکے سے پہلے چھ عذاب) ۱۔ اسکا کام نیکوں میں مزبور نہ ہو ۲۔ برکت حیات نبی زندہ دلی نہیں رہتی ۳۔ رزق میں برکت نہیں رہتی ۴۔ عمل خیر قبول نہیں ہوتے بلکہ نماز کی تکمیل میں محسوب ہو جاتے ہیں ۵۔ دعا مستجاب نہیں ہوتے ۶۔ بزرگوں کی دعا سے محروم رہتا ہے اور مرتے وقت تین عذاب ہوتے ہیں ۱۔ پیاسا مارتا ہے اگرچہ اسکے حلق میں ساتوں دریائیں چھوڑ دینے جاہلین ۲۔ دفعہ مارتا ہے ۳۔ اپنے دل کی حسرت دل میں رہ جاتی ہے اگرچہ مدتوں بیمار رہے ۴۔ دنیا کے پھر اور لکڑیاں اسپر لاری جاتی ہیں یعنی جہاد بخاری ہو جاتا ہے اور تین عذاب قبر میں ۱۔ تالی کی لٹنگی ۲۔ لکیریں کے بواب میں عجز اور تین عذاب حشر میں ۱۔ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملے گا کہ وہ اس پر غضبناک ہو گا ۲۔ محاسبہ نہایت سخت ہو گا ۳۔ حضور حق سبحانہ تعالیٰ سے دوزخ کی طرف لوٹایا جائے گا ۴۔ ان وہ شاہنشاہ کریم و رب رحیم مالک البروا جات ہے

فَذَرْهُمْ أَهْلَ الْهَرَمِ وَلَا أَوْلَادَهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَلَّا يَكُونَ لِلْجِنَّةِ
پس نہ تعجب میں ڈالیں آپ کو ماں و کنے اور نہ اولاد کو انہیں چاہا اللہ نے مقرر کیا کہ عذاب کرے انہیں اس حیات

پس اسکے مال اور اولاد کی **الدُّنْيَا وَتَرْهَوْا أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ** کثرت آپ کو تعجب میں نہ ڈالے کہ نافرمانی داروں پر عطا دنیاوی میں اور نکمیں جاہلین اعلیٰ اور وہ کافر ہیں اور پسند نہ آئے کہ ان کی حالت

ابھی ہے ایسی کہ اللہ تعالیٰ نے ہی چاہا کہ انکا تمول انکے حق میں بلا سے جان ہو جائے دنیا میں اسی کے ذریعے سے عذاب ہو اور جان نیکتے وقت اسی کی محبت اور اسی کے تصور میں کافر میں کبیرہ غایت تفتیح کمال تعذیب ہے پہلے عقائد باطلہ و اعمال واپس کا ذکر فرما کر مایوس کر دیا کہ یہ کچھ کریں بھی تو آخرت میں کام نہ آئیگا یہی دنیا اس میں انکی کامیابی بجز ذریعہ مذاب و بلا ہے خسار دنیا و آخرہ ف منافق کفار سے بھی بدتر حالت میں ہے ۱۔ قرآن میں ہے إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّلَالِ الْأَكْثَرِ مِنَ الْمُنَافِقِ منافق دوزخ کے

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما
نسخہ جامعہ اسلامیہ
لاہور

نیپے کے طبقے میں ہونگے۔ ارشاد ہوا کہ کفار کے لیے دنیا جنت ہے اور مینا نقین کے حق میں عذاب سکھانا ایک آزمائشی اور امتحان سے بسر کرتے ہیں اور منافق نادہر کے نہ اور ہر کے دل میں کچھ زبان پر کچھ ضیق میں رہتے ہیں۔
 اللہ نے کوئی بھی راضی نہیں ہوتا اس لیے کہ انکا اعتقاد کسی کو نہیں رہتا سوال اولاد و مال لطف حیات و زینت دنیا و موجب نشاط میں عذاب کس طرح ہوں گے جواب آدمی تین قسم کے ہیں ۱۔ جو دنیا کو فانی اور آخرت کو جاوہر سمجھے ہوئے ہیں۔ ۲۔ وہ جسکو دنیا ہی مقصود ہے۔ ۳۔ وہ جنہیں کو دنیا سے تعلق ہو مگر نام و شجاعت و عزت پر دم دیتی ہیں پس طالب آخرت کو دنیا و می سامان پر بحسب مقتضائے طبع توجہ ہو مگر نہ اس قدر کہ رات دن اُمید کا وہ بیان رہے اور طالب نام خدا پرستوں کے برابر نہ سنی تا ہم جان و مال فدا کر دینے پر شگفتگی آمادہ ہو جاتا ہے اور ان دونوں کی نظیر میں مومنین خالص اور پہلو تان نام جو کے کارناموں میں موجود ہیں البتہ محض امن و برکت دنیا پرست و جنت و سلامتی کا خواہاں ہزل دنیا کے جھوٹے نقصان کو بھی عذاب الیم جانتا ہے اس لیے کہ اسکا حاصل عمر ہی مال و اولاد ہے اگر ان میں کوئی نقصان آیا تو یہ زندہ در گور ہے نہ اسے آخرت کا اعتقاد ہے کہ وہ ان کی امید رکھے نہ نام و اعزاز پر اعتماد کہ دل خوش کرے۔ اور نفاق کی اصلی صفت یہی بزدلی و راجت ظاہری ہے منافق اس لیے آپ کو مومن کہتا ہے کہ مسلمانوں کے تلواروں سے آنکھ نہ ملانا پڑے اور انکے صدقات اور غنائم کی تفصیلی تجاہلین اور کافران لیے رہتا ہے کہ وہ آخرت کو کچھ سمجھے تو اس سے مانے بے عمل شے کیونکر ضروری جانے جب یہ معلوم ہو گیا تو تمام عمر منافق کے حفظ و جمع و تحصیل مال میں گزرے گی اس پر نہ کوہ و صدقات اور بعض نفقات میں چارنا چار مال صرف کرنا پڑے گا یہ عذاب نہیں تو کیا ہر پھر مرتے وقت ادھر ملا کہ عذاب جان کھینچ رہے ہیں اور ہر مال و اولاد کے دائمی جدائی کیسا عذاب الیم ہر جیسا کہ اکثر دنیا پرستوں کے مرتے وقت دیکھا گیا اسکا اصل دنیا میں مال کا عذاب ہونا خواہ باعتبار تحصیل و حفظ و محبت شدید ہے خواہ بحیثیت مصارف و اعباء خواہ یہ کہ یہی مال ان پر وبال ہو گا اگر کافر غالب ہوے تو انہیں مومن سمجھ کر دشمن ہونگے اور مسلمان انہیں منافق و ضعیف الایمان جان کر تہقیر جانیگے دونوں مال کے خواہاں اور اس کے حفظ و منع سے درپے ایذا و ہلاک جان ہونگے اور اولاد کی پرورش غایت محبت اور ان کے فراق کا صدمہ اور اس کے قطع نظر ضرور نہیں کہ وہ بھی منافق ہوں کافر ہوے تو مخالف اور مومن ہوے تو انکے دشمن چنانچہ اکثر منافقوں کی اولاد و حضور میں ایمان لائی اور اجلہ اصحاب و مخلص خدام ہی شمار کی گئی عبد اللہ جو بدر میں حاضر اور خالص مومن تھے ابن ابی منافق کے بیٹے تھے اور منظرہ جنگ بعد شہادت جنگ احد میں فرشتوں نے نہلایا ابو عامر فاسق کے بیٹے تھے۔ اور بڑا عذاب ان پر یہ ہے کہ مسلمانوں کو دوسرے دشمن رکھتے ہیں اور زبان سے انہیں کی خوشامد کرنا پڑتی ہے حاصل یہ ہے کہ مومن جبکہ تمام اسباب

دشمن کا وقت فانی نہیں کرتا ہے اس کے فنا پر اسے زیادہ حسرت و مصیبت کیونکر ہوگی اور پھر آخرت کی امید بھی ہے اور منافق تو دنیا کو باقی و مقصود اصلی اور آخرت کو تصور خیالی سمجھتی ہوئی ہے اسے اسکی جدائی میں جن جناب نہ ہو وہ تعجب ہے خلاصہ تفسیر کہ **مُكَلَّمٌ كَفَّارٌ** یا فساق کے مال و نعمت و دیگر اویں کے حال کو اچھا جانا ویسے ہی کیفیت کی تمنا کرنا حرام ہے **مُكَلَّمٌ** منافق یا مین حکماء و من اور آخرت میں کافر ہے جیسا کہ فرمایا اوتنے جان بحالت کفر نکلتی ہے **نُكْتَةٌ** اشارہ قرآنی سے معلوم ہوا کہ ظاہر دنیا باطن کے خلاف ہے جیسے ہر وہ پتے کچھ دکھاتے ہیں دنیا کے بھی مصنوعی تماشے نظر آتے ہیں ورنہ دولت جو اسباب راحت سے اور لا وجہ و نشاط ہے عذاب نہ ہوتے پس دانا انجام میں کبھی اس نزال صدوسی سالہ کے دلکش لباس اور نظر فریب زیور و ارایش پر نہ ایستد نہیں ہو سکتا۔

وَيُخَيِّفُونَ بِاللَّهِ لِقَاءَهُمْ لِيَكُنَّ رُءُوسًا لِّكُفْرِهِمْ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ

اور تمہیں کہلاتے ہیں اللہ کی کردہ تم میں سے ہیں اور تم میں وہ تم میں سے گروہ قوم ڈرنے والی ہیں

منافق قسین کھا کھا کر کہتے ہیں واللہ باللہ تم تو تمہارے معین مومن اہل دین ہیں اور حال یہ ہے کہ وہ نہ مومن ہیں نہ معین بات یہ ہے کہ یہ ڈر ہونک لوگ ہیں جسے زبردست پایا اوسکا کلمہ پڑھنے لگے **ف** معلوم ہوا کہ سا زیادہ قسین کھانا علامت کذب ہے اور زیادہ خوف نشان لفاق ہے منافق جرمی و قومی دل نہیں ہوتا تجربہ آنکھوں سے دکھا رہا ہے کہ عمدہ اہل تشیع انہیں صفات سے مدح یافتہ ہیں۔ واللہ باللہ حضرت عباس کی قسم امام حسین کی قسم مولیٰ علی کی قسم غرض ایک بات اور ہزار قسم انہیں کا شیعہ مستمر ہے یہی فرقہ ہے جسے ہر آن قیے پر نظر ہے۔ شجاعت انکی مشہور اور استقامت و وفان کی معلوم۔ جرات۔ فحاشا و فاف۔ خلوص۔ صدق۔ صفا۔ اگر کسی نے انہیں دیکھا ہو تو ذرا ہم کو بھی بتائے ہماری بھی عمر انہیں کی ہمسائی میں گزری ہے پس نہ پسند آئیں اور نہ عجب میں ڈالیں تم کو ان کے دشمنان ان کی دو توری ان کی اولاد ان کی ظاہری زرق برق۔ نہ حسب آل ان کے دل میں ہر دن نور ایمان آب و گل میں موجود کچھ اور ہے اور مذکور کچھ اور محبت میں عداوت میں ہر طبع کا طوطا

لَوْ يَخِفُّونَ مَلَجًا أَوْ مَخْرَابًا أَوْ مُدَاخَلَةً لَّوَلَا الْيُودُ هُمْ يُخَيِّفُونَ

اگر پائین جائے یا کوئی غار یا جائے داخل اللہ پھر جانیں طر انکے اور وہ ہندی کرتے ہو گئے

یہ منافق مجبوری آپ کے ساتھ ہیں ہاں میں ہاں ملائے ہیں اگر انہیں کوئی ایسی جگہ مل جائے جہاں ہاں میں تمہارے خیران خور نیز ہاں سے تیرے بیخود ہو جائیں یا جنگل یا پہاڑ کا غار چھپنے کو مل جائے یا اور کوئی راہ بچنے کی نظر آئے اللہ اسی کی طرف بھجوت و مقرر تمام چلے جائیں مگر کیا کریں مجبوری

خلاصہ تفسیر
منافق قسین کھا کھا کر کہتے ہیں واللہ باللہ تم تو تمہارے معین مومن اہل دین ہیں اور حال یہ ہے کہ وہ نہ مومن ہیں نہ معین بات یہ ہے کہ یہ ڈر ہونک لوگ ہیں جسے زبردست پایا اوسکا کلمہ پڑھنے لگے ف معلوم ہوا کہ سا زیادہ قسین کھانا علامت کذب ہے اور زیادہ خوف نشان لفاق ہے منافق جرمی و قومی دل نہیں ہوتا تجربہ آنکھوں سے دکھا رہا ہے کہ عمدہ اہل تشیع انہیں صفات سے مدح یافتہ ہیں۔ واللہ باللہ حضرت عباس کی قسم امام حسین کی قسم مولیٰ علی کی قسم غرض ایک بات اور ہزار قسم انہیں کا شیعہ مستمر ہے یہی فرقہ ہے جسے ہر آن قیے پر نظر ہے۔ شجاعت انکی مشہور اور استقامت و وفان کی معلوم۔ جرات۔ فحاشا و فاف۔ خلوص۔ صدق۔ صفا۔ اگر کسی نے انہیں دیکھا ہو تو ذرا ہم کو بھی بتائے ہماری بھی عمر انہیں کی ہمسائی میں گزری ہے پس نہ پسند آئیں اور نہ عجب میں ڈالیں تم کو ان کے دشمنان ان کی دو توری ان کی اولاد ان کی ظاہری زرق برق۔ نہ حسب آل ان کے دل میں ہر دن نور ایمان آب و گل میں موجود کچھ اور ہے اور مذکور کچھ اور محبت میں عداوت میں ہر طبع کا طوطا

وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا

اور میں وہ ہیں کتب پر طعن کرتے ہیں تقسیم صدقات میں پس اگر آپ پر جائز ہے ہر ایک سے خوش ہو جائیں اور اگر نہ دیا جائے تو

مشارق میں بخاری سے مروی **مِنْهَا إِذَا هُمْ يَكْطُوبُونَ** کچھ مال تقسیم کیا تو دوا بخو بیصرہ بولا اس وقت برا کہیں انصاف سے تقسیم کیجئے اپنے

فرمایا اگر میں انصاف نہ کروں گا تو کون کریگا حضرت فاروق کھڑے ہوئے اور عرض کی اجازت ملی کہ میں منافق کی گردن اڑا دوں فرمایا اسے چھوڑ دو اس کے چند ساتھی ہوں گے کہ ان کے غار کے پاس سے ہی نماز کو حقیر اور ان کے روزوں کے آگے اپنے روزے تاجیز خیال کرو گے قرآن پڑھیں گے مگر حلق سے نیچے نہ اترے گا یعنی دل میں افزہ ہو گا اسلام سے اس طرح نکل جائینگے جیسے تیرہ نور سے پار ہو جائے

اور اسلی کاٹنے سے اوپر باڑہ اور لکڑی اور پرہیز کوئی اثر نہ ہوا ایسے ہی یہ اسلام سے کورے اور ایمان سے بے اثر نکل جائینگے الکی شناخت یہ ہے کہ ان میں ایک مرد سیاہ رو ہو گا ایک بازو اسکا مضغہ گوشت یا پستان زن کے مشابہ ہو گا یہ لوگ اُس گروہ پر خروج کریں گے جو بتوں میں خلق ہو گئے اور ایک روایت میں ہے کہ یہ لوگ اختلاف اور نفاق کے زمانے میں ظاہر ہوئے معاملہ دوا بخو بیصرہ ایک مرد تہمی تھا امام اسکا حرقوع بن زبیر یہی اصل خواجہ کا ہے کہا ابو سعید نے میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ حدیث حضرت سے سنی اور میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت شیر خدا امام ہدے علی مرتضیٰ نے اوس خارجی کو قتل کیا میں اس معرکے میں شریک تھا جب بعد صلح شامیان خارجیوں نے آپ سے سرکشی کی اور آپ کی شمشیر اشکاف سے مقتول و منہذول ہوئے میں نے اسی صورت کا آدمی دیکھا اکحال اسلی طعن کی رد میں ارشاد ہوا

بعض اہل منافقتین سے وہ ہیں جو آپ پر طعن و عیب گیری کرتے ہیں تقسیم صدقات میں اگر انھیں کچھ دیکھ کر تو خوش ہیں نہیں تو ناراض ہو گویں **ف عیب چینی** بوطرح پر ہے نصیحت یعنی خدا و رسول کے حکم یا کوئی اور اچھی بات بدون اپنی غرض و نفسانیت کے بیان کر دے عیب گیری وہ قول و فعل جو اپنی ضرورت و نفع کے لحاظ سے یا محض اوس کے ذیل و قائل کرنے کے لیے ہو پس نصیحت واجب ہے اگر ضرورت و قدرت ہو ورنہ مستحب ہے فرمایا **الَّذِينَ يَصْنَعُونَ خَيْرًا فَإِنْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُبَلَّغُوا مِنْهُ**

حرام فرمایا **الْمَسْلُومِينَ مِنْ سُلْطَانٍ مُسْلِمٍ** میں بتیادہ و ایسا نہ مسلمان وہی ہر جسکے ہاتھ اور زبان سے مسلمان سلامت رہیں نہ ہوں پھر مسلمان نصیب تو ہیں نہ بغرض نفع و ضرر خاص پر دام پر طعن جہاد کے واسطے کہ افعال منافقین سے ہر

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا أَتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ

اور اگر وہ خوش ہوتے اور یہ کہ دیا ہو گو اللہ نے اللہ رسول لائے اور کہتے کافی ہے ہم کو اللہ

۴
بفتح عیب
سنت

اور یہ خواہ مخواہ ہے جیسے نفقات ازواج و اولاد و اقارب فقیر و غلامت اعمال ساطاتی و تقسیم غنائم و خیرات خمس
معاون خواہ مخواہ میں جیسے صدقہ و فطر و کھارہ و عشرہ و زکوٰۃ و نذر جو فقرا کے لیے مخصوص ہو اور حصہ و اجابہ
مسکینہ ادا میں تین امر لازم ہیں نہ نیت نہ مصروف یعنی جنکو حکم ہے انھیں کو دے نہ اسلام یعنی یہ صدقات کفار پر لازم
نہیں ہوتے ہیں اور سوا ہے زکوٰۃ کے ذمی کو دینا جائز ہے پس آیت میں اس صدقے کے مصروف مذکور ہیں فقیر جسکے
پاس مال ہو مگر نصاب سے کم مسکین جسکے پاس کچھ نہ ہو۔ اور اسکے برعکس بھی مذکور ہے جامع مقال سدی نکلا
فقیر و مفلس جو خانہ نشین رہے سوال نہ کرے اور مسکین در پوزہ گرد۔ کہ قتادہ نے فقیر محتاج ایا و مسکین جو
ایا و جمع نہ ہو نکما مجاہد نے ہیں محتاج کے عزیز و اقارب موجود ہیں وہ فقیر ہے والا مسکین ہے عامل سے
وہ لوگ مراد ہیں جو امام کی طرف سے وصول و فراہمی اموال زکوٰۃ میں سعی کرتے رہیں نہ ان میں فقر مشروط ہے
نہ آٹھواں حصہ معین اور امام شافعی کے نزدیک آٹھواں حصہ احکام ہے اسلئے کہ جلد آٹھ مستحق مذکور ہیں
لیکن نہ اسقاط حق مؤلفۃ القلوب سے لائق تھا کہ ساتواں حصہ انکو ملتا نہ اگر ایسا مانا جائے تو بسا اوقات
عامل دستیاب نہونگے جبکہ ہر جہی مال اور ہکا حصہ بہت کم ہو اور گاہ گاہ بہت کچھ لے جائینگے اور یہ دونوں امور
کے خلاف ہیں پس آیت میں مستحقین کا ذکر ہے نہ تقسیم سهام مسئلہ عامل کو بقدر اجرت دیا جائیگا (ہدایہ)
مؤلفۃ قلوب وہ نوسلم جنکو اخلاق و مال سے مطہر اور اسلام پر مطمئن بنانا مقصود ہو۔ یہ حصہ حضور
اقدس نے دیا اور بعد فتح مکہ و حنین نو مسلموں کی تالیف قلوب فرمانے مسلم بچہ جن میں لڑائی ہوئی بارہ ہزار
مجاہد تھے مگر سب کے سب مقابلے سے ہٹ گئے حضور نے دو بار پکارا داہنی طرف آواز دی یا معشر الانصار
یہ جان نثار بولے لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَبَشِّرْهُمْ بِمَعْلُومٍ یا رسول اللہ اب لو خوش خبری ہو کہ آپ کی فدائی
آپ کے ساتھ ہیں لیکن جانب آواز دی یا معشر الانصار ایستہ ہی جواب ملا پھر آپ اپنی سواری سے اترے
اور کفار بھاگ گئے اور بہت غنیمت ہاتھ لگی۔ آپ نے مجاہدین اور نو مسلموں کو دیدی اور اپنے خادمان جان نثار
اتصلہ کو کچھ نہ دیا بعض نے کہا کہ سختی میں تو ہم بلا لے جائیں اور مال دور رہے ماریں۔ حضور زکوٰۃ خبر ملی سب کو
جمع کیا اور فرمایا یہ کیا بات ہے سب خاموش ہو رہے ارشاد کیا تم رضی ہمیں کہ لوگ مال لے کر جائیں
اور تم محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو اپنے ساتھ لے جاؤ اور اپنے گھروں میں رکھو سب خوش ہو گئے اور عرض
کی ہاں یا رسول اللہ تو دلی آرزو ہے پھر فرمایا اگر تمام دنیا ایک راہ چلے اور انصار ایک راہ چلیں تو میں
انصار کی راہ اختیار کروں۔ مگر نہ ابو بکر صدیق میں باجماع حصہ مؤلفۃ القلوب ساقط ہو گیا اسلئے کہ ضرورت
تالیف قلوب کرنے کی باقی نہ تھی یونہی ہی اسلام کا جمال و رفوہ اور وقار و انداز کا فی نظر آ یا
مکن ہے کہ اسقاط حق مؤلفۃ القلوب باعث استغناء ہو پھر یہ بھی وہی ضرورت ہو کر کے حکم بھی عود کرانی

مسئلہ تالیف قلب نو مسلم اولیٰ و افضل یعنی الرقاب یعنی آزادی رقبہ میں مل حدتے کا خرچہ منظر ہر
لفظ سے تو وہی ہے جو امام مالک کا مذہب ہے کہ وہ لونڈی غلام جیسے مالک روپیہ لے کر آزاد کرنے پر آمادہ
ہوں اس مال سے آزاد کرانے جائیں مگر خفیہ کے نزدیک عمل ظاہر پر متعذر ہے اس لیے کہ اگر غلام کو مال
دین تو تمکک نہیں ہے وہ سب مولیٰ کا ہے اور مولے کو دین تو غلام کی تملیک معدوم ہے حالانکہ
اصل اس میں تملیک ہے اور ایسے حاجت مال پانے والی یعنی مولیٰ کی نسبت مستحق نہیں پس ضرور ہوا کہ
مراد مکاتب ہوں یعنی وہ غلام یا لونڈی جسے مالکوں نے انھیں اس شرط پر اختیار کیا کہ وہ دیا ہے
کہ جب اس قدر مال آدا کر دیں آزاد ہو جائیں انکا بدل کتابت دیکر آزاد کرنا مراد ہے اور اس میں تملیک و حاجت
و لون بجن کتابت تحقق ہیں اور قوم لفظ ارادہ کتابت سے نکل نہیں کرتا غلام یعنی مدیون کہا شافعی نے
وہ دین جو ہر ملاح ذات الہیں اور دفع فساد باہمی و امور خیر میں عائد ہوے ہوں مگر نہ صیغہ مقتضی خصوص ہے
نہ قریبہ موجود نہ کوئی وجہ شرعی مانع ہما نہ کوئی کی غرض یعنی دفع حاجت ہر جہاں لے ثابت ہے البتہ دیون
معصیت کا انصراف جیسا کہ اسے اکثر مفسرین نے ذکر کیا۔ تخصیص عقلی قابل تسیم ہے مال زکوٰۃ نظم و اصلاح
مومنین کے لیے ہے نہ تاکید مفسرین کے واسطے فی سبیل اللہ امام محمد کے نزدیک حاجی اور مفتی
ابو یوسف کے نزدیک بازاری ہے اور کہ بعض فقہانے کہ علیہ علم بھی ہیں اور کہا بعض نے ہر امر خیر میں سعی
کرنے والا داخل ہے مگر ظہر سبیل اللہ میں فقہاء نے حاجی بجز منکر اس معنی میں نظر آدا داخل ہے
اور غازی اور علیہ علم ہیں بینا سب سے زیادہ داخل ہیں مگر دوسرے امور خیر بدون ثبوت معنی زائد
داخل کر دینا عمل کلام ہے چنانچہ بطور راہ خدا میں چلنے والے دو طور پر ہیں ۱۔ وہ جنکو ہر کمال شغل
و غایت انما کہ دوسرے مکاسب و مصالح کی فرصت نہیں۔ وہ جنکو کسب و تلاش کا موقع کافی طور پر
ملتا ہے۔ پھر قسم اول خواہ ایسے کام میں مشغول ہے جسے مال سے تعلق نہیں جیسے زاہد و عابد وغیرہ انھیں
اگر کچھ حق ہے تو بوجہ فقر۔ اور اگر ایسے مقصود کے درپے ہیں جو مال سے متعلق ہے جیسے حج جس میں زاد و کما
امر ہے اور جہاں میں تہیہ اسباب و آلات پر ترغیب دلائی گئی ہے یا طالب علم جسے مطالعہ و درس
کے لیے کتب کی ضرورت ہو کرتی ہے یہ سب آدمی مستحق ہیں ابن السبیل مسافر جس کے ساتھ
مال نہ ہو فریضہ منصوب ہے فعل محذوف سے یعنی معین و مقدر جنکا ترک معصیت ہو علیہم اس تعین
و تخصیص کے فوائد سے آگاہ حکیم پختہ بات کرنے والا سوال کہا فقہانے وجہ استحقاق صدقہ فقر و
احتیاج ہیں پھر آٹھ قسمیں کیون بیان کی گئیں اگر ہر جگہ فقر ملحوظ ہے تو ذکر و تطویل بے سود اور اگر کچھ
اور منظور ہے تو شرط فقر مائل جواب بیشک فقر و حاجت اصل ہے مگر جبکہ حاجت مال سے کوئی مخلوق

اور میں بعض ایسے ہیں کہ نبی کریم کو ایذا پہنچاتے ہیں اور کہتے ہیں اؤن کے تو کان ہیں آپ کہہ دیجئے کہ یہ کان
 تمہارے حق میں بہترین وہ پیغمبر اللہ پر ایمان لاتا ہے اور مومنین کی بھی تصدیق کرتا ہے اور ایمان والوں کے
 حق میں رحمت ہے اور بولوگ رسول خدا کو ایذا پہنچاتے ہیں اؤن کے لیے دردناک عذاب ہے
 معام منافعین آنحضرت کی نسبت کلمات ناشایستہ کا کرتے تو بعضوں نے کہا ایسا نہ کہو مباد آپ کو
 خبر مل جائے تو مشکل ہو حلاس بن سوید بولا جو چاہو کہو اگر خبر ملے گی تو ہم قسم کھالیں گے مگر جانینگے آپ تو
 سراپا گوش ہیں جو کوسن لیتے ہیں ہمارے قول و قسم کی بھی تصدیق کر لیں گے (اذن) اُسے کہتے ہیں
 جو کم غفل و دیگر ہو جو سنا مان لیا تحقیق و تفتیش سے نفرت نہیں ارشاد ہوا تمہارے ہی قول کے موافق
 آپ کا اذن ہو نا تمہارے لیے اچھا ہے اگر تم مومن ہو تو نبی کی تصدیق تمہارے حق میں برکت و رحمت
 ہے اگر منافق ہو تو جان بچے اور امن ملے پس مومن کے لیے موجب شر و اعتبار ہے منافق کی جان بختی
 ہے نہیں تو جینا دشوار ہے ورنہ مشورہ آیت نخل بن حارث منافق کی شان میں ہے وہ آپ کو (اذن) کہتے
 تھا فحاکم کا محلو میں کے بات پر اعتماد کر لینا اور زیادہ تحقیق ذکر ناخیر ہے جیسا کہ آیت میں
 گزرا اور نسخ بھی ہے کہ صفحہ ۲۰ میں گزرا اور مطابقت یوں ہے کہ اگر یہ سادگی حق و غفلت سے
 ہے تو بُری اور مصلحت و دور اندیشی و عفو و کرم سے ہے تو اچھی ہے وہاں منافقون کو مومنین سے
 جدا کرنا منظور تھا اور یہ بھی نکھا کہ بوقت ضرورت درگزر کرنے سے عام عذر و کار و واہ کھل جاتا ہے اور ایمان
 کوئی غرض متعلق نہ تھی پس جب حق قضا و حق خلق متعلق ہو تحقیق و تجسس لازم ہے اور جب ایسا نہ ہو
 تو ستر و عفو اولیٰ مسئلہ ایذا سے پیغمبر معصیت و کفر ہے درختار میں ہے کہ مسلم ہے تو توبہ قبول ہو
 اور ذمی ہے تو در صورت اعلان و عود قتل کیا جائے کہا شامی نے توبہ قبول نہ ہونا مقبول نہیں
 بیشک حضور سراپا عفو تھے آپ کی زندگی میں کیا کیا گستاخیاں آپ سے نہیں کی لیکن اور عفو ہو لیکن
 اور جھوٹ و مدح انبیاء حق اللہ سے ہیں پیغمبر سے صلہ متعلق ہے نہ کلمہ ادھکا و دھواؤن کا تعلق
 تعلقات سبحانی میں فنا تھا ہاں یہ ضرور ہے کہ حق اللہ متعلق بذات اللہ اقرب الی العفو ہوتے ہیں
 اور حقوق اللہ متعلق بنی خاصان خدا البعد تر ہیں عفو سے

يَخْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا بِهِ

تسین کہاتے ہیں اللہ کیلئے تمہارے تاکہ راضی کون ہو اللہ اور رسول اسکا مستحق زیادہ ہے کہ خوش کریں اوسے

ابن کثیر ایک منافع بولا واللہ اشرف	اِنْ كَانُوا مَوْمِنِينَ	اور عمدہ لوگ گمے سے بھی بدتر ہیں اگر
قول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حق پہنچے	اگر ہیں مومن	نہ اسکا شر ہو تا مومن قیاس سے نہ آپ کا

الثالثة

صادق ہونا متیقن۔ دوسرے آدمی نے کہا واللہ ارشاد حضور حق ہے تو گدھے سے بھی بدتر ہے۔ یغیر
حضور میں پونہی تو منافق مگر کیا قسمین کھانے لگا مومن مخلص نے کہا اے اللہ سچے کی تصدیق کر۔ اہمیت
نازل ہوئی کہ یہی جب لشکر ظفر پیکر تو ک سے واپس آیا تو منافقین قسمین کہا کہا کہ اس نے عذر بیان کرنے لگے تاکہ نہیں
راضی کہین ارشاد ہوا یہ منافق اللہ کی قسمین کھاتے ہیں کہ تم کو اسے مسلمان تو خوش کوین اور راضی کرنا تو اللہ کا ہے
جو عالم انیب اور قادر مطلق ہے یا اسکے رسول کا راضی کرنا ہے جسکی رضا ایمان جسکی ناخوشی عذاب نارہم
جو اللہ کی تعلیم سے تمھارے قلوب و اعمال پر بھی مطلع ہوتا رہتا ہے پس اگر مومن ہو تو اللہ و رسول کو راضی کرلو
ف اول اس میں قسم کھانے کی مذمت ہے اگرچہ بھی ہو ایسے کہ قسم اسی کے لیے ہے ہو وقت

نہ ہو اور اللہ تعالیٰ عالم انیب اور رسول مومن من اللہ ہے باقی رہے عوام صرف انکار راضی کرنا کوئی عہد
نہیں اسی لیے کہا امام ابو حنیفہ نے کہ نکول بذل ہے اقرار نہیں یعنی جب مدعی گواہ نہ لاسکے اور
مدعا علیہ پر حلف عائد ہو اور مدعا علیہ (نکول) یعنی قسم کھانے سے انکار کرے تو ہ اقرار بھی مدعی نہیں
جس سے سمجھا جائے کہ مدعا علیہ ظالم و کاذب تھا بلکہ اس نے اپنا مال خرچ کر کے آپ کو قسم سے بچایا
جیسا کہ مروی ہے سعید بن جبیر سے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے اپنی قسم ستر فرار کیا خیر ایک اور کہا اگر قسم کھاتا تو
راست ہوتے (ترغیب) و وہم آنحضرت کے شرف قرب کا بیان ہے آپ کی رضا کو اپنی رضا سے مستتر فرمایا اور
کہ کمال قرب و قبول ہے کہ ایک کی رضا و غضب دوسرے کی رضا و غضب ہو یہ نہ وہ ضمیر و قرب یعنی رسول کی
طرف راجع ہے تو رضا رسول پر رضا اسی موقوف ہوے جیسا کہ فرمایا **مَنْ أَطَاعَ الرَّسُولَ فَقَدْ**
أَطَاعَ اللَّهَ جسے پیغمبر کی اطاعت کی وہ اللہ کی اطاعت کر چکا اور اگر بغیہ یعنی اس کی طرف سے یا ہر واحد کی
طرف سے تب بھی وہی مضمون اتحاد و ہر سے اس میں اشارہ تھی ہے کہ رسول کو تمھارے قلوب و اعمال پر
اطاع دیجاتی ہے ورنہ کیا وجہ تھی کہ رضا مومنین ہو اور رضا رسول نہ ہو حالانکہ آپ نے زیادہ تر قسم
اور قول کی تصدیق کرنے والے تھے جیسا کہ فرمایا **يُؤْمِنُ بِالْمُؤْمِنِينَ** اور یہ حالت نظر ہر مومن بھی تھے

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ جُحَادِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا
کیا نہیں جانتا انھوں نے کہ وہ اللہ کے جلال و رسول کے اس کے پس پیش کی طرف سے ہمیشہ رہتا ایمان

کبیر دالم بعلوم و ہان کہا جاتا ہے **دَلِيلُ الْخَزْيِ الْعَظِيمِ** جہاں تعلیم مقدور ہو اور رشت گرد باوجود
سعی و توجہ اسناد بے پروائی کرے یہ رسوائی بڑی ہے تو کہتے ہیں اب تک نہ سمجھے
حاصل مدقون سے ادھو پیغمبر خدا تعلیم کر رہے ہیں اور نہ سمجھے کہ جو اللہ و رسول کے خلاف کہے اسے آگ
دفع کی ہے اور میں ہمیشہ رہے اور یہ رسوائی بڑی ہے درمشور اس رسوائی کی شجہ حضرت ابو بصیر نے

جیسا کہ اس
نظر پر علی
نہا ایمان
جہاں حال
رسول خدا
ملاحذی علی
رہتی ہے

خطبے میں یوں فرمائی کہ میں ان حشر میں ایک بندہ حاضر کیا جا رہا تھا جسے دنیا میں مال و صحت عطا ہوئی تھی اور
اُسے ناشکری کے ارشاد ہو گا اس دن کے لیے کیا لایا ہے جب وہ کچھ نہ پائیگا اس قدر روٹکا کہ آنسو بہ نکلیں گے۔ پھر دوبارہ
اُسے شرم دلائی جائیگی پھر خون سے روٹیکا تیسری بار اپنے ہاتھ کنیوں تک چھائیگا پھر غیرت دلائی جائے گی
تو پھوٹ پھوٹ کر روٹیکا آنکھوں کی پتلیاں زخموں پر بہا کر آجائیں گی ہر گال دس جگہ ایک ایک فرخ کا پھائیگا
کئے گا اے رب دونوں ہی میں ہیجہ دے کہ ان جگر و زطعنوں سے بھون اے یوسف و حاد و خلاف ہوام باب
مفاعلتہ سے ہے جو داسکا حد اور مجاہدہ یہ ہے کہ دو آدمی ہوں اور ہر ایک جانب مخالفت میں کر رہے ہوں
من عام ہے اور حاد خاص معلوم یعنی میں ضرور ہے کہ زرا خلاف کیا اور خالد النار ہوا اور یہ خلاف اجماع ہے
جواب من تو عام ہے مگر حاد میں خاص ہے اور فی خلاف ساقط اور اعلیٰ دخل ہو گا لا تو مع اسکی یہ ہے کہ تمام
مخالفت میں ممکن ہے نہ موافقت بل شان الوہیت و رسالت مقتضی ہے کہ بندے صرف تعمیل ارشاد میں
خلاف نہ ہوں دوسرے احوال سے علاقہ نہیں اور ارشاد کی دو قسمیں ہیں ۱۔ رضائیہ بجالانے میں انعام ہے
ترک میں الزام نہیں اور ۲۔ عدم موافقت کا ہے ۱۔ محکم یعنی ضرور کروا میں کبھی خلاف بلا قصد ہو جاتا
ہے مثلاً نماز فرض ہے اور آدمی نے دوسرے شغل میں وقت صرف کر دیا اس خیال سے نہیں کہ میں نماز
نہ ہوں گا بلکہ اس لیے کہ جو کرتا ہوں وہ کیے جاؤں گا یہ ادنیٰ خلاف ہے ۲۔ کبھی خلاف ہی کرنا مقصود ہوتا ہے جیسے
نکار منافقین کو اور یہ کامل درجہ خلاف و رزی کا ہے اور اسی کی سزا جہنم اور خلود ہے اس لیے کہ ۱۔ مطلق فرد
کامل کی طرف منصرف ہوتا ہے اور کامل خلاف یہی ہے ۲۔ معنی حاد چاہتے ہیں کہ جانب خلاف مقصود ہو
یہ اسناد فعلی یعنی (خود خلاف کیا) قصد و ندادے کو چاہتی ہے ورنہ یوں وارد ہوتا کہ جس سے خلاف فسدی
ہوگی کا فی کھانا باب مفاعلتہ چاہتا ہے کہ دونوں جانب سے بعد و خلاف ہو اور یہ کفر ہی پر صادق آتا ہے
ایمان پر نہیں پس نہ غیر کا فر مخالفت کامل ہے نہ خالد النار اور جملہ کا فر مخالفت کامل ہیں اور خالد النار مستنہا ط
دوسرے میں مذکور ہو چکے ہیں جنہم ۱۔ خلود پس اگر خلاف و قصد و دونوں ہیں تو نار و خلود دونوں ہیں اور
اگر صرف خلاف ہے تو سزاوار نار ہوا مگر انجائے میں اور یہ مرتبہ ہے اہل فسق و بدعات کا اور خلاف کا
قصد ہے مگر سزا دہن نہیں ہوا جیسے کوئی کا فر بلغ یا عاقل ہوتا ہی مر گیا تو خلود نہ ہے باعتبار قصد سکے
اور جس طرح قصد خلاف کو مخالفت لازم ہے خلود کو دخول نار لازم ہے اور اگر نہ خلاف کیا نہ قصد خلاف
تو نہ نار ہے نہ خلود و البتہ علوے مدارج و کثرت تنعم اختیار موافقت سے متعلق ہے تنبیہ علانیہ گناہ کبیرہ

خلافت ائمہ اربعہ

کرنے والا جیسے تبارک صوم و صلاوة - شراب خوار - زانی - راشی - سود خوار - قمار باز - دوطعی مثلاً انے والا
 بیجا پانچواں پہننے والا - اور فاسق و فاجر و بدعتی و غیرہ اسے ایک ایک نوع کا قصد مخالفت پایا جاتا ہے
 ان کے خاتمہ بخیر ہونے کا البتہ خوف ہے گو حق سبحانہ تعالیٰ رحیم اور اوسکا رسول کریم ہے

يَخَذُوا الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ

موتے ہیں منافق کہ اوتاری جائے اپنے کو فی سورت خیر دی اوگو اس سے کہ یہ وہ نہیں انکے

منافق دُور تے ہیں کہ قُلِ اسْتَمِرُّواْ اِنَّ اللّٰهَ يَجْعَلُ لِّمَنْ يَّشَاءُ مَخْرَجًا ۝

سورۃ اترے اور جو کہ بھی کہہ سہی کر دے
بیشک اللہ نکالے والا اس کا کہہ دے ہو تم
دل میں چھپا سہے ہوئے

کے لئے جو کہ اس کے لئے ہے۔

مرد کے ہاں سے ہم کو روکے ہوئے تھے۔ ہم نے کہا کہ یہاں سے سرسبز گھاس ہے اور

کے پھر سب کر دیے ہے کہ ان کی اولاد جو خون و جان دے گی وہ اس کی جگہ لے لے گا۔

پسے درجہ بی ان کا یقین ہے کہ ہمارے لیے یہ سب سے بہتر ہے۔

وَلَكِنَّ سَأْلَهُمْ لِيَقُولُوا إِنَّمَا أَكُنَّا نَخْوِضُ وَلِنَلْعَبُ قُلْ إِيَّاكَ اللَّهُ وَإِنِّي مَقْتَدِرٌ

اعد اگر بدچین آپ اسے کہیں گے نہ سمجھے۔ گارنٹ کرتے اور کیلئے کہہ سکتے ہیں اللہ اور انیسویں صدی اور

غوص غوطہ لگانا۔ ہاتھیں کرنا رسولہ کلمہ تحریر ہون۔ یہاں مراد ہے بھوٹی اور دنگلی کی

باتون سے اگر آپ اون سے پیغمبر کے ہوم مٹھ کر گئے یوحنین اور اون کی بہوہ باتون

سے سوال کیا کہ میں تو صاف کہہ رہا ہوں کہ میرے پاس تو جو کچھ ہے وہ سب تمہارے پاس ہے اور تمہاری باتیں کرتے کرتے تمہاری باتیں اور تمہاری باتیں

کے لئے اور اس کے آہ تو اور بھی سے تمہیں دے سکتا ہے کہ تیرے لئے اگر تمہارا یہ رات با رات جا

وہ کہیں کہیں پھیلے ہوئے ہیں۔

موسیٰ علیہ السلام کے ایک بھائی کا نام تھا جس کا نام تھا کہ

مساہی کے لئے کہ ہم نے درویشوں کو ملامت کیا کہ وہ ان کے عین دیکھے مراد اور کس کی

حضور اور مومنین کے لئے ایک مسلمان کے لئے اور جو ماننا میں ہے اور حضور کو جبر دے لیا۔

آپ پہنچے وہی ایسی ہی جب اوس سے پوچھا گیا تو یہ عذر لغو کیا کہا فتادہ کے بوقت شکر سنی تھیں

مناقشہ ہوتے سمجھ کہ رومیوں کا ملک و دولت لینے کی بھوس ر لکھتے ہیں بوقت مراجعت جب الزام

یہ کیا قول ہے ہم تو یہ ہیں کہتے تھے احمدی الہٰی در سول سے استنزا فاق و کفر ہے۔

لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ كَافٍ

نہ عذر کرو بیشک کر کیا تھے بعد ازیں ایمان کے اگر معاف کر دو ہر ایک کو دوسرے قلم سے جو غلام کو

اونکے لیے غایان ہے اور اللہ نے انہیں اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے اور انکے لیے دردناک عذاب ہے

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ مَالًا وَآوَلَادًا فَاسْتَمْتَحُوا

مثل انکے کرتے پہلے تھے تم سے زیادہ قوت والے اور اولاد میں پھر نعم اور مٹایا انہوں

بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَحُوا بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَحَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُصِمُوا

لہے حصے سے پس نفع لیا کرتے بھی اپنے حصے سے بیسہ کر نفع اور مٹایا انہوں نے کرتے پہلے حصے سے لہے اور انہیں ناپاک

كَالَّذِينَ خَاصُّوا وَلَدَهُمْ حِطَّةً مَّا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ

جیسے باتیں ناپاک اور انہوں نے یہ لوگ جن کو کٹ گئے عمل اور دنیا میں اور آخرت میں اور یہی نقصان پائے والے ہیں

یعنی اسے منافقت تم بھی بلا سے دنیاوی اور عذاب اخروی میں مبتلا ہو گے مثل ان لوگوں کے جو

تم سے پہلے تھے اور قوت و مال و اولاد میں تم سے زیادہ تھے اور اپنے دنیاوی حصے سے فائدہ اٹھاتے

تو تم بھی اپنے حصے سے جو تمہارا مدد دین ہے نفع اٹھاؤ جیسے وہ اپنے حصے سے نفع اٹھا گئے

اور کٹ بیجا قلیل و قال عبت میں پہلے رہو جس طرح وہ بت حق و حق زق میں رہے یعنی منافق

یہ وہی لوگ ہیں جن کے اعمال دنیا و آخرت میں منافع نہ ہوئے دنیا میں بوجہ نفاق و فریب ہر طرف

ذلیل تدبیر میں ناقص سب کیا برہ و آخرت میں کافروں کے ساتھ روشن میں گرفتار اور یہ لوگ

اپنی تجارت میں نقصان پانے والے ہیں نہ سرمایہ حیات سود مند نہ نقد عمل بکار آمد

الْعَبَا يَهْرَبُونَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمٌ نَوحٌ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمٌ آدَمُ وَآلُ قَيْنَانَ

کیا نہیں آئی پاس انہیں گھبراہٹ کی جو تھی پہلے انہیں قوم نوح اور عاد اور ثمود اور قوم اور صاحب زمین

وَالْمُؤَلَّفَاتُ اتَّخَذُوا سُلُوكًا لَّيْسَ كَانَ اللَّهُ يَظْلِمُهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

اور اٹھ پڑے لائے اور پاس انہیں گھبراہٹ کیان لیس نہ تھا اللہ کہ ظلم کرتا دینے ظلم کرتے

اے منکر و کیا تم کو اون لوگوں کا حال نہیں معلوم ہوا جو تم سے پہلے گزر چکے ہیں وہ نوح کی قوم ہے

جو بانی ہیں ثوب کرتری اور امت عاد ہے جو ہو اسے تن سے بریا ہوئی اور قوم ثمود کی ہے

جو زلزلے کے عذاب میں ہلاک ہوئی اور قوم ابراہیم کے یعنی فرود جسے تعین سلب کرنی گئیں

اور فرود کو خدا کی کماز اچھا اہل مدین والے امت شعیب میں جو سناٹا ان کے عذاب سے مرے

اور موقوفہ یعنی پھرنے والے وہ قوم لوط ہے جو اٹ پٹ کر جہنم و اسل ہوئے ان سب کے پیغمبر

اور موقوفہ یعنی پھرنے والے وہ قوم لوط ہے جو اٹ پٹ کر جہنم و اسل ہوئے ان سب کے پیغمبر

کلی کلی نشانیاں اور زبردست محرم لیکر آئے اور کوئی عذر نہ سمجھنے کا باقی نہ رکھا پس اللہ نہ تھا کہ
 وہ ظلم کرتا مگر وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے تھے تا قرآنی کی جہنم کے سزاوار قرار دیے گئے
 معلوم ہوا کہ انہوں نے حالات سے عبرت اختیار کرنا لازم ہے ورنہ تارک پر الزام نہ ہوتا۔

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ مَرْزُوقٌ بِالْمَعْرُوفِ

اور مومن مرد اور عورتیں ایک دوسرے کی دوست ہیں دوسری کی حکم کرتے ہیں

وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِبُّونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ

اور منع کرتے ہیں گناہ سے اور قائم کرتے ہیں نماز اور دیتے ہیں دکان اور اطاعت کرتے ہیں

اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَوْلِيَاءُ سَيَكْفِيهِمُ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

اللہ کی اور اس کے رسول کی یہ لوگ ہیں کہ ہم فرما جائے اور اللہ بیشک اللہ غالب حکیم و قادر

اور ایمان والے مرد اور عورتیں یہ سب آپس میں ایک دوسرے کے ولی اور دوست ہیں یہ حکم کرتے ہیں شرعی

امور کا اور روکتے ہیں گناہ سے کاموں سے اور نماز اچھی طرح پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور اللہ

و رسول کی اس سے روکتے ہیں یہ لوگ قریب ہے کہ اللہ رحمت کرے ان پر بے شک اللہ غالب حکم فرما

ہے **ف** ایت میں کہی فائدہ ہے میں اعلیٰ علامت مومنین آ پس میں محبت رکھنا اچھی باتیں بتانا

بہتر ایوان سے روکنا عازر زکوٰۃ بہر امین اطاعت خدا اور رسول **نکات** اس تقسیم سے

معلوم ہوا کہ صرف چند فراموشی پر کفایت نہیں ہو سکتی ہر دم منظر حکم و آمادہ خدمت رہنا

باید ہے **نکات** جب اطاعت نشان ایمان ہے تو معصیت سلب ایمان اور امر مباح عبث

مسئلہ بعد از حضرت کے اطاعت رسول ہی ہے کہ علماء ربانی و خلفائے اسلامی کی اطاعت

کی جائے انجام مومنین استخفاف رحمت خلعت قبول تاج رشا بخت برین حصول مدعا احکام

بر مسلمان کا حق دوسرے پر ہے اقارب پر صلہ رحم تکفل نفقات مساکین - ولایت و نگرانی نابالغ

ولایت نکاح امارت - خلیفہ پر جان - مال - آبروی رعایا کی حفاظت اون کے اصلاح و رفادہ پر توجہ

بیکس و عاجز کی حمایت اس لیے کہ (اولیاء) جمع ولی یعنی نزدیک و دوست - و حاکم و تکفل ہے اور ہر حال میں

بجمل حسب تفسیر احادیث و اجتہاد مہر شخص کی ولایت و حقوق جدا گانہ ہیں **مسئلہ** امام وقت ہر

صغیر بے وارث کا ولی ہے اس لیے کہ یہ ولایت عام مسلمانوں کے ذمے ہے او کی طرف سے امام

ذمہ دار ہوا **مسئلہ** کسی مسلمان پر حلال نہیں کہ دوسرے مسلمان کو قول یا فعل یا قصد مجروح سے ضرر

پہنچائے اس لیے کہ دوستی و تکفل و حمایت علامت ایمان ہے البتہ حق ستانی امر آخر ہے اقتباس

جب کہ منافقین و کفار ایک گروہ اور مؤمنین ایک گروہ قرار پا گئے پس وہ سلوک اور وہ محبت جو باہمی مسلمانوں میں ثابت و لازم ہے کفار سے رکھنا نہ چاہیے اور وہ عناد و تشدد جو کفار کی نسبت متفقہاً اسلام ہے مسلمان سے جائز نہ ہوگا تاکہ امتیاز باقی رہے اور یہی معنی ہیں موالاۃ کفار و مراعات اسلام کہ یہ لفظ مؤمنین کی نشانیان و زکائر اس رحمت کی تفصیل فرمائی جس کا ان غمخیز امیدوار کیا ہے

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ جَزَىٰ مِنْهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

وعدہ کر لیا ہے مؤمن مردوں اور عورتوں سے جنتوں کا جہان ہیں سے ان کے زمین ہمیشہ رہنے والے اور ہیں

وَمَسْكَنٍ مَّا يَلْتَمِسُ فِي جَنَّتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ الْبَرُّ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

اور مسکن اور جگہ جو چاہے گی جنت عدن میں اور رستہ و رضوان اللہ کے بارے میں یہ وہی کامیابی بڑی ہے

انصار اقبال نے ایمان والے مرد و عورتوں کو جنت میں سے وعدہ کر لیا ہے جنتوں کا جہان ہے تلے نعمت جہانیں انہیں ہمیشہ رہیں نہ بچنے کا ڈر نہ فنا کا بچ اور محل پاکیزہ جنت عدن بن بطینے اور سب سے بڑھ کر اور بہتر اللہ کا خوش آمد جانا ہے اور بہت بڑی کامیابی ہے جنت دوسری آیتیں عام و رحمت کی خبر سنائی ہیں اور آیت وعدہ و نعم جہان بہ باری۔ چنانچہ زیادہ تر اطمینان بخش قلوب سے ہے اہم کارہ و مسافرہ میں ہے کہ بہشت کی نہروں کا نہ پانی سڑے نہ مزاج نہ آسپہ نہ فرمایا کہ مشک کے پھولوں سے نکلی ہوئی مری روایت میں ہے کہ جنت عدن سے یہ نہروں جاری ہیں فرمایا یہ نہروں بالاسہ زمین روان ہیں حق میں نہیں مسکن طیبہ در مشور میں ابو ہریرہ و حصین بن عمران سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنت میں موتی کے محل میں ہر ایک میں شتر گھڑ یا قوت سرخ کے ہر گھڑ میں شتر بیت زمر و ہنر کے ہر بیت میں شتر فرش ہر رنگ کے ہر ایک ہر ایک حور سیاہ چشم جلوہ گر اور شتر خوان نعمت پہنچے ہوئے اور شتر خوب صورت خادم کر بستہ چلتی کو اس قدر قوت دی جائیگی کہ ان تمام حوران و دلفریب اور اغذیہ روح بخش سے متبع ہو عدن کہا صاحب تفسیر کہیے کہ عدن کے بیان میں دو قول ہیں ۱۔ کہ عدن نام ہے ایک مقام کا جو جنت میں ہے جیسا کہ صاحب معالم نے کہا کہ کما عمرو بن عاص نے جنت میں ایک محل ہے جس کا نام ہے عدن اس کے گرد ہر جہان اور باغ ہزار دروازے اور کما عطاء بن صالح نے عدن ایک نہر ہے اس کے دونوں کناروں پر باغ سرسبز کما ابن مسعود نے وسط جنت میں محل ہے کہ اس محل نے عدن جنت کا اعلیٰ درجہ ہے اس میں نہر تسنیم جاری ہے اور گرد گرد پہنچا اس میں محل ہیں یا قوت اور موتی اور سونے کی بنائے ہوئے جہان ہے اور اس میں مشک اور لہریں بہت کثیر کما ابن عباس نے عدن کی جہان سے اور یہ ایک شہر ہے یا کہ عدن صفت ہے

ع

صاحب
تفسیر
ابن کثیر
رحمۃ اللہ علیہ

جنت کے معنی اسکے قریب یا جگہ جیسا کہ روایت ہے ابن عباس سے کہ عدن معدن سے مشتق ہے
 جہاں ہفتی ہمیشہ رہیں اور اس بنا پر سب نعمتیں عدن ہیں حکومت ضامین در مشور و معالم اور دوسرے
 مشرکون نے باتفاق روایت کی کہ عدن مخصوص ہے پیغمبروں اور جہالقیون اور شہیدوں کے لیے۔ اور
 آیت سے ظاہر ہے کہ تمام مومنین اور مومن داخل ہونگے جیسا کہ عموم لفظ و سیاق سے ظاہر ہے حل اگر عدن
 بحسب قول ثانی جنت کا وصف ہے تو ہر مومن اوسکا مستحق ضرور ہوگا۔ اور اگر کسی خاص مقام کا نام ہے
 جیسا کہ روایات سے ثابت اور اس قول سے کہ وہ مخصوص بانبیاء و صدیقین و شہداء ہے مفہوم ہے تو مایل
 کی جائے گی کہ جنت تو عموماً عطا ہوگی اور وہیں غلور و سکونت ہے مگر عدن اور رضا خاص سے بھی تقدیم
 منصب سرفراز ہوں گے اور انبیاء و صدیق و شہید عدن میں ساکن اور رضا میں مستغرق رہینگے واللہ اعلم
 کہ جنت سے مراد باغ اور مسکن سے مراد قصر و محل تاکہ عطف میں مفاہرت پائی جائے اور گلشت و زمین
 محل تفریح اور عورت و قصور جائے استراحت ہو رضوان اللہ کا خوش ہونا پس یہ نعمت تمام نعمتوں سے
 کہ ذکر و تصور میں آسکین بدرجہ افضل ہے اسی ارشاد ہوا (اکبر) بصیغہ تفصیل اور مضاف الیہ محمد
 ہے یعنی من کل شیء یا من ذلک الذکور نکتہ جس طرح ذات بابرکات حق سبحانہ تعالیٰ تمام چیزوں سے
 افضل و اکبر ہے ایسی ہی رضا ہے اتنی تمام نعمتوں سے بڑھ کر اسی لیے کلہ اکبر ذکر فرمایا لطیفہ عطا یا
 آئینہ کے چار درجے ہیں ۱۔ دنیاوی نعمتیں ۲۔ گو نظر رضا و قبول ہوں جیسے حضرت یوسف یا حضرت سلیمان پر
 یا زمانہ خلافت میں ہمارے حضور کے اصحاب پر مگر فانی اور اعتباری ہیں زیادہ وقعت نہیں رکھتیں بلکہ لذت
 گوہ باقی اور محمودین مگر تلافی و جسم کے لیے ہیں مراتب علیا روح کو نہیں پا سکتے بلکہ فاعل شریف
 جسکی امیدوں نے قیامت برپا کر رکھی ہے گو سعادت عظمیٰ و مراتب علیا سے ہے مگر طالب مشتاق
 تلافی ہوتا ہے ۳۔ رضا خاص اس میں حضرت محبوب تلافی و محفوظ ہوتا ہے اور فرق تلافی حبیب
 و تلافی محبوب کا ظاہر ہے جسکا دل بنا ہوا ہے وہ اس مزے سے ماہر ہے ۴۔ اے کہ مقصود و مدعا طلبی
 دم مزین دیگر از خدا طلبی + بے رضا خواہش لقاست مرام + تو لقا از پے رضا طلبی + پس بہشت میں
 عطیات محبوب سے تلافی ہے اور دیدار میں ذات محبوب سے اور رضا میں تلافی و برضا و تلافی محبوب سے
 ع + بین تفاوت رہ از کجاست تا کجا + جنت و ثواب اس لیے مطلوب ہے کہ محل رضا و وعدہ گاہ لقا ہے
 عین مقصود و مدعا ہے مگر رضا ایسی صفت نہیں جسکا اثر دونوں جانب نہ ہو یہ یقین کہ زید ہے رضی ہے
 دلیل ہے کہ ہم بھی اوس سے رضی ہیں پس کمال رضا ہے اتنی اونھیں کے لیے ہے جو دنیا میں اُسکی
 رضا ہی کا دم بھرتے ہے ہر چند رضا سے محبوب نہ اختیاری ہے نہ کسی مگر اپنے دل کا خوش رکھنا اور

ادکی ہر ادا کو لے کر جاننا اپنے تمام ارادے تمام اعتقاد بلکہ قوت اعتقاد و حس اور اک کو بھی لے کر دینا اور مقام عبودیت یا امت میں سر جوگانا آخر کار بموجب محبت و رضا کے محبوب ضرور پہنچاتا ہے مسلم فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق تعالیٰ جنتیوں سے کہے گا کیا تم مجھے ماضی ہو عرض کریں گے ہر کو گنہگار ہو اسے کہ رخصی نہ ہو جن ہم کو وہ دیا جو کسی کو نہیں دیا ارشاد ہو گا اس سے بھی افضل دون گار عرض کریں گے اے رب اب اس سے زیادہ کیا ہے فرمائے گا میں اپنی رضا تیر حلال کیے دیتا ہوں پھر کبھی نا خوش نہ ہوں گا ذلک سے مراد یہ تمام انعام یا صرف رضا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أَدْرَاكَ أَنْ يَسْلُطُوا عَلَيْكَ
اے پیغمبر جہاد کیجئے کافروں اور منافقوں پر اور سختی کیجئے انہیں کہ تم ان پر تسلط نہ کر سکتے ہو

لے پیغمبر کفار اور منافقوں پر جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے انکا ہنگامہ نہ رہے اور بری جگہ ہے
ف انہما منافق وکافرون کے قتل کا حکم ہے مگر یہاں ہمیں سبالت اقرار ایمان امان واجب ہے
لہذا مفسرین نے مختلف تاویلین کیں کہ انکا جہاد سے مراد زبانی زبان فی تشدد و سرزنش ہے لیکن کفار کے حق میں یہ کافی نہیں اور کہا گیا مراد احرا ہے۔ دوسرے مگر یہ حکم عام ہے مومن و منافق دونوں میں۔ اور کہا گیا کہ کافروں سے لڑو اور منافقوں کو نمائش کرو۔ یہ مجمع درمیان حقیقت و مجاہد جائز نہیں ہاں یہ کہا جائے کہ منافق واجب اقتل ہیں مگر اس وجہ سے کہ ثبوت شرعی غیر ممکن ہے حکم نافذ نہیں ہو سکتا اور فائدہ یہ ہے کہ منافق و کافرون ایک حال میں سمجھے جائیں اور اسے نفرت اور کی توہین دونوں میں قرار پکڑے ان سے اجتناب اور نفرت کریں اور اگر کبھی کوئی منافق اقرار کرے کہ میرا اسلام دینی ہے اسکا سر اور دین اور آنحضرت باوجودیکہ منافقوں کے حال سے مطلع کر دیے گئے تھے اسلئے خاموش رہے کہ حجت ظاہر شرع مقصود تھی اور اخبار غیب سے پر وہ درسی موجب ابتلائے عام ہو جاتے یا یہ کہا جائے کہ جہاد لغت میں مشقت و سعی ہے اور شرع میں وہ سعی جو اصلاح و دفع شر کے لیے کی جائے اور سعی اصلاح کسب اختلاف احوال مختلف ہوتی ہے جس طرح علاج کبھی قطع عضو و اخراج دم سے ہوتا ہے اور کبھی دوسرے آسان ذریعوں سے کافر کلمہ کہلا سکتا ہے اسے تلوار سے ڈرایا تاکہ انکا رظا پر اور شرف و ہوا اور منافق کی اصلاح قلبی مقصود ہے جس پر نہ وہ نہیں چل سکتا ہاں ننگ و عار متفرق ہیں نصیحت سے کچھ کام نکلے تو کچھ پس بطور عموم مجاہد ہر مقام پر معنی مناسب لیے جائیں گے اور اسی کی طرف میل کیا ہے صاحب تفسیر کہیر نے لطیفہ نفس امارہ منافق ہے اور شیطان کافران دونوں پر جہاد واجب اور تشدد لازم۔

یہی جہاد
سی وصال
یعنی جہاد

يُخْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بِعَدِيسٍ لَّهُمْ

تسم کہتے ہیں اللہ کی نہیں کہ ۱ اور بیگ کہنے کے اور کلامیہ پہلے اسلام کے

وَهُمْ أَيْمَانُ الْعَيْنِ الْوَحِيدِ وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَعْنُوهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ

اور قصہ کیا اوسکا کہ نہ پایا اور بین دشمنی کی مگر کہ نئی کر دیا اور کلامیہ اوسکے رسول نے فضل سے اپنے

فَإِنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ خَيْرٌ لَّهُمْ وَإِنْ يَتُوكُوا يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا

پس اگر توبہ کریں تو بہا اچھا واسطے اوکے اور اگر نہ توبہ کریں عذاب کرے گا اچھا عذاب دردناک

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيْبٍ

دنیا میں اور آخرت میں انہیں واسطے اوکے زمین میں کوئی دوست اور نہ مددگار

معاملہ کیا ابن عباس نے آپ ایک پتھر کے تلے رونق افروز تھے کہ فرمایا ایک آدمی آئیگا اور تم کو دیکھینگا

شیطان کی آنکھوں سے اُس سے بات نہ کرنا تصدیق دیر گزری تھی کہ ایک مرد کہہ نجا یا آپ نے اوسے

بلا کر کہا تو نے میں کیوں برا بھلا کہا وہ چلا گیا اپنے ساتھیوں کو لایا رب نے قسمیں کھائیں کہ اوسے

ایسا نہیں کہا اللہ تعالیٰ نے اوس کی تکذیب نازل فرمائی اور کلبی نے کہا حلاس بن سوید نے

کہا تھا کہ اگر آپ سچے ہیں تو میں گدھے سے بھی بدتر ہوں جب آپ جنگ تبوک سے واپس

آئے عامر بن قیس نے حضور میں عرض کیا حلاس مگر گیا آپ نے فرمایا اچھا میرے منبر کے قریب

قسم کھاؤ دونوں قسمیں کھا گئے مگر عامر نے ہاتھ اٹھا کر کہا اے رب اپنے پیغمبر میری تصدیق نازل

فرما آپ نے فرمایا مومن امین ہوتا ہے جبریل یہ تصدیق لے کر آئے جب توبہ کا ذکر آیا تو حلاس

کھڑے ہوئے اور عرض کی اے رسول کریم اللہ تعالیٰ مجھے توبہ کی بشارت سناتا ہے عامر سچے

ہیں اور میں توبہ کرتا ہوں آپ نے توبہ قبول کی اور وہ مومن خالص ہو گئے الحاصل اس کی قسمیں

کھاتے ہیں کہ ہم نے رسول کو برا بھلا یا اور کوئی خلاف بات نہیں کہی اور بے شک کلمات کفر کے ہیں

اور اپنے اسلام زبانی کے بعد کافر ہو گئے اور قصد کیا ایسی بات کا جس میں کامیاب نہ ہوے (یہ خواہ

منافقوں کی تمنا کا ذکر ہے کہ ہمیشہ مومنین کی خرابی کے خواہان اور بہکانے کے درپے رہتے تھے

یا اُس ارادے کا ذکر ہے جو بوقت واپسی تبوک منافقوں نے کیا کہ آپ کو تنہائی میں شہید کریں یا یہ کہ

پہننے سے ان ذلیلوں کو مکہ لیں اور ابن ابی منافق کو شامی عرب کا تاج پہنائیں بہر حال وہ اپنے

ارادوں میں ناکام رہے اور مومنین سے دشمنی نہیں کی مگر اسی حسد و رشک سے اللہ نے اپنے فضل اور

اپنے رسول کی برکت سے افلاس و جہل و غفلت و غلبی اُن کی دور کی غیبتوں سے تو انگریز فتح سے قوی

یہ بات کہ ابن عباس نے آپ سے فرمایا کہ اگر آپ سچے ہیں تو میں گدھے سے بھی بدتر ہوں جب آپ جنگ تبوک سے واپس آئے عامر بن قیس نے حضور میں عرض کیا حلاس مگر گیا آپ نے فرمایا اچھا میرے منبر کے قریب قسم کھاؤ دونوں قسمیں کھا گئے مگر عامر نے ہاتھ اٹھا کر کہا اے رب اپنے پیغمبر میری تصدیق نازل فرما آپ نے فرمایا مومن امین ہوتا ہے جبریل یہ تصدیق لے کر آئے جب توبہ کا ذکر آیا تو حلاس کھڑے ہوئے اور عرض کی اے رسول کریم اللہ تعالیٰ مجھے توبہ کی بشارت سناتا ہے عامر سچے ہیں اور میں توبہ کرتا ہوں آپ نے توبہ قبول کی اور وہ مومن خالص ہو گئے الحاصل اس کی قسمیں کھاتے ہیں کہ ہم نے رسول کو برا بھلا یا اور کوئی خلاف بات نہیں کہی اور بے شک کلمات کفر کے ہیں اور اپنے اسلام زبانی کے بعد کافر ہو گئے اور قصد کیا ایسی بات کا جس میں کامیاب نہ ہوے (یہ خواہ منافقوں کی تمنا کا ذکر ہے کہ ہمیشہ مومنین کی خرابی کے خواہان اور بہکانے کے درپے رہتے تھے یا اُس ارادے کا ذکر ہے جو بوقت واپسی تبوک منافقوں نے کیا کہ آپ کو تنہائی میں شہید کریں یا یہ کہ پہننے سے ان ذلیلوں کو مکہ لیں اور ابن ابی منافق کو شامی عرب کا تاج پہنائیں بہر حال وہ اپنے ارادوں میں ناکام رہے اور مومنین سے دشمنی نہیں کی مگر اسی حسد و رشک سے اللہ نے اپنے فضل اور اپنے رسول کی برکت سے افلاس و جہل و غفلت و غلبی اُن کی دور کی غیبتوں سے تو انگریز فتح سے قوی

اسلام و تقویٰ سے معزز کرو یا بھراپ بھی کو نام نہون باز آئین تو یہ کون تو اون کے حق میں اچھا ہے
 اور گو یا عیاس کی طرف اشارہ ہے، اور اگر دگر دانی کریں مثل ابن ابی وغیرہ کے تو یہ سے پہلے یا بعد
 تو اللہ و انجین دنیا میں فصاحت و رسوا و خائف و مغلوب کرے گا۔ اور آخرت میں جہنم ہے اور عاقبت
 تو وہ ہاتھ اٹھا بیٹھے مگر دس زمین پر بھی کوئی اوکھا دستگیر نہیں۔ مومن بوجہ کفر و دشمن اور کافروں
 و دغا سے تیر مٹھن ہیں مسئلہ منافق کہ میں بظاہر مقرر تھا حقیقتہ ایمان نہ لایا تھا مرتد کی طرح
 قتل کیا جائے۔ کافر سمجھا غلام یا زسی نہ بنائینگے اسلئے کہ اقرار اول تصدیق کا مستحق زیادہ ہے انکار ثانی سے
 اور اگر وہ دروغ تھا تو اس کے رستی کب قابل قبول ہے۔ اور ممکن ہے کہ جانبری کے لیے ایسا کتا ہو اسی لیے
 فرمایا بعد اسلام کے کافر اور بعد ایمان کے مرتد ہو گئے۔ یہ قیامت میں کفار کے ساتھ اور دنیا میں مرتدوں کے ہمراہ ہوگا

وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ اٰتٰنَا مِنْ فَضْلٍ لَّنَصَّدَّ عَنْہُمْ وَكَذٰلٰکَ کٰتِبُوْنَ مِنَ الْعٰہِدِیْنَ
 اور اہل بیت اور وہ ہیں کہ عہد کیا اللہ سے کہ اگر سے ہم کو فضل سے اپنے پیشانی نہ دے گئے ہم اور ہوتا بیٹھے ہم نیکو کاروں سے

فَلَمَّا اٰتٰہُمْ مِنْ فَضْلٍ بَخِلُوْا بِہٖ وَتَوَلَّوْا وَہُمْ مَّعْرِضُوْنَ ۝۹۰ فَاَعْقَبَہُمْ نِفَاقًا
 پس جب دیا او کو فضل سے اپنے بخل کیا ساتھ آئے اور پھر گئے اور وہ نہ پھر نہ دالے سے پس عاقبت ہوا ان کے نفاق کا

فِیْ قُلُوْبِہِمْ اِلٰی یَوْمٍ یَّتَفَقَّوْنَ بِہِمَا اَخْلَفُوْا اللّٰہَ مَا وَعَدُوْهُ وَہُمْ کَاٰنُوْا یٰکِذِبُوْنَ ۝۹۱
 اور ان میں آئے اس دن تک کہ ملین اللہ سے اسوجہ سے کہ طعن کیا اللہ سے جو وعدہ کیا اس سے اور سبب دے کہ نہ بھوت ہوئے

اَلَمْ یَعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰہَ یَعْلَمُ سِرَّہُمْ وَجَہُہُمْ وَاَنَّ اللّٰہَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ ۝۹۲
 کیا نہ جانا بیشک اللہ جانتا ہی بھید او کے اور مشورے آئے اور اللہ جانتے والا ہی چھپر ہو سہ امور کا

اولین میں ت وہ بھی ہیں چھون نے اللہ سے عہد کیا اگر ہم کو اپنے فضل سے عطا فرمائے دیال و مراد تو ہم
 خیرات کریں اور نیکو کار ہو جائیں پھر جب اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے فضل سے دیا بخل کیا اور بیٹھے پیری
 اعراض کرتے ہوئے دینے عمل بھی چھوڑا اور اسکی پروا بھی نہ کی یہ سخت ترین معاصی ہی پھر اللہ نے
 نتیجہ دیا او کو نفاق قلبی کا جو اس دن تک باقی رہے جس دن وہ اللہ سے ملین اور یہ اس لیے ہوا کہ
 اللہ کے وعدے کے خلاف کیا اور اس کے حکم کو جھٹلے گئے کیا نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ ان کے
 راز اور مشورے سب جانتا ہے اور بے شک اللہ تمام چھپی ہوئی باتوں کا جانا۔ نہ والا ہے کہیں اکثر
 مفسرین نے کہا کہ سبب نزول آیت تعلیہ بن حاطب ہے اس نے حضور سے درخواست کی کہ میرے
 لیے تو انگری کی دعا فرمائیے آپ نے فرمایا مال قلیل جسپر تو شکر کرے کثیر سے جسکی تجھے طاقت ہو
 بہتر ہے تعلیہ نے پھر کہا کہ میں اسکا حق ادا کروں گا آپ نے فرمایا اگر میں چاہتا میرے ساتھ ہوا چاہتا

سونے کے بنکر چلتے پھر اُسے وہی التجا کی آپ نے دعا فرمائی برکت ہونے لگی اُسکی بکریاں اس قدر بڑھیں کہ مدینہ چھوڑ کر جنگل میں رہنے لگا اور حضوری مسجد سے محروم رہا چندے جمعہ میں حاضر ہوا کیا جب اور مال بڑھا جمعہ بھی تشریف لے گیا آپ نے ایک دن اسکا حال پوچھا تو گون نے عرض کیا میں بار فرمایا ثعلبہ ہلاک ہو گیا دکانہ دھپ ہوئی تو عامل صدقہ روانہ ہوئے ایک شخص مع ۵۰ ماہیوں ثعلبہ اور ایک مرد سیلی کے پاس گئے ثعلبہ بولا یہ تو جزیرہ کے مثل ہے اچھا تم سب جگہ جو کرہاں بھی آنا۔ وہ مرد سیلی کے پاس گئے انھوں نے اپنی عمدہ عمدہ اونٹ چھانٹ کر عامل کے حوالے کیے وہ بولے یہ فرض نہیں ہے کہ عمدہ مال چھانٹ دیا جائے مرد سیلی نے کہا میری خوشی ہی ہے پھر وہ عامل ثعلبہ کے پاس آیا اُس نے کہا مجھے علم دکھاؤ وہ فرمان مٹے دکھایا گیا پڑھ کر بولا یہ بھی تیرے کی بہن سے خیر تم جاؤ میں فوراً کروں جب یہ عامل حضور میں آئے آپ نے سیلی کے لیے دماے برکت فرمائی اور ثعلبہ کے حق میں کہا خرابی و بلا کی ستھ ثعلبہ کے لیے۔ پھر جب یہ آیت اُمّی اسکا کوئی نسخہ حاضر تھا حضور کا ارشاد اور قرآن کا نودل اوس سے ذکر کیا ثعلبہ یہ سنکر حاضر ہوا اور زکوٰۃ لایا آپ نے فرمایا اللہ نے تیرے صدقے کے لیے منع کیا ہے وہ بہت روکا سریر خاک ڈالی آپ نے فرمایا یہ تیری شامت اعمال کا نتیجہ ہے تو نے ہماری نصیحت نہ سنی پھر جب آپ انتقال فرما گئے وہ ابو بکر صدیق کی خدمت میں زکوٰۃ لایا آپ نے بھی رو کر دی حضرت عمر اور حضرت عثمان کی خدمت خلافت میں پڑھیں مردود رہا اور مر گیا وقت عدم قبول صدقہ کہ کسی ظاہر ذلیل سے جائز نہیں مگر ممکن ہے کہ خاصہ رسول ہو یا اسکا کفر ثابت ہو گیا ہو اور کافر پر صدقہ نہیں ہے اور خلفائے راشدین نے بھی آپ کے حکم کی تعمیل کی ہو۔ یہ حکم ہر بدعت بخیل۔ مناقب کے لیے ہے اور معلوم ہوا کہ بدعتی اور تکذیب سے اتفاق پیدا ہوتا ہے بعض گناہوں کی سزا عذاب نامہ یا دنیا میں تکلیف و عار ہے اور بعض کی شامت سے دل سیاہ ہو جاتا ہے تو یہ کی توفیق نہیں ملتی دوسرے گناہ سرزد ہونے لگتے ہیں اور یہ بدترین عذاب دنیاوی ہے۔

الَّذِينَ يَكْمُرُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ

جو وطن کرتے ہیں بھرت کرنا دلوں میں سے مؤمنین سے صدقوں میں اللہ اور پیغمبر

لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ وَيَسْخَرُ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

نہیں پاتے مگر مشقت اپنی پھر بیٹے ہیں اُسے ہنستا ہے اللہ انھیں سے اور اُسے اُنکے عذاب دردناک

جو لوگ طعن و عیب گیری کرتے ہیں بخوشی تمام صدقہ دینے والوں پر اور ادب پر جو مزدوری کے سوا اور کچھ نہیں پاتے یہ مناقب ادب پر ہنستے ہیں اور اللہ تعالیٰ اُسے ہنسی کرتا ہے یہ سمجھتے ہیں کہ ہم نے مؤمنین کو دھوکا دیا دونوں طرف اچھے رہے اور یہ نہیں جانتے کہ مؤمنین انھیں ساتھ لیے ہیں وقت کا مالی اُن سے بڑی

نستاسے اہل بیت کی ایک اعتبار سے کلیت اور دوسری نسبت سے کثرت مل کر ایسی ایک مقدار حاصل ہوئی جو کل سے کم ہو اور زیادہ سے زیادہ ہو اور یہ وہی وہ کہ سات کا عدد کیون اختیار کیا اور دس ہی کے عدد میں ضرب دیا گیا ظاہر ہے اکثر بڑی چیزیں سات ہیں۔ آسمان۔ زمین۔ نجوم۔ سیارہ۔ ایام۔ روز و رات۔ وہ ہشتیج جن میں جنتی رہیں گے پس سات کا عدد مقبول و شریف ہے اور طاق بھی ہے جس کی نسبت ارشاد ہوا لا اِلهَ وَ مُؤَوِّجُ حَبْلِ لِقَؤِ اللّٰہِ وَ اللّٰہُ وَ اللّٰہُ وَ اللّٰہُ احد ہے اور طاق کو دوست رکھتا ہے اور دس سے ضرب دینے میں دوسرے عدد سے استعانت نہیں بلکہ ایک صغیر بڑا دیا جاتا ہے استغفر سے اختیار و ثابت نہیں ہوتا کہ چاہو تو کفار کے لیے دعاے خیر کرو بلکہ بکمال غضب و تازیکی کنایہٴ ممانعت فرمائی کہ سعی نہ سود اور دعاے مردود ہے اسکی باقی تصریح صفحہ ۲۶۹ میں آتی ہے فاسق سے مراد کافر ہے اسی لیے نسبت فعل کفر عدم مغفرت کی خیرہ کو ہوئی **مَنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ** بظن لفاق دعاے مغفرت ممنوع نہیں ہو سکتی اگرچہ لفاق کفر ہے مگر یقین لفاق غیر ممکن بدایت سے مراد توفیق خیر یا رہنمائی بہشت یا دوراہ دکھانا جس سے جنت ملے لطیفہ چونکہ آیت میں پیغمبر کی طرف بھی خطاب میں تشدد ہے کہ آپ سعی و سفارش کریں یا نہ مگر ہم توجہ نہ کریں گے لہذا علت بیان کر دی کہ وہ صرف اللہ ہی سے منکر نہیں بلکہ آپ سے بھی منکر ہیں اور آپ کے حقوق آپ کے دشمنوں کی سرکوبی غیرت و انتقام اتنی سے متعلق ہے آپ اپنی خطا بخش ہی نہیں سکتے اس لیے کہ آپ کا کرم عام ہے اور عفو پر حرائص ہیں مگر اللہ تعالیٰ آپ کے حقوق کا محافظ ہے **فَرِحَ الْمُكَفِّرُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا أَبَا مَوْحِدٍ** خوش ہوئے کفریہ قبیلوں نے کہ ان کا پیغمبر نے خلافت رسول اللہ کے اور بڑا جانا کہ جہاد کریں اپنے مالوں

وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا أَعْقَابًا اور جانوں سے راہ میں اللہ کی اور ہول نہ سہا کرو دیو پس کد بھیجے آگ دوزخ کی سخت تر ہے گرمی میں اگر وہ ہوتے

خوش ہوئے پیچھے رہ جانے والے **يَفْقَهُوْنَ** جو جنگ تبوک میں مہر کا ب رسول اللہ نہ گئے اور ہر ا جانا کہ جان و مال سے بچتے ارادہ خدا میں جہاد کریں اور آپس میں کہتے کہ اس لوہ اور دیو پ میں سفر نہ کرو اے نبی بشیر و نذیر آپ ا دن سے کد بھیجے دوزخ کی آگ تمہارے اس دنیا کے گرمی سے سخت تر ہے اس سے بچنا اور اس میں گرنا یہ کیا سمجھ ہے آیت میں اُن منافقوں کا ذکر ہے جو بحیلہ و عواد ساتھ نہ گئے دل میں خوش تھے۔

وَجَاہِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ اور جہاد کریں اللہ کے راہ میں تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ

استدراک دین کے کہ ان کے آنسو خساروں پر نروں کی طرح بہیں گے پھر جب آنسو ہو چکیں گے بقدر غم ہے گا کہ چاہو تو کھیت سنبھ روٹ یہ آیت اگر بطور خبر ہے تو بے شبہ کفار کی خوشی قلیل اور غم طویل تھا اور حکم ہے تو مطلب یہ ہے کہ دنیا کی خوشی غم دین پر غالب نہ آنے پائے۔ اور کثرت ضحک بھی ظلمات ازل ہو گا پس یہ دونوں امراتجہائی ہو گئے۔

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُفْصَلَ لَكَ

پس اگر پھر تجھے اللہ طرف کسی گروہ کے اور لوگوں سے بھردہ عادت لائیں تو آپ سے واسطے کہنے کے پس کہہ دیجئے نہ

تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَكِنْ نَفَاةٍ لَكُمْ مَعِيَ عِدَّةٌ أُولَئِكَ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ

نظر تم میرے ساتھ کبھی اور نہ میرے ساتھ کسی دشمن سے بیشک تم خوش ہو ہو بیٹھ رہے ہو

پھر جب اللہ آپ کو | اَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ہ | ان منافقوں کے گروہ

کی طرف پھیر لائے | پہلی مرتبہ پس بیٹھو میرے ساتھ پیچھے رہنے والوں کے | دینے باعانت اسی جنگ

تو کہ آپ مدینہ میں آئیں اور دوسرے کسی جہاد میں یہ منافق آپ سے رخصت طلب کر دیں

کہ ہم کو بھی تمہارے چلنے کو آپ کہہ دیجئے تم ہمارے ساتھ نہ جاؤ اور ہمارے ہمراہ کسی دشمن سے

نہ نرو تم تو پہلے بار بیٹھ رہنے پر خوش ہو گئے اب انھیں رہ جانے والوں کے ساتھ بیٹھ رہو وہم

جب وہ خود آمادہ ہوں تو امر حق سے روکنے کی کیا وجہ اس لیے کہ کچھ ظاہر کافر نہیں کہہ سکتے کہ ادا ہے

اور امر اسیر نہو اور بعد تسلیم اسلام روک نہیں سکتے وقوع مراد ہے کہ بدو تو یہ بحالت نفاق بطمع مال یا

بجوف ضرر تمہاری ہمراہی میرا آمادہ ہوں گے تم ایسی خدمت قبول نہ کرنا اور اسی پر اٹھ کر رہا ہے ان

تخرجوا ولن نقاتلوا اس لیے کہ ان میں تاکید نفی اور خبر آئندہ ہوتی ہے یعنی ہرگز ان سے زمان آئندہ میں بھی

خروج و قتال بمخلصانہ پایا جائے گا اور خود بخود منافق معتبر نہیں۔ یا یہ کہ کوئی خدمت قبل تو یہ قبول

نہ کر و پس یہ ممانعت عدم قبول عذر و نہ است و اسلام پر تہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ جاننا تھا کہ ان سے

خلوص نہ ہو گا یا یہ کہ بحالت لفاق اون کی بات نہ سنی جائے مسئلہ امام کو چاہیے کہ جس پر

نفاق اور فتنہ پر رازی کا گمان ہو اسے مصالح ملکی اور مشورۂ امور میں داخل نہ دے

وَلَا تَصْلُ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ حَتَّىٰ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ ۖ إِنَّكُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ

اور نہ نہاد پر کسی پر اور میں سے کہہ کر کبھی اور نہ کھڑا ہو تمہارا کسی بیشک وہ کافر ہے اللہ

وَرَسُولِهِ وَمَا تَوَاوَهُمْ فَيَقُومَ وَلَا تَجْعَلْ أَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَادُكُمْ أَمْوَالًا

اور نہ لے لو اور نہ اس حال میں کہ وہ فاسق تھے اور نہ اسے معلوم ہوں تجھے مال ان کے اور اولاد اون کی نہیں

يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۝

ما ہا اللہ نے یہ کہ عذاب کرے انہیں ساتھ اس کے دنیا میں اور کل جاہلین جانیں اور انکی مثال میں کہ وہ کافر ہوں اور منافق مرے تو اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھائیے اور نہ کبھی قبر پر کھڑے ہو جیے بیشک انہوں نے اللہ و رسول سے کفر کیا ہے اور بحالت فسق مرے ہیں اور آپ کو اونکے مال و اولاد اچھے نہ معلوم ہوں تعجب میں نہ ڈالیں اللہ نے تو یہی چاہا ہے کہ ان کے مال و اولاد سے انہیں دنیا میں عذاب کرے اور انکی جان کفر کی حالت میں ٹکے یہ آیت ابن ابی بن سلول منافق کی موت میں نازل ہوئے بخاری نے روایت کی کہ جب ابن ابی مر اس کا بیٹا مومن خالص خادم جان نثار صحابہ و انصار سے تھا بمقتضائے محبت یا اداسے حق پوری) خواستگار ہوا کہ حضور کا قمیض مقدس جو جسم اطہر سے مس ہوا ہے کفن کے لیے عنایت ہو نہی کریم نے قبول فرمایا پھر عرض کی حضور نماز پڑھائیں آپ تو رحمتہ للعالمین ہیں کھڑے ہو گئے عمر فاروق نے دامن پکڑا اور کیا رسول اللہ آپ اسلی نماز سے منع کیے گئے ہیں ارشاد ہوا مجھے اختیار دیا گیا ہے چاہوں استغفار کروں چاہوں نہ کروں ستر بار تک مغفرت نہ ہوگی میں اس سے زیادہ استغفار کروں گا۔ عمر نے کہا وہ منافق تھا آپ نے اسکا جواب نہ دیا اور نماز پڑھانا چاہے تب یہ آیت نازل ہوئی کہ آپ انہیں نماز نہ پڑھیے پیسیر پھر آپ نے کسی منافق پر نماز نہ پڑھائی مسئلہ نماز جنازہ ہر مومن کے لیے ثابت ہے ورنہ منافقت نہ ہوتی (داحدی) مسئلہ کافر کے دفن وغیرہ میں بغرض اداسے حق اسلام و سنت پر بغیر قیام منع ہے نہ مطلق اسلیے کہ لاش کافر کا دھونا اور کپڑے میں لپیٹنا اور زمین میں دبا دینا ثابت و مروی ہے پس لا تقم سے مراد قیام اہتمام ہے: مطلق قیام و ہم حضور کا یہ ارشاد کہ مجھے اختیار دیا گیا ہے چاہوں استغفار کروں یا نہ کروں جیسا کہ فرمایا اَلَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سیاق قرآن کے موافق نہیں جو ورنہ کفر و ایمان بھی اختیاری ہو جاتا جیسا کہ فَصَنَ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَفَصَنَ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ حالانکہ اس سے اختیار بالاتفاق سمجھا نہیں گیا دفع ان دونوں میں اتحا و نہیں ہے کفر ہر حال میں قبیح پس اختیار کا سمجھنا ممنوع اور استغفار جملہ اعمال میں سن مگر بعض صورتوں میں ممنوع ہونے سے کلیۃً منافقت نہوگی پس تاویل اختیار بجا و درست ہے و ہم آپ نے فرمایا کہ ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا اس سے مفہوم مخالفت کا معتبر ہونا سمجھا گیا دفع نہیں ستر بار کا بے سود ہونا آیت سے پایا گیا اور اس سے زیادہ سے سکوت رہا پس حکم اصلی یعنی استغفار کا مفید اور خیر ہونا عود کر آیا یہ امید باعتبار صلیت استغفار سے نہ باعتبار مفہوم مخالفت و ہم منافق دنیا میں مومن اور اللہ کے نزدیک کافر ہے تو حضور نے باوجود علم منافق کے لیے استغفار کیوں کیا جس سے سمجھا جاتا ہے کہ استغفار و مومن کفار جائز ہو دفع حضور حکم ظاہر ہر مامور تھے اور بحسب ظاہر کسی منافق کو قطعاً کافر نہیں کہہ سکتے

اور یہ نماز و استغفار وغیرہ بھی بسبب حکم ظاہر تھا وہم حضور نے ایسے منافق کو جو منافقوں کا سردار تھا فیصلہ خاص
کیون عطا فرمایا دفع ارباب سیر نے یہاں بہت وجہ قتل کیے ہیں مثلاً ابن ابی نے حضرت عباس کو بجائے
اسیری بدر اپنا فیصلہ پہنایا تھا حضور کو منظور نہ ہوا کہ اسکا احسان آپ کے عمر بزرگوار پر بجا ہے۔ اور یہ کہ اسکا
بیٹا بڑا مومن خالص تھا اسکی خوشی بھی مقصد تھی اور یہ کہ حضور کا اخلاق ضعیف الایمان پر عمدہ اثر ڈالنے اور ایسا
ہی ہوا کہ کثیر آدمی ان عنایتوں کو دیکھ کر مسلمان ہو گئے۔ **مسئلہ** مجتہد کو چاہیے کہ وعید بے عذاب
ن تاویل اختیار کرے اور وعدہ النام میں توسیع جیسا کہ سمجھا گیا حضور کے طرز استدلال سے **مسئلہ**
معلوم ہو گیا کہ کوئی شے بے محل نفع نہیں دیتی تبرک سول اور دعائے مقبول اس کے کفر یا با اعتقاد ہی
سے اُسے مفید نہ پہنچی **مسئلہ** جب تک احتمال اسلام باقی ہو نماز جنازہ ساقط نہ ہوگی باسٹھام شان
پڑھائی جائے یا کسی اور طرح ہاں استقدر منقول ہوا کہ آنحضرت بعد ممانعت کے خود نماز جنازہ میں
قدرے توقف فرماتے اور حضرت عمر بھی اسکا لحاظ رکھتے ہیں سلطان وقاضی یا وہ پیشوا اے قوم
جنگی نماز موجب سعادت دائمی سمجھے جاتی ہو کسی شہریر فاسق یہ خود نماز نہ پڑھے دوسروں سے بڑھ جائے
کہ دیکھنے والوں کو عبرت اور فسق و فجور سے احتراز ہو۔ تو مضا اللہ نہیں۔ مگر بالکل نماز نہ ہونا موجب محبت
ہے۔ آئیہ لاجبک سے آخر تک صفحہ ۲۶۹ میں ابھی گزر چکی ہے وہیں اسکی تفسیر دیکھ لیجیے تکرار یہ فائدہ ہے

وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنُوا لَكُمْ أُولُوا الْكُلُوفِ

اور جب کوئی سورت کہ ایمان لاؤ اللہ پر اور جہاد کرو ساتھ اس کے رسول کے رخصت مانگیں مجھے صاحب قدرت

مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْفُعِيدِينَ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَمَعَ

اونہیں کے اور کہیں چھوڑ دیکر وہیں ہم ساتھ بیٹھ رہنے والوں کے خوش ہوئے کہ رہیں ساتھ پیچھے رہ جانے والوں کے اور کہیں

اور جب کوئی سورت

عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ

ایمان لاؤ اور اس کے دل و ہر ادون کے پس وہ نہیں سمجھتے پیغمبر کے ساتھ جہاد کرو

مالدار تو منافقوں سے عذر خواہی کریں اجازت مانگیں کہ ہم کو چھوڑ دیجیے ہم گھر میں رہیں اور اس

بات پر راضی ہو گئے کہ پیچھے رہ جانے والوں کے ساتھ رہ جائیں اور اون کے دلوں پر مہر کر دی

گئی پس وہ کچھ بھی نہیں سمجھتے سورۃ سے مراد حکم الوالطول کی تخصیص اس لیے ہے کہ ضعیف

اور مسکین کا عذر قبول کے قابل ہوا کرتا ہے اور اشارہ ہے کہ جہاد اور مجاہد ہی سے زیادہ جان چھپانے

والے وہی ہوتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے بہت کچھ دیا ہے پس مال و مال ہے نہ ذرا یہ حسن مال

طبع یعنی توفیق خیر سب کر لی گئے ناہم ہو گئے۔

لَکِنَ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ

مگر رسول اور وہ جو ایمان لائے ساتھ اس کے جہاد کیے اپنے مالوں سے اور اپنی جانوں سے اور وہ ہیں

لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ

کو اچھے انجیمن ہیں اور وہ ہیں رسدگار تیار کیے اللہ نے واسطے ان کے باغ

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

کو جاری ستے ان کے نہرین ہمیشہ رچنے والے اوچین کا میاں بی بڑی ہے

اللہ رسول اور ان کے ساتھی لینے ان کے اعتقاد اور حکم کے موافق ایمان لائے واسطے مال و جان سے

جہاد کرتے ہیں یہی لوگ ہیں جنہیں خیرات حاصل میسر ہے ان کے لیے وہ باغ تیار کیے گئے ہیں جنہیں

نہرین روان ہیں انہیں ہمیشہ رہیں نہ خوف نہ زوال ہے نہ فنا کا ملال اور یہ بہت بڑی کامیابی ہے

ف معلوم ہوا کہ احکام مشککہ میں عذر و تساہل علامت لفاق اور آمادگی نشان خلوص و استحقاق ہے

گما ابن عباس نے کہ خیرات سے وہ العام مراد ہیں جنہیں اللہ ہی جانے البوسعو و خیرات سے مراد عین

ہیں جیسا کہ خود فرمایا حذیثک حدیث حسنہ خوبصورت حدیث ف خیرات جمع خیر بطور عموم خواہ جمیع خیرات

مراد ہیں دینی و دنیاوی اور ذکر و جہاد بطور تخصیص بعد تعمیم ہے یا یہ کہ یہ خیر جنت کی غیر ہے جیسا کہ مختصا

واو عاطفہ کا پس مراد اس سے حکمت ولایت خلافت کمال علوم تکمیل نفس حسن اخلاق مراتب

ولایت وغیرہ ہے جس کی انتہا اور تفصیل اللہ ہی جانے اور علما سے امت و اولیاء اسلام اور

شیخا عان عرب و خلفاء عادل اس وعدے کے صادق ہیں۔

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا

اور آئے عذرخواہ اعراب سے تاکہ جہاد بجائے انکو اور بیٹھ رہے جنھوں نے جھٹلایا

اللہ و رَسُولَهُ طَسِيحُ مَيْتَبِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ الْيَمِينِ ۝

اللہ کو اور اس کے رسول کو بونچے گا انہیں جو کافر ہے اوچین سے عذاب دردناک

اور اعراب عذر کرتے ہوئے آپ کے پاس آئے کہ آپ ان کو رخصت دیدیں اور ہمراہ نہ لیجائیں اور جو انہیں

رسول کو جھٹلاتے تھے وہ بیٹھ رہے تو انہیں سے کافروان کے لیے عذاب دردناک ہے معذروان میں

تین قول ہیں ۱۔ ہر تشدید اور ہر عام قرأت سے ہاب تعدیر سے بمعنی تقصیر یعنی عذر بیجا و غیر کافی کہنوالے

ع

بانتع دستان
مجلد اول
صفحہ ۱۷۸

عذر حاضر ہو کر رخصت طلب ہوئے اور وہ جو خدا و رسول کو جھٹلاتے تھے بے عذر بیٹھ رہے امین سے
 کافروں کے لیے عذاب ہے اور میں تعینہ سے معلوم ہوا کہ صحیح عذر کرنے والے ماذونین سے اصل اسکی تعدیل
 تھی۔ ذمین مدغم ہو گئی اسکے معنی کبھی عذر صحیح اور کبھی عذر باطل دونوں آتے ہیں جیسا کہ تفسیر کبیر
 ہے معاملہ یہ لوگ عذر خواہ عامر بن طفیل کے گروہ واسطے تھے آپ نے فرمایا اللہ نے مجھے تمھارے
 حال سے خبر دیدی اور تمھاری شرکت سے بے پروا کر دیا کبیر یہ لوگ عامر بن طفیل اور غطفان کے
 گروہ کے تھے آپ سے عرض کی اگر ہم ہمراہ چلیں تو دوسرے ارد گرد کے لوگ لوٹ مار کریں گے
 آپ نے اجازت دیدی رابطہ اطہار غضب اور عذر متانقین کے بعد مومنین معذور کی طرف التفات ہوا

لَيْسَ عَلَيْكَ ضَعْفَاءٌ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ

نہیں ہے نالایق اور نہ بیمار اور نہ اُنپر جو نہیں پائے وہ کہ خرچ کریں

حَرْجًا إِنْ أَنْصَحُوا لَكَ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

تنگی جبکہ خیر خواہی کی اور اُسکے رسول کی نہیں بر کھ الزام اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

جو کمزور بیمار ہیں اور جو تنید ست را در ا حلے سے عاجز ہیں اُنپر کوئی تنگی نہیں جب وہ اللہ و رسول کی
 خیر خواہی کریں یا دوسروں کو اللہ و رسول کے لیے نصیحت کرتے رہیں احسان کرنا اور نیکو الزام نہیں ہوتا اور
 اللہ بخشنے والا مہربان ہے نصیحت خیر خواہی در مشورہ و اریون نے حضرت عیسیٰ سے پہنچا کہ اللہ کی واسطے
 خیر خواہ کون ہے فرمایا جو اللہ کا حق آدمیوں پر مقدم کرے اور جب اسے دو ضرورتیں پیش آئیں ایک دینی دوسری
 دنیاوی تو دین کو پہلے انجام دے کبیر یہاں نصیحت سے یہ مراد ہے کہ وطن میں رہیں اور مجاہدین کے اہل و عیال کی
 نگرانی کریں خیرین پہونچائیں جو اعانت گھر بیٹھے کر سکیں اٹھان کر کہیں جامع نصیب سے مراد خلوص ہے یعنی اللہ
 رسول پر بخلوص ایمان لائے ہوں ممکن ہے کہ مفعول بہ اسکا محذوف ہو یعنی نہ جائیں مگر جہاد بانی سے خاموش
 نہوں دوسروں کو اللہ و رسول کے واسطے نصیحت تعلیم خیر کرتے رہیں اب دو امر ثابت ہو گئے۔ ۱۔ یہ کہ رخصت بقدر
 سے چلنے اور لڑنے سے معذور ہیں دل زبان تو قابو میں ہے نیت خالص رکھیں تعلیم اسلام و امر بالمعروف و نہی عن المنکر
 سے سکوت نکلیں ۲۔ یہ نصیحت احسان نہیں وہ محسن ہو کہ الزام سے بری رہیں گے کما اصحاب تفسیر نے کہ ابن ام مکتوم
 جو نابینا تھے اور عقیل بن یسار اور صخر بن فضاء وغیرہ مغلصہ خض تھے اور محمومی رکاب سعادت انتساب پر فہوس
 کرنے تھے بری الامہ کیے گئے احمدی یہ آیت ناسخ ہوا الفرد خفاقا و ثقالا کی اس میں سب کو جہاد کرنے کا حکم ہے
 اور میں معذور استثنیٰ کیے گئے صفحہ ۲۳۴ میں لکھا گیا کہ نہ آیت مذکور عام ہے نہ نسخ کی حاجت محسن
 کو کار کبیر اصل احسان لا الہ الا اللہ کہنا ہے پس ہر مومن محسن ہے لیکن نفی الزام اسی واسطے کہ ساتھ خاص ہے

یعنی جو الزام منافقین پر لگائے گئے وہ مومنین پر نہیں احمدی معنی آیت یہ ہیں کہ مومن حذر خواہ بشرط نصیب
محسن ہیں اور حملہ محسن الزاموں سے بری ہیں پس حکم عام ہو گیا ف محسنین پر الف لام جنس یا استغراق کا مفہوم
عموم ہے اور سبیل نکر و مثبتہ ہے بطور بدل ہر سبیل یعنی الزام کو شامل ہیں مراد یہ ہے کہ کسی محسن پر کوئی الزام نہیں
مگر ہمیشہ نہیں بلکہ اسی فعل حسان میں جیسے امین - وکیل - ولی - قاضی - مجتہد - طبیب - مشیر - نقضانون کے الزام
سے بری ہیں اور اس کلمے سے بہت مسئلے نکلتے ہیں مسئلہ معلوم ہو گیا کہ شرذبہ یودخینہم ہو سکتا اسلئے کہ شر کو
الزام لازم اور خیر سے مستفی ہے مسئلہ نیکی پر قادر ہونے کی حسرت بھی نیلی ہے اسی لئے ان معذروں کو
محسن فرمایا مسئلہ شیخ فانی اور نابالغ اور عورتین ضعف کے تحت میں دخل میں مسئلہ مفلسوں کی بہت
اسی حد تک ہے کہ انھیں مال کی ضرورت ہو پس جبکہ دشمن سر پر آ گیا تو ہر ایسا شخص جو ادا سکتا ہے معذروں کو

فَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا لِيْتَخِمَهُمْ قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَكْثَمُكُمْ عَلَيْهِمْ تَوَلَّوْا وَاعْتَنِمْ

اور نہ اون پر کہ جب آئے آپ کے پاس کہ سو کر دین آپ کو کہا آپ نے نہیں پاتا میں کہ سوار کرو نہیں تھو اوسیر میرے اور آنکھیں لگی

اور آپ نے جو الزام نہیں خیرت تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُفْقُونَ

انھیں سوار کرو دین آپ نے کہا نہا ہا تین آنسو حسرت سے یہ کہ میں پاتے وہ کہ خراج کریں نبوی میں حاضر ہوئے کہ آپ

کہ تھو سوار کرو دین مجبوری پر ہے اسی حالت میں کہ اگلی آنکھوں آنسو جاری تھے کمال حزن و ملال سے کہ مال نہیں

پاتے جو اپنے زاد و را حملہ میں خراج کوں اور آپ تفسیر و صحاب حدیث نے روایت کی ہے کہ حضور کی خدمت میں غلام

جان نثار بھی آئے اور آپ سے درخواست کرتے کہ میں سواری عنایت ہو آپ فرماتے سواری نہیں ہے وہ رو تے

حسرت زدہ ہوتے ابن کثیر یہ سات انصاری تھے اور کچھ اور بھی تھے انکا نام حزن بکا سے (باکی) رونے والا ہو گیا فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تھے مدینہ میں ایسے بھی لوگ چھوڑے ہیں کہ سن دی کو تھنے طے کیا اور حزن وہ میں تم چلے اجر میں وہ

بھی تھا رس شریک تھے انھیں غدر نے ہمارا ہی سے روک نیا ف معلوم ہوا کہ حسرت اور شوق کی مشقت تمام

مشقتوں پر بڑھی ہوئی ہے ورنہ گھر بیٹھنے والے مجاہدین محنت کش کے شریک ٹھہرا جاتے یہ تحصیل رضا حق

یہ ظاہری اسباب موقوف علیہ نہیں کچھ نو خلوص حسرت اسید و ہم گریہ و بکا تو بدوں اسباب ظاہر ممکن ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّبِيلَ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَاذِنُوكَ وَهُمْ غَنِيَاءُ لَّا رِضْوَانُ لَكُمْ لَكُمْ نَوَامِعُ الْخَوَالِفِ

ایکم الزام اگر ان پر جھون نے آپ نے اذن مانگا اور وہ مالدار تھے خوش ہوئے رہ جائیں ساتھ پیچھے رہنے والوں کے

الزام ان اذن مانگنے والوں پر ہے وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

طرح جان بجا کر رہ جائیں اللہ اور ہر کوئی اللہ نے دل پر اوکے پس وہ میں جانتے جو تو ان پر اور چاہتے ہیں کہ کسی

نے اُنکے دلوں پر سر کر دی

ہو وہ فوائد و انجام سمجھتے ہی نہیں یہ اشارہ ہے منافقین کی طرف معالہ خواستہ مراد عورتیں اور لڑکیاں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَعْتَذِرُوا عَنْ تَوْبَةٍ

تمہید جب لشکر اسلام بعزم دفع روم و تسخیر شام تبوک کی طرف روانہ ہوا چند منافق بطع غنیمت بفساد نیت ہمراہ چلے باقی عذر باطل کر کے رہ گئے یہ سمجھتے تھے کہ کمان یہ گردہ بے سامان اور کمان روم کی فوج قیصر کی عظمت و شان کامیابی کیسے زندہ پھر نادشوار ہے اور اودھر باعدا لہی و ہیبت حق سسی نے دم نہ مارا نہ مانع پیش آیا نہ مقابلہ سدرہ ہوا آنحضرت کو یہ خبر کہ رومی عرب پر چڑھائی کرنے والے ہیں بے اصل معلوم ہوئے بفتح و فیروز مرہبت فرمائی توبت یہ نیزہ و تیغ آئے منافق گہرائے حضور بن حاضر ہوئے تسخیر کمانے عذر بار و جیلمائے لشکر کے کہ ہم مجبوری سے رہ گئے تھے حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر غیور مجسم علم و مروت کو جواب صاف تعلیم فرمایا۔

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُونَ لِي وَلَكِنْ تَتُوبُونَ لَكُمْ

عذر کرنے ہیں آپ کی طرف جبکہ میرے آپ اونی طرف کہہ بیچند عند کرو ہرگز نہ یقین کرنا کہ ہم تم پر

قَدْ تَبَيَّنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ

بیشک خبردار کر دیا تمہارا اللہ خبروں سے تمہاری اور دیکھ لگا اللہ کام تمہارے اور رسول اوکا

ثُمَّ تَوَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ الشَّهَادَةَ قَيِّبْنَاكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

پھر پھیرے جاؤ گے تم مرنے والے غیب اور حاضر کے بہر شہادہ کیا تم کو جو تھے تم کرتے ؟

منافق آپ کے پاس عذر خواہی کرتے ہیں آپ کہہ دیجیے کہ ہم تمہارے قول کی ہرگز تصدیق نہ کریں گے اللہ تعالیٰ نے تمکو تمہارے حالات مخفی سے مطلع کر دیا ہے اور اب اللہ اور رسول تمہارے اعمال آئندہ

دیکھ لگے گا کہ اسے نفاق یہ قائم رہتے ہو یا نادم ہو کر توبہ کرتے ہو پھر بعد موت (دانا سے نہان و آشکارا کے

حضور میں تم حاضر کیے جاؤ گے وہ تمکو تمہارے اعمال کی جزا و سزا سے مطلع کر دیگا اگر نفاق پر قائم رہے

تو درک اسفل ہے اور نادم و تائب ہوئے خلوص و ایمان اختیار کیا تو بہشت و رضا حضرت عزوجل

و ہم عذر سے منع کرنا خلاف اصل ہے دفع ۱۱ اعتذار بھی یعنی عذر باطل آتا ہے اور بیان ہی مراد ہے

اور عذر باطل عقلاً و نقلاً قابل رد ہے چونکہ امت و توبہ بعد اقرار و اعتراف ہو وہ قابل قبول ہے اور یہ دروغ

و جیلہ جوی بیکار و فضول سیری یعنی نفاق تو دیکھ چکے تاہم در توبہ کمال ہے ابھی تک توبہ و انفعال بہر

نظر ہے غیب اسلئے کہ نہ نفاق او بہر نفعی ہے نہ خلوص حالانکہ یہ دونوں امر غیر ظاہر ہیں

سَيَجْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا

نہیں کھائیں اللہ کی تم سے جب چرو گے تم اونی طرف تاکہ در گزر کرو تم اولے سے نہیں سنہ بہر

عَنْهُمْ لَكُمْ رِجْسٌ وَمَا دُونَهُمْ كَجِزَاءٍ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

اوسے ہر ایک سے رنجس ہے اور ان کے دوسرے کو جزا ہے جس کی وجہ سے ان کا رنجس ہونا تھا۔ آپ سے اللہ کی قسمیں کھائیں گے جب آپ ان کی طرف مراجعت فرمائیں گے تاکہ آپ ان کی خطا و قصور سے چشم پوشی فرمائیں اسے مسلمانوں ان کی طرف سے منہ پھیر دینے سے ان سے رنجس ہو جائے گا۔ (یعنی عقائد میں) اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے یہ نجات اور جہنم ان کے اعمال کا پھل اور ان کے لیے کی سزا ہے۔ ف آیت میں کمال غیظ و غضب کا اظہار ہے کہ جنہوں سے منہ پھیر کر نہ عذر سونہ ان کے حال کا تفحص کرو گے و وسطہ ترکہو یہ تو دوزخی ہیں پس اعراض اول یعنی عنو و اعراض ثانی یعنی رد و ترک و قطع تعلق ہے معاملہ کا ابن عباس نے یہ اتنی منافق تمہو جنکے حق میں یہ آیت اُتری آپ نے فرمایا کہ اتنے مناجلنا صاحب - ملامت ترک کرو ورجس اپنے معنی حقیقی پر نہیں بلکہ مراد واجب الاحتراز - گمراہ کنندہ - ایذا رسان - ہے پس ایسوں کے قریب دھانا چاہیے مسئلہ ایسی قسم جسکی کذب شرع یا مشاہدہ ہو مراد ہے

يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ

قسم کھاتے ہیں کہ خوش ہو جاؤ گے پس اگر خوش ہو جاؤ گے تو بیشک اللہ انہیں راضی نہیں ہوگا۔ قوم نافرمان سے لے مومنو تم کو قسمیں کھلا کر بیسلا تے مانتے ہیں کہ راضی کر لین ز تم ہرگز اتنے راضی نہو نا ان کے قول قسم سچ نہ جاننا اور اگر تم راضی ہو جاؤ گے تو اللہ تعالیٰ ہرگز راضی نہ ہو گا نافرمان برادران سے معاملہ ابن ابی نے قسمیں کھائیں کہ اب کبھی میں ساتھ نہ چھوڑاؤ گا حضور راضی ہو جائیں حق سبحانہ کا سنہ عام ہونین کی طرف خطاب کر کے منع کر دیا کہ تم اسکی بات نہ سنا اور تم کبھی اس سے راضی نہ ہو گے ف آنحضرت کی طرف ایسے خطاب نہ فرمایا کہ آپ کی رضا ہے سود نہ قرار دی جاے

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ

دہقان سخت ہیں کہ اور لقاحی بن اور قابل ہیں کہ نہ سمجھیں حدیں اسکی کہ اشارا اللہ نے

الاعراب اعراب دہقان	رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ	الف لام عہد خارجی ہو اور مراد اس سے منافق و کفار اطراف
	یعنی رسول پر اور اللہ دانایختہ کار ہے	ودیہات (دکیر) حدود

جمع حدوہ سزائیں جو شارع نے معین کر دیں جیسے حد و نا و حد سرقہ مگر بیان مراد احکام و معانی ہیں یہ لوگ بوجہ وحشت صواب نشینی و خفت عقل - و عدم صحبت علما - و عدم سماع و عطا و کثرت نفاق و کفر دوسروں سے زیادہ جاہل و نادان رہنے کے سزاوار ہیں نہ خود علم ہے نہ سیکھنے کے ذریعہ مہیلا توفیق طلب حاصل مدینے کے ارد گرد کے گنوار بڑے منافق سخت کافر محض جاہل ہیں -

فما مضی
سورہ النور
تفسیر
دہقان
اعراب
کفر
نفاق

عام طور پر ایسا نہیں جیسا کہ اگلی آیتوں سے ظاہر ہے کہ بعض اعراب کو تاوان جانتے ہیں اور بعض ایمان لاتے اور مال کو بامید ثواب خرچ کرتے ہیں **مَنْ** اسی بنا پر فرمایا علمائے کہ وہ مقامی شہری کا امام نہ بنے یعنی غالباً وہ ناشایستہ جاہل ہو گا پس یہ اکثریت ہے نہ کلیہ۔
وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُبْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرْتَضِ بِكُلِّ دَايَةٍ عَلَيْهِمْ
اور بعض وہ مقامی وہ ہیں کہ ٹھہراتے ہیں حکم خرچ کی تاوان اور انتظار کرتے ہیں تمھارے لیے گردنہیں

بعض گنوار وہ ہیں کہ خرچ
ہیں صدقہ فطر و قربانی و زکوٰۃ
گردن بدستہ اور اللہ سنتا جانتا ہے
مال کو راہ خدا میں تاوان بخشنے
مجاہدین و ضروریات دین و خدمت طلبہ یہ سب تاوان اور جبر مجبور ادا کرتے ہیں درسی کے منتظر رہتے
ہیں کہ کب مسلمان گردش روزگار میں مبتلا ہوں انہیں ہر بری گروہین ہوں گی اور اللہ سنتا ہے
دلون کی بات اور جانتا ہے جو ہونے والا ہے مگر ما تاوان ایسے خرچ بیسود و بے ثواب جانتے ہیں
مسئلہ مصارف شرعی کا تاوان جانا اور فرائض اسلامی کو تکلیف و جبر تصور کرنا اور یہ منہ کہ فلان کو
یہ آفت پہونچے علامات لفاق و اسباب ابتلا سے ہے

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَخْذُ مَا يُؤْتِيهِ اللَّهُ مِنْ فَرْدٍ صَاحَاتٍ
اور بعض دھاتی وہ ہیں کہ ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر اور ٹھہرتے ہیں وخرچ دیا موسیٰ و ہارون علیہ السلام اور دعا
الرَّسُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ فِي رَحْمَتِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غُفُورٌ رَحِيمٌ
رسول کی آگاہ ہو بیشک پنہم ثواب پر لگے لیے اب داخل کریگا انھیں اللہ رحمت میں اپنی بیشک انت غفور رحیم ہے
کچھ اعرابی وہ ہیں جو اللہ و رسول پر ایمان لاتے ہیں اور جو مال خرچ کرتے ہیں اوست موجب ثواب آتی
و دعا رسالت پنا ہی یقین کرتے ہیں خبر دار ہو کہ یہ فہم و خرچ اون کے حق میں ثواب ہے اب
اللہ انھیں اپنی رحمت میں داخل کرے گا بے شک اللہ غفور رحیم ہے تمہیں رہنا فقیں کی
تقصیر اور مومنین کی انعام کے بعد اجلہ اصحاب کی خصوصیت کا ذکر فرمایا۔

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
اور سب سے پہلے مہاجرین اور انصار سے اور جنہوں نے پیروی کی انکی ساتھ احسان کے ساتھ رضی اللہ عنہم
وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ
اور رضی ہوئے اسے اللہ اور تیار کیے انکی بے باغ جاری تھے انکے نہایت رہنے والے زمین ہمیشہ = کامیابی بڑی ہے
اور سابق داول مہاجرین و انصار سے اور انکے تابع مومنین نیکو کار سے اللہ۔ انہی اور وہ اعلیٰ سے

خوش انکے لیے عین نیا رہن جہن نمرین جاری ہمیشہ رہینگے نہ مرنیکا کشکانہ نکلنے کا غم بہ بڑی کامیابی ہے
وقت آیت ظاہر ہے کہ امت محمدی کے تمام طبقے اگلے ہون یا پچھلے اللہ کے مقبول اور اور اسے ہمیشہ
 اور نص ہے کہ اصحاب باصفا تمام امت کے امام و پیشوا تھے آیت میں کوئی تاویلین ہیں نہ آیا ساقیت
 داویت صرف بعض کے لیے ہے جیسا کہ مقتضا ہے لام عہد کا نہ یا ایک گروہ مہاجر و انصار کا اس
 انعام سے مخصوص ہے جیسا کہ آیات سے ثابت ہوگا نہ یا تمام مہاجرین و انصار مراد ہیں جیسا کہ
 لام متغراق نہیں چاہتا ہے مگر شکل اول باطل ہے اسلئے کہ عہد خا جی کے لیے ایسے مذکور کی حاجت
 ہے جو اسے تعین و خصوص کر دے حالانکہ جو مومنین مذکور ہو چکی ہیں وہ اعراب و عوام ہیں پس بجائے تخصیص
 کے اور تعین ہو گئی۔ اور عہد ذہنی کے واسطے کوئی روایت صحیح حضرت شارع سے چاہیے در نہ کلام درجہ
 اجمال سے بڑھ کر متشابہ ہو جائیگا اور شکل دوم صحابہ مفسرین و اقوال تابعین سے ثابت اور مقام کے
 مناسب اور قیاس سے قریب ہے معاملہ کما سعید بن مسیب وغیرہ نے کہ سابق و اول وہ اصحاب ہیں
 جنہوں نے بیت المقدس اور یسے کی طرف حضرت کے ساتھ نماز پڑھی اور کما عطا نے اصحاب بدر ہیں اور
 کما شعبی نے صاحب بیعت رضوان ہیں اور یہ وہ مذہب ہے جسکی ترجیح پر دل شہادت دیتا ہے
 انہیں کی سعی و جان نثاری موجب ہدایت عام و ترویج اسلام ہوئی اور بعد صلح حدیبیہ کے اللہ تعالیٰ نے
 اسلام کو نصرت غیرت سے بے پردہ کر دیا اور فتح مکہ سے ہجرت واجب نہ رہی تو مناسب ہے کہ یہ فضل اولیت و
 اولویت انہیں بہ تمام ہو جائے اور اس صورت میں من تبعضیہ ہوگا۔ اور باقی اصحاب و مہاجرین و انصار
 بھی انکے تابع باحسان قرار پائینگے اور شکل سوم بھی اس اعتبار سے کہ من بیانہ ہے اور لام متغراق نہیں
 جمیع مسیحات کو شامل ہوتا ہے قاعدے کے موافق ہے پس تمام مہاجر و انصار سابق اور دوسرے مومنین
 او انکے تابع و لاحق ہونگے کما صاحب تفسیر کہیر نے اسی کی طرف ایک قوم گئی ہے اور زیادہ زور دینے والا
 تخصیص کا دشمنان اصحاب کے سوا اور کون ہو سکتا ہے لیکن شکل تو یہ ہے کہ یہ اولیت اگر ایک فرد میں مانی جائے
 تو وہ سولے ابو بکر صدیق کے اور پر صادق نہ آئیگی اسلئے کہ سب سے پہلے جو اسلام لائے وہ عورتوں میں
 خدیجہ الکبریٰ تھیں اور بچوں میں علی مرتضیٰ۔ اور جوانوں میں صدیق باصفا اور مولیٰ میں زید حبیب اللہ خدا
 ان سب میں اعتبار و انتہاء اگر ہے تو ابو بکر سے اور آپ ہی کی ترغیب و تحریص سے اجلہ اصحاب مثل
 عثمان و زبیر و عبدالرحمن و سعد و طلحہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ایمان لاتے گئے و وہ سابق و اول سے
 کیا مراد ہے۔ باعتبار معنی حقیقی ایک ہی فرد سابق و اول ہو سکتا ہے اور مذکور صیغہ جمع ہے اور کما جایی
 کہ فرد نوعی مراد ہے یعنی عورتوں میں حضرت خدیجہ اور اطفال میں علیؑ اور رجال میں ابو بکرؓ اور مولیٰ میں

خلاصہ تفسیر
 سورہ بقرہ
 باب اول
 آیت اول
 ترجمہ

نہ آسکے کفار و منافقین اپنے نفس و شیاطین سے لڑ بڑ کر کسی کو قتل کریں کسی کو اسیر کسی پر جزیہ باندھیں
 کبھی کبھی صلح بھی کریں آخر کد کد دل پر قابض اور اطراف و اکناف اعضا پر مسلط اللہ ہی اللہ رہ جائے
 جان و جہان کیا بلکہ ماسوائے محبوب فداے محبوب کریں۔ اللہ کا راضی ہونا یہ ہے کہ اپنے بندے کو اپنا بنائے
 اتفاقات بے محل محبت فانی طلب باطل سب دور کر کے خلوت خانہ خاص میں بار دے اسباب خودی
 و تعلقات رستی جو حجاب و موانع ہیں فنا کر دے نعمت باقی دلالت دائمی سے سر فراز فرمائے بندیکار راضی ہوا
 اسکے تین حصے ہیں پہلے دل مانے یا نہ مانے مگر اتباع امر لازم و مقدم جانے اور یہ مبتدی صاحب مقام
 تقویٰ ہے ملے تقدیر اتنی واحکام حضرت حق ایسے بامزہ و محبوب ہو جائیں کہ نفسانی خواہشوں کی طرف
 اتفاقات ہی تنہا متوسط ہے مقام لاخوت علیہم ولا ہم یخزنون پر ایسے کہ جو پیش آئے وہ بامرب ہے اور
 امر رب ہمہ طور لایذ و محبوب تو اس عیش دائم و لذت قائم میں غم و شکایت و اندوہ کیسا کمال تو حید و
 عرفان میں ایسا مستغرق ہو کہ یہ تمام کائنات ذاتی و صفاتی اور جملہ حوادث حرکتی و سکنتی نہ تبصر
 بلکہ بحضور نظر لعل و امر حضرت حق و کمائی دین نہ اسباب کا حجاب ہو نہ وسائل کا دخل اور اس مقام پر
 و فور عشق و ذوق قرب ایسا خود رفتہ کر دے کہ تمام عوارض و حوادث کرشمہ لطف و ادائے محبوبانہ منکر
 لذت حیات بخش عطا کریں یہ منتہا کمال ہے کہ امام حجتہ الاسلام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے مقام فنا
 کوئی مقام فائق نہیں اور فرمایا حقیقت رضایہ ہے کہ کمال بیہوشی و و فور عشق میں کسی طرف خیال ہی نہیں

وَمِنْ حَوْلِكَ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوَاعِلَ النِّفَاقِ قَف

اور انہیں ہے جو گردنہار ہیں اعراب سے منافق ہیں اور بعض اہل مدینہ سرکشی کر کے واپس ہیں نفاق پر

لَا تَعْلَمُ لَكُنْ تَعْلَمُ سَعْدًا بَهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ

آپ نہیں جانتے کہ انکو ہم جانے ہیں انکو عذاب کر کے ہم پھر دوبار پھر وہ پھر جائیگے عذاب عظیم کے

جو لوگ تمہارے گرد گرد ہیں و بتانیوں سے اون میں بعض منافق ہیں اور بعض مدینے والے بھی نفاق
 پر سرکشی کرتے ہیں آپ انہیں نہیں جانتے ہیں اب ہم اوپر عذاب کریگے دوبار پھر آخرت میں بڑا عذاب
 ہو گا مگر آہ سے اعراب گرد گرد مدینہ مراد ہیں اور اہل مدینہ سے منافق جو ابن ابی وغیرہ کے ساتھ تھے
 پس بن دو لون جگہ میں بعضے بعض سے یعنی نہ سب گنوار نہ سب شہری خالص ہیں بلکہ منافق بھی ہیں
 لا تعلم سے غماہ یہ مراد ہے کہ آپ سب کو نہیں جانتے جہانک بتا دیے گئے آپکو معلوم ہیں یا آپ نے
 نہ سب کو دیکھا ہے نہ سب کو پہچانتے ہیں یا آپ اپنے علم سے نہیں جانتے جہتک ہم نہ بتا دیں اور ممکن ہے
 کہ اس میں خبر ہو آنے والی منافقوں کی جو ہنوز پیدا یا بالغ نہیں ہوئے تھے اور جنہوں نے آپ کے بعد

وقف منہ

موقع پاکر بہت کچھ رخصتا مذاہیان کین مرتین کما صاحب تفسیر کبیر نے پہلا عذاب بقول ابن عباس مرض اور مصائب ہے یہ مومنین کے حق میں کفارہ معاصی ہیں اور منافق و کافر کے لیے عذاب و انتقام یا نفیعت و رسوائی ہے جیسا کہ انس سے مروی ہے کہ آپ ایک دن کھڑے ہوئے اور خبطے میں فرمایا اے فلاں تو منافق ہے نکل جا اے فلاں تو بھی منافق ہے نکل جا اسی طرح بہتوں کو راندہ باگاہ کر دیا یا بقول مجاہد دنیا میں قتل و قید جو پاداش کفر ہے یا بقول حسن و جوب ذکوة و صدقات ادا کے حق میں جبکہ ثواب نہیں عقاب ہیں یا جان کنی کا عذاب جیسا کہ منقول ہے کہ فرشتے ادا کے منہ اور پشت پر مارین گئے اور طرح طرح کی دلت و عذاب سے روح نکال لینگے۔ دوسرا عذاب قبر کا ہے پھر تیسرا ووزخ میں ہوگا و ف ممکن ہے کہ کہا جائے کہ ظہور نفاق کا مل طور پر ابتداء خلافت صدیق اکبر میں ہوا اور سرکوبی بھی خوب ہی کی گئی یہ عذاب اول تھا اور دوسرا عذاب قبر ہے۔

وَاٰخِرُوْنَ اَعْتَرَفُوْا بِذُنُوْبِهِمْ خَلَطُوْا عَمَلًا صَالِحًا وَّاٰخِرًا

اور دوسروں نے اعتراف کیا اپنے گناہوں پر ملا دیا یک عمل نیک اور دوسرے

سَيِّئًا طَعَسَ اللّٰهُ اَنْ يَّتُوبَ عَلَيْهِمْ وَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

بدگو طعس ہے کہ اللہ توبہ قبول فرمائے اور نیک بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے

بعض وہ بھی ہیں جو اپنے قصور پر نادام اور مقررین اور غنوں نے اچھے کام بُرے کاموں کے ساتھ ملا دیے تھے اللہ تعالیٰ کوئی توبہ قبول کرے گا وہ غفور رحیم ہے بخاری آپ نے فرمایا کہ مجھے دو فرشتے خواب میں لے گئے ایسا شہر دیکھا جسکی بیشین سونے چاندی کی تھیں کچھ لوگ دیکھے جنکا جسم کچھ بد صورت کچھ خوشنما تھا فرشتوں نے اونسے کہا اس نہر میں غوطہ لگاؤ نہائے اور خوب صورت ہو گئے وہ تبع باقی نما یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے نیکوں کے ساتھ بدیاں بھی کیں تھیں ابن کثیر یہ آیت ادا کے حق میں نازل ہوئی جو جنگ تبوک میں ہمارا نہ گئے اور بلا عذر رہ گئے مگر مومن خالص اور بدل نادام تھے اور یہ لوگ نوبیا سائے یا پانچ تھے ورنہ مشورہ دتل تھے جب خبر جمعیت لشکر اسلام سنی کمال شرم و حیا سے آپ کو متون مسجد میں باندھ دیا اور بندھے ہوئے سات تھے جب حضور اُور سے نکلے پونچھا لوگوں نے عرض کی ابوالبابہ اور اوسکے ساتھی ہیں بامید قبول و عقدہ کشائی رسول دست بستہ حاضر ہیں آپ نے فرمایا بخدا میں نہ کہوں لوں گا اور نہ عذر سنوں گا جہنگ اللہ تعالیٰ حکم نہ کرے جب یہ خطاب پر عتاب ادا عذر خواہوں نے سنا بولے واللہ ہم اسی طرح رہینگے جہنگ اللہ تعالیٰ نہ کھولے کما صاحب معالم نے کہی دن تک یومین بندھے رہے یہاں تک کہ غش آیا اور گر پڑے رحمت حق نے جوش مارا اور

یہ آیت نازل ہوئی ابو بکر نے کہا میری قرب سے ایک یہ بھی ہے کہ اپنے اُس گھر سے جدا ہو جائیں
یہ خطا کی ہے اور تمام مال نذر اللہ کروں درمختور آپ نے فرمایا مجھے حکم نہیں آیا گیا کہ تمہارا مال لے لوں اور شادی
خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ

لے لوں ان کے صدقہ کہ پاک کرے انکو اور صاف کرے انکو ساتھ ہر اور دعا کر اپنی بیشک دعا تیری

لے نبی کریم آپ ان کے مالوں سے سَكُنْ لَهُمُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ صدقات قبول فرمائیں کہ یہ صدقہ
دینا انکو پاک و مز کی کر دے تسکین پر واسطی انکے اور اللہ سنتا جانتا ہے اور ان کو دعا سے خیر و برکت

دین بیشک آپ کی دعا انکے حق میں موجب تسکین و اطمینان ہوگی اور اللہ دعا سنتا اور خلوص
قلب کو جانتا ہے و آیت شان نزول پر محمول کیجئے تو آپ کی قبول و دعا کا موجب برکت و عفو

گناہ ہونا ظاہر ہے مگر جب اصول قواعد سے عام حکم دیا جائے (اور یہی صحیح ہے) تو تکلف و تاویل سے
چارہ نہیں پس خدام و عوامی ہے امام کو قبول صدقات میں تردد و توقف جائز نہیں اموال سے

ہر مال مراد زمین بلکہ وہی جس سے تمول حاصل ہو۔ مال غیر نامی معرض ہلاک میں ہے اور مشغول ہما
پس جانب خدمت و قیام و حق نفس غالب البتہ عالمی و فاضل میں جانب تمول ظاہر اور وہی

بیان مراد ہے۔ اسی لیے کہا فقہانے اگر کوئی کے میر تمام مال مساکین پر صدقہ ہے تو اموال زکوٰۃ
ہی مراد ہونگے تاکہ ایجاب عباد ایجاب الہی پر مرجع نہ ہونے پائے اور نفع کی خیریت اصل پر لازم

نہ آئے ہاں وصیت و میراث میں نہ حاجت رہتی ہے نہ حق نفس تمام اموال بحکم لغت مراد ہو جائیگے
بہر (اموال) جمع اور عام ہے اور جملہ اموال زکوٰۃ کو بھی شامل اسی لیے چاہیے کہ صدقہ لینے والا اوسطا

سب کے مال لے تاکہ جانب بیس و نفیس دونوں کو شامل رہے اور اسی مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی زمین
ملک تمام ہے تاکہ نسبت ضمیر ہم کی صحیح ہو جائے صدقہ لفظ خاص ہے معنی اسکے معلوم مگر

قسمین متعدد ہیں صدقہ فرض۔ واجب۔ نفل ہیں اگر صرف زکوٰۃ بہائم و عشر مراد ہو تو امام پر وصول
اور مالک پر ادا واجب ہے اور در صورت توقف و تردد حق جبر حاصل اور اگر ہر صدقہ مراد ہو تو

بحسب درخواست امام کو رد کرنا جائز نہیں پھر صدقہ کفرہ مطلقہ ہے قلیل و کثیر دونوں کو شامل
اور دونوں کے حکم مساوی طہارت و تزکیہ کے معنی قریب قریب ہیں کبیر تزکیہ میں مبالغہ

ہے یعنی خوب طہارت۔ یا طہارت سے عفو گناہ اور تزکیہ سے نویینی افزونی مال بھی مراد ہے اسی لیے کہ
صدقات سے مال ظاہر گناہ معاف برکت زائد ہوتی ہے ترمذی وَالصَّدَقَةُ تُطَهِّرُ الْخَطِيئَةَ

اور امام کا حق ہے
صلی اللہ علیہ وسلم
سوائے شہر
نجات دہندہ
جہی ترصدہ
پس تو ایجاب
میں سے بھی
معلوم ہوئے

صدقات سے مال ظاہر گناہ معاف برکت زائد ہوتی ہے ترمذی وَالصَّدَقَةُ تُطَهِّرُ الْخَطِيئَةَ
صدقات سے مال ظاہر گناہ معاف برکت زائد ہوتی ہے ترمذی وَالصَّدَقَةُ تُطَهِّرُ الْخَطِيئَةَ

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ اَنشَاَ الْاَنْصَارُ صَدَقَاتِهَا كَمَا يَهْدِي اِلَيْهَا رُوحُ رَبِّهِمْ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي تَكْتُمُونَ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوهُمُ يَتَّبِعُوهُمْ يَتَّبِعُوهُمْ يَتَّبِعُوهُمْ
 کا وہاں ہیں مگر یہ کہ صدقہ بسبب اطاعت کے اُنکو ظاہر کرے اب ضمیرِ بہائم کا فعل صدقہ کی طرف پھر گیا
 اور فعلِ ظہر کا صدقہ ہو گا مگر آنحضرتؐ مخاطب ہیں اور بہائم سے مراد صدقہ یعنی آپؐ ظاہر کریں اور
 صورت یہ ہے کہ حدیث میں صدقہ کو (اوساخ انسان) یعنی ریل آدمی لکھا فرمایا ہے تو جس طرح میل چھوٹنے
 سے جسم کو پاک کر دیتا ہے ایسے ہی چھڑانے والا بھی انسان ہے پس صدقہ اور امام جو باعثِ ادا اور علامت قبول اور
 متکفلِ قسیم مناسب ہے وہ دونوں مطہرین اور ہمارے دل کو پاک کر دیتے ہیں اور بالآخرت نہ ہو اور
 تزکیہ سے برکت مقصود ہے کہ صرف سے کہ نہ ہو یا یہ کہ صدقہ دینے اور حق سکیں اور کرنے سے مال پاک دل
 ظاہر گناہ عفو ہوں۔ اور جب اللہ و رسولؐ کی اطاعت و حاجتِ فقیر کو خواہشِ نفس و حب مال پر مقدم
 کریں تو صفاتِ قلب تزکیہ نفس حاصل ہوصلی یعنی عارف و متعارف بقا ہر امرِ رنجبائی ہے احمدی
 عامل صدقہ لیتے وقت کے اَجْرُكَ اللهُ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَبَارَكَ لَكَ فِيهِمُ الْبَقِيَّةُ اللہ تجھے اوس مال میں
 ثواب دے جو خرچ کیا اور اُس میں برکت دے جو باقی رکھا سو اُن صلوة مخصوص بعتِ رسالت ہو
 یا ہر مومن کے لیے عام حل اسکی دو صورتیں ہیں پہلی آپؐ کے نام پاک کے ساتھ کسی اور کو شریک کر لینا
 جیسے صلے اللہ علی محمد وآلہ وصحبہ۔ یہ باتفاق جائز تعلیم درود نماز اسکی شائبہ۔ اتمل قدیم اسکا نسبت
 وسعت کرم نبوی اسکا مستقل ہمیں قول مختلف ہیں لہذا صاحبِ تفسیر نے ہمارے اصحاب سے
 آنحضرتؐ کے کسی اور پر درود کی اہانت نہیں دیتے اور لکھا مالک نے کہ آپؐ سے کسی اور پر غیر پر بھی درود
 جائز نہیں مگر یہ مذہبِ امام مالک کا غیر مشہور ہے اور ابن عباسؓ سے دور دو تین میں ایک یہ کہ آپؐ کے
 سے کسی پر صلوة ہمیں دوسرے یہ کہ سوائے انبیاء کے کسی پر صلوة نہیں تحقیق ہننے کے اعتبار سے صلوة
 دعائے رحمت ہے اور یہ عموماً مستحب و حقوق اسلام در اصل ادعیہ ماثورہ ہے اور لفظ کے رو سے بھی قرآن
 میں عام استعمال ہوا ہے فرمایا هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ
 اور احادیث صحیحہ میں مسلم سے مروی ہے کہ آپؐ کے پاس جو صدقہ لاتا فرماتے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِمْ اور
 فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ اَوْفٰی شفا حضرت علیؓ نے حضرت کو کہا صَلِّ اللّٰهُ عَلَیْکَ اور اس بن
 مالک اپنے دوستوں کو غیوبت کی حالت میں کہتے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ مِنْکَ عَلٰی فُلَانٍ صَلَوات
 پس نہ تخصیص معنوی ہے نہ لفظی۔ اور آیت میں صبیغہ امر (صل علیہم) سو کہ ہے اتمال بجان و
 تاویل نہیں اسلیے کہ محل جزا میں ہے پس ان تمام تمیہات کے ساتھ منع اور تخصیص کے لیے
 کوئی وجہ نہیں مگر مانعت ان بزرگوں کی بھی ایک معنی لطیف اور فرق باز کہ پرستی ہے ف بلفظ

صلوہ
 جسکی ذکر و تہ
 یعنی ہر صلوہ
 جسکی ذکر و تہ
 لے اور جواب
 اور میں ہوگی
 ہر کہ وجوب
 صورت ہے
 صلہ کے اور
 و صلہ بعض
 و صلہ بعض
 ہے درجب
 میں
 و ان میں

صلوۃ بقصد تعظیم و تعبد و امید برکت بدون کسی شرط و قید کی عمر میں ایک بار فرض اور عند الذکر واجب اور دواماً مستحب سمجھا جائے وہ نصیحت جناب رسالت ہے نہ دوسرے کے لیے ثابت اور نہ جائز جیسا کہ قرآن میں ہے لَا تَجْعَلُوا دَعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَمَا دَعَاءُ بَعْضِكُمْ بَعْضًا رسول کو اس طرح نہ پکارو جس طرح آپس میں ایک دوسرے کو پکارتے ہو اور ظاہر فرق صلوۃ ہی ہے اور یہ بیان شفا کی عبارت سے مؤید ہے اور مبنی صلوۃ یعنی ترم و استغفار یا بغرض دعایا بوقت ادائے صدقہ بطور جزا و عکس خدمت نہ مخصوص ہے نہ ممنوع اور کہا صاحب نسیم الریاض نے کہ روائض نے علی پر صلوۃ ایجاد کی کہ آپ کی تعظیم تمام احباب سے بڑھ کر یا بقایا پیغمبر کی جائے پس انھیں تمام اعتبارات صحیحہ سے بعض اکابر نے منع کیا تاکہ فرق و امتیاز باقی رہے لیکن عموم قرآنی سے جواد ہر حال میں ثابت اور باعتبار ادب و تعظیم نبوی کراہت یا ترک بفضل لازم ہے نکتہ امام جو اپنے لیے صدقہ نہیں لیتا ہے بلکہ امین و ناظم ہے دعائے خیر پر مامور ہوا تو فقیر بدرجہ اولیٰ ادائے فکر و دعائے خیر پر مامور ہوگا اور اسی جگہ سے مشائخ نے بعد فراغ صاحب دعوت کے حق میں دعائے خیر و برکت اختیار فرمائی ہے ان صلائیک آہ معلوم ہوا کہ دعائے رسول بحق امت و دعائے امام بحق رعایا و دعائے مشائخ بحق تلمیذ و مرید و دعائے اکابر بحق اصاغر وعدۃ قبول رکھتی ہے اور وقت ادائے صدقہ محل قبول ہے اشارۃ معلوم ہوا کہ بغرض حصول دعائے خیر بزرگوں کی خدمت کرنا چاہیے اور عبارت ظاہر ہے کہ آنحضرت تزیینۃ اخلاق خدام و صفائے قلوب مومنین و عطاء مقام رضا و تسکین پر مخصوص و مامور تھے کبیر آنحضرت کے وفات کے بعد جب بعض نے ادائے زکوٰۃ سے عذر کیا تو یہی آیت اودن کی حجت تھی کہ وجوب زکوٰۃ مشروط بقبول دعائے اور یہ مرتبہ غیر نبی میں متیقن نہیں پس نہ قبول ہے نہ وجوب جواب یہ تسک باجماع صحابہ مرد و دہوا اور حضرت ابو بکر نے جہاد و قتال کیا یہ بیان تین امم مذکور ہیں صدقہ قبول کرنا طہارت و تزکیہ - دعا کا موجب سکینہ ہونا پس صدقہ قبول کرنا فعل امام ہے اور طہارت و تزکیہ اثر فعل صدقہ ہے دونوں امور مخصوص نہ تھے ہاں قبول دعائے بھی باعتبار غالب و اکثر ہر مؤمن خصوصاً امام المؤمنین کے لیے حاصل اور کما قتادہ نے کہ سکینہ بمعنی وقار ہے جیسا کہ احادیث میں بھی وارد ہوا اور شک نہیں کہ دعائے امام بحق رعایا موجب وقار و سکون قلوب ہے بلکہ یہ قبول ایک وصف ہے ان کی دعا کا شرط وجوب زکوٰۃ نہیں موجب زکوٰۃ متعدد مقامات سے بلا شرط ثابت ہے یہ وصف موقوف علیہ کیونکر ہو سکتا ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ الْقَبُولَ عَنْ حَيَاتِهِ وَبَلَدِهِ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ الْقَبُولَ عَنْ حَيَاتِهِ وَبَلَدِهِ

کہا میں یہ دعا کروں کہ اللہ تعالیٰ قبول کرے اس کی زندگی اور شہر سے۔ اور یہ دعا کہ اللہ تعالیٰ قبول کرے اس کی زندگی اور شہر سے۔

کیا وہ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ قبول کرے اس کی زندگی اور شہر سے اور اللہ تعالیٰ قبول کرے اس کی زندگی اور شہر سے۔ یہ حکم بطور اطمینان و ترغیب تو بہ و صدقات نازل فرمایا تو یہی مَنَاصِدُكَ اَحَدًا بِصَدَقَةٍ مِنْ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ لَكَ اَلَا اَلطَّيِّبُ اَلَا اَحَدًا هَا الرَّحْمَنُ يَبَيِّنُ لَكَ كَانَتْ سَعَادَةٌ تَرْبُوْفُ كَيْفَ الرَّحْمَنُ حَتَّى تَكُوْنُ اَعْظَمَ مِنَ الْجَبَلِ كَوْنِي شَخْصٌ صَدَقْتُمْ كَرَمًا پَاكٍ اَل سے اور اللہ قبول نہیں فرماتا مگر مال پاک کرے لیتا ہے اسے اللہ اپنے دستِ رحمت میں اگرچہ ایک خیر بھی ہو بڑھتا ہے کفِ حُرْمَتِ مَنَاصِدُكَ کہ جو مانتا ہے بڑا ہوا ہے و حکم دستِ رحمتِ تشاہدِ

وَقُلْ اَعْمَلُوا فَاَسْبِرَ اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَوَّرَدُوْنَ اِلَى عَلِيٍّ اَلْغَيْبِ

اور کہہ دیجئے کہ جو اللہ کا کام تھا اور رسول اور اس کا ایمان والے اور تم بھروسے جاؤ گے طرفِ دانائے غیبی

آپ کہہ دیجئے کہ کام کرو	والشهادة فينبئكم عما كنتم تعملون ۝	اور رسول اور مومن
تمہارے کام دیکھیں گے	اور ظاہر کے	بہر تارکچہ کو جو حقے تم کرتے
		(اور جلد دیکھنے مرتے ہی)

اللہ تعالیٰ جو دانائے عیان و نہان ہے اس کے پاس تم حاضر کیے جاؤ گے وہ تم کو تمہارے تمام اعمال کے رد و قبول یا نیت و خلوص و ریاست مطلع کر دے گا اور اس کا بدلہ دے گا ابنِ کثیر مزی ہے کہ زندون کے اعمال اس کے اقارب مردہ ہر عالم برنخ میں پیش کیے جاتے ہیں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے اعمال تمہارے عزیز و اقارب کو قبروں میں دکھائے جاتے ہیں اگرچہ عمل ہوتے ہیں تو اس سے خوش ہوتے ہیں اور بُرے ہوتے ہیں تو کتنے ہیں اے اللہ اور تمہیں توفیق دے کہ نیکی کریں اور لوگوں کو موتِ مذمہ سے جتنی ماہِ راست بہرہ دیت ذکر کرے۔ اس صحت میں یہ اطلاع دائی ہو اللہ تو بہر حال میں دانائے راز ہو آنحضرت پر بھی اعمال است عرض کیے جاتی ہیں اور اقارب بھی مطلع ہوتے ہیں کبیر اس میں ترغیب ہے کہ ایسے کام کرو جس طرح موردِ وطن ہو سزاوارِ طبع بنو اور توفیق ہو کہ اس تو بہ و قبول بہرہ ہوں سنجہ و آئندہ ہوش و گوشِ عمل کرو ترغیبِ ابوزید سے مردی ہو کہ اپنے فرمایا مَنَاصِدُكَ اَحْسَنَ فَيَمَّا بَقِيَ غَيْرَ لَكَ فَيَمَّا مَطَى وَحَمْنُ اَسْأَلُكَ فَيَمَّا بَقِيَ اَخَذَ فَيَمَّا مَطَى وَحَمْنُ اَحْسَنَ فَيَمَّا بَقِيَ غَيْرَ لَكَ اَنے گناہ گزشتہ بخش دیے جائیں گے اور جسے بُرے کام آئندہ کیے وہ پکڑا جائیں گے گناہان گزشتہ و آئندہ دونوں میں و ف۔ تو بہ کے بعد جانچ کا منتظر رہے اور نہایت احتیاط سے بچے گناہِ مخفی کی تو بہ مخفی کریں و پروردگارِ فاش نہ کرے اور کہے ہو گناہ کی تو بہ ظاہر طرح پر کرے تاکہ مومن مسلمانوں نے اسے بغاوت و مخالفت میں

و یک حکم دود بارگاہ خیال کیا تھا اب طبع و مقبول سمجھ لیں ترغیب معاذ کو اپنے تعلیم فرمایا و اس وقت
 لَکَلَّ مُحَمَّدٌ نَبًیُّ کُتُبِہِ السِّرِّ بِالسِّرِّ وَالْعَلَانِیَةِ بِالْعَلَانِیَةِ اے معاذ ہر گناہ کے لیے توبہ کیا کرو مخفی
 گناہ کی توبہ مخفی اور گناہ ظاہر کی توبہ ظاہر ہو مسلمانین کی شہادت امر معتبر ہے جیسا کہ وارد ہوا
 ہے مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے یہ تمنا کہ مسلمان مجھے صالح جانیں
 اگر ریاء و تفاخر سے نہ ہو بلکہ بغرض محبت اہل اسلام و دعاء مؤمنین ہو تو محمود ہے اسی لیے فرمایا کہ
 رسول اور مؤمنین دیکھنے کے لیے تم آپ کو انہیں اچھا ظاہر کرو

وَاٰخِرُونَ مُرْجُونَ لَآ اَمْرٌ لِّهِ اِلاَّ عَذَابٌ جَهَنَّمُ ۚ وَاِمَّا يَتُوْبُ عَلَيْهِمْ ۙ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝

اور وہ سب اسید واپس دا سٹے حکم اللہ کے خواہ عذاب کرے نیز خواہ قرابہ عطا کرے انکو اور اللہ دانایا پختہ کار ہے

اور دوسرے وہ ہیں جو مہنوز امیدوار مررب غفار ہیں کہ خواہ اونپر عذاب کرے یا تو بہ قبول فرمائے اور اللہ تعالیٰ خلوس قلب سے آگاہ اور مصلح مین حکیم ہے معاملہ پہلا اشارہ ہے منافقون کی طرف جو قبول توبہ سے محروم رہے اور دوسرا اشارہ ہے اون تین آدمیوں کی طرف جنھوں نے آپ کو مسجد میں باندھا تھا اور آخر کار توبہ قبول ہوئی انکی تفصیل آتی ہے ابن کثیر و معاملہ ابو عامر ایک رہب تھا امام جاہلیت مین نصرانی ہو گیا اور کتب آسمانی پڑھے لوگ اسکے علم و عبادت تکریم و تعظیم کرتے جب حضور اقدس نے مدینہ کو لڑائی فرمایا اور جوق جوق آدمی مسلمان ہونے لگے اسے رشک و حسد ہو پھر بدر کے فتح سے اور بھی جلا اور کہا کہ جو قوم اسے لگی اون کے ساتھ ہو کر آپ سے لڑوں گا حدین مشرکون کے ساتھ تھا حضرت حنظلہ جنکو بعد شہادت کے فرشتوں نے غسل دیا اسی کے بیٹے تھے پھر جب ہوا دن مین مسلمان فتحیاب ہوے ابو عامر ہر قل شاہ روم کی طرف بھاگ گیا کہ حضور کے مقابلہ پر اونکو آمادہ کرے اور منافقون کو جو مدینے مین تھے لکھا کہ تم ایک مسجد تیار کرو مین جب آونگا تو اوس مین نماز پڑھو گا اور تم منتظر وقت رہو اسی لیے اسکا نام ابو عامر فاسق ہوا۔ یہ بارہ منافق تھے جو اس مسجد کے بنانے پر مستعد ہوے حضور سامان لشکر تو ک کر رہے تھے کہ یہ مفسد آئے اور کہا مینے یہ مسجد بنائی ہے کہ پیارہ بڑے۔ معذور۔ ابرو باد مین وہ مین نماز پڑھو مین آپ ایکبار تشریف لے چلین اور اس مقام کو متبرک کر دین فرمایا ابو مین عازم سفر ہون بعد واپسی دیکھا جائیگا پھر جب آپ نے صحیح و سلامت مراجعت فرمائی مدینے کے قریب آگئے تھے کہ ہر بیل آئے اور منافقین کے فوج سے مطلع کیا اور یہ آئین لائے

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ

اور جنہوں نے بتایا مسجد کو واسطے خیر اور کھر اور تفرقہ گمانے کے مومنین میں

فَلَا تَصَادُ الْإِمْنِ حَارِبَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا

اور کہیں گاہ بناؤ کہ اس سے پہلے سے اللہ سے اور رسول سے اس کے پہلے سے اور ایمان کہتے ہیں کہ نہیں

إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا

مگر نیکی اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ وہ جھوٹے ہیں نہ کہ وہ دوہرے ہیں

جن منافقین نے مسجد اسیلے بنائی کہ ضرر پہنچائیں اور کفر کو بین اور مومنین میں تفرقہ ڈالیں اور اللہ و رسول

سے روکنے والے کے لیے کہیں گاہ تیار کر رکھیں جو پہلے سے حارب و دشمن تھا اور قسمیں کھاتے ہیں کہ ہم نے

تو نیکی ہی کا قصد کیا ہے اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافق جھوٹے ہیں آپ اوس مسجد میں کبھی نہ کھڑے

ہوں مسجد سے وہ مکان مراد ہے جسے منافقین نے مسجد قبا کے پاس مسجد قرار دیا تھا اسی کا نام مسجد

ضرار ہو گیا ضرار سے ضرر مسجد قبا مراد ہے کہ اوسکی جماعت ٹوٹے یا ضرر مومنین و اسلام مراد ہے کفر

یعنی بغرض تقویت کفر تفریقاً یعنی تفریق جماعت مومنین ارضاء یعنی انتظار وقت من حارب کے

مراد ابو عامر فاسق اور ہر دشمن خدا اور رسول من قبل سے اشارہ ہے عداوت قدیمی ابو عامر کی طرف

لیکن یہ قید احترازی نہیں کہ جو قبل سے دشمن نہ ہو اس کے لیے جائز ہو جائے اور ممکن ہے کہ قبل سے مراد

قبل بنائے مسجد اسیلے کہ اگر بوقت بنانہ وہ دشمن خدا ہو نہ آثار ضرر و فساد ثابت تو آئندہ کے لیے

کوئی حکم نہیں ہو سکتا الحسنی ثناء و عمارت یا تفریق بحال مسلمانان وغیرہ خواہی اسلام کا ذلون

یعنی اس فریب اور بیان میں کہ ہم نے قصد خیر و راحت معذورین کیا ہے دروغ گو ہیں یا یہ کہ وہ کاذب ہی

ہیں۔ اور بیشک کافر۔ منافق ہے نہیں ہو سکتے اسیلے کہ اکثر و اہم و اعظم امور آخرت و متعلقات خدا

و رسول میں جب وہ کاذب قرار پائے تو دوسرے سچائی یا جھوٹ قابل اعتبار نہیں لا تقم نہی تحریمی ہے

اور مراد مجاز ہے یعنی لا تنصروہ ولا تلتفت الیہ ولا تکن معہم اور اگر لا تقم بمعنی حقیقی ہو تو نماز

اور اہتمام و غیرہ دلالت منوع اور اعانت و شرکت و التقات قیاساً حرام ہے ابداناً تاکید نہی ہے اسیلے

کہ بظاہر نماز و مسجد کا نام مومنین کا دل نرم کرنے والا تھا لہذا تاکید تمام دائمی ممانعت فرمائے ابو سعود

آپ نے بعد نزول آیت مالک بن وشم و معن بن عدی و عامر بن سکن اور وحشی کو حکم دیا کہ جاؤ اور اوست

منہدم کرو جلاؤ اور پائخانہ بناؤ تعمیل ارشاد کی گئی اور وہ بنائے کفر و فساد جلا کر خاک سیاہ کر دی گئی اور

ابو عامر شاہین مرگیا و رشور جب بنی عمر و بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نماز پڑھوائی تو بنی غنم کو

نہاں کر دیا اور بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نماز پڑھوائی تو بنی غنم کو

نہاں کر دیا اور بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نماز پڑھوائی تو بنی غنم کو

نہاں کر دیا اور بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نماز پڑھوائی تو بنی غنم کو

نہاں کر دیا اور بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نماز پڑھوائی تو بنی غنم کو

نہاں کر دیا اور بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نماز پڑھوائی تو بنی غنم کو

نہاں کر دیا اور بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نماز پڑھوائی تو بنی غنم کو

نہاں کر دیا اور بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نماز پڑھوائی تو بنی غنم کو

جسہ ہوا اور مسجد ضرار بنائی۔ ہر ایک جو مسجد نامہ ہی اور سب کی غرض سے نئی تیار ہو یا مال حرام سے بنائی جاے اسی حکم سے ملتی ہے احمدی عجب ہے کہ ہمارے زمانے کے مسلمان صرف نام و نشان کے لیے ہر طرف ایک مسجد تیار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مسجد ضرار کے چار وصف بیان فرمائے ہیں۔ ضرر رسانی، تفریق جماعت، دشمنان خدا کے لیے موقع و محل، کفر اور اسکی تقویت پس جس میں سب یا بعض وصف دلائل ظاہرہ و وجہ مسئلہ سے پائے جائیں وہ مسجد نہیں اس لیے کہ حرمت مسجد پر شرعی ہے نہ صورت تعیین عرفی پس بنا سے فاسد و طریق ممنوع سے ثابت نہ ہوگی البتہ مجرد ظن و قیاس پر کسی بیت کا اندازہ کر لینا حرمت و آداب مسجد کو ساقط نہ کریگا اوسکا تدارک روز جزا پر موقوف ہے مسئلہ اگر مسجد قدیم چھوٹی یا دور ہو یا کسی معقول وجہ سے نمازیوں کو حاضری سے محرومی کا بار بار میں ہرج آدم و نعت میں وقت ہو تو دوسری مسجد بنالینا جائز ہے اس لیے کہ قصد غیر ہے اضرائع میں مسئلہ کفار کی بنائی ہوئی مسجد مسجد نہیں مسئلہ غدا کو جہان تک مال سے تعلق ہے وہ صرف طہارت و نجاست کے اعتبار سے ہے مثلاً آب وضو و غسل جاسے نماز و لباس وغیرہ ان سب میں طہارت کے سوا نہ ملک شرط ہے نہ علت البتہ ممنوع چیزوں کے استعمال کا مواخذہ دار رہیگا نماز میں ہوا یا خراج اللہ ہی قرآنی یعنی لا تقفوا خواہ مخصوص بنجاب رسالت ہے تاکہ فساد قومی اور رحمت متوجہ نہ ہو یا محمول ہے التفات و اہتمام و عظمت پر لینے آپ اور سبکی پردا کریں مسئلہ جب زمین مملو کہ کفار پر باجماع امت نماز جائز ہے اور زمین مفسودہ میں بھی فاسد نہیں سمجھے گئے تو دوسرے اموال بدرجہ اولیٰ موجب فساد نماز نہوں گے۔ البتہ ایسی چیزیں مسجد نہیں بن سکتیں اس لیے کہ اوسکے لیے شروط قبول حق لازم ہے مسئلہ نماز کا جواز امور باطنیہ پر موقوف نہیں پس طہارت ظاہر یعنی کسی نجاست کا نہونا کافی ہے اور طہارت باطن یعنی محرمات سے اجتناب مفروض نہیں قبول و مزید ثواب کے لیے مفید ہے وقت مسجد کے تین متعلق ہیں۔ فرش وغیرہ جو عارضی تعلق رکھتے ہیں نہ درود یار و عمارت مسجد جو مثل جز کے ہیں نہ زمین مسجد اور یہی اصل ہے جیسا کہ فقہ میں مقرر ہے کہ قبلہ تحستہ النری سے آسمان تک وہ ہوا ہے جو مقابل مکان کعبہ ہے نہ بنا پس زمین مسجد اگر ملک کفر سے ہو تو اس وجہ سے کہ تقرب کا فر جائز نہیں یا مال حرام سے ہو تو اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ اسوا سے حلال کے قبول نہیں فرماتا اور سے علم مسجد نہ دیا جائیگا۔ اور عمارت مسجد اگر مال کا فر یا خبیث سے ہو تو وہ زمین مسجد رہیگی اور یہ ہے لہذا گناہ گار ہوگا اللہ اوسکا انزالہ اولیٰ ہے اس لیے کہ تطہیر مساجد مامور ہے اور یہ مال خبیث کی فرش وغیرہ ضرر دفع کرائی جائیں مسئلہ مال کا فر مسجد اور ایسے عبادت میں جو مخصوص اہل اسلام ہیں جیسے حج وغیرہ جائز نہیں دشنامی مسئلہ اسم و رسم و نسبت بدوین سے موفرو حکم معتبر

مسجد ضرار

عونی یا فرضی طور پر کوئی شے نہیں مگر کسی مکان کا نام مسجد یا گریلا یا کعبہ رکھ لیا جائے یا کوئی آدمی یا اسم محمد یا امیر ایمم یا موسیٰ شہرت پاؤں یا کسی تصویر کی نسبت کہا جائے کہ فلان نبی یا دینی کی ہے تو ان پر پ صدقہ توں میں کوئی حکم جدید نہ دیا جائیگا جس طرح تصویر اور تصویر قابل محب و کسرت و زمین سرور و عت نہ ہوگی یا کوئی جانور کسی بزرگ کے نام سے نوح ہو یا کمانا قبر پر چڑھ لیا جائے یا حضرت حسین مظلوم علیہ السلام کے نام کے فقیر یا سید سالار کا جھنڈا لیا بی بی کی صحنک ہر سوم منوعہ یا حضرت علی کا روضہ وغیرہ یہ سب عہود میں سے ہی مٹانے اور توہین کے قابل ہیں جیسے ہر دن ان ناموں اور نسبتوں کے ہوتے اور اسی بنا پر اس مکان کا نام بحسب عرفت ہو اگر جیسی خدمت کی گئی وہ گزرے ہوئے صفحہ میں آپ نے دیکھی ہے جلا نا گرانا۔ یا ٹھکانہ بنانا اکتبہ حب کوئی مکان بہ نسبت مسجد وقف ہو یا کوئی جانور ہدی کہ قرار دیا جائے یا کسی کا عہد پر قرآن لکھا جائے یا کپڑا چاند کعبہ بنایا جائے یا کھانا نذر اللہ کر کے خواب اس کا کسی دلی یا بنی پر بھیجا جائے تو ان تمام صورتوں میں وہ نسبت معتبر ہے اور اسے پہلی حالت معظم تر سمجھیں گے

لَمَسْجِدٍ اُسِّسَ عَلَىٰ لَتَقْوٰی مِنْ اَوَّلِ یَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ فِیْهِ وَ فِیْهِ رِجَالٌ

الہیۃ وہ مسجد کہ خالی گئی ہو تقویٰ پر پہلے دن منظر اور ترسہ کہ گواہ تو اوسین اوسین مرد ہیں

البتہ وہ مسجد جو اول	یَجِبُوْنَ اَنْ یَّتَطَهَّرُوْا وَاِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُطَهِّرِیْنَ	روز سے برہنا
تقویٰ و طہارت ہے	دوست رکھتے ہیں پاک ہونے کو اور اسد دوست رکھتا ہر طہارت کہنا انکو	دیا وہ منظر اور ہے کہ

آپ اوسین شمار دیتے ہیں اوسین وہ مردان خدا ہیں کہ پاک و صاف رہنا پسند کرتے ہیں اور اللہ پاک کہنے والوں کو دوست رکھتا ہے مسجد تقویٰ ابو شیخ اور ضحاک اور عروہ کی روایت میں مسجد قبا ہے اور مسلم و احمد و ترمذی و نسائی و ابوشیبہ وغیرہم نے ابوسعید خدری سے اور بعض نے ابی بن کعب و زید بن ثابت سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی میری مسجد یعنی مسجد مدینہ مسجد تقویٰ ہے اور کہا ابن کثیر نے یہی صحیح ہے یہ حال جمہور مفسرین کی روایت سے ثابت ہے کہ مراد انصار ہیں جب یہ آیت اترتی تو آپ نے پوچھا اللہ تعالیٰ نے تمہاری بیچ و ثنا کی بناؤ تم کیونکر طہارت کرتے ہو بوسلے پانی سے آبرست لیتے ہیں اور بعض روایتوں میں آیا کہ نماز کے لیے وضو جنابت سے غسل پانی سے استنجا کرتے ہیں فرمایا اس عادت کو لازم کرو۔ اور کہا ابن کثیر وغیرہ نے مسجد تقویٰ سے اگرچہ مسجد قبا مراد ہو تو بھی مسجد مدینہ بدرجہ اولیٰ مسجد تقویٰ ہے ف عموم آیت چاہتا ہے کہ ہر مسجد جو جائز طہر پر بتائی جائے اور تمام آدمی جو طہارت کو لازم و محبوب بنالین اس خطاب کے مستحق ہیں اسلئے کہ حکم متعلق بوضو ہے نہ متعلق بذات جس شخص سے ضرورت ہے ایسی ہی خصوصیت رجال حین مرد و عورت سب اس

علامۃ النہاسیہ

وصف دھم من شامل چن بلکہ کلہ در حال بھی بحسب وصف ہے مسئلہ جب نیت خیر اور مال طاهر اور ہمارے تقویٰ سے مسجد بنائی گئی ہو پھر متولی فاسق سے اسکو ضرر پہنچ سکتا ہے نہ دوسرے کے فساد سے اسلئے کہ تاسیس یعنی بنا تقویٰ پر تمام ہو گئے نکتہ اولیٰ ہے کہ مسجد کی بنا کسی متبرک متقی سے کرالین جیسا کہ مروی ہے کہ حضور نے مسجد قبا کا پہلا پتھر خود رکھا افسوس ہمارے زمانے کے خوشامد قومی مجدد و ادون مکانون کی بنا جو عام فائدے کے لیے بنائے گئے ہوں اور جسے ثواب و خیر کی توقع رکھیں امر اسی سے کرائے ہین گو وہ کار و فاسق کیون نہوں اول یوم سے مراد اہتہ او بنا ہی احق ہے معلوم ہوا کہ افضل ہے واجب نہیں تیطہر و اصیغہ مبالغہ ہے یعنی اعلیٰ درجے کی طہارت پسند کرتے ہین گو بحسب شان نزول طہارت مخصوص یہ محل کیا جائے مگر حکم اسکا عام ہے پس نجاسات و محارم و حدود سے طہارت اور اس طرح کہ طریق مسنون و آداب مستحبہ فوت نہ ہونا۔ اور لقمہ حرام سے بچنا نجاست کذب سے احتراز آلائش معاصی سے دوری۔ اخلاق ذمیمہ خصوصاً کفر۔ شرک۔ حسد۔ کینہ۔ جھل سے اجتناب یہ تمام امور موجب محبوبیت ہین ترغیب ابن عمر سے مروی ہے کہ جو رات کو طاهر سوتا ہے اوسکے بالون میں ایک فرشتہ شب باشی کرتا ہے اور اوس کے حق میں استغفار کرتا رہتا ہے۔ اور ہمیشہ با وضو رہنے کے فوائد مشاہد اور فضائل منقول ہین ربط بعد تفضیح مسجد ضرار و فضائل مساجد تقویٰ و مومنین اختیار ادن مفسد و فکی مثال بیان فرمائی۔

افمن ائسس بنیانہ علی تقویٰ من اللہ و رضوان خیر ائم من ائسس بنیانہ

آیا وہ جس نے ڈالی بنیاد اپنی تقویٰ پر ائسس اور رضایہ اچھا ہے یا وہ جس نے ڈالی بنیاد اپنی

علی شفاعت ہا ہا فانیہ فی نار جہنم واللہ لا یھدی القوم الظالمین

کنارے پر گرے گرنے والی کے پس لے کر اوسے آگ میں دوزخی اور ائسس بنیانہ کی کرتا قوم ظالم کی

آیا وہ شخص جسکی بنا تقویٰ اور طلب رضا ہو اچھا ہے یا وہ جسکی بنا ایسے گڑھے پر ہو جسکا کنارہ گرا

جا بہتا ہو پھر لے کرے وہ کنارہ اسی دوزخ کی آگ میں اور ائسس قوم ظالم کی رہنمائی نہیں کرتا ائسس

مومن خالص مراد ہے بنیانہ بنائے مسجد و انجام۔ تدبیر کار۔ و مقصود۔ و صرف ہمت تقویٰ ترک

معاصی رضوان عبادت و اطاعت من ائم بانیان مسجد ضرار شفاء ائم نفاق و کفر و فریب اسلئے کہ

جس طرح کنارہ غار یا پہاڑ کی گھاٹی گرتی ہو اوسیر کڑا ہونے والا معرض ہلاک میں ہے ایسے ہی نفاق و لے

من مومنین

مسجد رضوان جو رضوان مومنین کے لیے ہے

تقویٰ پر بنیاد رکھنے والوں کے لیے

مسجد ضرار جو نفاق و کفر و فریب کے لیے ہے

اب گریب تب گریب پر وہ کھلا تو مارا اور عار نہیں تو مرے اور تارے

ع

لَا يَزَالُ بُلْيَاءُ الَّذِينَ يَتَوَارَبُونَ فِي قُلُوبِهِمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ قَلْبٌ وَلَا نَفْسٌ وَلَا يَزَالُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ كَلِيمٌ

ہمیشہ یہی بنیادوں کے جو بنائی شک دونوں ان کے گمراہ کہ گلوے گلوے چھائیں دل لگی اور اسے دانا حکیم ہے

یہ بنا سے شر یعنی مسجد ضارہ جو اونھوں نے بنائی اون کے دونوں میں شک و کفر پیدا کرنے والی رہزگی

ہاں اگر اون کے دل پارہ پارہ کر دیے جائیں یعنی موت آجائے تو نہ وہ خود رہینگے نہ صلاحیت شک

نہ شک اور جیتے ہی تو یہ غصہ یہ ندامت یہ نفاق اون کے دل سے نہ نکلیگا اللہ تعالیٰ دانا ہے امور و مدبر کار

روضۃ الاحباب نبوت کے گیا یہ یوں سال مدینے سے اوس و نزوح کے چند آدمی اگر ایمان

لائے اور آپ سے بیعت کی حضور نے مصعب بن عمیر کو ان کے ہمراہ کر دیا کہ احکام و عقائد سکھائیں تیرھویں

سال ہجرت آدمی حاضر ہوئے اور یحیٰ قریش رات کو پہاڑ کی گھاٹی میں جمع ہوئے آپ نے اونھیں قرآن

سنایا امین کثیر عبد اللہ بن رواحہ نے کہا یا رسول اللہ آپ اس بیعت میں اپنے رب کے

شرط اور اپنے حقوق بیان فرمائیں ارشاد ہوا حق اللہ یہ ہے کہ کسی کو شریک نہ کر دو اور اسکی بندگی کرو

اور میری شرط یہ ہے کہ اپنے نفوس اور اموال کی طرح میری حفاظت کرتے رہو وہ بولے پھر ہمیں کیا

ملیگا ارشاد ہوا جنت ملیگی وہ جانتا رہے رَجِ الْجَنَّةِ لَا نَقِيلُ وَلَا نَسْتَقِيلُ یہ سوداگری تو بڑے

نفع کی ہے نہ ہم بیع توڑیں نہ ہم اسکے توڑنے کی درخواست کریں منقول ہے کہ آپ نے فرمایا

کہ وعدہ کر دو ہر حال میں اطاعت کریگے خوش ہوں یا ناخوش۔ اے خدا میں مال خرچ کریگے تنگی ہو یا فراخ

دستی۔ شرعی امور کا حکم کریگے۔ برائیوں سے منع کریگے۔ اللہ کے معاملے میں کسی کی ملامت کی پروا نہ کریں

اور پیغمبر خدا کی اعانت اور اپنے جان و مال کی طرح دشمنوں سے حفاظت کریگے۔ بعد اس بیعت کے

انصار نے عرض کی حضور مدینے چلین فرمایا حکم اتنی کا منتظر ہوں۔ انصار بولے یا رسول اللہ ہم سے

اور اقوام عرب سے عہد بین آج ہم اون سے قطع کر دیں ایسا نہ ہو کہ جب اللہ تعالیٰ آپ کو غالب منصب

کرے آپ اپنی قوم کی طرف التفات فرمائیں اور ہمیں چھوڑ دیں حضور یہ سنکر ہنس پڑے اور فرمایا انہیں

تم مجھے ہو اور ہم تم میں سے ہم لڑیں گے تم سے لڑو گے اور صلح کریں گے جس سے صلح کرو گے ورنہ

سعد بن زرارہ نے حضور کا دست مبارک پکڑ کر حاضرین سے کہا کچھ جانتے ہو تم کہ اللہ کے

رسول سے کس امر پر بیعت کرتے ہو یا تحقیق تم بیعت کرتے ہو کہ عرب دُجھم بلکہ جن و انس جو ہو

سب سے لڑو انصار بولے ہم لڑیں گے جو حضور سے لڑے اور صلح کریں گے جو حضور سے

صلح کرے شہر جس طرف ہوتا ہے تو اسے جان جان ۴ دل بدل لیتا ہے پہلو اوس طرف

۵

۶

۷

۸

۹

۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

۷۶

۷۷

۷۸

۷۹

۸۰

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

۹۱

۹۲

۹۳

۹۴

۹۵

۹۶

۹۷

۹۸

۹۹

۱۰۰

اسی کو بیت عقبہ و ثانیہ کہتے ہیں مفسرین نے کہا کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے ان سچے ہندوؤں کی مشکین اور عابدہ سے کی تو طبع و نگین میں یہ آیت نازل فرمائی۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ الْجَنَّةَ يُبْقُوا بِسَيْلِ

بیشک اکثر خرد ہیں مومنوں سے عاقلین اور مال اور کسے لیے جنت ہے لہذا عاقلین راہ میں

اللَّهُ كَيْفُتُكُونَ وَيُقْتَلُونَ تَفِ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي تَوْرَةٍ وَلَا يُجْزَى الْقُرْآنُ مِنْ أَوْفَى

اللہ کی پس ماریے اور اسے جانے دے۔ وعدہ اس خا مت پر ہے کہ اور انجیل اور قرآن میں اللہ کو ن لیاں کھانے کا

لَعَنَهُم مِّنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بَيْعَكُمْ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْرُ الْعَظِيمُ^{٥٠}

انہاں کے پس خوش ہو اپنی بیوی سے بہن کے ساتھ آج اور کامیابی بڑی ہے

بیشک اللہ نے مومنین کی جانیں اور مال اس قیمت پر خریدیں کہ اوں کو جنت عطا فرمائے گا اللہ کی راہ

میں لڑیں اور میں یہ وعدہ جنت حق ہے لکھا ہے تو ریت اکجیل۔ قرآن میں اور اللہ سے زیادہ

معدوم پورا کر کے والا کون ہے اسے بیچنے والا اس بیع سے خوش ہوا اور یہ جنت یا ہمارا وعدہ بہت بڑی
کھلا ہے۔ جنت میں رکھنے کے لئے اسے ہر طرح سے خوش رکھنا ہے۔

کامیابی پر اس سرپرستی لایا ہے جس نے طلب اور نال ہجوم و انکسارات سے یہ طرح خریدنے و بیچنے مقصود اور اس سرپرستی پر نظر اور مشورۃ و طلب موعود ہوتا ہے ورنہ حضرت رب ان المہم کہ انہ بنائے ہوئے

فَلَا مَرُونَ سِوَهُ بَعْدَ ذَٰلِكَ ۚ كَيْسِي لِلَّهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْاَرْضِ ۚ شِعْرُ ٱلْاٰرِجَانِ تَرِي - بندہ فرمان ہم بھی

قہراہی تو ہے یہ جو کچھ ہے ہمارا کیا ہے + بیس یہ وہم کہ کسی بندہ لہجان فروش کا اسد تعالیٰ پر کچھ

حق ہو باطل ہو گیا اموال خواہ اسلئے کہ جہاد میں مال کی ضرورت ہے خواہ یہ کہ جب آدمی شہید ہوا

مال بھی جاتا رہے میقتلوان المینے دونوں حالتوں پر حجت ہے غالب ہو یا مغلوب فی التورات

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

۴۷۱

۴۷۲

۴۷۳

۴۷۴

۴۷۵

۴۷۶

۴۷۷

۴۷۸

۴۷۹

۴

یہاں تک کہ اس میں کمال تک پہنچ جائے۔ (بکثرت) جس سے معلوم ہوا کہ اداۃ عوض کی تصریح ہے یہ کہ تم مک کے قبو اور دفعہ

مال و جان میں غدد کرنا ہے ایمانی آخر کار کمزور مار کھانے کی نشانی ہر اندر اپنے ملک قدیم اور اس ہی

جدید سے جو چاہے تعرن کرے ہم کون جو دو کین اور عذر کریں وہ ہم بائع مختار ہے کہ بدو ن وصول کن

ع
مشتق از شتر و قوچ
۱- مصدر آوردن
از دودست و صلا
از او می گفتند
آب اسکا کرات
سجده توبت برین
از او به مشایخ می گویند
درین زمین بنشین و خوار باش
افا غنی بشناس
پایان
همه آنچه که در میان

[illegible]

مبیعہ کے لیے ہر دن ہفتہ ہاڑی جان دینا کیونکہ لازم ہوگی ورنہ اسی لیے لفظ وعدہ مذکور ہے اور بیع
موجب میں بیع رک نہیں سکتا (لہذا) یہ لام ملک کا ہے یعنی مستعار یا بیعہ کے طور پر زمین جو کبھی وہیں
ہو سکے ملک و میراث ہو جائیگی اور ہر حال میں غالب ہون یا مغلوب زندہ رہیں یا شہید ہوں یہ
توریت و انجیل دو شاہد عدل و قرآن مسک معلوم ہوا کہ یہ حکم قدیم ہے اور معاملات سابق ایسے کہ توریت انجیل
کی گواہی خبر دے رہی ہے کہ حضرت موسیٰ کے زمانے میں جہاد تھا پس یہ اوہام ناقصہ کہ آپکا دین بجز تلواریں
سے شائع ہوا یا دین کو خونریزی سے کمیا تعلیق محض ہے اصل ہو گئے انیسویں کہ جس تلوار سے دین موسیٰ
کی ترویج محمود جانین اوسی تلوار سے دین محمدی پر عمل ہوں یہ کلمہ حقائق اور بھی تاکید فرمائی
یہ سب سے زیادہ جملہ استفہامیہ اطمینان بخش اور جوش افزا ہے کہ کون ہے جو اللہ سے زیادہ وفاء
عہد کر سکے یہ بھی اطمینان دیدیا کہ اس سودے میں تم کو بہت فائدہ ہے خوش رہو اور یہ معاملہ مبارک
پہچتانے کی بات نہیں اور اس سے وعدے اور عطاے جنت میں بڑی کامیابی ہے شعر بیان مصحفی
پہچتے تھے جو دل کو + تولا و خرمیہ ارپیدا ہوا ہے مسئلہ بیع موجب جائز ہے جیسا کہ لفظ وعدے سے
ظاہر ہے مسئلہ ہے دیکھے چیز بیان و تعریف پر یک سکتی ہے مسئلہ بیع مقایضہ یعنی مبادلہ مال بالمال
جائز ہے مسئلہ قاضی مال رعیت بولایت جائز ہے جیسا کہ لفظ وعدے سے جیسے مال مدیون کا

التَّائِبُونَ الْعِبَادُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّكَعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ
بِالْعُرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

ایک باتوں کے اور منع کرنے والے برائیوں سے اور نگہبان احکام خدا کے اور خوشخبری سنا دینے ایمان والوں کو
تائیب گناہوں سے نادم ہو کر قصد ترک معصیہ کرنے والا عابد اللہ کو مستحق تعظیم جانکر اس کے بتائے ہوئے
طریقے کے موافق اسکی پرستش کرنے والا حامد اللہ کو مستحق حمد جانکر اس کی ثنا و صفت کرنے والا ساجد
راہ خدا میں چلنے والا یعنی تارک دنیا جو دائرہ مائل مسافر بسر کرے جیسا کہ تعلیم فرمایا کن فی الدنیا کأنک عریب
آؤنک بوسیلہ دنیا میں اس طرح جی جیسے تو غریب الوطن ہے کہ وہ زیادہ سامان اور بہت اہتمام اور بھر و سامان
کرنا بلکہ ہر دم با برکاب رہتا ہے + ادنیٰ درجہ ہے خدا پرستی کا یا تو راہ رو ہے کہ سوائے منزل کے نہ کسی
طرف توجہ ہے نہ تعلق + اعلیٰ درجہ ہے خدا طلبی کا راجع و ساجد غازی آخر و اجبات شرعی پر حکم کرنا والا
ناہی ممنوعات سے روکنے والا حافظ نہایت احتیاط سے احکام الہی کا لحاظ رکھنے والا خود و
وہ دائرہ شرعی جس سے باہر نکلنا حرام ہے یعنی اتباع امر و حفظ حقوق اللہ و عباد و نظم سیاست و اہتمام

۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

خلافت امین کثیر کیا ابن عباس نے کہ صالح قرآن میں مبنی روزہ دار آتا ہے۔ اور اکثر مفسرین نے صالح کو
 سب سے روزہ دار روایت کیا مگر باعتبار معنی عام۔ ہر سفر میں و مشی خیر اس میں داخل ہے حج یا دوسرے
 مقامات مقدسہ کی زیارت۔ اکابر دین کی ملاقات۔ سفر جہاد و مسلمانوں کی کار سادی میں دوا و دوشش
 یا طلب علم تاویل تابعون کے رفع میں قول مختلف ہیں کہا صاحب تفسیر کہیں کہ خواہ۔ ارفع علی المبح
 ہے یعنی المؤمنین ہم التائبون اثم یا جملہ مستانفہ ہے خبر اسکے (اہل الجنتہ) محذوف ہے۔ یا یہ صفات
 بدل ہیں یقاتلون سے یا تائبون مبتدا اور عابدون اثم خبر یہ یا ف تائبون اثم مبتدا خبر محذوف
 مومنون اور تائب المؤمنین مفسر ہے موضع مضمین خلاصہ مومنین مجاہد تائب و عابد وغیرہ ہیں۔ یا
 تائب و عابد وغیرہ بھی ہیں مگر مومنین مذکور یعنی مجاہدین کو یا لخص بشارت ہو اس میں ایک خصیصہ
 نامدہ مجاہدین کی مکتبی ہے۔ مومنین جنکا اللہ زیار سب مقالت کرتے ہیں اور تائب و عابد وغیرہ سے
 توبہ کرنے والے عابد و حامد وغیرہ ہیں۔ تائب و عابد وغیرہ مومنین ہیں اور مومن سزاوار بشارت رابط
 سب اللہ تعالیٰ نے منافقین و کفار کے قبائح ذکر فرمائے اور ان سے اجتناب و احتراز کا حکم دیا بعض مکمل
 اور غایت تنہا راستہ دہوا کہ صرف جنت ہی نہیں بلکہ بے یی بھی خیر خواہ نہ ہو میان اور وہاں الگ ہو
 مَا كَانَ لِاَيِّسِيٍّ وَالَّذِينَ آمَنُوا اَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا اُولِي
 نہیں ہے پیغمبر کو اور ان میں جو ایمان لائے کہ استغفار کریں واسطے مشرکین کے اگرچہ ہوں صاحب
 اپنے نبوت اور قُرْبٰی مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُمْ اَصْحَابُ الْحَيٰوةِ ایمان کے سزاوار
 نہیں کہ بعد علم اس قرابت بعد اسکے کہ کھل گیا بیشک وہ صاحب نار ہیں امر کے کہ مشرک
 جنسی ہیں اسکے لیے طلب مغفرت کریں اگرچہ وہ قرابت والے بھی ہوں مسئلہ مشرکین کے لیے دعائے مغفرت
 حرام ہے و جہم جنسی ہونے کا علم ہونے کے بعد ہوتا ہے تو چاہیے کہ مذمگی میں کافر کے لیے استغفار جائز ہو دفع
 کافر بد بجا استغفار میں یقین ہے کہ دوزخی ہو گا پس دعا کیجائے تو ہدایت و ایمان کے ساتھ وہم
 مشرک کے لیے استغفار ممنوع ہے کافر کی ممانعت نہیں دفع واجب منافقین کے حق میں ممانعت اوپر
 گذر چکی تو کافر بد رجہ اوئی دخل ہیں۔ ہر کافر مشرک ضرور ہوتا ہے نبوت اسکا صفحہ ۳۹۴ جلد اول
 میں نوراً عذراً شان نزول میں قرابت حضرت نبوی کا مذکور کیا گیا ہے چونکہ تفسیر آیت اوپر موقوف نہیں
 سکوت و ترک ادلی سمجھا گیا سو اسے اونکے جو بوجہ ظاہر مخالفت خدا اور رسول کے دشمن قرار دیے گئے جیسے
 ابوہل و ابولسب باقی اقارب و معاونین حضرت رسالت کچھ ہی کیون نہ ہوں ادوں کی توہین دل
 قبول نہیں کرتا۔ ۵۰۰ جملہ نسبتے بتو کا نے بود مراد بلبل ہیں کہ قافیہ گل شود بس ست

یہ قطعی ہے کہ اوکی تفسیر نہ اللہ و رسول کو محبوب نہ دین سے متعلق نہ عرصات محشر میں داخل حساب ہے پھر ہم کیون مثل در معقولات بحث بیجا اپنے ذمے لین اور دل کب مانتا ہے شعر پامی سگ بوسیدہ مجنون غفلت پر سیدہ انجہ بودہ گفت این سگ گاہ گاہی کوئی لیلے دردہ کبیر حضرت علی نے سنا کہ ایک شخص اپنے مشرک مان باپ کے لیے استغفار کرتا ہے فرمایا تو مشرک کے لیے استغفار کرتا ہے ہوا حضرت ابراہیم نے نہیں کی جو انا نالہ و ما کان استغفار ابراہیم لا یبہ الا عن موعدہ و وعدہا ایک ماہ قلمنا اور نہ حتی استغفار ابراہیم کی اسطے اپنے باپ کے لیے استغفار کیا دے باپ سے پھر جب تبیین لہ آتہ عدو اللہ سدا منہ لان ابراہیم لا یلوا حلیوہ

ظاہر ہو گیا ابراہیم کو کہ وہ دشمن ہوا اللہ کا بیزار ہوے اوس سے بیشک ابراہیم تھے نرم دل بردبار اور ابراہیم کا استغفار کرنا اپنے باپ کے لیے بسبب اوس وعدے کے تھا جو ابراہیم نے اپنے باپ سے کیا تھا پھر جب ابراہیم کو ظاہر ہو گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہوا آپ اوس سے بیزار و کناہہ شہس ہوے بیشک ابراہیم نرم دل و مجدد متحمل تھے کبیر یہ فعل حضرت ابراہیم کا بسبب عدسے کے تھا اور وہ بھی بعد اطلاق ترک کیا گیا اب اسیکو اوس سے حجت جائز نہیں ہر معاملہ ابراہیم نے اپنے باپ سے وعدہ کیا تھا کہ میں تمھارے لیے طلب بخشش کروں گا اور امید یہ تھی کہ وہ ایمان لائے قرآن میں اسکا مذکور ہے پسیر آرزو نے ایمان لانے کا وعدہ کیا تھا اور ظاہر ہونے سے خواہ یہ غرض ہے کہ آرزو کے ایمان لانے سے مایوسی ہوئی یا بطور روحی معلوم ہوا کہ وہ کافر ہو گیا ابن کثیر سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ قیامت میں آرزو حضرت ابراہیم کے سامنے آئیگا چہرے پر تاریکی و سیاہی آپ سے کیگا دنیا میں آپکا کتنا غنا مگر اب نا فرما ہنداری نہ کروں گا آپ کہیں گے اے رب تو نے وعدہ فرمایا تھا کہ قیامت میں رسوا نہ کروں گا باپ کے عذاب و توہین سے آج سوائی زیادہ ہی ارشاد ہو گا دوسرے جانب تو دیکھو نظر پیرنا تھا کہ آرزو بصدرت ضعیف مسخ کر کے و زخ میں پھینکا جائیگا اور آپ کو خیال بھی نہ ہیگا بحث حدیث میں وارد ہوا کہ کوئی شرط وعدہ خلافت قرآن واجب ہوا نہیں ایسے کہ اللہ کی شرط حق ہی اور بیان حضرت ابراہیم کا وعدہ استغفار مشرک میں عذر قرار پایا جواب وعدہ قابل وفا نہیں ہوا اول سے ممنوع ہوا اور حضرت ابراہیم ایسے وعدے کو لایق نہ کیے گئے تھے بلکہ وقت وفا یعنی استغفار ممانعت کی گئی لہذا آپکا ایسے ممنوع وعدہ نکال پورا کرنا جائز نہ نکلا اواہ نرم دل و درمند معاملہ ابن عباس نے کہا میں تائب ابن مسعود نے کہا دعا کرنے والا قتادہ اور حسن نے کہا بند و پیر رحیم مجاہد نے کہا بزبان جہنم یقین کرنے والے کو آقاہ کہتے ہیں در معشور حادیث میں خاشع و منضرب کے معنی آئے ہیں کہا مجاہد نے نقیہ باریک فہم کہا ابو عامر نے کثیر الذکر تارخ بخاری میں ہے کہ اعادہ وہ

جس کا دل اللہ کے ساتھ متعلق رہے حلیم بردبار متحمل۔ انکے باپ نے کہا تھا اے ابراہیم تم میرے بتوں سے نفرت کرتے ہو اگر باز نہ آؤ گے تو سنسلا رکروں گا۔ فرمایا سلام ہو تجھے پر میں تیرے لیے اپنے رب سے طلب آمرزش کروں گا۔ آپ کی رحمہ لی اس قدر تھی کہ جب قوم لوط پر عذاب آیا اور اولا ملاکہ آپ کے پاس آئے اور آپ سے حکم انہی بیان کیا آپ نے اونسے اس باب میں گفتگو کی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابراہیم قوم لوط کے بارے میں تم سے مجاہدہ کرتا ہے قصہ اسکا پکارو سورہ ابراہیم میں آئے گا۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ط

اور نہیں ہے اللہ کہ گمراہ کر دے کسی قوم کو بعد ایکے کہ راہ دکھالے اور انہیں یہاں تک کہ ظاہر کرے انکے لیے وہ کچھ نہیں (راہ س)

یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو ہدایت دے تو وہ کبھی ایسا نہیں کرتا کہ اللہ بکھلے شیئ علیہم کہ فرمائے اوس کے بعد اور انہیں کسی فعل کی وجہ سے گمراہ نہیں قرار دیتا جب تک یہ بیشک اللہ ہر شے پر داناستہ

بچنا چاہیے اللہ ہر شے سے خبردار ہے کہیہ مسلمان پہلے اقارب مشرکین کے لیے بھی استغفار کرتے اس ممانعت

ڈرس ارشاد ہوا ہم بدون بیان مواخذہ نہیں کرتے۔ اور کما بعض نے کہ اس تشدد و تنفر پر جو منافقین کا کفار

مذکور ہوئے خود ہوا اب فرمایا کہ ہر کسی پر سختی منظور نہیں ہے کہ ارحم الراحمین ہیں مگر جب بعد اطلاع و ممانعت وہ

سرکشی و بغاوت کریں معاملہ جب تہلکہ بیت المقدس منسوخ ہوا اور کعبہ قبلہ قرار پایا اور شراب حرام ہوئی تو وہ

لوگ جو اس سے پہلے حاضر ہو کر کہیں چلے گئے تھے بطور سابق بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے اور شراب

پیتے بعد مدت مطلع ہوئے تو ڈرس آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال باطل نہ کہیں گے اوسکی تصدیق میں

یہ آیت نازل ہوئی فیصل کما صاحب تفسیر کبیر نے خواہ راہ جنت سے ہکا نام اوسے جو کفار کے لیے لازم

سمجھاوے کہ مگر یہی میں ڈالنا یعنی ابواب توفیق کا بند کر دینا معاملہ میں ہے کہ حکم بالصلالت۔ قبل اعلام و

بیان مواخذہ نہیں ہے وہم آیت سے مفہوم ہوتا ہے کہ جمل عذر ہو رفع جمل اصل عذر ہے جیسا کہ ابتدا سے

اسلام میں تھا اور جمل عارضی یعنی کسی حکم شرعی کو بعد ازاں کہ علمائین شائع کتب میں موجود ہوسستی سے حاصل نہ کرنا

برگزیر عذر انہیں اس لیے کہ واجبات کا دریافت کرنا امر عقلی ہے اسکا ترک موجب عفو نہیں ہوسکتا۔

إِنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَائِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْغَايِبِ وَالْأَنبِيَاءِ وَ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ

بیشک اللہ کے دوسرے ملک آسمان اور زمینوں کا جلائی اور مارتا ہے اور زمین و آسمان سوا اللہ کے

عما خطاب فرمایا کہ اسے منافقوں کا فو

مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْأَنبِيَاءِ کس خیال میں ہو اور اسے ایمان والوں ترک

موالات کفار سے کیوں افسردہ ہوتے ہو حمایتی اور نہ مددگار

یہ سہ وہی پیدا کرتا ہے اور زندہ رکھتا ہے اور مارتا ہے اور تمہارے لیے اللہ کے سوا کوئی حمایتی اور مددگار نہیں

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ

بیشک خوش ہوا اللہ بنمبر اور مہاجرین اور انصار علیہ جنہوں نے اتباع کی بنی کی وقت عسرت میں
مِنْ أَعْدَائِهِمْ مَا كَاذِبٌ فَرِحْتُ مِنْهُمْ ۚ لَمْ تَابَ عَلَيْهِمْ مَا إِنَّ بِهِمْ رَوْفًا رَحِيمًا ۝

بعد اسکے کہ قریب تھا کہ ہون دل ایک گروہ کو انہیں جو پھر مہربان ہوا اُنہیں

اللہ تعالیٰ نے پیغمبر اور مہاجرین و انصار کے جو تنگی کے وقت یہی جنگ ہو کہ میں آپ کے تابع ہوں تو یہ قبول فرمائی

جیکہ ایک گروہ کے دل شدت و عداوت سے کچھ ہونے لگے تھے پھر اُنکی تو یہ قبول فرمائی اللہ تعالیٰ مہربان اور رحیم

ہے کتاب رجوع کی۔ کہ صاحب تفسیر کہیں کہ پیغمبر پر تو یہ ترک اولیٰ میں ہی جیسا کہ دوسرے مہاجرین و انصار

کہ اپنے منافقوں کیوں اجادت دی چونکہ اس سفر میں تہمتیں زیادہ تھیں اور مقابلہ ایک بڑی زبردست بادشاہ کا تھا منافقین طرح

طرح کی باتیں بناتے تھے اور بعض بعض صحابہ کرام کو بھی زہر پیو گئی تھی لہذا فرمایا کہ مجھے معاف کیا عسرتہ تھی کہیں اس سفر میں

عسرت بہت تھی (سواروں) دس دس آدمیوں کے حصے میں ایک دن تھا نوبت نبوت اور ترے جڑتے راہ راہ ایک

ایک خیمے پر جماعت کی جماعت صبر کرتے اس طرح کہ ایک نے جو سا پھر دوسرے نے جو سا یہاں تک کہ گھٹتی گئی۔ آٹھ

ایسا خراب بدبو کہ لقمہ منہ میں رکھا اور ناک بند کر لے ایسی بدبو آتی دیکھا اس آیت کہ اونٹوں کے بید بخوڑی جاتی ہیں

کہا گیا کہ مراد ساعت عسرتہ جنگ خندق پر جسکی قرآن میں خبر ہے کہ نظیر یہ ہوئی اور کچھ منہ کو آئے ف باعتبار

لفظ ہر سرت تنگی میں ثابت قدم رہنے والی کو پیڑ و عفو ثابت ہے ترایع کجی کہ صاحب تفسیر کہیں کہ مراد اس سے

وہ دوسو تین جو اس تنگی و سختی سے قلوب میں آئی اور متابعت رسول کا ترک کرنا چاہتے پھر نادم ہو کر اتباع پر ثابت قدم ہوئے

پہلے تو بآحضرت اور تمام مہاجرین کی نسبت تھی جس سے صرف ترک فضل خطر نفس مراد ہے اور دوسری تو یہ بھی بعض

سے جسے کچھ نفرتیں ہو گئیں اور آخر میں اپنی رحمت و محبت کا ذکر فرمایا کہ دل مطمئن ہو جائیں۔

وَعَلَى ثَلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا خَابَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ

در جمع بہ رحمت کی اور تین پر جو بھیچے ہوئے گئے یہاں تک کہ تنگ ہو گئی اور پھر زمین باوجود وسعت کے اور تنگی کی اور پھر

أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ لَا مُلْجَا مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۚ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝

جانوں نے نئی ہمدان کیا کہ انہیں جایا نہاں اللہ سے مگر اسی کی طرف پھر

اور تو یہ قبول فرمائی اور تین مخلصوں کے جو پیچھے چھوڑ دیے گئے اور ہر کاب سعادت سنا سکے اور کمال غلبہ

یا عتاب رسول و ترک و تاجر مومنین سے اپنی زمین اپنی وسعت کے ساتھ تنگ ہو گئے اور دم گھٹنے لگا اور وہ جان

کہ اللہ کے عذاب سے بچاؤ اور ٹھکانا نہیں ہے مگر اسی کے فضل و کرم کی طرف پھر حق سبحان تعالیٰ اُنکی طرف سے

ہوا کہ باز آئیں اور تو یہ برگزین اور اللہ تو یہ قبول کرنے والا مہربان ہے بخاری کہ اب ابن مالک سے مروی ہے کہ جب

حضور جنگ تبوک کی تیاری کرنے لگے اور عموماً حکم ہما کہ جان نثاران حضور ہمراہ چلیں میں روز قصد کرنا کہ اسکا
درست کروں اور چلوں مگر یوں ہی دن تمام ہوتا یا فلک کہ حضور تبوک چلے گئے اور مجھے ما دہمی نہ فرمایا ایک دن
تبوک میں ارشاد ہوا کہ کعب کا کیا حال ہے ایک مرد بنی سلمہ نے کہا اسے خوش پوشا کی اور رحمت طلبی اور
غور نے روک رکھا معاذ بن جبل بولے تو نے غلط کہا واللہ ہم تو اس سے اچھا ہی جانتے ہیں۔ اور میں بیان کرتا
میں روز قصد کرتا کہ آج چلوں کل چلوں آخر کا خبر رحمت لشکر اسلام شائع ہوئی اب دال میں ٹھہرایا کہ غلط
کر کے حضور کو رہنی کر لوں گا اور اپنے اہل شہر سے بھی اس پر اتفاق کر لیا مگر جب حضور آگئے دبر بکت قرب
شرعیات میرے دل سے وہ تمام فریب و دروغ فراموش ہو گیا اور قصد کر لیا کہ حضور میں سوا سے بیچ کے کچھ نہ کوں گا
اتماصل آپ مسیح میں آئے اور بعد اسے دو گانہ فضل رونق افروز ہوئے لوگ آتے ورجوئی تمہیں کہا کہ کنبی
بقصوری ظاہر کرتے اپنے اونکے بیان یہ قبول ظاہر کیا اور اللہ سے طاعت بخش کی یہ وہی جنگی نسبت صفحہ
۲۷۶ میں ممانعت مذکور ہوئی اگر آپ راہنی ہوں تب بھی اللہ راہنی ہوگا کعب کہتے ہیں کہ میں بھی سامنے گیا
اور سلام کیا میری طرف دیکھ کر غضب ناک طور پر ہنسم فرمایا اور کہا آگے آؤ میں آگے گیا اور بیٹھا ارشاد فرمایا تجھے
کسے ہمراہی سے روکا کیا تو سوار بنی نہ خرید چکا تھا میں نے عرض کی بخدا سے کہ یہ اگر کسی اور کے سامنے ہوتا
اپنی طلاق ت بیان سے بچ جاتا رہنی کر لیتا اللہ تعالیٰ نے مجھے تقریر فصیح و بیان وسیع عطا فرمایا ہے اور بخدا سے
کریم میں جانتا ہوں کہ اگر باتیں بناؤں تو آپ کو خوش کر لوں گا مگر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہو جائیگا اور بیچ
ہو لوں گا تو آپ ناخوش ہو گئے مگر یہ وار غنہ ہوں بخدا تجھے کوئی عذر نہ تھا اور نہ دوسرے مجھ سے زیادہ قوی
تھے آپ نے فرمایا یہ بیچ بولا اب اونٹ یا فلک کہ اللہ فیصلہ کر دے جب میں اونٹھا تو لوگوں نے کہا تجھے یہ بھی
ہو سکا کہ حضور کو عذر کر کے منالیتا اور آپ کی استغفار تیرے حق میں کافی ہوتی میرے دل میں آیا کہ کچھ کچھ
تذہیر کروں میں نے کہا اور بھی کوئی اس جرم رست بیانی میں میرے ساتھ ہے یا نہ لوگوں نے کہا ہاں ہمارا
بن سہیل اور بلال بن امیہ (یہی تین رہ جانے والے ہیں جنگی توبہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی) میں نے کہا
یہ دونوں مرد صالح ہیں اور بدر میں نہ لکھ تھے انکی امتداد اتباع سزاوار ہے۔ پھر حکم محکم جناب رسالت پناہی
نافذ ہوا کہ مومنین خالص ان مجرمین صادق سے کلام و سلام چھوڑ دیں۔ لوگ کنارہ کش ہوئے گو یا میں
اوس زمین میں نہ تھا جہاں کے رہنے والے مجھے بھی جانتے ہوں بچاؤں یونین گذر گئے اور میرے دونوں
ساتھی سہیلی بلال و ہارہ زار زار روتے اور ٹھہر میں بیٹھ رہے مگر میں جوان تیز رو تھا گھر سے نکلتا اور مسجد
میں جا کر نماز میں شرکت ہوتا اور بازار میں پھرتا کوئی نچہ سے بات نہ کرتا اور میں غلام پڑھ کر حضور کی مجلس
میں آتا اور سلام کرتا دیکھتا کہ آپ نے جواب سلام میں لب روح پرور کو جنبش دی یا نہ پھر آپ کے

پاس نماز پڑھنے لگتا اور گنگیوں سے دیکھتا جب میں نماز میں مشغول ہوتا وہ قہقہہ بجان دیکھ کر ایمان میری طرف
 خفیہ التفات فرماتے اور جب میں قصد مشاہدہ جمال کرتا چشم پوشی کرتے جب زمانہ طویل گزر ایک دن میں
 ابو قتادہ اپنے چچا زاد بھائی کے باغ کی دیوار پر پاند کر اندر گیا اور او کو سلام کیا ابو قتادہ نے جواب نہ دیا
 میں نے کہا اے ابو قتادہ تمہیں خدا کی قسم تم جانتے ہو کہ میں اللہ اور رسول کو چاہتا ہوں کچھ جواب نہ دیا پھر میں
 بیٹھا اور قسمیں دینا شروع کیں تو اللہ کا اللہ اور اللہ کا رسول مانا ترے تب مجھے ضبط نہ ہوا کہ بے اختیار
 آنسو ٹپک آئے اور اٹھ کر چلا اور بازار میں آیا ناگاہ ایک بھٹی پوچھ رہا تھا کہ مجھے کعب بن مالک کا چچا بتاؤ
 لوگوں نے بات تو کہی صرف اشارے سے بتایا کہ وہ یہ ہے اس نے مجھے شاہ نسان کا خط دیا اور میں
 لکھا تھا کہ اپنے سنا ہے تمہارے صاحب نے تم پر ظلم کیا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو خوار اور ضائع نہیں کیا ہے
 تم ہمارے پاس آؤ ہم ہر طرح حاضرین میں نے کیا یہی ایک امتحان اور ابتلا ہے تو میں نے وہ خط ٹاپی تو
 میں ڈانڈا پھر جب چالیس دن گزر گئے تو حضور انور کا رو مسافر مان جاری ہوا کہ کعب تو اپنی بی بی سے علیحدہ
 ہو جائیں نے کہا کیا ارشاد ہے آیا حلاق دوں یا کیا کروں کہا میں صرف کن رہ کش رہو جب تک اللہ تعالیٰ
 فیصلہ نہ کرے اور مراد اور ہلال کو بھی یہی حکم ہوا میں نے اپنی بی بی سے کہا کہ تا نزد حکم اتنی اپنے گھر
 چلی جاؤ۔ ہلال کی بی بی حضور میں آئی اور عرض کیا کہ ہلال بڑے ہیں میں خدمت کرتی ہوں تو کیا
 آپ اسے بھی پسند نہیں فرماتے ارشاد ہوا خدمت کرو مگر ہم بستر نہ ہو وہ بولیں حضور او کو اس طرح حس
 حرکت نہیں ہوا۔ جبے عتاب رسول و خدا میں آیا ہے رونے سے فرصت نہیں مجھے بھی میری بی بی نے
 کہا کہ جس طرح زوجہ ہلال کو اجازت ملے تو بھی اجازت حاصل کر لے میں نے کہا میں اس باب میں عرض نہ
 کروں لکھا نہیں معلوم کیا جواب ملے اور میں خود اپنے کام کر سکتا ہوں پھر دس دن اور گزرے اور پچاس پورے چھ
 پھر جب میں نے پچاسویں دن نماز فجر ادا کی ناگاہ ایک بیکار نے والے کی مبارک آواز سنی کہ کوہ بلند سے
 بکارتا تھا بالکعب بن مالک ابشیر اے کعب مالک کے بیٹے خوشخبری ہو تجھے میں بیستے ہی مسجد میں
 گر پڑا اور سمجھ گیا کہ فرح و سرور کا وقت آگیا اور صورت یہ ہوئی کہ بعد نماز فجر آنحضرت پر یہ آیت مذکور اتری
 جب آدمی مطلع ہوا تو دوڑے کہ اپنے اپنے دوست کو مبارک باد سنائیں (چنانچہ کعب کے یہ حضرت
 ابو بکر صدیق آمادہ ہوئے تھے) میں نے یہ بشارت سنی اور اپنے کپڑے اتار کر ایشیہ کو پہنا دیے بخدا میری ملک
 میں وہی دو کپڑے تھے پھر دو کپڑے قتادہ سے مستعار لیکر حاضر حضور ہوا جو حق آدمی مجھے ملے اور
 مبارکباد دیتے مسجد شریف میں گیا تو گرد و پیش اصحاب بیٹھے تھے ابو طلحہ کھڑے ہو کر دوڑے اور مجھے مصافحہ کیا
 اور مبارکباد سنائی میں نے حضور کو سلام کیا دیکھا کہ چہرہ نورانی خوشی سے چھا رہا ہے اور آپ کی عادت سے

کعب بن مالک
 کا چچا
 حضرت شاہ
 نسان
 کی خدمت
 میں
 حاضر
 ہوئے
 اور
 ان
 سے
 ملاقات
 فرمائی

تھا کہ جب خوش ہوتے چہرہ مبارک ایسا چمکنے لگتا گویا چاند کا ٹکڑا ہے اس علامت سے آپ کی رضا و خوشنودی ہم پہچان لیتے تھے حضور اقدس نے فرمایا **بَشِيرٌ يُخْبِرُكُمْ بِمَوْتِكُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ غُرُشٌ** ہوا سداق جو تیرے تمام عمر کے دنوں سے اچھا ہے۔ میں نے عرض کی یہ بشارت حضور کی عطیات سے ہے یا اللہ تعالیٰ کی عنایات سے فرمایا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں اپنا تمام مال شکر قبول میں نذر کرتا ہوں فرمایا کچھ رہے وہ یہ تیرے حق میں اچھا ہے (تاکہ سوال و فقر سے بچے) میں نے عرض کی جو مال خیر میں ملا ہے وہ رہیگا۔ اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے سچائی کے بدولت نجات دی اب کبھی پاپ نہ کرو ونگا مگر راست۔ اور کوئی راست بیانی میں گر خوار بلانہیں ہوتا سعدی راستی موجب رضاے خداست کس ندیم کہ گم شد از رہ راست + وف آیت میں پہلے عام طور پر قبول توبہ نازل ہوئی پھر بتخصیص ان تین کا ذکر فرمایا خواہ اسلئے کہ انکی توبہ سب کے بعد قبول ہوئی۔ یا یہ دوسرے توبہ کرنے والوں سے علیحدہ تھے۔ یا یہ کہ جس طرح انکی رسوائی اور ندامت زائد شرف قبول و کرامت عفو بھی اکثر وظاہر ہو اور اسی رعایت سے پانچ بار آیت میں توبہ کا ذکر فرمایا۔ عموماً پہلی آیت میں جس سے یہ متعلق ہے۔ خصوصاً ان تین کے لیے۔ مگر یہ ان غفلتوں سے کہ پھر اللہ انکی جانب متوجہ ہوا۔ تعلیم کہ دوام ثبات و استغفار حاصل صفاتی قلب و خشوع و خضوع کامل ہو۔ لغرض اطمینان و نشا ط صفت رحمت و محبت کو متوسط کیا۔ نکتہ ثمر تاب بصیغہ ماضی اور ایقو بواستقبل اسلئے ہے کہ توبہ اتنی قدیم و سابق سے رجوع عبد پر اور جب تک او دھر سے تحریک و اجازت نہ ہو ادھر مجال عرض و سعادت التجا کمان اسی کا نام توفیق رکھا گیا ہے اور دوسری بشارت یہ ہے کہ یہ لوگ آئندہ بھی توفیق توبہ و دولت قبول و عفو سے کامیاب رہیں گے خلفوا بصیغہ مہول نسبت فعل اون کی طرف ملی تاکہ ندامت و الزام کم ہو صفاقت زمین تنگ ہونے سے محاورے میں کمال بیجا رگی و حیرت مراد ہے اور تنگی نفس سے سکرات موت و شدت مصائب ربط قبول و عفو کے بعد وہ اصول سکھائے کہ ذلت سے بچیں قرب حاصل ہو فرمایا

لے ایمان والو اللہ سے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** اور سچوں کے ساتھ ہو لو نہ بیخوف

اے ایمان والو ڈرو اللہ سے اور عباد ساتھ سچوں کے

میں مخالفت امر اتی ہو جائے نہ منافق و کاذب ہو کہ غلط بیانیوں سے ظاہر ظاہر اور دل نجس ہو کجیست (تقویٰ) پر ہمیز گاری گو مجبر و تقویٰ ایمان سے مقدم و سابق ہے وہی انسان کو تدبیر کار و طلب امن کا جو یا بنا کر ایمان کی طرف جھکاتا ہے اسلئے فرمایا ہدی المتقین۔ قرآن ڈرنے والوں کا ہادی ہے مگر مرتب نفع و ضرر سمجھ کر حزم و احتیاط سے کام لینا برکت ایمان سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ بیان فرمایا اے ایمان والو

ڈر واور جبکہ تقویٰ آگہ دوسیلہ قرب وصدق کا ہر فرمایا سچوں کے ساتھ ہو جاؤ۔ اور جبکہ بقاے صدق و دوام امن
 ورضا تقویٰ ہی پر موقوف ہر متقی کو سب سے مکرم و مایاں اگر مکتوب عند اللہ التَّوْبَةِ تقویٰ گو یا تجارت پر اور
 دوسرے اعمال صالحہ و مقامات قرب و دولت دمال۔ گو تجارت تالیع و طفیل مال پر مگر تقوا و فروغی ایسی پر موقوف
 لہذا تجارت تالیع بھی ہے اور عدم بھی متقی اور عوام مومنین کی مثال ایسی ہو جیسے ایک شخص کنارہ یل پر چلے کر ذرا چوکا
 اور دریائین اور دوسرا وسط راہ میں چلے کر گرسے بھی قبول ہی پر رہے ہے تاجر اسکے ماب و مقام میں ضرور دشمن سے
 بچنا حزم و تدبیر ہی اور حاکم کے عذاب سے ڈرنا خدست و احتیاط اور اسکے عطیات سے محرومی کا خون زہر
 و عبادت اور عنایات محبوب سے ناکام رہنے کا ڈر و طلب ہر البتہ ناخوشی و بے پروائی کا اندیشہ بکفور آقا
 عبودیت و نسبت محبوب صدق ہو صدق (در متبانی) کی نیات سعادت میں ہو کہ صدق کا تعلق پہچیر و
 ہے لہذا بان نہایت بقا قصد بقا و قافے عمدہ باطن و حق ہر یکسان کرنا نہ صفات محمد یعنی توکل و محبت و خوف
 و رجاء کی حقیقت اپنے نفس میں قائم کرنا اور غنیۃ الطالبین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام پر وحی بھیجی
 کہ جو میری تصدیق کرتا ہے میں اُسکی پچائی خلق میں ظاہر کرتا ہوں و تصدیق یکسان کرنا ہی ظاہر و باطن کا
 اور سچ بولنا ہے محل خوف میں جہان بدون کذب رہائی نظر آئے اور قوال فعل میں مطابقت دینا۔ اور اللہ
 تعالیٰ کا عہد پورا کرنا۔ اور مخلوق کی نظر میں قدر و اعتبار ہونے ہونے کی پروا نہ کرنا۔ اور احوال مخفیہ کے
 اظہار سے بے پروا رہنا کہ ان ذوالنون مصری نے کہ صدق سیف اللہ ہے، پھر رکھی جائے اوسے دو ٹوکری
 کر دے۔ صادق کو ائمہ دیا جانا ہے جہن عجائبات دنیا و آخرت کے دیکھ لیتا ہو دینے قلب صافی و کشف وسیع و قدرت
 صمیم، ابن کثیر صادقین سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب ہیں۔ کہا ضحاک ابو بکر و عمر ہیں
 فضائل اسکے احادیث میں اس قدر ہیں کہ بیان سے باہر بلکہ ایمان تصدیق ہو اور اسلام صدق و آیت میں ائمہ
 و وجوب تقویٰ ادنیٰ درجہ اسکا لا الہ الا اللہ ہے جو کئی معیت یا خود سچا بنانا اور ادنیٰ اسکا ترک نفاق ہو پس ادنیٰ امر تو ایمان ہے
 ہو جاتا ہو باقی مراتب و خلوص عنایات الہی پر موقوف ہیں نکتہ سیم اشارہ ہو کہ شیوخ کامل ائمہ مجتہدین کی اقتدا و صحبت اختیار
 کر و نکتہ یہ بھی اشارہ ہو کہ سوا اہل سنت کے کوئی اہل حق نہیں ایسے کہ تمام پیغمبر و کئی تصدیق جو تمام سچو کسودار ہیں۔
 مسلمانوں کی سوا کسی نصیب ہے پھر تمام صحابہ علیہ السلام کی تعظیم نہیں کا شیوہ ہے اور بعض کا ایک اور بعض کا اختیار و عزم قرانی ہر
 مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِیْنَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

صورت قرآن
 و خوف و محبت
 و کمال
 و حقیقت
 و کمال
 و حقیقت

نہ تھا واسطے مدینہ والوں کے اور جو گردانے ہیں گنہگاروں سے یہ کہ پیغمبر صحابین رسول اللہ سے
 وَلَا یَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا یَصِیْبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا
 اور نہ یہ کہ رغبت کریں اپنی جانوں میں (جو ہرگز) انکی کلمات کو اسلئے ہرگز نہیں پہنچتی ان کو پیاس اور نہ سوج اور نہ

مَخْصَمَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَتُوبُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّاءَ وَلَا يَسْأَلُونَ مِنْ عَذَابٍ

جہوک راہ میں اللہ کے اور نہیں چلتے کسی جگہ کیسے میں لاسے کاغذ کو اور نہیں ہاتے دشمن سے

بَيِّنَاتٍ إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ

کوئی چیز مگر لکھا جاتا ہے اور کچھ ایسا کام نیک بیشک اللہ نہیں ملانے کو تا نواب نیکی کرنے والوں کا

نہ مدینے والو گلو جائز تھا نہ انکے اور دگر دہنے وانوں کو کہ رسول اللہ کو چھوڑ دین اور اپنی جان کے حفظ و رحمت کی طرف مائل اور رسول کی ذات غریب سے غافل رہیں۔ اور یہ یعنی آپ کے ہمراہی اور جان نثاری کا وجہ ایسی ہے کہ انکو اس راہ میں کوئی مصیبت یا بیاس یا جھوک نہیں پہنچتی اور کہیں چلتے پھرتے نہیں کہ کا فر دیکھ دیکھ کر غصے میں آئیں بچ و تاب کھائیں اور دشمن سے کوئی سبج۔ زخم۔ قید۔ قتل۔ قح۔ شکست وغیرہ انکو نہیں ملتی مگر انکے لیے ایک نیکی لکھ جاتی ہے بیشک اللہ مزدوری نیکیوں کی ضلع نہیں کرتا مسئلہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ امام وقت کی اطاعت و حفاظت میں مستعد رہے ایسے کہ یہ نصرت نہ مخصوص عرب تھی نہ متعلق شان رسالت بلکہ نصرت دین و وضو و رت و مصلحت اسلام مقصود ہے و لکھ گولفظ حکم سابق کی طرف اشارہ ہوا اور اسکا ماحول علت حکم مذکور مگر ایسا نہیں بلکہ ترغیب و تحریر کے طور پر فرمایا ہے ایسے کہ تحصیل ثواب امر محبوب ہے اور ترک موجب حرام ہے نہ باعث عصیان اور بہانہ ترک و تخلف حرام و اتباع و نصرت واجب ظاہر یعنی تشنگی وغیرہ کا ذکر بغیر کثرت وقوع ہے نہ یہ کہ انھیں اسور سے ثواب متعلق ہو بلکہ حکم عام ہے ہر فعل موجب اجر ہے اور

یہ تمام نکرے تحت نفی مفید عموم میں یطوون سے مراد نقل و حرکت خفیف نیلا ہر امر کو شامل ہے بحالت ثبات و اطاعت شکست۔ قح مارنا مرناسب ثواب ہے عمل صالح پر اکٹاف کی اور کوئی کلمہ مبالغے کا مذکور نہ فرمایا کہ مقابلہ ہر فعل خفیف و بزرگ کا ہو سکے اور ثواب عظیم میں ایسا عموم نہ رہتا احمدی مروی ہے کہ ابو خثیمہ اول ہمراہی سے رہ گئے تھے بعد روانگی مجاہدین اپنے باغ میں گئے اون کی بی بی نے فرش بچھا دیا اور خرے اور آب سرد پیش کیا تو آپ نے کہا سایہ گنجان ہے اور خرے پختہ ہیں اور پانی ٹھنڈا ہے اور عورت خوب صورت ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دھوپ اور لوہ میں ہیں یہ اچھی جگہ نہیں ہے اور ٹھکڑے ہوئے اور ناقہ کسا تلوار اور نیزہ اوٹھایا اور تیز ہوا کی طرح روانہ ہو کر حضور کو جا لیا حضور نے راہ کی طرف نظر فرمائی دیکھا کہ ایک سوار دلیر آ رہا ہے بطور تمنا فرمایا یہ سوار ابو خثیمہ ہوتا پھر جب آپ نے اونہیں دیکھا خوش ہوئے اور انکے حق میں طلب مغفرت فرمائی

وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ

اور نہیں خرچ کرتے کچھ چوٹا اور نہ بڑا اور نہیں مل کرتے کوئی میدان مگر لکھا جاتا ہے اور

اور کوئی فرج نہیں ملے گا کہ اللہ احسن ماکانوا یعملون ﴿۵﴾

عثمان بن عبد الرحمن کے (نامہ) حجاز سے اور عین اللہ ایسا ادسکا کہ تھے کرتے

در از نہیں کرتے مگر ان کے لیے لکھ لیا جاتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ انہیں اچھے اعمال سے اجماع عوض دے۔ یا ان

اعمال سے جو بد و ن جہاد کرتے اجماع سے مشکوٰۃ رباط یوم فی سبیل اللہ عزم من دنیا و ماعا کی جہاد

محافظت حد اسلامی ایک دن کی راہ خدا میں دنیا سے اور جو اسیر سے سب سے بہتر (متفق علیہ) بخاری

اما غبرت فذا ماعبد فی سبیل اللہ فتمتہ التماس کسی بند کے پاؤں پر راہ خدا میں غبار نہیں بیٹھا اور

آگ سے کہے یعنی ایسا نہیں ہو سکتا انسانی منافع نفقہ فی سبیل اللہ کتب لہ یسبح و اکثر منہ

جسے کچھ اللہ کی راہ میں خرچ کیا اس کے حق میں سات سو گنا ثواب لکھا جائیگا ترجمہ ابویہودہ سے روایت ہے کہ

ایک شخص آپ کے اصحاب سے پہاڑ کی گھاٹی پر گزرا اسیں چشمہ شیرین دیکھ کر بہت خوش ہو اور کہا اگر کوئی نشین

ہو کر بیان بیٹھ رہتا تو کیا اچھی بات تھی پھر حضور میں ذکر کیا فرمایا بیشک جہاد میں رہنا گھر کے شہر میں کی سزا

افضل ہے کیا تم نہیں درست رکھتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ بخشے اور جنت میں داخل کرے اور اللہ کی

راہ میں اگر اونٹ پر بھی چڑھ کر دو گے تو جنت واجب ہو جائیگی۔ اور آپ نے فرمایا اللہ کے نزدیک دو قطر دینے

اور دو نشانہ دینے زیادہ محبوب کوئی شے نہیں ہے ایک قطرہ اشک جو بچوں خدا کے دوسرا قطرہ خون جو راہ خدا میں

اور ایک نشان جو ہمارے پیونچے (مثل ضرب و زخم وغیرہ کے) دوسرا نشان جو اولے فرائض میں ہو (جیسے وضو

میں پاؤں بچھنا یا داغ پیشانی وغیرہ) ابوداؤد فرمایا قلۃ کفر و کفر یعنی جگ و فتح یا بحسب صلت جہاد

پھر نامشروطی کے ہے رباط بظن کے حق میں عتاب ہو تو مومنین سب کے سب آمادہ ہوئے فرمایا

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ

اور مومنین لائق مسلمانوں کو کہ سفر کریں سب سے کچھ نہیں نکلتی ہر گروہ سے ان کے ایک جماعت

لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿۶﴾

تاکہ سمجھ حاصل کریں دین میں اور ڈرائیں قوم کو اپنی جب بہترین طرف ان کے شاید وہ بچیں

احمدی آیت کی دو تفسیریں ہیں ۱۔ مومنین کی شان نہیں کہ سب سے جہاد کے لیے چلے جائیں اور دوسرے

نظم و نسق معطل و حفظ حدود ملتوی چھوڑ دیں جو کہ یہ امر حزم و تدبیر کے خلاف تھا فرمایا کہ شان یا کان اسی بہتیا ملی

نہیں ہے کیونکہ ہمیں ہر جماعت کثیر سے ایک گروہ قلیل جہاد کو نکلتا تاکہ باقی ماندہ علم دین سکین اور اپنی قوم کو ڈرتے

رہیں جب یہ بعد فراغ علم اپنی باقی ماندہ قوم کی طرف رجوع کریں تاکہ وہ گنہ گاروں سے بچیں ۲۔ مومنین کی

شان نہیں کہ سب کے سب جہاد کو نکل پڑیں بلکہ ہر جماعت کثیر سے کچھ لوگ سید و سفر کریں اور پیغمبر کی ہدایت

لکھا کہ
سید
لیکھے روزانہ
تین گز سے
پندرہ سو
بہت خوب
ہمارے ہر
روز
بچے جو
نہیں

ہے

یا علما کی صحبت میں فقہ سیکھیں اور جب پھرین تو باقی لوگوں کو ڈرائیں تاکہ وہ عاصی سے بچیں اور یہ مسئلہ ہر مسئلہ کے
 اور صاف ہیں مسئلہ ضروری ہے کہ تمام ضروری سامان تیار ہر قسم کے آدمی موجود ہیں تاکہ فہ خلق و صحت نفوس
 و نظم عالم و قوت اسلام میں متور نہ آئے مثلاً - سپاہی اہل قلم - خدمت پیشہ - مدبر - علما - اہل حرفہ - تاجر - ملازم
 پیشہ - کسان سب قسم کے آدمی موجود ہیں (شامی) اور ظاہری کی جب تمام مسلمانہ کا سفر جہاد میں نکلتا ہے
 ٹھہرا یا تو دوسرے کاموں میں ایسی توجہ کیونکر جائز ہوگی مسئلہ ہر شہر اور گروہ سے ایک کافی مقدار کا علم
 دین سیکھنے پر آمادہ ہونا واجب ہے ورنہ سب عاصی ہونگے پس علم دین فرض کفایہ ہر مسئلہ ام بالمعروف نہی
 عن المنکر بھی فرض کفایہ ہے اور اہل علم اسکے بالتفصیل ذمہ دار ہیں گو دوسرے مقاموں پر ہر مسلمان اس کا
 مخاطب ہے مسئلہ جس قوم میں علمائے ہون یا ہوں مگر تعلیم دین و وعظ خلق و امر بالمعروف بقدر کفایت نکلیں
 سب عاصی ہونگے مسئلہ طالب علمی کی غرض تفقہ فی الدین و امر بالمعروف نہی نہ حصول جاہ و جمع زرو مباح
 و جدال و غیرہ احمدی کہا فخر الاسلام نے کہ آیت سے علم و عمل دونوں کے حکم ظاہر ہیں ایسے کہ فقہ علم ہے اور (ادلار)
 عمل ہے مسئلہ یہ حکم بقدرت غیر عام نہیں یعنی جب کفار کی چڑھائی ہو اور بوجہ قلت یا ضعف یا تساہل امام عموماً خروج
 حکم دی تو خروج ہر پر فرد پر فرض ہو جائیگا تفصیل آیت ہی سے مستفاد ہے کہ بطور فوج کشتی عام خروج سرور کا مگر حفظ
 کے لیے روکنے احمدی پہلے منون کے اعتبار سے خبر مشہور اور دوسری تقریر پر خبر احاد کا قابل بدل اور جب اہل ہونا سمجھا گیا
 یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً

اسے ایمان والوں کو لڑو ایسے جو قریب ہوں تم سے کا دونوں سے اور چاہیے کہ پابین تم میں کرار ہیں
 اور ایمان والوں کا فروع سے **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ** اور جو تم سے قریب ہوں در جملہ
 آنحضرت اور آپ کے اصحاب نے اور جان لو بیشک اللہ ساتھ ہے تقویٰ والوں کے
 فتح لڑکے پھر شام اور عراق اور مصر پر چڑھائی کی بعد ازاں دور دور کے شہر قبضے میں لائے اور یہ بھی ضروری کہ
 کفار تکو شجاع دلیر سخت کوشش ثابت قدم پابین مسئلہ جہاد میں ترتیب چاہیے باعتبار قرب ملک شدت لڑکے شکن
 کے جوتے ہوئے اہل کتاب سے ہونا ضروری ہیں اور قریب چھوڑ کر بید پر نہ دوڑیں مگر اس میں کوئی خاص مصلحت ہوا ایسے
 کہ وجوب نفس قتال میں ہر دوسرے صفات میں پس قرب و بعد خارج از ضرورت ہے مسئلہ اطہار شجاعت و جلالت
 تا بہ اختیار وجہ مسئلہ معلوم ہوا کہ یہ نرمی اور تہذیب جو ہمارے زمانے میں شائع ہے جس میں کفر و اسلام ایک نظر سے
 دیکھا جاتا ہے مذموم اور موجب شکست اسلام ہے مسئلہ تمام افعال خیر میں خفا افضل ہے مگر مقابلہ کفار شجاعت کا اظہار
 افضل ہے ایسے فرمایا کہ وہ تمکو ایسا پابین اور ایسے آنحضرت نے فرمایا کہ اگر کو کر چلنا اللہ کو محبوب نہیں مگر صفت قتال
 میں آدمی میں فرمایا کہ اضطباع کرین تاکہ کفار پر رعب پڑے اور جان لو کہ اللہ پر ہر گار و نئے ساتھ ہے اس سے معلوم ہوا

ایک ناول
 جانتے کی
 "عقوبت"
 کیونکہ
 ربع
 پر
 کے
 میں
 در
 ہر
 ہر

کہ تقویٰ کی حالتیں مختلف ہیں جب کہ تقویٰ ترک عذر و بدعہری و ترک نامردی و نرمی ہے

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ إِنَّ إِلَٰهَنَا جِنَّةٌ فَاكْمَلِ الَّذِينَ

اور جب کہ کوئی سورت نازل ہو تو ان میں سے وہ کہہ کر کہنا ہے کہ کسا ہے یا اسے ایمان پس لیکن جو لوگ

اور جب کہ کوئی آیت قرآنی اترے یا سورت اترے تو ان میں سے وہ کہہ کر کہنا ہے کہ کسا ہے یا اسے ایمان پس لیکن جو لوگ

ہیں جو دوسرے منافقوں یا ضعیف ایمان والے ہیں تو برہان لکھا ایمان میں وہ وہ خوشیاں ملتے ہیں ایمان والوں کے نفس و مضحکہ و طعن

کتنے ہیں اس آیت میں کہ کسا ایمان نہ پایا جو با ارشاد ہوا کہ جو ایمان والے ہیں ان کا ایمان پُر مادی ہے اور وہ خوش ہیں

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ إِنَّ إِلَٰهَنَا جِنَّةٌ فَاكْمَلِ الَّذِينَ

اور مگر وہ جن کے دماغ میں نہ ہو کہ ایمان پُر مادی ہے یا سورت اترے تو ان میں سے وہ کہہ کر کہنا ہے کہ کسا ہے یا اسے ایمان پس لیکن جو لوگ

ہیں جو دوسرے منافقوں یا ضعیف ایمان والے ہیں تو برہان لکھا ایمان میں وہ وہ خوشیاں ملتے ہیں ایمان والوں کے نفس و مضحکہ و طعن

کتنے ہیں اس آیت میں کہ کسا ایمان نہ پایا جو با ارشاد ہوا کہ جو ایمان والے ہیں ان کا ایمان پُر مادی ہے اور وہ خوش ہیں

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ إِنَّ إِلَٰهَنَا جِنَّةٌ فَاكْمَلِ الَّذِينَ

اور مگر وہ جن کے دماغ میں نہ ہو کہ ایمان پُر مادی ہے یا سورت اترے تو ان میں سے وہ کہہ کر کہنا ہے کہ کسا ہے یا اسے ایمان پس لیکن جو لوگ

ہیں جو دوسرے منافقوں یا ضعیف ایمان والے ہیں تو برہان لکھا ایمان میں وہ وہ خوشیاں ملتے ہیں ایمان والوں کے نفس و مضحکہ و طعن

کتنے ہیں اس آیت میں کہ کسا ایمان نہ پایا جو با ارشاد ہوا کہ جو ایمان والے ہیں ان کا ایمان پُر مادی ہے اور وہ خوش ہیں

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ إِنَّ إِلَٰهَنَا جِنَّةٌ فَاكْمَلِ الَّذِينَ

اور مگر وہ جن کے دماغ میں نہ ہو کہ ایمان پُر مادی ہے یا سورت اترے تو ان میں سے وہ کہہ کر کہنا ہے کہ کسا ہے یا اسے ایمان پس لیکن جو لوگ

ہیں جو دوسرے منافقوں یا ضعیف ایمان والے ہیں تو برہان لکھا ایمان میں وہ وہ خوشیاں ملتے ہیں ایمان والوں کے نفس و مضحکہ و طعن

کتنے ہیں اس آیت میں کہ کسا ایمان نہ پایا جو با ارشاد ہوا کہ جو ایمان والے ہیں ان کا ایمان پُر مادی ہے اور وہ خوش ہیں

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ إِنَّ إِلَٰهَنَا جِنَّةٌ فَاكْمَلِ الَّذِينَ

اور مگر وہ جن کے دماغ میں نہ ہو کہ ایمان پُر مادی ہے یا سورت اترے تو ان میں سے وہ کہہ کر کہنا ہے کہ کسا ہے یا اسے ایمان پس لیکن جو لوگ

ہیں جو دوسرے منافقوں یا ضعیف ایمان والے ہیں تو برہان لکھا ایمان میں وہ وہ خوشیاں ملتے ہیں ایمان والوں کے نفس و مضحکہ و طعن

کتنے ہیں اس آیت میں کہ کسا ایمان نہ پایا جو با ارشاد ہوا کہ جو ایمان والے ہیں ان کا ایمان پُر مادی ہے اور وہ خوش ہیں

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ إِنَّ إِلَٰهَنَا جِنَّةٌ فَاكْمَلِ الَّذِينَ

لے لو کہ تمہارے پاس وہ پیغمبر آگیا جو بالمشاورۃ منہی کرم اللہ وجہہ لہذا
 و طلال اُسے گران گذارتا ہے تمہاری ساتھ مومنوں کے شفیق مہربان بہبود و نجات دہایت پر حریص ہے
 ایمان والوں پر نہایت شفیق کمال مہربان منہی النفس اگر اشارہ خاص یا جملہ توہنی ہاشم مراد ہیں یا قریش
 یا عرب ایسے کہ حضور ہاشمی قریشی عربی تھے اور بہتر یہ کہ اس فیصل عام میں تمام بشر داخل کر لیے جائیں اور مراد نفس سے
 جس ہو یعنی جس بشر سے یہ کہ تمہارا مہر دو۔ ہر از ہو مگر اسکی نسبت سے فخر و امتیاز حاصل ہوا اسکے حضور میں باعتبار
 دوسروں کے تقرب زیادہ ہو (عزیم اور علیکم) کی ضمیر عام ہو یعنی کوئی بشر کیون نہ ہو آپ کو اسکی غراہی اور مصیبت ناگوار
 اسکی ہدایت محبوب ہو مگر مومنین کے ساتھ بالتفصیل مہربان ہیں حاصل بیشک آگیا تمہارے پاس رسول عالی قدر
 تم میں سے یا تمہارے شریف و طاہر لوگوں سے گران ہو آپر وہ چیز جو مگر بیچ میں بیٹے۔ حریص ہے تمہاری ہدایت
 اور نجات اور آسانی پر مومنین پر نہایت شفیق کمال مہربان رسول میں تنوین تعظیم کی ہے یعنی نہایت
 عظیم الشان رسول جسکی تعریف و تہدید تمہارے فہم سے اعلیٰ تر ہے النفس بغیر فاجمع نفس یعنی بنس و نسل و
 قوم اور بیعت فاجمع یعنی نفیس تر و شریف و کریم تر دونوں فراتین ہیں (معالم) کم سے بطور تفصیل مراد بنی ہاشم یا
 قریش یا اہل مکہ یا تمام عرب اور بعنوان تعظیم تمام انسان ہیں یہ احسان تمام آدمیوں پر ہو بمقابلہ اور مخلوق کے
 اور تمام عرب پر ہے بہ نسبت دوسرے آدمیوں کے اور قریش یا ہاشمیوں پر ہے باعتبار عرب کے پھر آپ کا
 نفیس تر ہونا ہر اعتبار سے مسلم ہے و تر مشور فرمایا انا النفس کو نسب و صہرا و حسباً میں تم سے دلوہا
 و انہما اور حضرت میں بہتر ہوں اور فرمایا اللہ نے اولاد ابراہیم سے آئینل کو اور اولاد اسمعیل سے بنی کنانہ کو اور
 اولاد بنی کنانہ سے قریش کو اور قریش سے بنی ہاشم کو اور انہیں سے مجھے برگزیدہ فرمایا پھر عنتم و علیکم سے
 تمام آدمی بلکہ مخلوق مکلف مراد ہے ایسے کہ آپ پر سب کا بیچ گران تھا اور ہر ایک کی ہدایت کے خواہاں تھے
 جن ہوں یا بشر فرمایا ان هذا الدین یسدرہ من آسان ہو و بخت بالحنیفة السمحة میں امر حق و آسان
 لیکر آیا ہوں اور ہدایت کی یہ کیفیت تھی کہ وارد ہوا علی باخع نفسا کیا ان کی رہنمائی کے لیے آپ اپنی
 جان ہلاک کر دیجئے۔ مگر اراقت و بخت مومنین کے لیے خاص ہے ایمین دوسروں کا حصہ نہیں و تر مشور عکرمہ
 نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میرے پاس جبریل آئے اور کہا اللہ تعالیٰ نے آپ پر
 سلام فرمایا ہے اور اُس فرشتے کو جو پہاڑوں کا داروغہ ہے بھیجا ہے اور حکم دیا ہے کہ بے حکم حضور کچھ نہ کرے اوس فرشتے
 نے بھی کہا مجھے حکم ہے کہ بے حکم حضور کچھ نہ کروں آپ فرمائیں تو ان کفار یا زار سان پر پہاڑ رکھ دوں سب ہیں طائین
 اور فرمائیے تو زمین و نفس جائے اور کیسے تو سنگ باری ہوں نے کمالے ملک جہاں شاید ان کی نسل سے
 کوئی کلمہ گو پیدا ہو فرشتے نے کہا آپ ام باسملی ہوں جیسا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے رؤف رحیم فرمایا۔

یہاں
 تفسیر
 قرآن
 مجید
 جلد
 ششم

۷۶

قُلْ تَوَلَّوْا أَفْقَالًا ۖ إِلَٰهَ الْأَكْثَرِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ عَرْشِ الْعَظِيمِ

پھر اگر نہ پھیریں تو کہہ دیجئے گا میں تو کسی سب سے سوائے اُس کے اوس پر بہرہ و سکیا بیٹے اور وہ رب ہر عرش عظیم کا

پس اگر ان احسانوں پہنچی منہ پھیریں تو فرمائی کریں تو آپ کہہ دیجئے مجھے سیراٹ کافی ہو نہیں کوئی مسجد و دہی اُسی پر میں نے بھروسہ کیا اور وہ پروردگار ہے عرش عظیم کا وہ بیان نہیں و منافقین کے بغیر کے جلات قدر کمال ترحم و غیر خواہی کا ذکر کیا کہ دل نرم ہو محبت جوش مارے اور آنحضرت کی طرف خطاب اُکلا سپر بھی ٹانہیں تو آپ ہمارے ہی کرم پر بھروسہ کیا کیجئے امین کثیر الی بن کعب نے کہا یہ آخر ہے اُسکا جو قرآن سے نازل ہوا۔ ابودرداء سے مروی ہے کہ صبح شام خُشبی اللہ سے آخر تک سات بار پڑھا کرے اللہ اُسکی ہر مہم آسان کرے دے گا

سُورَةُ يُونُسَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَكِّيَّةٌ شروع کرتا ہوں میں نام سے اللہ کے بڑا مہربان رحمت کرنے والا

کبیر اسکا نام سورہ یونس ہے اگرچہ حضرت یونس کا تفصیل قصہ بیان نہیں مگر اس لیے کہ یہاں اُنکا نام ہی آیا اُسکی خصوصیت یعنی بوقت نزول عذاب رہائی اُنکی قوم کے لیے مذکور ہے۔ امین دلائل توحید اور زعم باطل اہل کفر و شرک کی تردید اور نصائح مؤثر و بے ثباتی دنیا کے نظائر بیان فرمائے ہیں مکہ معظمہ میں نازل ہوئی مگر کہا ابن عباس نے کہ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ مدنی ہے حق میں یوں کے اُتری امین اکیس نو آیتیں ہیں تیسیر مقامات تنزیل میں ہے کہ لَعْنَةُ الْبَشَرِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مدنی ہے۔ مقاتل نے دو اور آیتیں مدنی ٹھہرائیں ہیں فان كنت في شك من حاسن من هذا سباب اہل مکہ آپ کی رسالت پر کمال تعجب کیا کرتے کہ اگر اللہ کو کوئی رسول کرنا تھا تو آدمیوں سے کیوں ہو نہ لیا اَلْوَاقِفِ تِلْكَ اَيُّ الْكَلِمَةِ لِحَكِيمٍ اَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ اَنْ

یہ آیتیں ہیں کتاب استوار کی کیا ہے آدمیوں کو حیرت کہ وہی کی جیسے طرف کسی مدد کے ادنیٰ میں سے

اَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ اٰمَنُوا اَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ لِكَيْفِ

کہو رائے آدمیوں کو اور خوشخبری سنا دیجئے انہیں جو ایمان لائے کہ واسطے اُنکے قدم صدق کے اُس کے پاس کہا کا فردن نے

المرحون مقطعات سے جو اُنکی مراد اِنَّ هَذِهِ السُّعْرُ مَبِينٌ جو اللہ کے نزدیک ہو مسلم اور تاویل سے سکوت اسلم تلک دیکھ کبیر خواہ بیتاک یہ جادو گر کہلا ہوا ہے اسی سورت کی طرف اشارہ ہے

خواہ ادنیٰ آیتوں کی طرف جواول مذکور ہوئیں۔ اور کتاب سے خواہ قرآن مراد ہے خواہ وہ قرآن جو لوح محفوظ پر ہے خواہ کتب سابقہ یعنی تورات و انجیل وغیرہ مگر کہا ابن کثیر نے ہم اس تیسری تاویل کی کوئی وجہ اور معنی نہیں جاسکتا ف صاف یہ ہے کہ یہ یعنی سورہ یونس قرآن کی آیتیں ہیں حکیم صاحب حکمت یا حاکم یا حکم پس قرآن حکمت ہی

وقف النبی علیہ السلام

اور مضبوط و استوار اور حلال و حرام میں حاکم بھی للناس بقول ابن عباس اہل مکہ میں اور عظمیٰ نقطہ میں تمام آدمی داخل ریل گو نگہ ہے ہر ریل پر صادق آسکتا ہے مگر آپ ہی کی ذات مقدس مراد و مقصود ہے خواہ اسلئے کہ فرد کامل آپ ہی ہیں اور مطلق فرد کامل کی طرف نصرت ہوتا ہے یا یہ کہ آپ کماں عظمت و وسعت و اعزاز و تعریف و تہذیب و مہلوق میں نہیں آسکتے لہذا نگہ چھوڑا یا بوجہ کمال ظہور کے تبار و زبان پر کفایت کی گئی یا یہ کہ جب مطلق ریل کی طرف وحی مستعد نہیں تو سید الرجال کی طرف بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی قدم صدق و رشتہ میں ہے کہ کہا ابن عباس نے وہ خوبیاں جنکا ذکر مقدم ہوا یا اجر خیر جو مقدم ہو گئے۔ کہا ابن مسعود نے اعمال مقدمہ اور آثار قدم جو باعزت و سجد اور کار خیر کے لیے اذنین۔ کہا سب نے سچائی کا ثواب کہا حسن نے وہ مصیبت جو بغیر کی اطاعت یا عت یا عہد میں پیو نیچے کسا حسن اور زید بن اسلم اور ابو سعید خدی اور حضرت علی نے قدم خیر ہمارے شفیع مقدم نہیں اکرم ہیں کہ مشرین شفیع ہو گئے و گو قدم صدق رشتہ استقامت۔ تقویٰ۔ مقام صدقین۔ اور زید بن اسلم نے قدمی ہے مگر یہ پچھلی تفسیر نہایت دلکش ہے جسکے آپ حامی و شفیع ہوں انھیں ایک کیا خیر ایشاء ہیں یا ہیں اور لائق مقام یہ ہے کہ قدم صدق سے قول رہت جو حقیقت میں تصدیق کتاب و رسول ہے مراد وہ نہیں وہ لوگ مبشر ہیں جو کتاب و پیغمبر کی تصدیق میں پیش قدمی کرتے ہیں حاصل یہ آیتیں قرآن کی ہیں جو عقلی و نقلی اصول سے استوار و شرکا حاکم پر کیا آدمیوں کو تعجب ہے کہ ہم نے انھیں نین سے ایک مرد ہر اس قرآن کو بھیجا کہ دوسرے کو آئینوالے عذاب اور یوم حساب سے ڈرائے اور آپ انکو خوشخبری سنا دیں جنکی نیکیاں سابق اور صدق ثابت یا جنکے آپ حامی ہیں اور کفار کہتے ہیں کہ آپ کہے کہلے جا دو گر ہیں۔ یعنی قرآن اور رسول کی تصدیق کرنے والے مستحق بشارت اور اس میں شک کر کے بائین بنانے والے موصوف بکفر ہیں لطیفہ اس میں اشارہ ہے ابو بکر کی طرف جو موسیٰ اول اور صدیق اکبر ہیں اور ان تمام سابقین بالایمان کی طرف جنکی تصدیق مقدم ہوئی یا انکی طرف جنکی تصدیق انکی موت پر مقدم ہے و آیت ضرورت نبوت و دو مطاعن پر دلیل واضح ہے اسلئے کہ حضرت خالق و حاکم کی شان مقتضی ہے کہ اس کے غلام اس کے غصے ڈرین رضا کے سپہدار ہیں اور یہ امر کہ وہ راضی کیونکر ہوا اور کب غضب ناک ہو گا بدون تعلیم مدد ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ اسکی ذات و صفات قیاس و اوراک سے کہیں بالا ہیں اسلئے فرمایا ہے قرآن اُتاراجو ہمارے حکم بتائے لیکن تعلیم دو ہی طرح سے ممکن تھی یا یہ کہ خود فرد ہر شخص کو معلوم ہو جائے اور یہ طریقہ سلسلہ انتظامی کے مخالف تھا اسلئے کہ نوع انسان بدون کسی منتظم زبردست کے خود بخود کسی اصول کی پابندی نہیں کر سکتے یہ کہ کسی ایک کے ذریعے سے تعلیم ہوا اور یہی شان ہے پیغمبر کی لہذا فرمایا کہ ایسے برہمی اور ضروری امر پر تعجب اور متحیر کیوں ہو رہا ہے وہ ہم کہ ہم میں سے پیغمبر کیوں ہوا کسی فرشتے کو کیوں

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

وہ بھی جانتا ہے اس لیے کہ تو تم و عنایت ربانی اپنے تمام بندوں کو کسی غیر جنس کے ہاتھ میں نہ دے گا نہ ہر دو ہفتہ
 راہ اذان کی نگرانی کرتی ہے ایسے مطاعن کہ ساحرین یا کاذب محض یا فہمی و تقسب و شرارت میں نہ کہی
 اِنَّ رَبَّكَوَاللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتِّیْنِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ
 بیٹھ رہا تھا اور اللہ ہے جسے بنائے آسمان اور زمین پہلے دن میں پھر سلسلہ ہو گیا عرش پر
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَمْنُنْ فِیْ شَیْءٍ اِلَّا مِنْ اَمْرِ رَبِّکُمْ ذٰلِکُمْ اَللّٰهُ رَبُّکُمْ فَاَعْبُدُوْهُ ۚ فَحَاطَ اَفَلَا تَذٰکُرُوْنَ
 تدبیر کرتا ہے کاموں کی نہیں کوئی سفارشی مگر عبادہ اس کی اجازت کے یہ اللہ رب تمہارا ہے پس عبادت کرو اس کی کیا نہیں سوجھے
 بیشک تمہارا رب اللہ ہے جسے آسمان و زمین پیدا کیے پہلے دن میں پھر عرش پر پہلی خاص فرمائی اور تمام امور عالم کا
 انتظام کرتا ہے کوئی سفارشی نہیں ہے مگر اس کے اذن و اجازت سے یہ اللہ تمہارا رب ہے اس کی بندگی کرو کیا تم نہیں سمجھتے
 سمجھئے۔ آسمان و زمین کا چھ دن میں بنانا اور ستارے عرش کی تفصیل اور توضیح صفحہ ۲۳ و ۲۴ میں گزری ہے بلکہ بالام
 پینے باوجود اس رفعت و وحدت کے تمام امور چھوٹی و بڑی خود انجام دیتا ہے کوئی ذرہ بے کم نہیں بلکہ شفیق معاملہ ہے
 کہ نظر میں حارث کہتا تھا کیا امت میں لامت عزی میری سفارش کریں گے اور یوں بھی کفار تو ان کو شفیق جانتے تھے جیسا کہ
 آگے آتا ہے پس رد کر دیا کہ یہ زعم باطل ہے و ظاہر آیت رد شفاعت غیر اور بیان ابطال زعم مشرکین میں ہے
 اور اشارۃ النص سے شفاعت صلیاً ثابت اس لیے کہ آتشا تکلم بالباتی ہے پس خلاصہ یہ ہے کہ بعض شفیق ہیں بعد
 اذن کے اور وہ شفیق ماذون ہمارے حضور ہیں اور بعد آپ کے دوسرے انبیاء صلیاً جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا
 ذٰلِکَ اَتَّخِذُنِیْ جِیْمِیْنَ اِیْسٰی صِفَاتِ جَلِیْلَہٗ اَوْ قُدْرَتِ کَامَلِہٖ ہُوَ و ہُوَ رَبُّ ہُوْنِیْ کے منہ اور اسے نہ یہ بت پہچان
 اَللّٰہُ مَرْجِعُکُمْ جَمِیْعًا وَّعَدَّ اللّٰہُ حَقًّا اِنَّہٗ یَبْدُوْا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیْدُہٗ لَیْسَ یَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 اویسی کی طرف بازگشت تم سب کی ہے وعدہ اللہ کا حق ہے بیشک ہی بتدکرتا ہے خلق کی پھر پھر نکلا اوسے تاکہ مدلاہی اور جہنم آسمان لائے
 وَعَمِلُوْا الصّٰلِحٰتِ بِالْقِسْطِ ۚ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَلَمْ یُشْرَبْ مِنْ حَمِیْمٍ وَّعَدَّ اَبَ الْکُوْ
 اور کیے کام نیک انصاف سے اور جہنم کفر کیا ان کے لیے شربت ہے حمیم سے اور عذاب دناک ہے
 شَرَابٍ نَّوْشِیْدٍ فِیْ حَمِیْمٍ غَرْمٍ ۚ اَلَمْ یَاکُنْ اَیُّوْبُ کَافِرًا ۚ اَلَمْ یَدْعُ اِلٰہَ غَیْرِہٖ سِوَ اللّٰہِ کَیْ
 طرف ہے وعدہ اللہ کا حق ہے وہ سب اوسے کہ تھے کفر کرنے خلق کی ابتدا کرتا ہے اور پھر پھر نکلتا ہے
 تاکہ مومنین نیکو کار کو جزا دے غیر کمال انصاف دے کہ کوئی جھوٹا بڑا عمل ضائع نہ جائے یا اسے اور کافروں کو عذاب
 پہنچا دیا ہوا اور عذاب دردناک نصیب ہوئے ان کے کفر کی سزا ہے
 هُوَ الَّذِیْ جَعَلَ الشَّمْسُ ضِیَآءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَ مَآزِلَ لِّتَعْلَمُوْا عَدُوَّ
 وہی ہے وہ جسے بنایا سورج کو چمک اور چاند کو روشنی اور معین کہیں اوسے لیے منزلین تاکہ بانو تم کہیں

یہ شفیق
 عین شفیق
 ماحول میں اذن
 جہنم اس سے
 بیان اس سے
 حق پرست
 شہادۃ الیہ
 ہر چیز کے
 کسی طاقت
 عین اللہ
 وعدہ اللہ
 نصیب ہے
 ہر روز

۲۰

السَّيِّئِينَ وَالْجَائِزِينَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

برسوں کی اور حساب نہیں پیدا کیا اللہ نے یہ مگر ساتھ حق کے ظاہر کرتا ہے آیتیں قوم دانہ کے لیے وہی ذات پاک ہے جسے آفتاب کو ضیا اور ماہتاب لوہر بنایا، ورنہ ایک کے لیے منزلیں ہیں کین و جنہیں بروج کہتے ہیں اور انہیں کے ذریعے سے تم پہچان لو عدد برسوں کے اور حساب فصلوں کے اللہ نے یہ سب حق پیدا کیا ہے اور اپنی نشانیاں جاننے والوں پر ہی ہر کتاب پر بحث جامع البیان میں ہر کہ اصلی ربی ضیا ہے اور عارضی نور کمالہ سعود نے ضیا تو می نور سے ف یہ تاویل ذرا اس لیے ہر کہ تخصیص ہے وجہ نہویا یہ کہ بحسب سلاسل حکمت ذر ذر نور شمس سے مستفاد قرار پائے لیکن نور ہمارا شمس سے ہے اور ضرور نام پاک نہیں تو کیونکر ہو سکتا ہے صفات باری تعالیٰ عارضی ہوں ہاں یہ دولا فاما سے ہم نفس صیغے سے نکال سکتے ہیں (ضیا) مصدر بھی ہے بروزن قیام اور جمع ضمیر بھی بروزن فعال پس کثرت نور شمس میں معنی جمعیت مفہم ہو سکتی ہے اور نور میں معنی جمعیت نہیں پس اکتساب قلیل کا کثیر سے اتر قیاسی ہوا نور موجب سکون و برودت و جمال ہے قر کو اس صفت سے مخصوص فرمایا جلال الدین سیوطی نے ذر منظور اور جلال میں مختلف اخبار سے نقل کیا چاند نور سے اور سورج ناس سے پیدا ہوا اس لئے ان کے آسمان کی طرف اور اشیاء زمین کی جانب ہے زمین کی طرف آسمانوں کو بھی نورانی کرتے ہیں آفتاب ایک حصہ نور ہے عرش کے ہزار حصہ نور سے۔

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

بیشک ہم نے میں رات اور دن کے اور اس میں پیدا کیا اللہ نے آسمانوں میں زمین میں البرہان نشانیاں ہیں قوم پرہیزگار کو

بیشک رات دن کے بدلنے اور آسمان و زمین کی مخلوق میں ڈرنے والوں کے لیے بہت کچھ نشانیاں ہیں جس اپنی اور تمام مخلوق کے عجز و فنا اور حق سبحانہ تعالیٰ کے وجود قدرت و بقا کو پہچان لیتے ہیں۔ البوسعود و تقویٰ والون کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ جو ڈرتا ہے وہ تدبیر نجات کا جو یا ہوتا ہے نظر غافل کو کیا پڑی ہے کہ نظر و فکر کرے آیات البہیضہ و جمع اس لیے فرمایا کہ انتظام معاش میں بھی انہیں طریقوں سے عبرت و تجربہ و تدبیر حاصل ہوتی ہے اور اصلاح معاد بھی ممکن ہے اور مقام عرفان و سلوک و کشف علوم بھی اسی ذریعے ہی ہوتا ہے۔ اور بیشک یہ اختلافات دلالت کرتا ہے کہ یہ سب عاجز و محکوم فانی ہیں اور کوئی ذات قادر و علیم باقی اخیر حاکم اور اعلیٰ متصرف ہے اور یہی امور موجب اقرار توحید والوہیت و مذکر فنا و حشر و نشر و عو قب امور ہر کتاب و پیغمبر کی طرف محتاج کرتے ہیں اور کبھی کمال قدرت و عظمت موجب پہچان مادہ محبت و باعث غلبہ عجز عبودیت ہو جاتا ہے مسئلہ ان دونوں آیتوں سے علم نجوم و حساب و دیگر علوم طبعیات و حکمت کے سیکھنے سکھانے کا جوا ثابت ہے مگر قید اتفاق سے ان تمام تعلیموں کو ضرورت تک محدود اور صلاح معاد و معاش میں بشرط ملائع منقولات مقصود کر دیا اور اسی کی تاکید اعلیٰ آیتوں سے ظاہر ہوتی ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَنُوا بِهَا وَالَّذِينَ

بیشک جو لوگ نہیں مانتے ہمارے ملنے کی اور راضی ہوئے دنیاوی حیات کے اور مطمئن ہوئے اس سے اور وہ

هُم عَنْ آيَاتِنَا غَفِلُونَ ۚ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ نَارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

جو نشانیوں سے ہماری بے خبر ہیں وہی لوگ ہیں کہ مسکانا اور کمال ہے بسبب ان کے کہ غفلت سے

جو لوگ مٹنے کی امید نہیں کرتے یعنی یہ امید نہیں کرتے قیامت میں کہ کھنڈہ حق سجدہ تالی حاضر ہوگا اور اس کے دیدار اور

جنت کی نعمتوں سے کامیابی ہوگی اور صرف دنیاوی زندگی پر خوش اور اسلی نسبت اور شغولی میں بیکار طلب آخرت سے بے خبر ہیں

اور ہماری نشانیں اور حکموں کی طرف خیال نہیں کرتے اور کھٹکھٹا کر دنیاوی چیز پر سرشاری ان کے اعمال کی فتنہ

راضی ہوتا ہے کہ سعادت قبول نعمت اخروی کی متنا و طلب نہ ہے اور اطمینان یہ کہ زوال فنا و انجام کی پروا نہ ہے

اور آیات سے خواہ دلائل الہیت مراد ہیں یا آثار عذاب و قصص اقوام سابقہ بہر حال یہ آیت رغبت دنیا و سرور دنیاوی

اور زیادہ اطمینان و بے پروائی آخرت سے منع کرتی ہے ابن ماجہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا میں نے رسول اللہ صلی

علیہ وسلم سے سنا کہ مَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَوْتَهُمْ وَحَدًّا أَحَدًا هُمْ الْعَادِلُ كَمَا كَلَّمَ اللَّهُ هُوَ دِيَارُهُ وَمَنْ تَشَعَّبَتْ

بِهِ أَلْهُمُّوْا حَوَالَهُ لَدُنَّا كَمَا كَلَّمَ اللَّهُ فِي آيَةٍ وَادٍ هَلَاكَ مَشْكُوهٌ مِّنْ ابْنِ مَاجَةَ مَرُوِيٌّ جَزْءُ تَمَامِ لَفْظٍ كَوَيْسٍ

فکر آخرت بنالیا اللہ تعالیٰ اس کے مشکلات دنیاوی کو آسان کر دیتا ہے اور جو دنیا ہی کی فکر میں مبتلا ہو رہے ہیں اور مستغرق ہوتا ہے

اللہ تعالیٰ بھی پروا نہیں کرتا کہ کس جنگل میں ہلاک ہو جائے اور ابو ہریرہ نے آنحضرت سے روایت کی الدنیا

مَلْعُونَةٌ مَّلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ دَاوُدَ ۖ وَمَا فَادَا ۚ أَوْ عَالِمًا أَوْ مُعَلِّمًا ۚ دُنْيَا اور جو دنیا میں ہے سب موت

حق سے دور ہے مگر اللہ کا یاد کرنا اور جو اللہ دوست رکھے یا عالم یا طالب علم اور فرمایا الدنیا سَجْنُ الْمُؤْمِنِينَ وَ

جَنَّةُ الْكَافِرِينَ دُنْيَا میں کے بے مجلس ہے اور کافر کے لیے جنت ہے بخاری تو اللہ لا الْفَقْرَ آخِشَةً عَلَيْكُمْ

وَلَكِنْ آخِشَةً عَلَيْكُمْ أَنْ تَهْطَطَّ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا كَمَا تَهْطَطُّ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَتَأْكُلُوهُمْ

كَمَا تَأْكُلُ نَسْوَاهُمْ وَتَهْلِكُ كَمَا أَهْلَكَتَهُمْ ۚ امام بخاری اور مسلم دونوں نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی

علیہ وسلم نے مجھے بخدا یہ ڈر نہیں کہ تم محتاج و مظلوم ہو جاؤ ہاں یہ ڈر ہے کہ دنیا زیادہ نہ ہو جائے جس طرح اگلے

لوگوں پر ہوئی پھر تم رغبت کرو اسکی جس طرح انھوں نے رغبت کی اور انھیں کی طرح تم بھی ہلاک ہو جاؤ

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيُهُمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ ۖ تَجْرِي مِنْ

بیشک جو ایمان لائے اور کین نیکان رہنمائی کرے گا اور مکتوب ان کا بسبب ان کے ایمان کے جاری

تفسیر آیت میں اقوال مختلف ہیں تَحْتِمْ كَأَنَّهُمْ فِي جَنَّةِ النَّعِيمِ ۚ صاف صاف یہ ہے یہ جہنم

مجھے ایصال الی مطلوب اور تہتم کا تھے ان کے نہرین باغوں میں نعمت کے مرجع الذین ہے اور فی جنات

لہذا میں نے اس آیت کو دو حصوں میں لکھا ہے

خدا و حال پر فاعل امل سے خواہ ظن پر تجوی کا اور تجوی سے جملہ ستانہ پر صفت پر مومن کی یا حال پر فاعل بدیم
یعنی جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کیے انہیں ان کے رہنے اپنے مطلوب دعا کی طرف رہنمائی کی اور اس ملا وادہ نما کیلئے
جنات نعیم میں ہیں اور ان کے لئے نرین جاری ہیں یا وہ اپنے مطلوب کے لئے ان کے لئے یعنی ان مکان کے لئے جن میں مومن
باری ہیں اور وہ نرین نعمت کے باغوں میں ہیں یا کیا انہم ایمان کے نور یا برکت یا ثواب سے جیسا کہ وارد ہوا کیسے ہی
نور محمد بن ابی جہم انکا نور ان کے سامنے چلیگا و روشن دریا کہ جب مومن قبر سے نکلیگا اور کے نیک اعمال تمام
نور بصورت ہنگر ہونے لگے یہ کیگا نور کون ہے وہ جواب دیگا میں تیرا عمل نیک ہوں پھر نور رہتا ہے جنت ہوگا
دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّةٌ لَهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأَخْرَجَهُمْ مِنْ الْجَنَّةِ رَبُّ الْعَالَمِينَ

ع

پکارنا اور جنت میں سبحانک اللہم ہے اور باہمی دعا و انکی اور امن سلام پر اور اخراجہ انکی یہ ہر احمد رب العالمین
یعنی ہشتی بہشت میں پکارینگے اللہ ہم تیری پاکی کرتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کی تحیت سلام پر اور دعا و خیرگی
اللہ کہنا پر کہا صاحب عالم و ابن کیہنے کہ جب بہشتی ہو کر اشتہا ہوگی کہینگے سبحانک اللہ دس ہزار خادم ظنون طلالی میں
طعامات جدید و لذیذ ہے ہوئے حاضر ہو جائینگے ہشتی اور انہیں کھاینگے اور حمد الہی بجا لائینگے اور آپس میں جب طاقات
ہوگی یا فرشتے ملیں گے یا حضور حق سبحانہ تعالیٰ ہوگا سلام کرینگے مگر صاحب تفسیر کہنے کہ ذکر الہی کلمات طلب اکل و شرب
ہانا کمال خست پر بلکہ بوجہ کمال صفات ذات نورانیہ یہ اذکار مفرح قلب و سرور بخش روح ہو گئے اور سبحان اللہ شعار
ملا کہ ہو تو اولاد آدم کی سعادت ہے بھی اسی کا وظیفہ کرینگے اور سلام گو بوقت ملاقات ملائکہ و دیارت مومنین و حضوری رب
العالمین کہا جائیگا مگر یہ اشارہ ہے سلامت دائم و نعمت قائم پر کہ وہ آفات و مہلکات سے سلامت رہی اور ایسی نعمتیں پائیں
اور اون اذکار سے مشرف ہوئے جیسا کہ حسن بصری و مروی ہے کہ اہل جنت کو حمد و تسبیح کا اسطرح الہام ہوگا جیسا دنیا میں رسول
سائنس ہیں ایسی نعمتیں حمد و ادا کرینگے یا جب بوجہ نعل نعمات و انعامات مخلوقات مراتب علیا سے گویہ منزل ہوگا پھر حمد و تسبیح
سے عروج حاصل ہوگا تو کیسے احمد شرف اللہ تعالیٰ نے بہشتیوں کی عین غلامین بیان کیں تسبیح و سلام سے
حمد معلوم ہوا کہ جو تسبیح و دم میں مصروف ہیں اور جن کی زبان اور ہمت سے بندگان خدا سلامت رہتے ہیں اور آخر
امر اکھا حمد پر ہوتا ہے اسلئے کہ جو مادہ پیش آتا ہے اگر محبوب و مرغوب ہے تو حمد ضرور ہے اور اگر مکروہ نظر آیا تو ثبوت
اجرایا توفیق صبر و الہام رضا و تسلیم پر شکر واجب ہے یہ اہل جنت ہیں یا یہ کہ ان کے جملہ معاملات نفع دین سلامتی و نفع
رسانی ہے اور اللہ سے تسبیح و حمد خوانی مکملہ اولیٰ نعمات بہشت کا ذکر فرمایا کہ طالبان لذت متوجہ و مشتاق ہوں اور
اسید و اہلین پھرندگان خاص اور عاشقان صادق کی طرف خطاب ہوا کہ تمہارے لیے ہم ہیں اور تمہارا ذکر و دنیا
مکملہ غیر سے تعلق تھا نہ آخرت میں حجاب لذات حائل ہو گئے مکملہ معلوم ہوا کہ تسبیح خالق و سلام خلق سے مداح و مدہن
ہوتے ہیں اور ضرورت ادا سے شکر پڑتی ہے مکملہ معلوم ہوا کہ جنت میں ذکر و عبادت ہے تکلیف و مصد نہیں

اس لیے فرمایا کہ تسبیح اول و دوم آخر انکی شعا و عادت سے ہو گا۔ اور صبر و شقت کا ذکر نہ فرمایا نکتہ اول غول خست یا کسی
لنکے وصول میں تسبیح کیا کر گئے اور پھر بوقت زیارت جاب بلام اور ان نعمتوں کے شکر میں حمد و ثنا بجا لائے گئے
وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ لَئِنْ نَسِيتُ الْمَسْجِدَ اسْتَعِجَ اللَّهُ بِالنَّحْيِ لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلَهُمْ مَا قَنَدُوا مَرًا
اگر جلد ہی بھیجتا اللہ آدمی کو کہ اپنے شر مثل عجلت اولی کے خیر کو البتہ قسم ہو جاتی طرف انکے مدعا کی پس چھوڑ دیتا ہر ہر ہم
کیسے اس صوت میں جس بنی الذین کا یزجون لقاء ذانی طغیانہم یعمہون انجالی نے شہادت منکون کو رو
کیا ہے پہلا شبہ نبوت اس طرح اوجھن جو بہنیں لپکتے ہمارے ملنے کی انکی کشری میں بیکے ہوئے اور ٹھایا کہ سوائے جاحد منکر کے
کسی انصاف والے کو تردد نہ رہے دوسرا شبہ کفار کا کہ اگر آپ حق ہیں تو ہمیر مذاہب نازل ہو جائے جیسا کہ نصرین
عارض نے کہا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق ہر ہیں تو ہمیر آسمان سے پھر برسائے گئے ارشاد ہوا اگر اللہ تم شر بھی ایسی
عجلت سے ظاہر کر دیتا جیسا کہ تم خیر کو عجلت مانگتے ہو تو کبکا فیصلہ ہو جاتا اور انکی مدتیں جو دنیاوی حیات اور عیش و
مہلذ کے لیے مقرر کیے گئے ہیں منقضی و تمام ہو جاتیں پس ایسے ہم وقت معینہ سے عجلت نہیں کرتے اور چھوڑ دیتے ہیں
کفار عاصی کو کہ وہ اپنے کفر و انکار و شرارت میں جبکہ زمین معالہ کہا بن عباس نے مراد یہ بد دعا ہو آدمی بجا است
غضب کرتا ہر اپنے اہل و ولد یا نفس پر اور ہریرہ سے مردی ہر کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے اللہ میں نے
تجھ سے عہد لیا ہر جو خلافت نہ ہو گا۔ میں تو آدمی ہوں جس مومن کو میں ایذا دوں یا گالی دوں یا مار دوں یا بد دعا کروں
تو وہ میری بُرائی اُسکے حنین رحمت و دعاے خیر کر دے اور موجب تقرب و ثواب کا قیامت میں بنا دے و استعجی الہم
مفعول مطلق ہر یعنی مثل استعجال انکے کے اجل وعدہ۔ بات شبہہ فرمایا کہ ہم عجلت نہیں کرتے حالانکہ استمنا
سابقہ کے عذاب قرآن میں مذکور ہیں اور کفار کے لیے عذاب دنیاوی کے وعدے بھی موجود ہیں و رفع یا یہ مراد ہر کہ
وقت معینہ سے پہلے بحسب خواست عباد ایسا نہیں کرتے یا یہ کہ جو عذاب و سزا اس جرم کی ہر وہ دنیا میں نہیں کرتے اور
یہ بطور تنبیہ و تہدید کے ہے اس لیے کہ دنیا کا کوئی سخت سے سخت عذاب روزِ آخر کے سامنے ہنزلہ عیش کے ہے
وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ الضُّرُّ دَعَا إِلَى حُبِّهِمْ دَعَا إِلَى حُبِّهِمْ دَعَا إِلَى حُبِّهِمْ دَعَا إِلَى حُبِّهِمْ
اور جب چھو لیا انسان کو بُرائی نے پکارا ہر کو اپنی گروٹ پر یا مٹھیا کھڑے ہو جب کہولہ یا ہر اوس اوسکی نصیبت
مَرَّكَانَ لَوْ يَدْعَانِ إِلَى حُبِّهِمْ دَعَا إِلَى حُبِّهِمْ دَعَا إِلَى حُبِّهِمْ دَعَا إِلَى حُبِّهِمْ
چلا گیا گویا کہ نہ پکارا تھا ہر کو طرف برائی کے کہ لاحق ہوں تھی دے ایسا دکھا گیا اچھا فضول کار دیکھو وہ کام کہ سچے کرتے
اور جب پیش آئے آدمی ہر کوئی مصیبت تو لیٹے یا کھڑے یا بیٹھے یعنی ہر حال عذاب ہر کو پکارتا ہر بھر جب وہ بلا دفع کر دیتا ہیں
پہلے طریقہ پر چلنے لگتا ہر دینے ناخکری و غفلت گویا اس شکل میں ہے کبھی درخواست ہی نہ کی تھی ایسے ہی فضول کار دیکھو انکے
اعمال اچھے دکھا دیے جاتے ہیں تاکہ مغرور خوش رہیں اور شرارت بڑھتے بڑھتے انہیں ہلاک کر دے دعانا الہم اسکی

تقریر یہ کہ طبع حیوانی ایذا سے فائدہ عقل انسانی تہذیب خلاص کی مقتضی ہوا اور ہاتھ پاؤں مارتا ہے پھر ہر طرح ہمارا تو نور عقل و معرفت جو ہر انسان کی فطرت میں ہے اس زبردست حکم الہی امین کی طرف جھکا دیتا ہے جسے پاپا اور تمام عالم کا مدبر صانع جانتا ہے اور یہ دلیل واضح ہے الوہیت مطلقہ کی اور محبت قاطعہ پر کہ بشر دیدہ و نہشت انکار کرتا ہے چاہے تو سمجھے اور وہ کلیہ قاعدہ ہے جس کے خلاف نہیں کرتا مگر یہ وہ سیاہ دل جس کا چراغ فطرت صرصر شرک کفر سے بالکل بجھ چکا ہو کہ مروت و کرم بھی بھلائی تو فرضی نام اور بے روح جسم کو کہ وہ سنت بیہوش جسے اندلے حس ہی نہوتہ و داسیدہ اور کسی کشتہ کار کا انتظار باقی رہی زیادہ توضیح و تفسیل اس کی آیت بھرتی آتی ہوتی کئی امر معلوم ہوتے ہیں وہیت: حالت کہ آخر تک کا نادین ہے یہ کہ ہر انسان اور اس کو محدود الوہیت رکھتا ہے اور وہ شخص جسے ایسی جگہ پر آتش پانی ہو جان کوئی تہذیب و تمدن اس پر بھی اقرار توحید واجب ہے جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے رحمت و عنایت کہ ادھر جمع کی اودھ کل کشتی فرمائی ہے اشارہ کہ ہر حال اور ہر عنوان اور پوری توجہ سے دعا مقبول ہے ہوجاتی ہے انسان کی غفلت حق و ربوبی کہ ادھر ہلاکتی اور دیکھتے ہی تھے نتیجہ ناشکری سلب معرفت و عقل پر کہ اپنی بڑائی تعجبی جانتا ہے کہ تعلیم ہوا کہ رحمت میں فراموش کاری اور صرف نصیحت میں مادر شان مومنین خوش اعتقاد سے نہیں سمجھتے علم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین آدمی بنی اسرائیل کے تھے ایک کوڑھی دوسرا غنیمتہ اندھا اللہ تعالیٰ نے پاپا کہ انکا امتحان سے ایک فرشتہ بھیجا وہ کوڑھی کے پاس آیا اور کہا تو کیا پتا تھا تے بولا رنگت جلد خوبصورت اور اس کوڑھا کا فرغ ہونا فرشتے نے ہاتھ ملا فوراً اچھا ہو گیا اور نہایت خوب صورت بن گیا پھر نیچا کس قسم کا ماں مطلوب سے بولا اونٹ یا گائے درودی کو شک ہو تو اسے ایک اونٹنی حاملہ دیکھ لیا اللہ بکرت عطا کرے پھر گنچے سے ایسی ہی پریش کی اونٹنے بال لٹھے اور گائے مانگین اسکا گنچ اچھا ہو گیا اور ایک حاملہ گائے دی اور اندھے کے پاس گیا اونٹنے آنکھیں اور کبریاں مانگین یہ بھی دینا ہو گیا اور ایک بکری حاملہ ملی پھر ان تینوں کے جانور بچے اور بڑھتے بڑھتے جنگل بھر ہو گئے پھر فرشتہ بصورت سائل بچے کوڑھی کے پاس آیا اور کہا میں مسافر مسکین ہوں سامان راہ میں ہے اللہ کے سوا کوئی سہارا نہیں میں تجھے سوال کرتا ہوں بواسطہ اس ذات پاک کے جس نے جلد اور صورت بھی دی اور اونٹ عطا فرمائے کہ مجھے پونچا دے بولا میرے ذمے حقوق و خرچ بہت ہیں فرشتے نے کہا میں تجھے کچھ بھیجنا ہوں کیا تو کوڑھی محتاج نہیں تھا اللہ نے تجھے سب عنایت کیا بولا غریب مال باپ داد سے میں نے پایا ہے فرشتے نے کہا اگر تو جھوٹا ہے تو اللہ تجھے دیہا ہی کر دے جیسا تو تھا پھر گنچے کے پاس آیا اور یہی جواب پایا پھر اندھے کے پاس آیا وہی سوال کیا اس مرد بینا دل نے کہا بیشک میں اندھا تھا اللہ تعالیٰ نے آنکھیں دین جو تیرا ہی ہے اس مال خدا داد سے لے لو جس قدر خوشی میں آئے رہنے دے میں تیرا ہاتھ نہیں پکڑتا فرشتے نے کہا تیرا مال تجھے مبارک رہے اللہ نے نکو آلامایا تو وہ دونوں خراب ہوئے اور بدستور کوڑھی لپکتے ہو گئے اور تجھ سے اللہ راضی ہوا۔

الحق الوہیت
ہو اس لیے
سکھتے و دما
پورن و دار
الوہیت میں
میں ہوا
انک بھی
انتفاہ میں
سے
ایسا نہایت
بہتین کا
سے
سب کا
نسب ہے

وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ سُلُوسٌ

اور بیشک ہلاک کر دلائیں قوموں کو پہلے سے جب ظالم کیا اور لایا دے یاس پیغمبر اور ان کے

بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا إِلَيْهِ مُخْلِصِينَ ۝ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۝

کملی نشانیاں اور نہ تھے کہ ایمان لائے ایسے ہی سزا دیتے ہیں ہم قوم گنہگار کو

اور ہم نے ان لوگوں کو جو آپ کے پہلے تھے جیسے قوم عاد و فرعون و نود و نوح و عذاب ہلاک کیا مگر جبکہ انہوں نے کفر شرک

مظالم کیے اور ہمارے پیغمبر کے یاس گئے اور دلائل و بھاریات ان کو معطل کر دیا اب شہد و تردید بجز ان کا تو صوبہ

شرارت کے اور وہ ایسے ہو گئے کہ کیا مکی سیدائے مقنع ہو گئی۔ اور ہم گناہگاروں کو ایسے ہی سزا دیتے ہیں ایسی ہی کہ ہم آپ

کے ساتھ مخالفت کر رہے تھے بھی ایسے ہی عذاب کے منتظر رہیں و معلوم ہوا کہ جس قوم میں یہ چار صفتیں ہوں وہ گرفتار

عذاب ہوگی نہ ظلم و گناہ کو نہ ان کے پاس پیغمبر یا ناصح و احکام آتی آجائیں تاکہ جملہ بھری کا عذر نہ رہے اعتدال

ان کو واقعات اور حوادثات سے یا نور عقل و فہم سے یا تعلیم و وعظ سے ایسا یقین دلادے کہ تردید و شبہ کی

گنجائش نہ ہو ایسے کہ دل ہر شخص کا اور تابع حق ہوتا ہے مگر تعصب و شرارت و عداوت حق پوشی اسے محبوب

تاریک کر دیتی ہے بنا اس کے حالات و آثار سے امید تو بہ و توقع قبول منقطع ہو جائے۔ ہلاک سے وہ عذاب

مراد ہے جو ٹل نہ سکے پس وہ گرفت جو عاصی نادم و غافل ساری کے نفل پر ہوتی رہے ایسی نہیں ہوتی جو ٹل

نہ سکے کفر شرک۔ حدود شرعی سے تجاوز۔ دنیا میں کسی کی حق تلفی مالی ہو یا بدنی۔

ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝

پھر بنایا ہم نے تم کو قائم مقام زمین میں بعد ان کے تاکہ دیکھیں ہم کہ کیونکر کرتے ہو تم

پھر ان کے بعد تم کو زمین پر پیدا کیا بسایا ایسے کہ دیکھیں تم کیا کرتے ہو یعنی اگر انہیں کی سی شرارت کرو گے

غارت ہو گے اطاعت کرو گے تاحیات دنیا دی عزت و رحمت سے بسر کرو گے آخرت میں بہشت

پاؤ گے ہر شے بفرش امتحان مخلوق ہوا ہے پس ہر کاری جاساؤ نہیں۔

وَإِذَا سَأَلَ عَنْهُمْ آيَاتُنَا بِبَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا مَتَى

اور جب پوچھی جائیں اور پوچھیں ہماری بھاری بھالی کہیں وہ جو نہیں امید رکھتے ہماری ملاقات کی لا

يَقْرَأُ غَيْرِ هَذَا ۖ أَوْبَدِّلْ لَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي ۝

قرآن سوائے اس کے یا بدل دے کہہ دیجئے نہیں ہے مجھے یہ کہ بد لوگوں او سے طرف سے اپنے جملے

إِنْ أَتَيْتُمُ الْوَيْلَةَ الْآخِرَةَ إِذَا خَافُ أَنْ عَصَيْتُمْ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ

نہیں بدی کرنا میں اگر وہی کیا گیا طرف میری ورتا ہوں اگر نافرمانی کروں اپنے رب کی عذاب ہوا میں دیکھ کر بڑا ہے

نہیں بدی کرنا میں اگر وہی کیا گیا طرف میری ورتا ہوں اگر نافرمانی کروں اپنے رب کی عذاب ہوا میں دیکھ کر بڑا ہے

وَمَا كَانَ النَّاسُ أَكْثَمَ وَاحِدَةً قَا خَلَقُوا وَلَوْ كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ يُفَعِّلُهُمْ
اور نہ جسے آدمی اکثر گزردہ ۱۰۰۰ ہر مختلف ہو گیا اور اگر نہ تو کلمہ پہلے ہو گیا تیرے رب کی طرف سے البتہ فیصلہ ہو جاتا ہے

اول آدمی ایک گروہ ایک بن مذہب پر تھے **فِي مَا فَنِيَرِ تَخْتَلِفُونَ** ۵ پھر آپس میں مختلف ہو گئے اور اگر وہ ہر وقت کا سا بن ہو گیا ہوتا تو جس امر میں یہ لوگ جسین کا اختلاف کرتے تھے اختلاف کرتے ہیں فیصلہ ہو جاتا تھا کیا صحیح

آدم کے زمانے میں۔ کہا گیا حضرت نوح سے بیشتر اور کہا گیا بعد طوفان نوح کے جبکہ سولے اور نوح کوئی نہ با حساب سرحد پر تھے کلمہ سے مراد وعدہ و حکم یعنی اگر انتقام ایک تہ پر میں نہ بچا ہوتا اور ہر شے کا اندازہ نہ ہو گیا ہوتا تو انکے اختلاف کا فیصلہ ہو جاتا اور حق و باطل کُل جاتا اور اہل باطل و دُورخ میں اور اہل حق و نیت میں دخل ہو جاتا

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا ۶ اے معصوم المنظرین اور کہتے ہیں کیوں میں آدمی جانی اس پر کوئی نشانی اس کے رب سے پس کہدیکھتے ہیں کہ غیب مگر اللہ کے لیے پس انتظار کرو میں بھی ساتھ تھا منتظر ہو

اور اہل کہہ گئے ہیں کہ اگر آپ پیغمبر حق ہیں تو کیوں نہیں کوئی نشانی اوتاری جاتی اپنی فرشتہ آئے یا کفر پر عذاب نازل ہو تو آپ اسے رسول کریم کہدیکھیں کہ ایسی نشانی کا اترنا یا نہ اترنا غیب کی بات ہے اور علم غیب اللہ ہی کو ہے تم بھی انتظار کرو اور میں بھی منتظر ہوں حق و باطل کا فیصلہ ہو ہی جائے گا و سب میں ہو یا آخرت میں **وَإِذَا اخَذْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَشْتَرِكٍ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرِعُ**

اور جب چکھاتے ہیں ہم آویس کو رحمت کہدیکھتے تھے کہ چوکی ا۔ کو آگاہ اونکے لیے جیلہ ۷ شایرین ہماری کہدیکھ اللہ جلد باز یاد دہ

اور آدمیوں کا یہ حال ہو کہ جب انہیں **مَكْرًا طَائِفًا رُسُلَنَا يَكْتُمُونَ مَا تَلْفُظُونَ** ۸ کوئی رحمت کرتے ہیں مثلاً بانی بر سایا اولاد ہوئی صحت عطا کی دانیوں بیشک فرشتہ ہمارے کہتے ہیں جو مکر کرتے ہوں ماں دیا مراد برائی بعد مصیبت

و قطع و خشک سالی و بیماری و فلاس وغیرہ کے تو ایک جلد نکال لیتے ہیں کوئی سحر این کرتا ہے کوئی اپنی تدبیر کوئی کسی معبود باطل پر حوالہ کرتا ہے ہر کیف شکر و اقرار و بندگی کی جگہ انکار و شرک و تکبر کرتے ہیں تو آپ اُن سے کہدیکھیں اللہ کا دائرہ اور تدبیر بہت تیز ہے یعنی نہ موقع فرار نہ فرصت تدبیر نہ مجال عذر اور یہ بھی نہیں کہ بھول چوک سوا انکار و اخفا کی امید رکھو اس کے رسول یعنی ملائکہ اُنکے مکر و فریب سب لکھ لیتے ہیں ابن کثیر مکر مراد ہندراج ہے یعنی کرے آدمی گناہ اور دولت و عزت بلکہ منہ بانگی مراد پائے تو ضرور سمجھے گا کہ میرے کام میری سمجھ اچھی ہے نہیں تو کام میا بی نہوتی اور اُسکا گناہ و کفر بڑھتے بڑھتے ایسی حد تک پہنچا دینگا کہ فرعون قارون کی طرح قابلِ ترحم بھی نہ رہے اور سر الدنیا و الاخرۃ ہوتے گورشتے نیک و بد سب لکھتے ہیں جس کا ذکر اپنے مقام پر آئے گا مگر بیان مکر ہی کا ذکر کیا اس لیے کہ بحث اُسی سے تھی رابطہ اپنی رحمت اور انسان کی حق فراموشی کا اجمالی بیان کر کے ایک ایسی مثال بیان فرمائی جس کے تصور سے اسکا حقین دل میں آجاتا ہے

هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَّهْتُمْ بِهَيْمُكُمْ بِرَبِّهِ طَيِّبَةً

وَأَمَّا إِذَا هَوَّاهُمْ وَجَّهَ عَصِيفٌ فَاِذَا هُمْ لَمُوجٍ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ

بِهِمْ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَٰذَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ

اور جو اوبہا جہاں تھایم عاصف و جاء هم الموج من كل مكان وظنوا انهم احيط

اور خوش ہو اوس سے آگئی ہوا مخالف اور آئی اور موج ہر جگہ سے اور سمجھے وہ کہ شک وہ تمہارے

بہم دعوا اللہ مخلیصین لہ الدین ۛ لئن انجیتنا من ہذا لنکوننن من الشاکرین

اور میں پکارا اللہ کو خلاص کرنے والے اور ایک لے دین کو اللہ اگر بچا دے گا تو ہم کو اس سے ہر جائے ہم شکر گزاروں سے

وہی ہر سببے خشکی اور تری میں تلویم و سفرے اسباب اور سامان عطایے (بعض لٹین سے یہ ہے) کہ جب تم کشتی پر ہوتے ہو

اور کشتیان تلویم صحتی ہین ہر اس نرم و طیب کے ذریعے سے۔ تو خوش ہوتے ہو اور ناگاہ ہو اسے تند باد مخالف چلی

اور پانی میں تلامم ہوا اور ہر جانب سے موجیں بلند ہوئیں اور خوف غالب ہوا کہ ہم گھر گئے ساحل نجات دشوار ہے

توانکہ کو خلاص دے ہر دون شرک و نفاق کے پکارنے لگتے ہین اور کہتے ہین اے اللہ اگر تو ہمارے بلا سے بچا لے

تو ہم شکر گزار ہو جائیگے عبادت کریں گے مساکین کو کھانے کھلائیں گے اشارۃ النص سے واضح ہے کہ تمام حرکات عبادت

ہی کے مخلوق ہین اور اقتضاء نص سے مفہوم ہوا کہ سکون بھی اسی کے حکم سے ہے اسلئے کہ ممکن نہیں کہ خالق

سکون غیر خالق حرکات ہوا اسلئے کہ سکون و حرکت میں تضاد ہے اور امر تضاد کا دو مختلف اختیار و نین رہنا محال

وہی ہر سببے خشکی اور تری میں تلویم و سفرے اسباب اور سامان عطایے (بعض لٹین سے یہ ہے) کہ جب تم کشتی پر ہوتے ہو اور کشتیان تلویم صحتی ہین ہر اس نرم و طیب کے ذریعے سے۔ تو خوش ہوتے ہو اور ناگاہ ہو اسے تند باد مخالف چلی اور پانی میں تلامم ہوا اور ہر جانب سے موجیں بلند ہوئیں اور خوف غالب ہوا کہ ہم گھر گئے ساحل نجات دشوار ہے توانکہ کو خلاص دے ہر دون شرک و نفاق کے پکارنے لگتے ہین اور کہتے ہین اے اللہ اگر تو ہمارے بلا سے بچا لے تو ہم شکر گزار ہو جائیگے عبادت کریں گے مساکین کو کھانے کھلائیں گے اشارۃ النص سے واضح ہے کہ تمام حرکات عبادت ہی کے مخلوق ہین اور اقتضاء نص سے مفہوم ہوا کہ سکون بھی اسی کے حکم سے ہے اسلئے کہ ممکن نہیں کہ خالق سکون غیر خالق حرکات ہوا اسلئے کہ سکون و حرکت میں تضاد ہے اور امر تضاد کا دو مختلف اختیار و نین رہنا محال پس خالق ہر سکون و حرکت دی ہے اب نہ کوئی شے غیر حرکت و سکون ہے نہ کوئی دوسرا خالق۔ و عوایہ کلیہ ہین بعض وہ بھی ہین جو مرتے دم تک شرک نہیں چھوڑتے اور جواب اسکا صفحہ (۲۱۴) ہین گز گیا کہ وہ سیاہ دل جن ہین عقل و عرفان کی روشنی کیسی شمع مردہ کا دھواں بھی نہیں اور وہ غافل جو مرتبہ انسانیت سے گزر گئے ہون اور امید و انتظار ایسا نہیں کرتے باقی سب یہی گزرتی ہے مخلصین اس سے لازم آتا ہے کہ وہ کافر زمین حالانکہ ایسا کہنے والا اگر ہلاک ہو جائے تو نہ مسلم سمجھا جاتا ہے نہ بعد خلاص مرتد اور جواب یہ ہے کہ یہ ایمان اضطرابی یا نجات دنیاوی کے لیے ہے نہ اقرار و ایمان و طلب نجات اخروی کا اقرار بشرط معدوم ہو مفید حکم ایمان نہیں (دکھن ائم) دعوا اللہ کا بیان ہے اور نشانی یہ ہین وراخالیکہ بچانے ہین کسی کو شریک نہ جانتا تھا کہتا ہے ہین شاکر و مطیع ہو چکا اگر بچا لے یہی یہ اخلاص ایمان و توحید ہین نہیں بلکہ بہار اور مشکل کشائی ہین۔ اور بوجہ تعلیق بشرط نجات نہ فکر موجود ہے نہ معتبر المعلق بالشرط لا ینفقد سبباً جوابات کسی شرط سے معلق ہو وہ سبب ہی نہیں ہون گویا زمان سے کمی نہیں گئی پس دعا ثابت و اقرار شکر و ایمان غیر موجود۔ کفر باقی و اسلام مفقود۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
وہی ہر سببے خشکی اور تری میں تلویم و سفرے اسباب اور سامان عطایے (بعض لٹین سے یہ ہے) کہ جب تم کشتی پر ہوتے ہو اور کشتیان تلویم صحتی ہین ہر اس نرم و طیب کے ذریعے سے۔ تو خوش ہوتے ہو اور ناگاہ ہو اسے تند باد مخالف چلی اور پانی میں تلامم ہوا اور ہر جانب سے موجیں بلند ہوئیں اور خوف غالب ہوا کہ ہم گھر گئے ساحل نجات دشوار ہے توانکہ کو خلاص دے ہر دون شرک و نفاق کے پکارنے لگتے ہین اور کہتے ہین اے اللہ اگر تو ہمارے بلا سے بچا لے تو ہم شکر گزار ہو جائیگے عبادت کریں گے مساکین کو کھانے کھلائیں گے اشارۃ النص سے واضح ہے کہ تمام حرکات عبادت ہی کے مخلوق ہین اور اقتضاء نص سے مفہوم ہوا کہ سکون بھی اسی کے حکم سے ہے اسلئے کہ ممکن نہیں کہ خالق سکون غیر خالق حرکات ہوا اسلئے کہ سکون و حرکت میں تضاد ہے اور امر تضاد کا دو مختلف اختیار و نین رہنا محال پس خالق ہر سکون و حرکت دی ہے اب نہ کوئی شے غیر حرکت و سکون ہے نہ کوئی دوسرا خالق۔ و عوایہ کلیہ ہین بعض وہ بھی ہین جو مرتے دم تک شرک نہیں چھوڑتے اور جواب اسکا صفحہ (۲۱۴) ہین گز گیا کہ وہ سیاہ دل جن ہین عقل و عرفان کی روشنی کیسی شمع مردہ کا دھواں بھی نہیں اور وہ غافل جو مرتبہ انسانیت سے گزر گئے ہون اور امید و انتظار ایسا نہیں کرتے باقی سب یہی گزرتی ہے مخلصین اس سے لازم آتا ہے کہ وہ کافر زمین حالانکہ ایسا کہنے والا اگر ہلاک ہو جائے تو نہ مسلم سمجھا جاتا ہے نہ بعد خلاص مرتد اور جواب یہ ہے کہ یہ ایمان اضطرابی یا نجات دنیاوی کے لیے ہے نہ اقرار و ایمان و طلب نجات اخروی کا اقرار بشرط معدوم ہو مفید حکم ایمان نہیں (دکھن ائم) دعوا اللہ کا بیان ہے اور نشانی یہ ہین وراخالیکہ بچانے ہین کسی کو شریک نہ جانتا تھا کہتا ہے ہین شاکر و مطیع ہو چکا اگر بچا لے یہی یہ اخلاص ایمان و توحید ہین نہیں بلکہ بہار اور مشکل کشائی ہین۔ اور بوجہ تعلیق بشرط نجات نہ فکر موجود ہے نہ معتبر المعلق بالشرط لا ینفقد سبباً جوابات کسی شرط سے معلق ہو وہ سبب ہی نہیں ہون گویا زمان سے کمی نہیں گئی پس دعا ثابت و اقرار شکر و ایمان غیر موجود۔ کفر باقی و اسلام مفقود۔

کڑی وغیرہ چرب نہیں اچھی طرح اپنے پھل پھل کے لئے درخت سرسبز کھیت تیار رہے غلاب ہون اور اسکی
سبب دوزخیت ظاہر ہو اور اس کے مالک جان لین کہ اب ہم اس کے مالک اور اس سے متمتع ہو گئے دقتہ حکم الہی پہنچا
ہر گز دوسرے برستین۔ پالا پڑے آندھی پہلے ہیاتے اور کوئی بلا ارضی و سماوی پہنچے اور وہ سب۔
ہلاک ہو جائے گویا گل بیان کچھ تھا ہی نہیں نام نفاق نہ رہے اسی طرح دنیا کا معاملہ ہے ہر شخص کا خاتمہ
موت پر ہو جاتا ہے اور قیامت میں تمام دنیا کا خاتمہ ہو جائے گا ہم اسی طرح اپنی قدرت کے آثار
اور تمھاری فنا کے دلائل ظاہر کرتے ہیں مگر اکیلے لیے جو فکر کرتے ہیں۔

عَالَمٌ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنِ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

اور اللہ بلاتا ہے طرف جنت کے اور راہ دکھاتا ہے جسے چاہے طرف راہ راست کے

دنیا جس میں تم مہر تن مصروف ہو اسکی یہ حالت ہو اور حق سبحانہ تعالیٰ جس سے تم بے پروا اور غافل ہو وہ تم کو
سلامتی کے گھر یعنی جنت کی طرف بلاتا ہے اور جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے سیدھی راہ پر لگا دیتا ہے وار السہل
جنت کا نام ہے اس سے پہلے دنیا اور اسکی آفتیں مذکور نہیں لہذا فرمایا اُدھر تو یہ ہدایت ہو اور اللہ کی طرف سہاگت
بخار می اپنے فرمایا میرے خواب میں فرشتے آئے اور کہا اپنے صاحب کے لیے کوئی مثل کہ ایک نے کہا آپ
سورہ دوسرے دوسرے بولوا آنکھیں موتی ہیں اور دل بیدار ہے تو کہا ایک شخص نے گھر بنایا اور اُس میں تیرہ سو بچے پیدا ہو گئے
بلانے والا بھیجا تو چھنے اُس کے بلانے کو قبول کیا گھر میں آیا اور وہاں نعمت سے کھایا اور جس نے اُسکی بات نہ سنی نہ گھر میں
آیا نہ کھانا پیا پھر کہا گھر جنت ہے اور بلانے والے محمد ہیں صلے اللہ علیہ وسلم جسے آپ کی اطاعت کی اللہ کی اطاعت
کی جسے آپ کی عدول حکمی کی اللہ کی عدول حکمی کی اور آپ درمیان مومن و کافر کے فرق ہیں ابن کثیر نے جابر بن عبد اللہ سے روایت
کی کہ یہ فرشتے میکائیل و جبریل تھے اور مالک خانہ اللہ تعالیٰ میں میرے نزدیک یہ آیت عزت دلائل الہی
موشنیں کی کہ وہ شاہد شاد بلاتے اور غلام حاضری میں توقف کرے اور جلانے والی ہے منکرین کی
کہ وہ اس دعوت اور نعمت سے محروم ہو گئے اور تنبیہ ہے واسطے دنیا پرستوں کے کہ وہ طالب آفات
ہیں اور مژدہ جان بخش ہے عاشقوں کو کہ خلوت خانہ خاص میں ان کے لیے اشارے ہو رہے ہیں

لَّذِينَ احْسَنُوا لَهُمْ دَرَجَاتُكَ وَلَا يَرْجِعُونَ وَجُوهُهُمْ مُتَّكِئَةٌ عَلَى الْأَرْسَالِ وَهُمْ لَا يَخْلُدُونَ فِيهَا

اور اسطرح ان کے جنوں نیکی کی نیکی ہو اور زیادہ اور نہ ان کے گناہ کو ان کی نیکی اور نہ ان کی ہی صحت جنت میں وہ اوسین ہمیشہ رہیں گے وہ
جنھوں نے اچھے کام کیے انکو نیکی ملے گی اور کچھ زیادہ اور غنیمت محشر سے اُنکے چہرہ و نیر آفتاب زلت اور تلبیک کے نہ ہونگے وہ
جنت والے ہیں اسی میں ہمیشہ رہیں گے حُسْنُ بظاہر یہ لفظ خفی ہے اور حسن دنیاوی بوجہ نقصان غیر موعود اور حسن
اخوت بوجہ کمال دمل ہے اور اسی بنا پر معالم میں ابن عباس سے مروی ہے کہ مراد حُسْنُ سے دل گئے

اور جس دن ہم ان سب کو عرصاتِ مشرکین میں جمع کرینگے پھر شرکین کو حکم ہوگا یہیں ٹھہرے رہو اور ہر ہر گروہ
مختلفہ طریقہ پر جانے لگا مومن مومن کے ساتھ کافر کا فرق نہ رہا اور ان کے شرکا جنکو معبود بنا رکھا تھا بولیں گے
تم اب مضر کو قاصد کہہ کر بکھڑے نہ تھے

فَلْيُحْيِ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ اِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكَ لَغَافِلِينَ ۝

پس کافی ہے اللہ گواہ درمیان ہمارے اور تمہاری تحقیق تھے ہم پرستش سے تمہاری غافل

اسے مشرک ہمارے تمہارے درمیان میں اللہ کی گواہی کافی ہے ہم کو اس امر کی خبر تھی کہ تم ہماری پرستش کرتے ہو
ف ان دونوں آیتوں میں دو امر قابلِ حل ہیں اول شرک سے کون مراد ہیں کہ یہ چونکہ مقام الزام و توبہ میں ہے
اصنام و جن و شیاطین وغیرہ مراد ہیں ف یہ عموم لفظ اس تخصیص کو قبول کرتا ہے نہ تو ہیں و تذلیل سے شرک کو
تعلق ہو جبکہ وہ انکار کر رہے ہیں بلکہ دوسرے مقامات میں ملائکہ و انبیاء سے بھی ایسی باز پرس مذکور ہوئی اور انکے
عذر منقول۔ و دوم اگر یہ شرک شیاطین و بت وغیرہ ہیں تو انکی دونوں باتیں کہتے ہماری پرستش نہیں کی اور
ہم کو اس عبادت کی خبر نہ تھی جھوٹی ہون یا بھی قابلِ التفات نہیں ہاں اگر ملائکہ و انبیاء و معصی بھی داخل ہیں تو یہ
کذب قابلِ نظر ہو اور جواب یہ ہے کہ اتنے ہمارے حکم و رضا سے ایسا نہیں کیا کہ تمہاری بندگی ہماری طرف منسوب
ہوتی تو گو یا نہ یہ عبادت ہماری ہوئی نہ تمہارے جاننا تمہاری پرستش ہماری حقیقت و ذات کے اعتبار سے
نہ تھی بلکہ باعتبار شان الوہیت یا حق شفاعت و علم حاضر و قدرت غالب تھی اور وہ محض افتراء و کذب تھا پس
یہ تمام امور اسی وصف و فضی کی طرف منسوب ہوئے جسے کیا اور اسی طرف کلام آیا تا یہیہ خاص ہم کو پیش ہے پس
عبادت سے مراد عبادت ذات اور غفلت سے مراد بے پروائی و بے تعلق و عدم رضا۔ نکتہ اس تقریر میں
دو فوائد ہیں۔ یہ کہ اسے مشرک کو دیکھا اپنے معبودوں کا حال تم سے نفرت یہ اور غفلت اس قدر شدید ہے
ہے کہ جو حضرات یہودیہ جاتے ہیں ان پر نا کردہ خطا کا بار جواب ہے و اسے بر حال ان کے

جو اس سے رخصی ہو جیسا کہ ہمارے زمانے کے بعض مشائخ صورت اور علمائے دنیا پرست

هٰذَا لِكَيْ تَبْلُغُوا كُلَّ نَفْسٍ مَّا اسْلَفَتْ وَرَدَّ اِلَى اللّٰهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَصَلَّ عَلَیْہِمْ اَکْثَرُ مَا کَانَ اَوْ اَقْبَرُ ۝

و ہاں پائے گا ہر نفس جو کہ چکا اور پھر جانیٹھ طرف اللہ کے مالک ہر اذکار کا ہوا اور جسے جو حق تہمت بند
ہے اس وقت جسے جو کیا ہو اسکا بدلہ لایا گیا اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں پھیرے جائینگے کہ وہی ان سب کا سچا مالک ہے
جو کچھ دنیا میں دل سے گڑھے یا سنے سنائے پر اتماد کرتے تھے وہ سب بھول جائینگے معاملہ بیان مولیٰ سے مراد مالک
و آقا ہو اور اس حکم میں کافر و مومن سب داخل ہیں اور جان فریاد کافر و کاکوئی مولیٰ نہیں و ہاں ناصرو و مومار کے
میں ہیں اور یہ مخصوص ہے مومنین کے لیے ربط بعد بیان سود انجام و فضل کفار پھر ایک زبردست دلیل اور عجیب

خداوندی سے
جو کچھ دنیا میں
دل سے گڑھے یا
سنے سنائے پر
امداد کرتے تھے
وہ سب بھول
جائینگے

یعنی

تقریب سے انکو حق پسندی کی طرف توجہ دلائی۔

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ

کیسے کون رزق دیتا ہے انکو؟ سوال اور زمین سے آیا کون مالک ہے سماعت اور بصر؟ کون نکالتا ہے زندہ مردہ سے

وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ مَنْ يَدِيرُ الْأُمُورَ فَسَقُوا لَوْلَا اللَّهُ هَلْ أَفْلَحَ الْمُتَّقُونَ

اور کون ہے مردہ زندہ سے اور کون انجام دیتا ہے کاموں کو پھر کہیں گے اللہ پھر کیسے کیا نہیں ہوتے

آپ اسے رسول کریم پر بھیجے کہ کون آسمان سے رزق دیتا ہے دیکھ لیں ہمارا ان وحی و وحی کے بعد

زمین سے (دوسرے نباتات و اشجار و حیوانات کے) کون تمھارے کان آنکھ کا مالک ہے (جاسے دے جاسے چھین لے) کون

زندہ مردہ سے نکالتا ہے دینے انڈے سے بچہ۔ نطفہ حیوان تخم سے دشت۔ زمین سے بنو۔ معدوم سے موجود ہوا کر دے

زندہ سے دینی میت و معدوم کرتا ہے دشت سبز خشک کر دے (تاری) کون تمام امور کا انجام دینے والا خالق و حاکم ہے

اسکے ہواب میں کہیں گے کہ اللہ ہے۔ پھر اب کیسے ایسے رب۔ جم۔ قادر۔ زیر دست۔ حکیم سے بھی نہیں ڈرتے

قَدْ لَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَاِنِّي تَصَرَّفُونَ

پس ہی اللہ رب ہے تمھارا سچا پھر کیا ہے بعد حق کے مگر گمراہی پھر کہاں پھر سے چلتے ہو

مبین ایسے صفات جلیلہ ہوں وہ تمھارا سچا اللہ اور یہ ورد گاری اور ثبوت حق کے بعد اب کیا باقی رہا مگر باطل و ضلالت

تو حق چھوڑ کر کہہ جاتے ہو وہ یہ عجیب غریب استدلال ہے پہلے وہ صفات بیان کیے جنکے بدون ربوبیت قائم ہی نہیں

پھر ایک بار کہہ دیا مبین یہ اوصاف ہوں وہی اللہ ہے اب اگر کو کہ یہ صفات ضرورت سے نہیں تو حق ثابت ہوا اگر کسی

فرد مبین میں قرار دے تو دعویٰ باطل اور دیوانگی ہو ناچار ہو کر یہی کہنا پڑے گا کہ ایسی کوئی ذات ضرور ہے پھر اسی کا نام اللہ

اور رب ہے اب بتاؤ کیا عذر و موقع انکار رہا اسیر بھی اور مرد و دھر نظر کرو اور وحدانیت کے قائل نہ ہو تو۔

كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

ایسے ہی ثابت ہو گئے کلمے تیرے رب کے اور ہر جو نافرمان ہوئے بیشک وہ نہیں ایمان لائیں گے۔

کبیر جس طرح ہماری وحدانیت و ربوبیت ثابت ہو گئی یا جس طرح بعد حق کے ضلال اللہ بعد دلائل کے انکار کا حق ہو گیا

ہونا ثابت ہو ایسی ہی تیرے رب کے کل شہادت یعنی تحریف عذاب ثابت و حق ہو انہی نافرمان ہیں اور وہ ایمان لائیں گے وہ من

و کفر سے نفی ایمان اگر مسلم ہے تو ارسال رسل عطف و فیع مراد اس منفس تقدیری و کفر و ایم پر جسکی نسبت جا بجا ارشاد ہوا

آنکھ کان دل ہیں مگر یہ دوسرے دھڑلے کی طرف متوجہ کیا کہ اسنے اثر نہ کیا ہو تو وہ سہی۔

قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكَاكُمْ مَن يَخْلُقُ ثُمَّ يُعِيدُ قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكَاكُمْ مَن يَخْلُقُ ثُمَّ يُعِيدُ قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكَاكُمْ مَن يَخْلُقُ ثُمَّ يُعِيدُ قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكَاكُمْ مَن يَخْلُقُ ثُمَّ يُعِيدُ

(یہ دوسری دلیل ہے) اب کیسے کیا تمہارے شرکائے یعنی جنکی بندگی اللہ تعالیٰ کے ساتھ یا اس کے علاوہ کرتے ہو کوئی ایسا ہے جو مخلوق کو بنائے پھر مار کر جلائے آپ خود بتا دیجیے کہ اٹ ایسا ہے کہ پیدا کرتا ہے پھر مار کر جلائے گا پس کہ ہر پھر جاتے ہو اور آؤف اس مرتبہ یہ فرمایا کہ وہ اقرار کریں گے اسیلے کہ کفار مخاطب معاوہ کے منکر تھے ہذا ابتداً بعد اکرنا ایک افتراء پھر تا۔ اور پھر

قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكَاكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَقُلْ اللَّهُ يَهْدِي الْحَقَّ أَفَمَنْ يَهْدِي

کیسے کہلائے کوئی شریکوں سے تمہارے وہ رہنمائی کرے طرف حق۔ کہ ہر اللہ رہنمائی کرتا جو اسے حق کے کیا پھر جو رہنمائی کرتا ہو

إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَأَلْكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ

طرف حق کے سختی نہ ہو کہ ہر ایک کیجا یا نہ کہ نہ راہ پاس کے ہر ایک راہ دکھایا جائے پس کیا ہر ایک کو کیسا حکم کرتے ہو

(یہ تیسری دلیل ہے) آپ کیسے تمہارے سب دوں سے کوئی ایسا بھی ہے کہ حق کی طرف رہنمائی کر سکے چونکہ اسکا بھی انکار ممکن نہ تھا فرمایا آپ ہی کہہ دیجیے کہ اللہ ہی رہنمائی ہے اور جب یہ مسلم ہو گیا تو پوچھیے کہ جو حق کی طرف رہنما ہو وہ بیروی اور اطاعت کا مستحق ہے یا جو خود ہی راہ نپاتا ہو مگر جب کوئی اسے راہ بتائے پھر اسے منکر و ٹکو کیا ہو گیا ہے یہ کیا کر رہے ہو کیسا فیصلہ کرتے ہو کہ اللہ کا سا بھی بناتے

وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا تَفْعَلُونَ

اور میں پیروں میں ان اکثر آدمیوں کو مگر ظن کے بیشک ظن نہیں بچہ پروا کرتا حق کے کچھ بیشک اللہ بتا دے گا کہ کرنے ہیں

یہ لوگ صرف وہم و گمان ہی کی پیروی کرتے ہیں کوئی حجت و دلیل نہیں اور حال یہ ہے کہ صرف گمان امر حق و ثواب کے مقابلے میں کچھ فائدہ نہیں دیتا اور اللہ تعالیٰ انکے تمام محال جانشاہد واضح ہے کہ جب آدمی کو کشتی کا نصیب حاصل ہوتا ہے اور اسکا ہوتا نہ ہونے کی نسبت ضعیف ہے تو وہم جو اور دونوں و لیکن یہاں پر تو شک ہے اور ہونے کی دلیل نہ ہونے سے قوی تر ہے تو ظن ہے اور نہ تو یہ گمان وہم بھی نہ تو یقین ہے اور یہ تقسیم صطلح علوم میں معنی ہے قرآن میں کبھی ظن بمعنی یقین آیا ہے جیسا کہ بھی گوراد و ظنوا (صفحہ ۳۱۹) میں اور کبھی معنی وہم و شک اور بیان یہی مراد ہے بقرہ مقابلہ حق پس یہ وہم کہ قیاس ظنی ہے اور ظن غیر معتبر پس قیاس حجت شرعی نہیں معدوم ہو گیا۔ سینے کہ قیاس کا ظن ہونا یعنی صطلحی ہے اور ایسا ظن مدار نظام عالم دینا ہی معاملات میں دینے کہلیہ کہ احتمال سے استدلال باطل ہو جاتی ہے احکام یقینیہ و دعادی ضرورت میں معتبر ہے اسلئے یقین و ضرورت کے لیے شرط ہے کہ وہ ظن طرف کا وہم بھی نہ ہو ف آیت استنباط مسائل فقہی و عملی لائل میں اصل کہ یہ ہے یقین شک سے زائل نہیں ہو سکتا یہ قیاس بقابلہ نص مجہز نہیں بلکہ اخبار آحاد سے اطلاق قرآنی کی یقین اور زیادت جائز نہیں یہ وہم و لائل جو ثبوت یا دالالت میں ظنی جو قطع کے معنی میں مقابل نہ ہو سکتے تفصیل اسکی علیہ ص ۳۱۹

احکامات و حق سے متعلق ہیں لیکن دلائل ظنیہ کا ان میں نہ ہونے کی وجہ سے اختلاف اجتہادی معتبر ہے اس لیے کہ اجتہاد ظن ہے اور یہاں ظن مفید اور مسائل اعتقاد میں تاویل و اختلاف ممنوع اس لیے کہ اسکا سارے یقین پر مبنی فرق مناسبتوں میں ردائش و خارج و مزب کے دائرہ اہل حق سے خارج ہو گئے یہ بھی سمجھا گیا کہ جب کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو دلائل ظنیہ پر عمل متنع نہیں اس لیے کہ عدم کفایت ظن بمقابل حق مذکور ہے نہ مطلقاً

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ

اور نہیں یہ قرآن کہ بنایا جائے غیر اللہ سے اور نہیں سہارا کرنا اور اسکا جو سلسلہ آیتوں پر کتب کا

یہ قرآن ایسا نہیں ہے کہ غیر خدا سے **لَا دِيبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ** اس کے ہاں جو اسکے آگے کتب آسمانی میں منکلی تصدیق کرتا ہے اور تفصیل پر احکام کہ نہیں شک اور یہی قرآن ہے پروردگار عالم کی

پروردگار عالم کا اوتارا ہوا ہر کتاب سے بعض مفسرین کے نزدیک مراد کتاب یعنی فرائض و واجبات و عورات

مکتوبہ یا (یعنی محفوظ) اس لیے کہ اصل کتاب وہی ہے یا ہر کتاب آسمانی اس لیے کہ خلاصہ علوم و تفسیر احکام و حقائق توحید و اصول فقہائیں موجود ہیں و آئین پانچ صفتیں قرآن کی مذکور ہوئیں نہ ممکن ہی نہیں کہ دوسرے میں سے

گوئیہ دعویٰ ہا قرار نہ مخالفت و مشابہت متواتر مسلم ہوتا ہم فصاحت کلام و صداقت اخبار و استحکام کلیات و علم اختلاف آئین اسدب کا ہر کہ امکان بشریت باہر صحت ذوق سلیم جان مکتا ہے کہ ایسے پر فر مغفیل و مختصر سہل و شور

اسلامی و مکلف یہ اتجا غیب یہ دلائل مقبول کسی بشریت نہ ظاہر ہو سکے نہ اب ممکن ہیں نہ اگلی کتابوں کا مصدق ہے

نہ احکام آئی کا بیان کر دے والا ہے بلکہ یقینی ہے آئین شبہ و شک نہیں ہے اللہ کی طرف سے ہے بشر کا کلام نہیں۔

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

کیا کہتے ہیں کہ افترایا اسے کہیں اس کو کوئی صورت مثل اس کے اور بلا وجہ سے بلا سکو اگر سچے ہو بعد بیان اوصاف و دعویٰ حقانیت عام اختیار

دید یا کہ اگر کوئی شک ہے تو تم بلکہ تمام عالم ایک سورت تو بنالائین ف ظاہر ہے کہ یہ اور مثل اسکے اور بھی

آئین با واد بلند مکرون کو سنائی جاتی تھیں اگر کچھ بھی ان میں دم ہوتا جواب دیتے پھر جب پیشوایان کفر وائے

اھکار سے سکوت کے سوا اور کچھ نہ سکا تو ان نوخیزوں کی کون ستغای اور حقانیت قرآن پر دلیل سکتا دعویٰ مسلم ہے

وہم اس دعویٰ کا حامل تو نہیں ہے کہ قرآن کاش نہیں ہو سکتا تو اگر کسی شی کا بے مثل و بے نظیر ہونا منزل مراد

اور وجہ تصدیق و وجہ اطاعت ہونے کے لیے دلیل کافی ہو تو ایسے اہل کمال اور بھی پائے جاسکتے ہیں

جس کے کمال کا نظیر پایا نہیں گیا تو کیا ایسے لوگ دعویٰ کرنے سے پیغمبران سے جانیئے دفع کمال ہو سکتے

ہی نہیں رکھتے تو آپ کیا ہر د کو مٹا دینگے اور وہ ہر سچو سچو کو نکال دینگے کہ اشارہ ہی کیجئے اور بعض وہ ہیں جو اپنی طرف
 انگلی لگاتے ہیں کیا آپ انہوں کو براہ راست دکھا دینگے اگرچہ انکو بصیرت قلب نہ ہو کہ اسکی ہر بات اور ان کو نقل کر سکیں درجہ
 ہر سچو اور عاقل سے فہم سچ اور عقل سچ کے ذریعے سے کام نکال کر تے ہیں اور غالباً انہیں یہ تو قین اللہ تعالیٰ نیا وہ عنایت فرماتا ہے
 لہذا اسکی بھی نفی کی کہ کفار میں اسکی بھی صلاحیت نہیں بیشک اللہ تعالیٰ آدمیوں پر ظلم نہیں کرتا بلکہ وہ لوگ خود ہی اپنی جان پر
 ظلم کرتے ہیں یہ بصرون کما مفسون نے بیان مراد بصیرت قلب معرفت عقل نہ انفس ہم اسکی تقدیم سے حصر کا
 فائدہ نکالنے پر ظلم انکا خاص ہے انہیں کے لیے دوسروں پر اسکا اثر نہ پڑیگا گو یہ آیتیں آیتیں اُتریں اور
 کفار کی شان میں مگر نہایت مناسب ہوتا اگر یوں کہا جائے کہ آیا اولیٰ میں مومنین کا فرض کا ذکر کیا ہم نہایت
 کی طرف اشارہ ہوا کہ بظاہر آنکھ کان لگائے ہیں مگر دل سے دور اب انہوں ہی عذاب جو کفار پر ہو کوئی ظلم نہیں

وَيَوْمَ يُنْفَخُ عَنْهُمْ كَانُ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ وَقَدْ خِصِرَ الَّذِينَ
 اور جس دن کھینچ کر جگا انکو گویا نہ ٹھہرے تھے مگر ایک گھڑی دن سے پہچانیں گے آپس میں بیشک بڑا پایا انہوں نے

اور جب قیامت میں اللہ آجیو کو کڈ بوا یلقاء اللہ ومکانوا متدینہ استحقاق تو یہ تمام عمر دراز مدت
 طویل دنیا کی ایسی معلوم ہوگی کہ جتنا دیر سٹھ کو انہیں کے اور نہ تھے راہ پائے واسطے گویا ایک گھڑی بہرے تھے جسے
 خواب کے حالات - ایک دوسرے کو پہچان لینے کے صاحب معاملے نے کہ قبرے اٹھ کر پہچانیں گے یہ عرب ہوں مشر ہوں
 قیامت تک میں گم ہوا جیگے اور کما بعض ذوال کمال ہیبت و جہل سے مجال حکم نہوگی - ارشاد ہوتا ہے کہ بیشک
 لوگ حضوری حق سبحانہ تعالیٰ اور حشر و نشر کی تکذیب کرتے تھے اور راہ راست پر تھے بڑے گھائے میں پڑے

وَأَمَّا نَبِيِّنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ وَأَنْتَ وَفِيكَ فَالْيَسَاءَ مَرْجِعُهُمْ شَمَّا اللَّهُ
 اور خواہ دکھائیں ہم تھے کچھ اوسکا کہ وعدہ کرے ہیں ہم اوسو یا وفات دین ہم نہیں ہماری طرف ہار گشت آدمی پر پھر اللہ

بعد شہادت کفار بغرض تسکین قلب شہید علیہ ما یفعلون حضرت سید المرسلین ارشاد فرمایا ہے
 نبی حبیب خواہ ہم ان عذابوں کو گواہ ہر اوپر جو وہ کرتے ہیں سے جبکہ کفار کو خوف دلا یا ہے

کوئی عذاب دنیا میں نازل کوین اور آپ بھی دیکھ لیں اور خواہ آپ کو وفات دین اور آپ کو ادائی
 خرابی نہ دکھائیں دونوں حالوں میں ان سب کو ہمارے ہی حضور میں آنا ہے اور ہم اوسکے
 کاموں کی جزا و سزا سے خوب واقف ہیں نہ عذاب دنیاوی اور نہیں آخرت میں موجب تکلیف ہوگا
 اور نہ نجات دنیاوی علامت ہریت ف معلوم ہوا کہ کفار کو دنیا میں سزا ملنا لازم نہیں۔

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ
 اور ہر قوم پر امت کے ایک رسول ہو گا پھر جب آئے رسول اوسکے کیس دیکھا گیا اوہیں انصاف سے اور حق نہ ظلم کیے جائیں گے

اسے نبی کریم ہر امت کے لیے ایک پیغمبر ہے پھر جب انکا پیغمبر آگیا انہیں فیصلہ حق کر دیا جاتا ہے اور یہ سب انصاف سے ہوتا ہے آپر یعنی کفار پر ظلم نہیں ہوتا کہ سزا جرم سے زیادہ ملے یا انہیں پر ظلم نہیں ہوتا کہ انکی سزا سنگان یا ثواب کم یا مخالفت سرسبز ہوں پس یہ امت بھی در صورت خلاف ورزی اسی سزا کی منتظر رہے رسول ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر امت کا پیغمبر انہیں موجود بھی ہو اسلیے کہ اکثر زمانہ یا ملک انہیں سے طاری بھی رہا بلکہ یہ ضرور تھا کہ ہر وقت اور ہر امت میں ایک پیغمبر کی نصیحت و اتباع لازم کی گئی تھی وہ مبین اور جانین یا نہ اور ہو سکتا ہے کہ سنگانہ شرماد ہو کہ وہاں ہر امت کا فیصلہ انکے پیغمبر کے الزام کے بعد ہو گا۔

وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ أَنتُمْ بَعْدَ مَا ظَهَرَ لَكُم مِّنْ دَلِيلٍ ۚ قُلْ تَتَّبِعُونَ اللَّهَ تَعَالَىٰ ۚ فَمَا تَتْلُو مِنْهُ فَنُخِطُ بِهِ ۚ وَأَنذَرُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابَ مَوْبِقًا ۚ وَأَنذَرُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابَ مَوْبِقًا ۚ وَأَنذَرُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابَ مَوْبِقًا ۚ

اور کہتے ہیں کب یہ وعدہ اگر ہوگا کیونکہ یہ سچے کہ یہ پیغمبر اللہ کے نبی ذات کا ضرب میں اللہ نے میں مگر مآشاء اللہ لیکن اگر یہ وعدہ آجاء اجل اذ جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون جب چاہے ہر امت کے ایک مدت ہو جب تکلیف مدت ان کی نہ دیر کرے گی ایک دم اور نہ پہل کرے گی

آپ سے کہتے ہیں کہ یہ وعدہ عذاب کب ہو اگر آپ سچے ہیں تو بتائیں آپ جواب دیکھتے ہیں تو اپنی جان کا بھی مالک نہیں ہوں نفع ہو یا ضرر ہاں جس قدر اللہ چاہے (کچھ تمہیں اختیار کہاں سے آیا ہاں ہر امت کے لیے ایک وقت مبین ہے جب وقت آجاتا ہے پھر نہ کوئی دیر کر سکتا ہے اور نہ مدت سے پہلے کچھ ہونا ممکن ہے اسکی تفسیر سابق میں گذر گئی ربط کفار کے بجا سوا انکا جواب با صواب دیا گیا کہ تم پہلے چھنے والے کون اور مجھے وعدے کا اور عذاب لانے کا کیا حق وہ شاہنشاہ قادر ہے جب چاہے عذاب کرے ہاں اسقدر ضرور ہے کہ وہاں ہر امر کے لیے وقت مبین ہیں انہیں تقدیم تاخیر نہیں ہوتی بعد از ان تخویف و تهدید شروع کی کہ یہ تمام قیل و قال بجا ہے۔

قُلْ أَدَّبْتُم مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ عَذَابَهُ بَيِّنَاتٍ أَوْ تَهَارًا مَّا ذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ۚ کہہ دیجیے جاؤ تم اگر آجاء عذاب عذاب عذاب کو یاد نہ کو کس چیز کی جلدی کرتے ہیں اوس کی سختی و عجز

کہہ دیجیے تم یہ تو بتاؤ اگر تمہیں عذاب آجی دفعۃً رات کو آجاء یاد نہ کو (تو کوئی صورت بجا دینی سمجھے ہوں) یہ قوم مجرم اللہ تعالیٰ سے کس چیز کی جلدی کر رہے ہیں اور ان کا اُس میں کیا فائدہ ہے و نکتہ آیت اشارہ کرتی ہے کہ انسان تو بہ معاصی اور ندامت اور احتیاط فعل خیر میں ایک دم کا توقف نہ کرے اس لیے کہ عذاب کے لیے کوئی علامت اور مہلت شرط نہیں تو ضرور ہے کہ گناہ ہوتے ہی معاف جلدی نہ ہو تو بہ کر لے۔

أَمْ إِذَا هَاجَرْتُمْ إِلَيْنَا وَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا تَسْتَعْجِلُونَ ۚ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْغُلَّةِ ۚ کیا پھر جب واقع ہوا عذاب ایمان لاؤ تم اگر آپر ان تحقیق محرم ساتھ اسکی جلدی کرتے پھر کیا واسطے انکے جو ظلم کرتے تھے جبکہ عذاب دہلی

کیا جب عذاب آجائے گا ایمان لائے سے فائدہ ہی کیا ہوگا اور تم نہ لادے جاؤ گے مگر اوسکا کہ تم کما تے

کرتے تھے (بعد عذاب کما جائیگا) اسے ظالمو عذاب دلا کر چکھو اور تمکو اوس کی سزا دی گئی ہے جو تم کرتے تھے ظلم زیادتی میں مسئلہ ایمان یا س یعنی جب ملا کہ عذاب آجائیں اور دم نہ کھنے لگے مقبول نہیں مگر آیت اشارہ کر رہی ہے کہ جب تک کسی نفل کی سزا واقع نہ ہو ندامت و توبہ مفید ہے اور جب بلا آگئی اب ندامت کا فائدہ غنیمت ہوگا مگر بلا ملنا مشکل و ہم یہ ارشاد کہ عذاب خلد چکھو عذاب اخروی کے لیے مخصوص ہے دنیا اور اوس کے تمام متعلق نانی ہیں وقوع کفار کے عذاب پر دنیا میں بھی یہ صادق آتا ہے اس لیے کہ جو بلا مومن پر دنیا میں آتی ہے موت سے منقطع ہو جاتی ہے اور کافر کو تو مرنے پر بھی عذاب ہی کا سامنا ہے کیفیت بدل جاتی ہے نہ عذاب

وَيَسْتَبْشِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ فُلًا يَ وَرَقِي إِنَّهُ لَأَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝

اور استفسار کرتے ہیں آپ سے کیا حق کہ عذاب کد بکھو ان قسم پر اور آپ کی بیشک روح ہے اور نہیں تم عاجز کرنے والے اور آپ سے پوچھتے ہیں کیا یہ تمام چیزیں سچ ہیں آپ جواب دیجیے قسم اپنے پروردگار کی یہ حق ہے اور تم اللہ سے بھاگ کر چھپ اور نہ ناسین سکتے

وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَا فِتْنَتٌ بِهِ ۖ وَأَسْرُ وَاللَّهُ أَمَةٌ لِّمَا رَأَوْا ۚ

اور اگر ہر نفس کو جسے ظلم کیا وہ لو کہ زمین میں ہر النہ تفریق کرتا اس سے اور جانی ندامت جب دیکھا وہ مال جو تمام زمین اور اگر ہر نفس العذاب ج و قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝

مجموع کے لیے عذاب اور حکم کیا گیا انھیں انصاف سے اور وہ نہ ظلم کیے جائیں گے میں ہے توفیق یہ کر دیتا دینے اپنی عوض وہ مال عزیز جس پر جان دیتا تھا جسے خدا سے چھڑایا۔ دینا قبول کرتا یہ بیان ہے حسرت و شدت روز قیامت کا اور چھپائی شرمندگی جبکہ دیکھا عذاب اور انھیں فیصلہ انصاف سے کیا گیا اور وہ ظلم نہ کیے جائیں گے۔ اسر و ابھنے خدا و ظالموں طرح آیا ہے۔ یعنی شرم مخلوق و خوف طعنہ زنی سے چھپائیں گے یا کمال بیانی سے ان کی ندامت ظاہر ہو جائے گی۔

أَلَا إِنَّ إِلَهَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْآلَاتِ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

وہ ہونیک واسطو اللہ کی جو ہما نون میں ہر اور زمین میں آگاہ جو بیشک وعدہ اللہ کا حق ہے مگر اکثر انکے نہیں جانتے جو کچھ آسمان میں ہوا زمین ہو یا زمین ۝

ہو یحییٰ و میث و الیہ ترجعون ۝ میں سب اللہ کی ملک ہے اور اللہ کا وعدہ سچا ہے بعد دہی جانا ہو مارتا ہو اور اسی طرف رجوع کرے مرنے کے جینا اور قیامت کا حساب و جزا و نمر جی نہ مگر اکثر لوگ جانتے نہیں اور وہی جلاتا ہے اور ناراض ہے اور اسی کی طرف رجوع کرے

ع
وَقَطْعَانِ

یٰٰاَیُّهَا النَّاسُ قَدْ جَعَلْتُكُمْ مَوَظِعَةً مِّنْ دُرِّكُمْ وَشِفَاءً لِّمَا فِی الصُّدُوْرِ وَهَدًی

اے آدمیو! تمہارے پاس نصیحت تھا۔ دُر کی طرف سے اور شفا اور ہدایت

اور شفا سے سینہ اور ہدایت اور رحمت اور رحمت ایمان والوں کے لیے

اور مراد شفا سے نورا ایمان و سرور عرفان یا کفر و لفاق و اخلاق و مہمہ کا دفعیہ پس یہ سب

صفتیں قرآن کی ہیں یا پیغمبر حبیب رحمان کی ہمد سے کریم آپ شفا سے قلوب بین اور حیات

روح۔ آپ نصیحت مفید ہیں اور چراغ ہدایت و نشان آپ مجسم رحمت ہیں آپ ایمان و ہدایت ہیں

قُلْ یٰٰفَضْلُ اللّٰهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذٰلِكَ فَلَیْقَ حُوطًا هُوَ خَیْرٌ مِّمَّا یَجْمَعُوْنَ ۝

کہہ دیجئے فضل سے اللہ اور رحمت سے اُسکی ہیں اس کے ساتھ جانیے کو خوش ہو

آپ کہیے کہ (سب) اللہ کے فضل اور رحمت سے ہے پس اس پر فرخاں اور سرور ہوں یہ بہتر ہے ان تمام

چیزوں سے جو دنیا میں جمع کرتے ہیں یعنی یہ قرآن یا نبی رحمن اللہ کے فضل و رحمت سے ہیں عطا ہوا و عظیم

اُسکے اہل قرار پائے تو ایسی نعمت خدا داد پر چاہیے کہ مومنین خوش ہوں اور دنیا کی تمام چیزوں سے

بہتر ہے و فضل قرآن ہے اور رحمت نبی رحمن انھیں دو پر خوش اور سرور ہیں اہل ایمان

قُلْ اَرَاَیْتُمْ مَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ لَكُمْ مِّنْ رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلٰلًا قُلْ

کہہ دیجئے کیا دیکھتے ہو اُنارا اللہ نے تم پر رزق پھریا یا تم نے اس کو حرام اور حلال کہہ دیجئے

آپ اُن سے پوچھیے کہ جو رزق اللہ اُذِنَ لَكُمْ اَمْ عَلٰی اللّٰهِ تَفْتَرُوْنَ ۝

نہ تمکو عطا فرمایا کیا اسے تم نے کہا اللہ نے حکم دیا تمکو یا اللہ پر اڑا کرتے ہو

اُس میں سے حرام ٹھہرایا اور بعض کو حلال آپ کہہ دیجئے کیا اللہ نے تمکو اسکی اجابت دی یا تم اللہ پر افترا

بانتے ہو اسکی توضیح تفسیر آیہ بحیرہ وغیرہ میں گزر گئی مسئلہ حلت و حرمت امر شرعی پر عقل کو اس میں دخل نہیں

وَمَا ظَنُّ الذِّیْنَ یَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکِذْبُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلٰی

اور کیا گمان کیا انھوں نے جو افترا کرتے ہیں اللہ پر مجھوہ دن قیامت کے بیشک اللہ صاحب فضل سے

جو لوگ اللہ تعالیٰ پر افترا کرتے ہیں النَّاسُ لَکِنْ اَکْثَرُهُمْ لَا یَشْكُرُوْنَ ۝

قیامت اپنے لیے کیا کچھ ہونے ہیں آدمیوں پر مگر اکثر ان کے نہیں شکر کرتے

سزا نہ پائیے تحقیق اللہ تعالیٰ فضل والا ہے آدمیوں پر مگر بہت آدمی تو ناشکر ہیں انھیں اس بفضل و رحمت سے

کیا فائدہ اور کیا امید ربط بعد ان تمام دلائل کے بوجہ تسکین نبی محبوب و تنبیہ کفار غافل اپنے علم وسیع کا ذکر فرمایا

اور جو نبی تمت لگاتے ہیں وہ روز قیامت اپنے لیے کیا کچھ ہونے ہیں

وہ چھوڑ دے جائیگے کیا وہ اس گستاخی کی سزا نہ پائیے

تحقیق اللہ تعالیٰ فضل والا ہے آدمیوں پر مگر بہت آدمی تو ناشکر ہیں انھیں اس بفضل و رحمت سے

کیا فائدہ اور کیا امید ربط بعد ان تمام دلائل کے بوجہ تسکین نبی محبوب و تنبیہ کفار غافل اپنے علم وسیع کا ذکر فرمایا

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَسْمَعُ مِنْ عَمَلٍ لَّا كُنَّا

اور زمین تو کسی شے میں اور زمین پر نہ تھا کہ ہو کہ قرآن اور زمین کرتے تم کوئی کام کرتے ہو

عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَخْبُرُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي

غیب شہادہ جب در آتے تھے تم اسی میں اور نہیں دور ہوتا رب سے تیرے برابر کسی ذرے کے

الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ لَا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ

زمین میں اور آسمانوں میں اور نہ چھوٹا اس سے اور نہ بڑا مگر ہے کتاب ظاہر میں

اور آپ اے نبی کریم کسی احوال میں نہیں ہوتے اور نہ کوئی آیت قرآن کی پڑھتے ہیں اور نہ تم اے آدمیو کوئی

کام کرتے ہو مگر اللہ تعالیٰ تیرے شاہد و حاضر ہوتا ہے جب تم اس کام میں ہوتے ہو اور علم اتنی سے کوئی چیز ذرے کے

برابر بھی غائب نہیں ہوتی زمین میں ہو یا آسمان میں یا ذرے سے چھوٹی یا بڑی ہو مگر سب کے کتاب باطن میں

موجود ہے۔ یعنی نہ آپ کا حال نہ کسی بشر کے افعال بلکہ کوئی شے زمین میں ہو یا آسمان میں نہ ہو یا بزرگ علم اتنی

سے غائب اور نہ کتاب یعنی لوح محفوظ سے خارج نشان یعنی احوال مشہور یعنی من قرآن چونکہ قرآن تمام کتاب کو بھی

کھتے ہیں اور ایک آیت کو بھی لہذا یہ کہنا صحیح ہے کہ قرآن سے قرآن پڑھا یعنی کامل سے کوئی ٹکڑا یغریب غریب

یعنی دور شدن مراد غائب ہونا کتاب میں لوح محفوظ جس میں تمام امور مذکور و مرقوم ہیں چونکہ انکار کا بڑا شبہ

آپ کی رسالت میں بعد اذان قرآن کی تصدیق میں تھا لہذا آپ کے تمام حرکات و سکنات اور مخصوص ملاوت قرآن کا

فکر فرما کر کہا کہ جسے مخفی نہیں بعد اذان فرمایا کہ تمہارے احوال ذرہ ذرہ ہم جانتے ہیں تو اس تعصب و

ہمت و دھرم سے فائدہ دل میں قائل اور زبان سے منکر۔ پھر آیت میں کئی فائدے ہیں مسئلہ اللہ

تعالیٰ تمام ذات و صفات جو اہر و اعراض کا عالم ہے کلی ہوں یا جزئی مسئلہ جملہ حوادث کا علم اول

سے بھی ہے اور بوقت حد و مغلض ازل سے جانتا ہے کہ زید سے فلان فلان حرکات و سکنات صادر ہو گئے

جیسا کہ (ذی کتاب نہیں) سے واضح ہوا و جب وہ امر ہونے لگتے ہیں جانتا ہے جیسا کہ (إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ) سے ظاہر ہے

الْآتِ أُولَئِكَ اللَّهُ لَعَنَهُمْ عَلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ

اے اللہ پروردگار! لعنت ہے ان پر اور وہ لعنتوں کا مستحق ہیں اور ان کے ایمان لائے اور جن پر ہرگز کار

لکم البشری فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة ولا تبدل لکلمت اللہ ذلک

ان کے لیے بشریت پر زندگی دنیاوی میں اور آخرت میں نہیں بدلنا ہی واسطے کلمات الہی کے یہ

یہ خدا کا نام ہے سورہ یونس
اور زمین کرتے تم کوئی کام کرتے ہو
جب در آتے تھے تم اسی میں اور نہیں دور ہوتا رب سے تیرے برابر کسی ذرے کے
زمین میں اور آسمانوں میں اور نہ چھوٹا اس سے اور نہ بڑا مگر ہے کتاب ظاہر میں
اور آپ اے نبی کریم کسی احوال میں نہیں ہوتے اور نہ کوئی آیت قرآن کی پڑھتے ہیں اور نہ تم اے آدمیو کوئی
کام کرتے ہو مگر اللہ تعالیٰ تیرے شاہد و حاضر ہوتا ہے جب تم اس کام میں ہوتے ہو اور علم اتنی سے کوئی چیز ذرے کے
برابر بھی غائب نہیں ہوتی زمین میں ہو یا آسمان میں یا ذرے سے چھوٹی یا بڑی ہو مگر سب کے کتاب باطن میں
موجود ہے۔ یعنی نہ آپ کا حال نہ کسی بشر کے افعال بلکہ کوئی شے زمین میں ہو یا آسمان میں نہ ہو یا بزرگ علم اتنی
سے غائب اور نہ کتاب یعنی لوح محفوظ سے خارج نشان یعنی احوال مشہور یعنی من قرآن چونکہ قرآن تمام کتاب کو بھی
کھتے ہیں اور ایک آیت کو بھی لہذا یہ کہنا صحیح ہے کہ قرآن سے قرآن پڑھا یعنی کامل سے کوئی ٹکڑا یغریب غریب
یعنی دور شدن مراد غائب ہونا کتاب میں لوح محفوظ جس میں تمام امور مذکور و مرقوم ہیں چونکہ انکار کا بڑا شبہ
آپ کی رسالت میں بعد اذان قرآن کی تصدیق میں تھا لہذا آپ کے تمام حرکات و سکنات اور مخصوص ملاوت قرآن کا
فکر فرما کر کہا کہ جسے مخفی نہیں بعد اذان فرمایا کہ تمہارے احوال ذرہ ذرہ ہم جانتے ہیں تو اس تعصب و
ہمت و دھرم سے فائدہ دل میں قائل اور زبان سے منکر۔ پھر آیت میں کئی فائدے ہیں مسئلہ اللہ
تعالیٰ تمام ذات و صفات جو اہر و اعراض کا عالم ہے کلی ہوں یا جزئی مسئلہ جملہ حوادث کا علم اول
سے بھی ہے اور بوقت حد و مغلض ازل سے جانتا ہے کہ زید سے فلان فلان حرکات و سکنات صادر ہو گئے
جیسا کہ (ذی کتاب نہیں) سے واضح ہوا و جب وہ امر ہونے لگتے ہیں جانتا ہے جیسا کہ (إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ) سے ظاہر ہے
الْآتِ أُولَئِكَ اللَّهُ لَعَنَهُمْ عَلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ
اے اللہ پروردگار! لعنت ہے ان پر اور وہ لعنتوں کا مستحق ہیں اور ان کے ایمان لائے اور جن پر ہرگز کار
لکم البشری فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة ولا تبدل لکلمت اللہ ذلک
ان کے لیے بشریت پر زندگی دنیاوی میں اور آخرت میں نہیں بدلنا ہی واسطے کلمات الہی کے یہ

یہ خود ایمان رکھتے تو تھے۔ قبول دعا اور معرفت۔ تماشا سے عجائب غرائب و کشف علوم و وعدہ ہائے دیدار و قضا
غیر شریک کی بشارت ہے اور آخرت میں ان وعدوں کی حقیقت اور کامیابی کی خوشخبری۔ اللہ تعالیٰ کے احکام
اور وعدوں میں تبدیل و تغیر نہیں ہو سکتا اور یہ بشارت مذکورہ بڑی کامیابی ہے جس طرح ولایت کے
مذہب میں اوتی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کنا اور اعلیٰ اللہ ہی جانے بظاہر جان و جان کو بھلا کر اوس کی
یاد میں خود فروشی اور کمال رضا و تسلیم میں طلب و تناسل سے چشم پوشی ہے ایسے ہی مراتب حزن و غم کے
بھی مختلف ہیں عوام مومنین کے لیے حزن ترک مال و عیال و مصائب جسمانی و غم آخرت و عذاب و
ظاکمی منتفی ہے اور خواص کے لیے عدم حزن و غم یہ ہے کہ حزن ہوتا ہے ناکامی مدعائین اور یہاں
استدعا ہی نہیں دل ہی نہیں رہا ہے جو کچھ آرزو کریں اور غم ہوتا ہے امر مکر وہ سے اور جب
سوائے محبوب کے دوسرے کا دہم ہی نہیں تو محبوب اور اس کے تمام عشوہ و ادا محبوب ہیں غم کیسا۔

وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

اور نہ سوچ میں ڈالے گئے قول ان کا بیشک غلبہ واسطے اللہ کا سب پر پورا وہی سنتا جانتا ہے

اے حبیب محبوب آپ کو کفار کی ہرزہ و رانی اور خود رانی مغوم و محزون نہ کرے عزت اور غلبہ اللہ
ہی کے لیے ہے اور دوسری جگہ فرمایا کہ عزت اللہ اور مومنین کے لیے ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے
لاف و گزاف اور آپ کی نصیحتیں سنتا ہے ادا ان کی شرارت اور آپ کے تحمل کو جانتا ہے۔

أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمُوتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِمَّا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ

آگاہ ہو چکے ہیں اللہ کے جو آسمانوں میں اور جو زمین میں ہے اور وہ کہ پیروی کرتے ہیں جو کہ پکارتے ہیں

مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءُ إِنَّ يَتَّبِعُونَ أَكْثَرُهُمْ أَصْنَافًا

سوائے اللہ کے شریک نہیں پیر دی کرتے مگر گمان کے اور نہیں وہ مگر اٹکل کرتے

وَمَا يَتَّبِعُ كَمَا ابوسعود نے اسکی تین تاویلیں ہیں ۱۔ (ماے نالیہ) نہیں پیروی کرتے انکی جنہیں پکارتے
ہیں اللہ کے سوا شریک سمجھ کر نہیں پیروی کرتے مگر وہم و گمان کی ۲۔ (ماے استفاسیہ) کس چیز کی پیروی
کرتے ہیں جو لوگ غیر خدا کے شریک ٹھہراتے ہیں۔ پھر خود جواب دیا۔ نہیں پیروی کرتے مگر گمان کی ۳۔
(ماے موصولہ) اللہ کے لیے آسمان و زمین ہے اور وہ بھی جسکی پیروی کرتے ہیں اور جنہیں اللہ کا شریک
سمجھے ہیں جب یہ سب معبود غیر اللہ کے ملک اور انکی اتباع و پیروی و طاعت ہے تو کفار کی حماقت اور
انکے فعل کا ابطال محتاج بیان نہ باطن گمان و وہم خالص اندازہ۔ اٹکل حاصل واضح رہے کہ
جو کچھ آسمان و زمین میں ہے اور جیسی کفار نے غیر خدا کے معبود بنائے ہیں ملائک ہوں یا انبیاء یا صلحا یا سنگ

۱۔ ماے نالیہ
۲۔ ماے استفاسیہ
۳۔ ماے موصولہ
۴۔ ماے موصولہ
۵۔ ماے موصولہ
۶۔ ماے موصولہ
۷۔ ماے موصولہ
۸۔ ماے موصولہ
۹۔ ماے موصولہ
۱۰۔ ماے موصولہ
۱۱۔ ماے موصولہ
۱۲۔ ماے موصولہ
۱۳۔ ماے موصولہ
۱۴۔ ماے موصولہ
۱۵۔ ماے موصولہ
۱۶۔ ماے موصولہ
۱۷۔ ماے موصولہ
۱۸۔ ماے موصولہ
۱۹۔ ماے موصولہ
۲۰۔ ماے موصولہ
۲۱۔ ماے موصولہ
۲۲۔ ماے موصولہ
۲۳۔ ماے موصولہ
۲۴۔ ماے موصولہ
۲۵۔ ماے موصولہ
۲۶۔ ماے موصولہ
۲۷۔ ماے موصولہ
۲۸۔ ماے موصولہ
۲۹۔ ماے موصولہ
۳۰۔ ماے موصولہ
۳۱۔ ماے موصولہ
۳۲۔ ماے موصولہ
۳۳۔ ماے موصولہ
۳۴۔ ماے موصولہ
۳۵۔ ماے موصولہ
۳۶۔ ماے موصولہ
۳۷۔ ماے موصولہ
۳۸۔ ماے موصولہ
۳۹۔ ماے موصولہ
۴۰۔ ماے موصولہ
۴۱۔ ماے موصولہ
۴۲۔ ماے موصولہ
۴۳۔ ماے موصولہ
۴۴۔ ماے موصولہ
۴۵۔ ماے موصولہ
۴۶۔ ماے موصولہ
۴۷۔ ماے موصولہ
۴۸۔ ماے موصولہ
۴۹۔ ماے موصولہ
۵۰۔ ماے موصولہ
۵۱۔ ماے موصولہ
۵۲۔ ماے موصولہ
۵۳۔ ماے موصولہ
۵۴۔ ماے موصولہ
۵۵۔ ماے موصولہ
۵۶۔ ماے موصولہ
۵۷۔ ماے موصولہ
۵۸۔ ماے موصولہ
۵۹۔ ماے موصولہ
۶۰۔ ماے موصولہ
۶۱۔ ماے موصولہ
۶۲۔ ماے موصولہ
۶۳۔ ماے موصولہ
۶۴۔ ماے موصولہ
۶۵۔ ماے موصولہ
۶۶۔ ماے موصولہ
۶۷۔ ماے موصولہ
۶۸۔ ماے موصولہ
۶۹۔ ماے موصولہ
۷۰۔ ماے موصولہ
۷۱۔ ماے موصولہ
۷۲۔ ماے موصولہ
۷۳۔ ماے موصولہ
۷۴۔ ماے موصولہ
۷۵۔ ماے موصولہ
۷۶۔ ماے موصولہ
۷۷۔ ماے موصولہ
۷۸۔ ماے موصولہ
۷۹۔ ماے موصولہ
۸۰۔ ماے موصولہ
۸۱۔ ماے موصولہ
۸۲۔ ماے موصولہ
۸۳۔ ماے موصولہ
۸۴۔ ماے موصولہ
۸۵۔ ماے موصولہ
۸۶۔ ماے موصولہ
۸۷۔ ماے موصولہ
۸۸۔ ماے موصولہ
۸۹۔ ماے موصولہ
۹۰۔ ماے موصولہ
۹۱۔ ماے موصولہ
۹۲۔ ماے موصولہ
۹۳۔ ماے موصولہ
۹۴۔ ماے موصولہ
۹۵۔ ماے موصولہ
۹۶۔ ماے موصولہ
۹۷۔ ماے موصولہ
۹۸۔ ماے موصولہ
۹۹۔ ماے موصولہ
۱۰۰۔ ماے موصولہ

(۳۳)

وہ جو شیطان ہیں و شیطان بخیرہ بھی سب اللہ کے جلوک و مخلوق ہیں۔ نہیں یہ دلیل ظاہر ہے
الوہیت و توحید پرورد صریح ہے کفار قرہ پر مسئلہ خمس سینے اندادہ شرع میں اس قدر معتبر کہ حق ہم کو
سنان کر دے۔ یا قلوب کی خلگی دور کر دے یا بائمی رضا سے کچھ واجب یا ساقط کرے مثلاً زید نے شریک
کیمیت چرایا دوسرے شریک کے پاس بھی کوئی دلیل ایسی نہیں جس سے صحیح مقدار معلوم ہو مجبوری
نہیں پر فیصلہ ہوگا۔ یا مترکہ مجہول المقدار پر برضاے فریقین فیصلہ ہو سکتا ہے لیکن اخلاقی
و اسقاط حق میں نہیں کا کچھ اعتبار نہیں زید کہے میں نے عموکی تھیلی جو غصب کی اُس میں تھوپی
روپیہ تھے اسلئے کہ وزن اسی قدر معلوم ہوتا تھا یا جو گاڑی چھین لی او سپر بیٹل ہی سن غلہ تھا
اسلئے کہ عادت ہی جاری ہے یہ اندازہ عمر کے دعویٰ زائد کا مانع نہیں ہو سکتا پس عشر و فطرہ
وزکوٰۃ اگر تخمینے سے ہو تو دینے والے کی خوشی بشرط تخمین زائد جائز اور بہ تخمین ناقص یا بجز نا جائز
اسلئے کہ زیادتی میں برضاے مصدق صدقہ نفل ہو جائے گا اور کمی اور جبر میں خلاف تعین ہونے
اور اموال ربوہ میں تخمین ہر حال میں باطل ہے اسلئے کہ بیشی و کمی دونوں حرام ہیں اور حق
اللہ کا ہے اگرچہ بندہ راضی ہو مگر اللہ کی رضا کسی صورت میں تصور کرنا ابطال نص ہے

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

وہی ہے جسے بنائی تمہاری رات کہ آرام لو اس میں اور دن دکھائے والا بیشک آئینہ تینان میں

اللہ وہ ہے جسے رات بنائی کہ آرام ملے **لَقَوْمٍ يَسْمَعُونَ** آئے تم کو دور ہوا غراض مخفیہ و مقاصد
مکنونہ کا موقع اور دن بنادیا کہہ سننے خوب اس قوم کو کہ سنتے ہیں نظر آئے اس سیاہی اور سفیدی میں اسکی
قدرت اور ہمارے عجز و فنا کی نشانیاں ہیں انکے لیے جو سنتے ہیں یعنی گوش و ہوش رکھتے ہیں کہا بعض نے کہ سننے سے
مراد تہمیر و غور ہے **يَسْمَعُونَ** اسلئے فرمایا کہ مدار ہدایت زائد تر سمع پر ہے ف ظاہر ہی معنی کا کافی ہیں عبرت
اور تصور کبھی نظر سے کبھی مس سے کبھی سننے سے حاصل ہوتا ہے بلکہ سننے سے زیادہ تر اسلئے کہ آدمی ہا باین
وہ قواعد و علوم سن سکتا ہے جو خود نہ جان سکتا تھا اور آئین اشارہ ہے کہ ہدایت امر عقلی و سمعی ہے نہ عقلی۔

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ اِنْ

کہتے ہیں اتنا کیا اللہ نے دوزخ پاک ہے وہ نہ بچہ ہوا ہے اسکی کامی جو آسمانوں میں و اور جہنم میں و زمین

عِنْدَ كَثَرٍ مِنْ سُلٰطٰنٍ مِنْهُمْ اِنْ تَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْمَلُوْنَ ه

پاس نہایت کئی دلیل اس پر کیا کہتے ہو اللہ پر کہ نہیں جانتے

کہا اللہ نے اولاد اپنے حضرت عیسیٰ یا حضرت عزیر کو بیٹا یا ملائکہ کو بیٹیاں بنا لیا ہے اور وہ پاک

یہ زور و طاقت ہے
یہ زور و طاقت ہے
یہ زور و طاقت ہے
یہ زور و طاقت ہے
یہ زور و طاقت ہے

اور مشرہ سے وہ بے پروا ہے اور اس کے ملک و ملکین سے جو غشی آسمانوں میں ہے اور زمین میں۔ تمہارے پاس اسے مشرہ کو اس دعویٰ پر کوئی دلیل نہیں پھر کیا اللہ پر وہ بات کہتے جو جہالت سے نہیں۔

قُلْ لِّیَ الَّذِیْنَ یُفَرِّقُونَ عَنِ اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُونَ ۚ مَتَاعٌ فِی الدُّنْیَا ثُمَّ

کہہ دیجئے بیشک جو اللہ سے الگ کر دے ہیں اللہ پر جھوٹا نہایت بڑے کچھ فائدہ ہے دنیا میں پھر

الَّذِیْنَ مَرَّجَهُمْ بَشَعْنَدِ یَقُومُ الْعَذَابُ الشَّدِیْدُ بِمَا کَانُوا یُکْفِرُونَ ۚ

موتن ہمارے بازشت اوکلی جو پھر چکھا چکے ہم لاکھ عذاب سخت سزا میں اوکل کرتے کفر کرتے

آپ کہہ دیجئے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ پر بہتان وافر اماندہتے ہیں اور انھیں فلاح نہیں بان دنیا میں

تھوڑے دنوں کے لیے تھوڑا سا نفع ہے پھر ہمارے پاس انھیں پھر نا ہے پھر ہم انکو عذاب

ایم چکھائیں گے اور یہ سزا ہے اسکی کہ وہ کفر کرتے تھے متاع میں تنوین ثقیل کی ہے اور

اور اٹھارہ ہے کہ متاع دنیا ایک تو خود ہی ثقیل ہے دوسرے مغزی کے لیے اور بھی فلسفہ

وَاٰتِلْ عَلَیْکُمْ نَبَا نُوْحٍ ۚ اِذْ قَالَ لِقَوْمِہٖ یَقُوْمُ اِنْ کَانَ کِبْرٌ عَلَیْکُمْ مَّقَامِیْ وَتَذٰکِرٰی

اور پڑھیے آپ آج خبر نوح کی جب کہ اپنی قوم سے اسے قوم اگر ہے کہ گران بڑا تیر رہا میرا اور عطا میرا

بَاٰتِ اللّٰہِ فَضْلِی اللّٰہُ تَوَكَّلْتُ فَاجْعَلْ لِّیْ اٰمْرًا مِّمَّا تَشَاءُ ۚ اَمْ اَمْرٌ کُمْ عَلَیْکُمْ

ساتھ آجیوں اللہ کے پس اللہ پر توکل کیا میں نے پس حج کرو کام اپنے اور شکر کا کو اپنے پھر نہ رہیگا کام تمہارا

قَصْدُ اس کا مقصد و مقاصد

گران و ناگوار مقام

اور عزم متحکم کرو اور سامان کرو مشرک کا وہی جنگو خدا کے سوا شریک الوہیت یا ربوبیت

سمجھے تھے غمناک غم ابرو غبار یعنی غم اُتھو تواقتضاسے یعنی جو کرنا ہے کر ڈالو انتظار و

بکسر دون اصل میں انتظار ونی تھا یاے متحکم محذون کردی گئی حاصل آپ ان کو حضرت

نوح کا قصہ سنائیے جب نوح نے اپنی قوم سے کہا اے لوگو اگر تم کو میرا رہنا ناگوار گزرتا ہے

تو میں اللہ ہی پر بھروسہ کیا کیے ہوئے ہوں تم اپنے سامان تدبیر میں ارادے مجتمع کرو اور اپنے

معبودوں کو جن جن حمایتی جانتے ہو انھیں بھی جمع کرو پھر تم پر تمہارے کام غمی و دشواری میں

یعنی جو تدبیر کرنا ہے کرو پھر میری نسبت جو کرنا ہو کر گزرو اور مجھے مصلحت نہ و رعایت نہ کرو

فَاِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَمَا سَاَلْتُکُمْ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِیْ اِلَّا عَلَی اللّٰہِ وَاَمَرْتُ اَنْ اَکُوْنَ

پس اگر وروائی کرو گم و بین مانا میں نے سے کوئی عوض نہیں بلکہ میرا کر اللہ پر اور حکم دیا گیا ہوں میں کہ چاہوں

فلا تفرحوا

وفاقی

مملکت کی طرف بھیجا تو انھوں نے کبر و انکار کیا اور تھوم عاصی تھی پھر جب امر حق ہمارے پاس آگیا تو کہنے لگے یہ توحید و سمیع حق اپنے معجزات ظاہر و باطن سے

قَالَ مُوسَى اَتَقُولُونَ الْحَقَّ كَمَا جَاءَكُمْ اَمْ اَنْتُمْ كَاذِبُونَ ۝

کما موسیٰ نے کیا تم امر حق کو جبکہ آگیا سحر کہتے ہو حالانکہ ساحر خیر فلاح نہیں پاتا یعنی میں ساحر ہوتا تو صاحب فلاح نہ ہوتا۔ اس لیے کہ فلاح اخروی ایمان و تقویٰ پر موقوف ہے اور سحر مفنی بکفر یا فسق یا اضعاف عمر ہے اور فلاح دنیوی خواہ باعتبار محاسن اخلاق و قبول خلق و نفع رسانی خواص و عوام ہوتی ہے اور سحر بفساد اس سے دور۔ ساحر بد خلق خبیث النفس لئیم الطبع نفع سے زیادہ ضرر رسان۔ اکثر بغوض خلق ہوتا ہے اس لیے کہ بنائے سحر اُنھیں انفعال و عقائد و عزام پر ہے جو عقلاً مذموم و نقلاً ممنوع ہیں اور غالب تقسیم اس کی شیاطین سے ہے تفصیل جلد اول صفحہ ۵۷ میں گزری ہے اسے مدح عوام تہذیب اخلاق نکمیں نفس کمان نصیب خواہ فلاح یا اعتبار دولت و ثروت ہوتی ہے تو یہ ممکن ہے مگر ایسا سنا نہیں گیا بہر حال ساحر کا فلاح نہ پانا عقلاً ثابت و باعجاز قرآنی مسلم ہے

قَالُوا اجْعَلْنَا مِثْلَهُمَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اٰبَاءَنَا وَتَكُوْنُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْاَرْضِ
 پس کہ کیا ہم تو جیسا کہ یہ دو آدمی کو اس سے کیا ہے اوسیر باپ و داد کو اپنے اور ہوتے دونوں کو بڑائی

فرعونی بولے کیا تم اس لیے	وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ۝	ہمارے پاس آئے ہو کہ
ہم کو اس طریقے سے پھیر دو	اور تمہیں ہم	جس پر تم نے اپنے باپ دادا کو پڑا

اور بڑائی اور عظمت تم دونوں کو زمین میں ہوا اور تمہارے پر ایمان یہ لائے گئے ف معلوم ہوا کہ رد حق بھی اس لیے ہوتا ہے کہ عظمت و عزت دوسرے کو نہ مل جائے اور اوہ حق بھی اکثر ایسے ہی طمع پر اہل ریا کیا کرتے ہیں اور جو دعویٰ اور انکار ایسے تعصبات و تلویحات سے پاک ہو گا لہذا اللہ تعالیٰ ہمیں میں ہونا

وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ نَسِيجٍ عَلَيْهِ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَابُ قَالَ لَهُ مُوسَى الْقَوَامَا اَنْتُمْ تَقْلِقُونَ

فَلَمَّا اتَّفَقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ إِلَّا السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ

اور فرعون نے حکم دیا کہ میرے پاس تمام جادوگر میرے ملک کے جوڑے ہو شیار علم سحر میں یکتا ہے روکا گیا

جادو والا اور سحر سے رتیبوں کو افراتفران کی صورت کر کے حضرت موسیٰ کی طرف چلایا حضرت موسیٰ نے کہا یہ جو کچھ مجھے کیا جادو سے اور اللہ تعالیٰ نے اسے مٹا دیا اللہ تعالیٰ مفسدین کے کام درست نہیں کرتا

اور جو اس حق **وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ** اپنے کلمات اور ثابت کرتا جو اس حق کو اپنے کلمات سے اگرچہ برائے مانا کریں گے ہمارے سے اس سے طیب سے ثابت کر دے گا اگرچہ گناہگار بنا فرمانبردار برائے مانا کریں اس قصے کی تفصیل متعدد مقاموں پر ذکر ہو گئی

فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّتُهُ مِمَّنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ پھر ایمان لایا موسیٰ پر مگر ایک شخص قوم سے اسکی خوف سے فرعون کے اور اس کے سرداروں کے

أَنْ يَّفْتِنَهُمْ وَأَنْ فِرْعَوْنُ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ ۚ وَإِنَّ الْمُسْرِفِينَ کہ اپنے میں سے وہ لوگوں اور بیشک وہ فضول کاروں سے تھا

پس موسیٰ پر کوئی ایمان نہ لایا مگر بعض اولاد قوم موسیٰ یا قوم فرعون سے فرعون اور اس کے سرداروں کے خوف سے کہ مبادا انھیں بلا و عذاب میں نہ مبتلا کر دیں اور دین حق سے پھیر دیں اور بیشک فرعون زمین میں سرکشی اور تکبر کر رہا تھا اور فضول کار تھا ذُرِّيَّةً اولاد کہا البوسعد نے مراد بعض قوم ہے چونکہ یہ ایمان والے کمزور اور قلیل تھے ذریعہ فرمایا یا یہ کہ بڑے ایمان نہ لائے کچھ لوگ کے راہ پر آگئے تھے اور کہا گیا کہ مراد آسیا اور خادان اور اسکی بی بی اور مشاطہ تھی اور وہود مومن جو قوم فرعون سے تھا اور آپ کو چھپائے رکھتا تھا قصے انکے اپنے اپنے مقاموں پر آئینگے **قَوْمِهِ** صاحب تفسیر کبیر نے کہا کہ ممکن ہے ضمیر موسیٰ کی طرف پھرے یعنی یہ چند مومن قوم موسیٰ سے تھے اور جائز ہے کہ فرعون کی طرف ہو یعنی قطیبوں سے صرف چند ایمان لائے تھے علیٰ ہود سے ہوا اور علو و تکبر اسکا ظاہر ہے خدائی کا دعویٰ کیا آسمان کی سیر کا عزم ہوا اور علو کیا ہو گا **مُسْرِفُونَ** فضول کار مراد ظالم و عامی

وَقَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ مَعَكُمْ رَبِّكُمْ ۖ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا اور کہا موسیٰ نے اسے قوم اگرچہ تو تم ایمان لائے اللہ پر تو اوس پر ہر دوسا کرو

یعنی موسیٰ نے فرمایا اے لوگو **إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ** اگر تم ایمان لائے ہو اللہ پر تو اوس پر ہر دوسا کرو اگر تم فرمانبردار اگرچہ تم نہ رہا ہزار ہو گئے ہوں یا یہ مراد ہے

کہ اگر تم ایمان لائے ہو تو توکل کرو اگر مسلم یعنی مومن ہو یا یہ کہ ایمان لائے ہو تو ہر دوسا بھی کرو اور ہر دوسا کرنا نشان اسلام ہے پہلی تقریر میں اسلام عین ایمان ہوتا ہے اور اس تقریر میں ایمان ہر دوسا کا ہے اور اسلام اطاعت و اعمال جو نہ توکل بھی ایک عمل ہے لہذا مسلم ہونا

فَقَدْ أَوَاعَدَ اللَّهُ تَوَكُّلَنَا دَيْتًا لَا تَجْعَلُنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَحْنَا

پس کیوں
 شیر بھروسا کیجئے اسی سب ہمارے دنیا تو ہم کو فتنہ
 واسطے قوم ظالم کے اور نہایت کمزور

مؤمنین نے کہا اپنے اللہ پر بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ بھروسہ کیا اسے پروردگار ہم کو

محل فتنہ و قوم نظام نہ بنا اور ہائی

ف بعد اقرار توکل اللہ تعالیٰ سے توفیق طلب کی اور دعا مانگی **فتنہ** کا اہل سود و صاحب معاملہ و تفسیر کرنے

محفل فتنہ و جال و وقوع عذاب و فتنہ مصدر یعنی مفتون یعنی معذب و مغلوب بھی ہو سکتا ہے۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى فَإِخْرَجْنَاهُ أَن تَنْوِي الْقَوْمَ كَمَا بِمَصْرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَجْعَلُوا أَيْدِيَكُمْ قَبْلَهُ

اور حکم بھیجائے طرف موسیٰ کے اور سب جہاں کے یزید بنو اپنی قوم کے لیے مصر میں گھر اور بنا دیے گھروں کو قبلہ رو

اور دجی کی بجائے طرے کے

کہ اپنی قوم کے لیے مصر میں گھر اور قائم کرو۔ مساز اور بشارت سلاؤ سلاؤ کو بناو اور اپنے گھروں کو قبلہ بناؤ۔

رکھو اور نماز قائم کرو اور ایمان والوں کو خوشخبری سنا دو نجات اخروی یا غلبہ دنیاوی اور نجات کی محاصل

بنی اسرائیل اپنے کنیسوں میں نماز پڑھتے تھے پھر فرعون نے موسیٰ کی ضدیر کیسے گروانا شروع کیے اور نماز

۳۰۔ وکاتو حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ گھروں میں چھپکر نماز پڑھ لیا کرو کما آبن عباس نے بنی اسرائیل کو کہہ کر

طرف نماز پڑھا کرتے تھے احمدی معلوم ہوا کہ گھروں میں مصیبت یعنی ایک طاہر اور اچھی جگہ بغرض نماز بنا کر مستحب

نکتہ معلوم ہوا کہ گھروں میں نماز کا بحالت عذوبی اگلون پر چوڑا نہ تھا اور ہمارے بچے فضیلت نہیں دے پہلا حکم

بہ نسبت نبی اکرمؐ جو قرآن میں مذکور ہر نماز پر یہ بشارت مغلطہ ہے کہ حکم قبلہ و نماز عمدہ انعامات سے ہے۔

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

اور کسا موسیٰ نے اسی رب ہماری قوت سے دی فرعون کو اللہ کے سرور و کونست اور مال

رَبَّنَا يُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ۚ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

اے رب اگر بیکین راہ سے میری رب ہمارے شاد مال اوکے اور سختی مال اوکے دل پر

جب مرستی نے **فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ** یہ کفر و شقاوت

ملاحظہ فرمائی تو بعد ازاں فرمایا کہ جس تک نہ دیکھیں عذاب دردناک کی اور کہا اب

پروردگار تو نے فرعون اور اسکے مصاحبوں کو دنیا کی زندگی میں مال و زریت عطا کی (کیا) ابیے

کہ تیرے بندوں کو تیری راہ سے بہکا لیں اسے رب ان کے مالوں کو سٹا دے اور ان کے دنوں پر ہرگز

شقادت طاری کر کہ پھر کبھی ایمان ہی نہ لائیں جب تک موت یا قیامت کا دردناک عذاب نہ دیکھ لیں۔

لِيُضِلَّوْا بِهِ يَمَانِ هَـ مَا كَدَّ عَاثَ بِدَعَايَ كَا مَوْقَعِ هَـ فَلَإِيْؤْمِنُوْا اَيْسَیْ فَرَا بِاِذَا كَا اَلْاِيْمَانِ لَا يَكَا
وہم بھی باقی رہے گا تو نہ دعا سے بد قابل قبول ہوگی نہ ایسے نبی جلیل کی سزا و نشان ہوگی۔

قَالَ قَدْ اُحْبِبْتَ دَعْوَاكَ مَا فَاسْتَقَمَّا وَلَا تَتَّبِعَنَّ سَبِيلَ الَّذِيْنَ لَا يَعْكَلُوْنَ
فرمایا بیشک قبول کی گئی دعا تم دونوں کی نہیں ثابت قدم ہو اور نہ درپے ہو اور نہ گئے راہ کے جو نہیں جانتے

حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا جہنم تم دونوں کی دعا قبول کر لی تو تم دونوں ثابت قدم رہو اور
جگہ نہ ہو اور نادان جاہلون کی راہ پر نہ چلنا معاملہ حضرت موسیٰ دعا کرتے تھے اور حضرت ہارون
آمین کرتے تھے اور افران دعاؤں کے اور ذکر عذاب ہاے متواترہ کے صفحہ ۸۹ میں گزر گئے
مسئلہ جس کی دعا قبول ہو اس سے اپنے صدق و ثابت قدمی میں ترقی کرنا چاہیے

وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَآئِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَقًّا اَلَّذِيْ اَدْرَكَ
اوپر کیا جئے بنی اسرائیل کو دریا سے پھر چھایا اور کفار فرعون نے اور لشکر نے اور غدی سے بیاٹھکے پہلے ہاتھ

اَلْعَرَقُ قَالَ اٰمَنْتُ اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا الَّذِيْ اٰمَنْتُ بِهٖ بَنُوْا اِسْرَآءِيْلَ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ
ڈوبنے لگے کہا ایمان لایا میں کہ بات یہ نہیں ہے جو سولے انکی کہ ایمان لائے اُس پر بنی اسرائیل اور میں فرمانبردار و مسو ہوں

پھر جب بنی اسرائیل فرعون کے مظالم سے عاجز ہوئے اور شیت ایزدی اوسکے ہلاک سے متعلق ہوئی
ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ اپنی قوم کو لیکر مصر سے نکل جاؤ تمام بنی اسرائیل راتارات نکلے اور دریا کے پاس
فرعون بھی مع لشکر اُنکے پیچھے آ پہنچا دریا حکم رب جلیل اس طرح خشک ہو گیا کہ بارہ راہیں اوسمیں ٹنگیں ادھر
اودھر پانی مثل دیوار کے درمیان میں راہ خشک بنی اسرائیل اُس سے بغایت پار ہو گئے تفصیل اسکی
صفحہ ۸۳ جلد اول میں گزری حاصل بنی اسرائیل کو بہنے دریا سے پار کر دیا اور فرعون اور اوسکا لشکر اُنکے
پہچھے ہو لیا یہ تقاب بوجہ سرکشی و ظلم تھا۔ پھر جب بنی اسرائیل پار ہو گئے اور فرعون سب کے سب دریا میں
آگئے حکم ہوا کہ دریا جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے پانی برابر اور فرعون فی النار و اسفر ہوئے اور فرعون ڈوبنے
لگا اور کہنے لگا میں ایمان لایا بات حق یہی ہے کہ کوئی معبود برحق نہیں مگر وہی جس پر بنی اسرائیل ایمان
لائے ہوئے ہیں اور میں بھی مطیع و فرمانبردار ہوں سے ہوں (اسکے متعلق بحث اگلی آیت میں آتی ہے)

اَكُنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ ۝
اب اور یہ جھین نافرمان برداری کی تو نے پہلے اودھت تو فساد کر کے قانون سے

اُسکے اقرار و ایمان کی تردید میں ارطا دھما اب (ایمان و عذر) حالانکہ تو اس سے پہلے نافرمان برداری
کر چکا ہے اور فساد پھیلاتا تھا اس مقام پر کئی بحثیں ہیں اول (روایات) ترمذی ابن عباس نے

حضرت سے روایت کی کہ مجھے جبریل نے کہا باب فرعون ڈوبنے لگا اور کہا آمنت آگے موصلا علیہ السلام
 کا شک آپ دیکھتے (تو بہت خوش ہوئے) کہ میں نے دریا کی مٹی لی اور فرعون کے منہ میں بھر دی اس
 خوف سے کہ کہیں دریا سے رحمت جوش زن نہ ہو اور ایک روایت میں ہے کہ کہیں نام پاک جو نور
 قلب صافی و طہارت ارجح طیبہ ہے اس کی زبان نہیں پر نہ آجائے اور کہ لا الہ الا اللہ رحمت و شکیلی
 فرمائے۔ کہا بعض مفسرین نے یہ روایت بے اصل ہے اس لیے کہ اگر جبریل نے اپنی طرف سے ایسا کیا تو
 انکی شان منع خیر اور اعانت شر کی نہیں اور امر الہی جو نہیں سکتا۔ ادھر موسیٰ و ہارون ہر ایک پر
 مامور اور جبریل روکنے پر آمادہ۔ اور اُس حال میں تو ہر اگر مفید تھی تو ایمان سے روکنا اور جبریل
 ایسے ملک مقرب سے غیر ممکن اور اگر مفید نہ تھی تو فضل عبث بے سود ہے و ترمذی نے اس
 حدیث کے بعد کہا حسن و غریب و صحیح ہے پس ایسے تو ہم جائز نہیں اور شبہ کا جواب یہ ہے کہ نہ وہ وقت
 ایمان بالغیب اور قبول تو یہ کا تھا کہ منع خیر لازم آتا اور نہ امر الہی تھا کہ شبہ واقع ہوتا بلکہ جبریل علیہ السلام
 نے اُس کا ایمان مردود و عذر مکروہ پاکر پسند نہ فرمایا کہ نام پاک زبان نہیں نکالے پر آئے اور یہ جوش
 رحمت کا خیال کمال علم و معرفت و قرب و علوے جبریل پر دال ہے اس لیے کہ اسکی شان لاواہلی ہے
 جو چاہے کر ڈالے اور یغیظ و غضب خدا کے دشمن پر خیر ہے شر نہیں جیسا کہ سیوطی رحمہ نے ابو شیخ
 سے حدیث ابوامامہ میں روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبریل نکلا جیسا کہ مجھے
 دو چیزوں سے بغض ہوا اور ناپسند آئیں کسی سے نہیں ہوا۔ اہل ایس سے جبکہ سچے سے سرتابی کی
 اور فرعون سے جب ڈوبتے وقت اظہار ایمان کیا میں ڈرا کہ مبادا بھر رحمت جوش مارے تو مٹی لے کر
 منہ میں بھر دی پھر بیٹے پایا حضرت ارحم الراحمین کو کہ مجھے بھی زیادہ تر فرعون پر غضبناک تھا اور میکائیل
 حکم دیا کہ اُسے مطلع کر دو کہ اب تیرا عذر نہ سنا جائے گا دوم (تو دلیل آیت) فرعون نے تین بار اقرار کیا
 لا امنت (لا باللہ الذی اعلم)۔ انا من المسلمین پھر کیا وجہ تھی کہ ایمان قبول نہ ہوا کہ صاحب تفسیر کہتے
 کہ علمائے اسکے نے وجہین ذکر کی ہیں۔ جب عذاب الہی آجائے تو نہ است نفع نہیں دیتی بلکہ اسے یہ کلمات
 بغرض دفع بلا کے تھے نہ اظہار عبودیت و اقرار بربوبیت سے نہ صرف اقرار توحید کافی نہیں رسالت پر ایمان
 شرط ہے اور فرعون صرف الوہیت کا مقرر ہوا تھا مسئلہ عند الموت نہ تو یہ مفید ہے نہ ایمان مقبول کہ یہ منقول ہے
 کہ ایک بار جبریل بصورت انسان فرعون کے پاس آئے اور پوچھا کہ بادشاہ اس غلام کے حق میں کیسا
 حکم دیتا ہے جسے اپنے مولیٰ کی نعمت میں پرورش پائی اور کفران نعمت کیا اور خود مولیٰ بن بیٹھا۔ فرعون نے
 کہا مولیٰ اسے دریا میں ڈبو دے پھر جب فرعون ڈوبنے لگا جبریل نے وہ فتویٰ اُسے دیا

اور انہی میں سے شام بیت المقدس دیا یا جس مقام اور طریق صدق پر سچے لوگ تھے انہیں بھی ہر ایک
فَاِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا فَاِتْلُوا الْكِتَابَ فَسَلِّ لِّلَّذِيْنَ يُقْرٰوْنَ الْكِتٰبِ مِنْ قَبْلِكُمْ
 پس اگر آپ تو شک میں اس سے کہ انہی میں سے کون ہے تو ان سے پہلے کتاب کو پڑھ لیں
لَقَدْ جَلَدُوا الْاَوَّلَ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُوْنُ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ۚ وَلَا تَكُوْنُ مِنَ الَّذِيْنَ
 بیشک آپ پہلے سے اس سے پہلے نہیں پڑھ لیں گے اور نہ ہوں گے ان سے پہلے اس سے پہلے
 پس اگر آپ شک میں ہیں **لَا تَكُوْنُ مِنَ الَّذِيْنَ** اس چیز میں کہ ہے آپ کی
 طرف اتاری جیتی ہے انہی میں سے کہ جھٹلا یا انہی میں سے کہ اللہ کی پس ہو جائیگا تو نقصان یا ہوا ہے
 پہلے کتاب یعنی نوریت و انجیل کی قراوت کرتے تھے تو اس شک کو دور کر ڈالیں اس لیے کہ بیشک علیہا
 آپ کے پاس امر حق و دلیل معقول و حجت ثابت آپ کے رب کی طرف سے نہیں ہرگز نہ ہوں اب تمہیں
 سے اور ان میں سے ہوں جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائی ہیں اور ایسا کیجیے گا تو آپ نقصان یا ہوا
 سے ہو جائیں گے و مفسرین مختلف ہیں کہ مخاطب اس کا کون ہے معاملہ عرب کا و متور ہے
 کہ خطاب ایک شخص سے کرتے ہیں اور مراد دوسرا ہوتا ہے پس بیان مخاطب نام آدمی یا اہل شک
 ہیں اور دوسرے وجہ بھی تفاسیر میں مذکور ہیں جو خالی و تکلف نہیں صاف یہ ہے کہ قرآن حق ہے
 آپ کو تردد کا وہم بھی آئے تو بتانے دیجئے اس سے یہ وہم کہ کیا آپ کو کچھ تردد تھا۔ محض بے بیاد
 ہے نہ لائق جواب نہ قابل اعتماد۔ قرآن میں ایسے خطابات کثیر ہیں۔ **يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ**
وَلَا تَطْعَمْ الْكُفْرٰتِ آپ اللہ سے ڈریں اور کافروں سے طمع نہ بنیں یا ان اشوک
 لیحبطت عملک اگر کبھی شرک کیا تو نیکیاں مٹا دی جائیں گی۔ حضرت عیسیٰ سے فرمایا
 تے کہ آیا تھا کہ مجھے پوچھو اور فائدہ احکام مزید تاکید و تحریف ہے کہ جب نبی معصوم و رسول محبوب
 ایسے خطاب و عتاب سے مخاطب ہوں تو دوسرے کس شمار و قصا میں ہیں اور اظہار جلالت
 و الوہیت ہے کہ یہ امر دوسرا ہے کہ پیغمبر ہمارے فضل و کرم سے اس نعمت میں ہیں اور ماحی
 کے قریب ہم اون کو نہ جانے دیجئے ورنہ مقام عبودیت میں کوئی مستثنیٰ نہیں جو دم مارے سزا
 یا نے پس ایسی تعلیمات اور اظہار عظمت حضرت الوہیت میں وہی تردد کر رہے گے جو علو سے
 شان و استغناء حضرت محمد سے چشم پوشی کیے ہوئے ہوں **سَعِدَ سَعٰی** و تادم
 کہ از فضل پر سند و قول + ابو نعیم راتن بلرزد ز بول + نظم امی خطرات در کا
 غا ہاں ہے کہ با شاہ غیشے نادر دیکھے

بہشتی
 و عذاب

تو یقیناً نے رہنمائی فرمائی رحمت الہی جوش میں آئی پس ایمان اور یمن کا خواہ تم سب تمہا خواہ نفاق خواہ
 بوقت یاس و ہشامہ ملا لگے عذاب اور ایمان ان کا خلوص و عجز سے تھا قبل وقوع عذاب۔ قص
 اسکا مفصلاً سورہ انبیاء میں آتا ہے اجمالاً یہ ہے کہ حضرت یونسؑ نینوا کے رہنے والے اور اُنکے پیغمبر
 تھے قوم نے کہنا نہ مانا آپ نے خبر دی کہ عذاب آئے گا اور تین دن باقی ہیں جب کچھ آثار عذاب مرتب
 ہونے لگے آپ شہر سے نکل گئے بعد آپ کے عذاب نمودار ہوا قوم چونکی اور میدانوں میں نکلی اور
 اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان لائی اور رور و کر تو یہ کی رحمت الہی جوش میں آئی عذاب سہ گیا
 حضرت یونسؑ کی جستجو کرنے لگے اور بعد تشریف آوردی یونسؑ علیہ السلام ایمان لائی اسدا
 ارشاد ہوا کہ سوائے اس سعادت نصیب قوم کے اور کوئی جانبر نہوا بحث حیات دنیا کی
 قید سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا ہی میں یونسؑ کی قوم کو نجات ملی جواب دنیا کا ذکر یہ وہ
 عذاب موجودہ کے تھا اور نجات اخروی ایمان کے ذکر سے خود بخود متوقع و مفہوم ہوتی ہے
 اے نبی کریم آپ کیوں **اَوْ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمُ جَاحِلٌ** متر و دھڑون ہوتے
 ہیں تمام امور ہماری مشیت اور اگر چاہتا ہے اللہ ایمان لائی جو دین میں ہیں سب کرب سے ہیں۔ اگر چاہتا آیکا
 پروردگار تو تمام زمین والے یعنی جن و انس سب ایمان لاتے۔

اَفَاَنْتَ تَكْفُرُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ
 آیتا تو مجبور کرے گا آدمیوں کو یہاں تک کہ ہو جائیں مؤمن اور ممکن نہیں کسی جان کو

اَنْ تُوْمِنَ الْاَبَادِنِ ۝ اِنَّ اللَّهَ ط وَجَعَلَ الرَّجْسَ عَلٰی الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝
 کہ ایمان لائے مگر حکمت اللہ کے اور ذات ہے نجاست اُنہر جو نہیں سمجھتے

تو کیا آپ آدمیوں کو مجبور کر دینے کہ خواہ مخواہ ایمان لائیں کوئی جان ایمان نہیں لاسکتی مگر حکم خدا تعالیٰ اور اللہ
 نجاست یعنی عذاب نادانوں پر ڈالتا ہر جس نجاست مراد عذاب **لَا يَعْقِلُ** نادان مراد کافر و فاسق سلم
 معلوم ہو گیا کہ کفر و ایمان اور تمام امور اللہ کی مشیت سے ہیں صرف بندہ کاسب ہے خیر و بد اثر

قُلْ اَنْظُرُوا مَاذَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا نَعْبُدُ اِلَّا اِيَّاهُ وَالتَّوْحٰدُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝
 کہ کہیے دیکھو جو ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور زمین کا فی نشانیاں اور دُرانا قوم ہے ایمان کو

آپ ان کفار سے جو دلائل و معجزات کے غما میں رہتے ہیں کہہ دیجیے دیکھو تو کیا کیا طلسمات
 قدرت و نشان الوہیت زمین و آسمان میں ظاہر ہیں اور یہ نشانیاں اور دُرانا اُن کو فائدہ
 نہیں دیتا جو ایمان نہیں لاتے یعنی یہ نشانیاں انکو کبھی کافی نہ ہونگی۔

فَمَنْ يَنْتَظِرُ وَالْآمِلُ الَّذِينَ حَلَّوْا مِنْ قَبْلِهِمْ

پس نہیں منتظر ہیں مگر ملے اس کے دن کے جو گزرے پہلے اوتھے

قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ

کہدیکے میں منتظر رہوں گی میں تم سارے ساتھ انتظار کرنے والوں سے ہیں

کیا یہ لوگ اگلی قوم کا سزا عذاب چاہتے ہیں (اگر ایسا ہو) تو کہدیکے اچھا تم عذاب کے منتظر رہو ہم بھی منتظر ہیں

لَقَدْ نَجَّيْنَا رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَسِجُ الْمُؤْمِنِينَ

پھر بچا دیتے ہم اپنے پیغمبروں کو اور ان کو جو ایمان لائے ایسے ہی حق پر ہمارے فضل پر بچانا ایمان والوں کا

یعنی انتظار کریں جب غضب آتی جو شراریکا اور عذاب ظاہر ہوگا ہم اپنے پیغمبروں اور ایمان والوں کو بچا لیتے اور ہمارے فضل و کرم کا مقتضی یہی ہے کہ مومنین کو نجات دین شہرہ رسولنا صبیحہ جمع حالانکہ بعد آپ کوئی پیغمبر نہیں حل یا یہ قصص ماضیہ پر معمول یہ یا یہ کہ عذاب قیامت پر یا یہ کہ رسل بمعنی نفوس سے ہر علم خیر ساعی حق و غلط و ناسخ

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ

کہدیکے اے آدمیو اگر ہو تم شک میں میرے دین سے تو نہ بندگی کرونگا ان کی کہ

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَئِنْ كُنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ

تم بوجہ ہو سوائے اللہ کے لیکن بندگی کرونگا اللہ کی جو وفات دیتا ہے تم کو

اے لوگو اگر تم کو میرے دین کے حق ہونے میں کچھ شک و تردد ہے تو تم منتظر ہو مگر میں عبادت

نہ کروں گا ان کی جنہیں تم اللہ کے سوا پوجتے ہو میں تو اس اللہ کی عبادت کرتا ہوں جو تم کو وفات

دیتا ہے وہم اہل مکہ قطعاً منکر تھے فی شک کیون فرمایا دفع اس میں اشارہ ہے کہ تعین

شان حق سے ہے ناسخ پر گو کیسا ہی اعتقاد ہو مگر دل قائم نہیں اور اسی تردد کا نام

شک ہے یا یہ کہ اعتقاد میں شک و انکار و دلزلہ کا ایک حکم ہے يتوقعوا اس قید سے

عظمت و ہیبت مہرود حق کی ظاہر ہے کہ چلے اختیار میں موت ہے اس سے بے پروائی نلانی ہی

وَأَمْرُكَ أَنْ كُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ أَرَأَيْتَ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْمَشْرِقِ

اور حکم دیا گیا کہ ہوں مومنوں سے اور یہ کہ عالم کروں نہ اپنا واپس دین کے مالک کن ہو کر اور نہ ہوجاؤں میں مشرک نہ

اور جمع حکم دیا گیا ہے کہ ایمان والوں سے ہوجاؤں اس میں ولایت ہر لزوم اجماع و اتحاد پر اور یہ کہ میں اپنا رخ دل

اور توجہ کامل دین کی طرف کروں ورنہ ان کی طرف کی طرف رغبت اور باطل سے متفرج ہوں اس میں اشارہ ہے ثبات

دردم پر کہ امر ایمان قاطب سقوط نہیں آسیر قیام و دوام بھی فرض ہے اور ظاہری ایمان بھی کافی نہیں

ع

غلوں چاہیے تاکہ باطل سے نفرت و جتناب ہو اور حق کی طرف دل چمکے اور ممکن ہے کہ اقامت دین سے غل مراد ہو کہ دل بھی مومنوں کا سا ہو جائے اور اعمال جو اسح بھی مائل بحق ہوں پھر فرمایا کہ صرف اسبقدر کافی نہیں بلکہ مجھے حکم ہے کہ میں مشرکوں سے ہرگز ہرگز نہ ہوں پس آیت کے اشاروں سے وہ ایمان خارج ہو گیا جو بالفرض کسی نفسی کو محض نور عقل سے حاصل ہوا سچے کہ حیت مومنین نہیں پائی گئی۔ اور بعد ایمان اگر بے پروائی اور تساہل کرے یا اتفاق رکھے یا بعد ایمان مثل فرق ضالہ حق کی طرف میل اور باطل سے اجتناب نہ ہو وہ بھی خارج ہو گیا۔ اور وہ لوگ بھی خارج ہیں جو آپ کو مسلمان موصد کہتے ہیں مگر اتباع کفار یا بغریب شیطان تبکلا قسم قسم کے شرک میں گرفتار ہیں سوائے خدا کے کسی اور کو بھی مستقل تعظیم کے قابل اور عادت روا سمجھتے ہیں۔ چونکہ امر شرک نہایت اشد تھا مکرر ممانعت کی اور دلیل الزام بیان فرمائی۔

وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ

اور نہ پکار سوائے اللہ کے اس کے نفع کا بھی اور نہ ضرر دے سچے پس اگر کیا تو نے تو بیشک نواب ظالموں سے ہے اور اللہ کے سوا کونہ پکار جو نہ فائدہ دے سکیں نہ ضرر پھر اگر ایسا تو نے کیا تو ظالموں سے ہو جائیگا ظالم بیان مبنی کا فرد شرک ہے۔ قید عدم نفع و ضرر بیان دافصہ ہے اس لیے کہ غیر اللہ کا نفع و ضرر بر قادر ہونا غیر ممکن ہے۔

وَإِنْ يَسْأَلُكَ اللَّهُ بَعْضُ الْأَشْيَاءِ فَلَا تَكْشِفْ لَهُ إِلَّا هُوَ وَأَنْ يُردَّ إِلَيْهِ خَيْرٌ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ

اور اگر سے پوچھے اللہ برائی تو نہیں کہ نہ دلا اسکا مگر وہی اور اگر چاہے تیرے خیر تو نہیں کوئی اور اسکا فضل کوئی اور اگر اللہ تعالیٰ تجھ سے یہ من لیا کہ عبادہ طوہو الغفور الرحیم ہو جائے تو اسکا دفع کرنے والا سوائے اسے جسے چاہے بندوں سے اپنے اور وہ غفور رحیم ہے اللہ کے دوسرے نہیں اور اگر خیر کا ارادہ کرے تو کوئی اسے منسل کا مالے والا نہیں جسے چاہے اپنے غلاموں سے ضرر یا خیر ہو جائے اور وہ بخشنے والا مہربان ہے یعنی دوسرے کو نفع و ضرر میں کچھ ہتیار نہیں نہ اللہ کے عذاب کو مال سکتا ہے نہ اوس کی رحمت کو روک سکتا ہے مس جھو جانا ہر کا خمیر ضرر و خیر دونوں کی طرف ہے۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَكْتَسِبْ لِنَفْسِهِ

کہدیکھے اے آدمیو بیشک آگیا تمہاری پاس حق تمہارے رب سے پس جو راہ پڑیائے نہیں راہ پاتا ہے مگر لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ

سچے نفس کے لیے اور جو بہکا نہیں بکھتا مگر اپنے نفس پر اور نہیں ہم تم پر دار و عنہ

اے بگ نہ رہے پاس حق لیٹے اسلام و کتاب و رسول آگیا تمہارے رب کی طرف سے

تو جہ راہ راست پر آئے گا اپنے خاندان کے بچے اور جو گمراہ ہو گا اس کا ضرر بھی آپس کی ذمہ داری ہے اور سچ تم پر دار و غلامین ہیں کہ تمہارے نیک و بد کا اثر ہم سب پر پونے

وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَخُذَ اللَّهُ بِهِ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ

اور پیر وی کو اس کی گویا طنز و تیرس اور صبر کو یہاں تک کہ حکم کرے اللہ اور وہ اچھا ہے حکم کرنے والا تھا اور جو احکام آپ پر آئے ہیں ان کے تابع رہیں اور صبر کریں کفار کے طعن و انکار سے تعرض نہ کریں یہاں تک کہ اللہ حکم قتال دے یا عذاب نازل فرمائے یا ہمدرد حشر فیصلہ کرے اور وہ تمام حکم کرنے والوں سے اچھا ہے معاملہ کہا ابن عباس نے کہ یہ آیت حکم جہاد سے منسوخ ہو

سُورَةُ هُودٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَكِّيَّةٌ

اس سورت کا نام سورہ ہود ہے اکیسویں آیت میں کہ میں نازل ہوئی معالم اتم الصلوٰۃ الخ مدنی ہے

الزَّكَاةَ أَتَتْهُ فَأَصْلَحَتْ مِنَ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ۚ

الاحرف مقطعات سے ہے مراد اس کی اللہ جانے کتاب قرآن احکمت استوار کردہ
شده اس کے دو معنی ہیں ۱۔ اصطلاحی وہ آیت جو ظہور معنی کے ساتھ نسخ و تا دیل کی محتمل نہ ہو
نوی۔ استوار اختلاف و نقض و تعارض سے یا ضعف ترکیب رکاکت الفاظ اجمال و احتمال معنی
غلط و خطا سے محفوظ آیا نہ جمع آیت اگر باعتبار عموم لفظ کے تمام آیتیں مراد ہیں تو سب سے دوم
لیے جائیں گے یا یہ کہ قرآن مجید باعتبار مجموع حکم ہے یا یہ کہ دوسری کتاب ت منسوخ نہیں ہو سکتا
اور ایک آیت کا دوسری آیت یا حدیث یا غیر سے نسخ بمنزلہ ضمیمہ و بیان ہے۔ اور اگر بحسب تقسیم
سورہ آل عمران آیات سے صرف آیات توحید و اصول احکام و اخلاق مراد ہیں تو بلاشبہ محکم
اور غیر قابل نسخ ہے **فَصِدَّتْ** جدا جدا کی گئی یعنی حق و باطل و حرمت و حلت یا اخلاق و احکام یا
اصول و فروع میں علیحدہ علیحدہ بیان واضح اور تقریر روشن ہے یعنی یہ کتاب ہے جسکی آیتیں
محکم فارغ از احتمال پیش و کم حق و باطل کی تفصیل احکام کی توضیح حکیم خیر دانائے جزو کل کے
پاس سے نازل ہوئی اس کی تصدیق و اتباع عقلاً و نقلاً واجب ہے پھر تفصیل احکام و فرائض

الْأَعْدَاءُ وَالْإِنْسَانُ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُنِذِرِينَ وَإِنْ اسْتَغْفِرُوا أَرْبَعِينَ مَرَّةً

مگر اللہ کی بیشک مین لکھو اس جو ڈرانے والا اور بس رت سنائیو ملا چون اور یہ کہ استغفار کرو رب سے اپنے

لَقَدْ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ بِمَنَاجِدِهِمْ وَمَنَّا خَصْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ

پھر رجوع کرو طرف شرک کا فائدہ دیکھا نہ کہ وہاں مدت نام زد ہو اور دیکھا ہر صاحب فضل کو فضل اسکا

وَإِنْ تَوَلَّوْا إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ يَعْلَمُ كَيْفَ يَكْبِتُ إِلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ مُرْجِعُكُمْ ۖ وَلَهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اور اگر نہ پھرتے ہیں میں دُور تا ہوں تمہیں عذاب سے بڑے دنگے طرف اللہ کے رجوع تمہارا ہر اور وہ ہر شے پر قادر ہے

انہی سے مراد آنحضرت یعنی آپ کہہ دیجیے اللہ تعالیٰ یا کتاب یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکام مفصلہ اول یہ ہو کہ

مہندگی کرو کسی کی مگر اللہ کی بندگی کرو دوم یہ کہ اپنے گروے ہوے گناہوں کی بخشش مانگو اپنے

رب سے پھر تیندہ غفلت و نافرمانی و اسی سے توبہ کرو اور اللہ کی طرف توجہ اور رجوع کرو میں تم کو

اس کتاب کی محافظت یا اللہ کی معصیت سے ڈرانے والا ہوں اس طرح کہ اگر شرک کیا اور استغفار

و توبہ نہ کی اور اطاعت سے روگردان ہوئے تو بڑے دن یعنی قیامت کے عذاب میں گرفتار

ہو جانے کا خوف ہے قیامت کا دن بحق اہل معاصی پچاس ہزار برس کا ہو گا اور کتاب کی

پیروی کے فضائل اور اللہ کی اطاعت اور ترک شرک و طلب عفو و توبہ و ندامت کے فوائد کی خوشخبری

سُنا تا ہوں اور وہ دو امر ہیں ۱۔ سعادت و عزت و کامیابی دنیاوی جو ایک عین وقت یعنی عترت ہو ۲۔

ہر صاحب فضل یعنی صاحب عمل خیر و اعتقاد صحیح و نیت خیر و قدم ثابت کو اس کے فضل و عمل کا انعام و عوض بقدر مرتبہ

عنایت ہو گا۔ اور خوب سمجھے رہو کہ تمہارا بادگشت اللہ ہی کی طرف ہو اگر نیک عمل کیے ہیں تو اسی کی

حضور میں انعام پاؤ گے اور اگر عاصی ہو تو اُس سے نہ بھاگ بھو گے اور وہ ثواب و عذاب دونوں پر

قادر ہے دانا و ماہر ہے واضح رہے ربط معنوی کے لیے آیت میں تقدیم و تاخیر کی ضرورت تھی وہ

ظاہر کر دی گئی متل حسن باعتبار اہل مسمی حسن اخروی کو شامل نہیں اس لیے کہ وہاں

جملہ امور باقی اور غیر منتہی ہیں پھر کلمہ حسن میں خفا ہے اگر مراد ہے کہ کوئی خوبی ہو چھوٹی یا بڑی یا عین

طبیعتی تو کوئی کافر اس سے محروم نہ کلمے کا فائدہ تخصیص کیا ہوا اور اگر تمام خوبیاں داخل ہیں تو کسی

بشر میں نہ ملین گی اب تردد ہو کہ متل حسن جو اہل طاعت کے لیے موعود ہے کیا ہے اور اصولی طور پر اعلیٰ

درجے کی خوبیاں داخل و موعود اور ادنیٰ درجے کے فائدے غیر مقصود پھر حسن دنیاوی گو فانی ہوں

و دو قسم کی ہیں ایک وہ جو صرف شہوات نفسانی و لذات فانی سے متعلق ہیں نہ وہ بنفسہ کمال سمجھے جاتی

ہیں نہ اُن کے آثار حسنہ باقی رہتے ہیں جیسے اکل و شراب و دولت وغیرہ دوسرے وہ جن کے آثار حسن باقی

اور وسیلہ سعادت ابدی سمجھے جاتے ہیں جیسے تکمیل نفس۔ تہذیب۔ اخلاق تحصیل علوم وغیرہ اول ادنیٰ

اور غیر معتبر دوم اعلیٰ اور وعدہ انعام میں داخل۔ پھر حسن گو کافر و مسلم دونوں میں پائے جاتے ہیں مگر نظر

و فہم ناقصین۔ عقل سلیم اور فکر صحیح اسے بدون ایمان جائز نہیں رکھتی اس لیے کہ رجل یعنی صاحب حقیقی سے بے خبری و کذب یعنی انکار حق (کفر) یعنی بددین و گارگی ناشکری (تکلم) یعنی غیر مستحق اور متعدد کی بندگی (مغرور) یعنی خالق و حاکم کی معصیت (ردائت) یعنی لذات فانیہ سے دلچسپی و اس لیے سعادت دائمی سے مایوسی وغیرہ یہ تمام قبح لوازمات کفر سے ہیں اب حسن کہاں۔ ہیں معلوم ہوا کہ یہ فضائل و کمالات و محاسن ہونین کو دنیا میں عطا ہوتے ہیں اور آخرت میں بقدر حسن ثواب و نتیجہ عطا ہوتا ہے فرمی **فضل** صاحب عمل خیر و اعتقاد حق فضلہ یعنی ثواب فضل۔ تاکہ دنیاوی کوششوں کے ثمرات مساوی نہ ہوں بلکہ سست اور تیزرو میں امتیاز رہے۔ اس میں ترغیب ہے کہ طالب عالی ہمت جی توڑے توڑ کر محنت کریں لطیفہ اس میں اشارہ ملاک ہے کہ لذت پسند تماشا دوست بندوں کے لیے ان کی تمنا کے موافق حور و تصور لذت و سرور اور دل دادہ و جگر سوختہ۔ مشتاق لقابندگان رضا کے لیے نہ دنیا میں تعلقات و اسباب و انبیاء سے کام تھا نہ آخرت میں ادھر ادھر توجہ دلائی جائے گی بلکہ فی مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَوْلَانَا مَقْعَدِ رِجَالِ مَقَامِ صِدْقٍ میں شاہنشاہ قادر کے مقرب اور تلامذہ حضور میں محو ہوں گے

اَلَا اِنَّهُمْ يَشْنُوْنَ صُدُوْرَهُمْ لِيَسْتَخْفُوْا مِنْهُ اَلَا حِيْنَ يَسْتَغْشَوْنَ ثِيَابَهُمْ
آگاہ ہو وہ دہراتے ہیں اپنے اپنے کہ چھپیں اس سے آگاہ ہو جبکہ چھپتے ہیں کپڑے اپنے

يَعْلَمُ مَا يَشْرُوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ اِنَّهُ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ
وہ جان لیتا ہے جو اسے کہ چھپاتے ہیں اور ظاہر کرتے ہیں بیشک وہ دانائے راز سے سینوں کے

شنا دہرانا اور نہ کرنا یَشْنُوْنَ صُدُوْرَهُمْ سے عرب کسی امر کا چھپنا مراد لیتے ہیں۔ منہ سے مراد آنحضرت یعنی آپ خبردار ہو جائیں کہ منافق آپ سے نفاق و کفر چھپاتے ہیں تاکہ دل کی بات آپ سے مخفی رکھیں آپ آگاہ رہیں کہ جب وہ خلوت اور تنہائی میں اپنے کپڑے لپیٹتے ہیں اور نہایت پوشیدگی سے کوئی کام کرنا چاہتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے چھپے اور کھلے بھیج دیتا ہے وہ دانائے امور و واقعات مافی الصدور ہے یہ آیت منافقین و کفار کی نشان دہی ہے کہ تم کچھ کر دگر اللہ سے تمہارے راز مخفی نہیں رہ سکتے **ف** اگر آدمی اس آیت کا تصور رکھے اور اپنے ہر خلوت و مجلس اور خطر قلب و حدیث نفس میں اپنے آپ کو حاضر و ناظر یقین کرے اور ایسا سمجھے کہ وہ دیکھ رہا ہے تو غالب گناہ کی جرأت نہ ہو کچھ شرم کچھ خوف پھر توفیق کی مدد سے شک گناہ سے بچنے کو یہ عمل مجرب ہے۔

يَا رُوحَ الدَّوَالِدِ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ سِوَةِ الْهَي

سیدنا موسیٰؑ کی جزا و سزا سے سورت شروع کر کے دعوت پر ہدایت و احاطہ علم کا ذکر فرمایا اور یہ کہ
 عام رزقِ ربانی اور آغا و انجام کی کارسازمی ایک ہی ذاتِ مبدیہ و فیض و سرکات سے متعلق ہے۔

وَمَنْ ذِي الْأَرْضِ إِلَّا لِلَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ

اور زمین کوئی جانور نہ زمین میں مگر اللہ پر حق اسکا اور جانور، آگاہ اسکی اور جاسے امانت اسکی ہے کتب و صحیفہ

وایتہ لغت میں ہر جانور کو کہتے ہیں کہ صاحبِ نفسیہ کبیر نے باتفاق مفسرین یہاں یہی مراد ہے اور اصطلاح میں چار پایہ یا گھوڑا کتاب میں مراد لوح محفوظ یعنی کوئی اذی روح نہیں مگر اللہ نے اپنے فضل سے اپنی طرف اُسکا رزق کر لیا ہے یعنی وہی ضامن اور متکفل ہے مستقر آغاذ و انجام یا مکان و گور یا وہ صلب جسے اُسکا لطف سپرد کیا گیا اور وہ نعمِ جہان اُسے قرار پکڑا یا جنت میں جائیگا یا نار میں یہ تمام امور لوح محفوظ میں ہیں آیت میں کمال ربوبیت و علم کا مذکور ہے اور بہت بڑا اطمینان اور وعدہ اپنے غلاموں کو دیا ہے کہ اہلِ حاجت یعنی رزق کے ضامن ہم ہیں اور ہر جگہ تمہارے حال سے خبردار اور مشور ابو موسیٰ و ابو مالک و ابو عامر حیدر اشعر یون کے ساتھ ہجرت کر کے حضور کی خدمت میں آئے اور زارِ راہ باقی نہ تھا ایک شخص کو بھیجا کہ حضور سے درخواست کرے فرستادے نے رسولِ خدا کو دیکھا کہ یہی آیت کریمہ پڑھ رہے تھے دل میں کہا اشعری کیڑے مکوڑوں سے اللہ کے نزدیک غارِ زمین برباد نہیں رزق دیتا ہے انہی خبر نے گا۔ حضور سے کچھ عرض نہ کی اور پھر آیا اور اپنے ساتھیوں سے کہا بشارت ہو تم کو کہ فریاد رس آگیا لوگ سمجھے کہ حضور نے کچھ وعدہ کیا ہے دفعۃً دو آدمی آئے گوشت کا کاسہ اور روٹیاں پیش کیں خوب شکم سیر کھایا اور اون دونوں مردوں سے کہا ہم خوب کھا چکے اب تم یہ طعام حضور میں لے جاؤ بعد ازاں جب حاضر خدمت ہوئے اس کھانے کی تعریف کی کہ ایسا لذیذ ہم نے کبھی نہ کھایا تھا آپ نے فرمایا میں نے کچھ نہیں بھیجا تھا پھر تمام قصہ حضور میں عرض کیا گیا ارشاد فرمایا کہ یہ رزق اللہ تعالیٰ نے عنایت کیا اور تفسیر کبیر میں ہے کہ جب سنت موسیٰ اپنی بی بی صاحبہ کو بحالتِ درد و جنگل میں تنہا چھوڑ کر گزرتے آئے اور یہاں کلامِ اتسی سنا تو کچھ کچھ تعلق تھا کہ واللہ اعلم اس بیجاری پر کیا گزر رہی ہے حکم ہوا کہ عصا ایک پتھر پر مارو عصا مارا تو ایک شگاف ہوا اور اس میں سے ایک پتھر نکلا اُس پر عصا مارا اُس میں سے ایک پتھر نکلا اسی طرح تیس پتھر نکلا اس تیسرے پتھر پر دوسرا مارا تو ایک کپڑا نکلا چینی کے

برابر تھا اور اس کے ساتھ میں کوئی شے وہی تھی جو شل نڈکے تھی پھر آپ کے سامنے سے جواب دیا کہ آپ نے سنا کہ وہ کیڑا کہتا تھا پاک ہے جو مجھے دیکھتا ہے اور میرا کلام سنتا ہے اور میرا مقام جانتا ہے اور مجھے یاد کرتا ہے مجھوتا نہیں بگشت جبکہ ہر جاندار کا رزق اللہ کے ذمہ ہے پھر بعض کی عمر رزق حرام میں گزرتی ہے اور بعضے فاقہ کشی میں گوارتے ہیں اور بعض بھوک سے ہلاک ہو جاتے ہیں جواب رزق حلال ہو یا حرام قلیل ہو یا کثیر خوشگوار ہو یا بد مزہ یہ سب رزق موعود ہیں کوئی وصف و مقدار اور وقت و عنوان مخصوص نہیں۔

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيُبْلُوَكُمْ أَيْكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا اور وہی ہے جسے بنائے آسمان اور زمین چھ دنوں میں اور تھا عرش اسکا پانی پر تاکہ آزمائے مملوکوں تم میں سے کون اچھا ہو کام میں

وہی ذات جامع الصفات ہے جسے ساتون آسمان اور زمین چھ دن میں بنائے اور مرتب کیے (تفصیل اسکی صفحہ ۶۰ میں ہے) اور تھا عرش اس کا پانی پر یہ آفرینش اس لیے ہوئی کہ تمہارا امتحان کرے کہ تم میں سے کون اچھے کام کرتا ہے ف یہ مسئلہ ابتداء آفرینش ہے اس کے متعلق احادیث میں خبریں وارد ہیں بخاری عمار بن حصین سے روایت ہے کہ حضور میں اول امر سے سوال کیا گیا فرمایا کان اللہ ولیکن قبلہ شئ وکان عرشہ علی الماء ثم خلق السموات والارض وکتب فی الذکر کل شئ تھا اللہ اور نہ تھی اُس سے پہلے کوئی شے اور تھا عرش اسکا پانی پر پھر پیدا کیے آسمان اور زمین اور لکھی لوح محفوظ پر ہر شے۔ کہا عمران نے کہ ابھی اسے قدر بارشاد ہوا تھا ناگاہ ایک آدمی نے کہا اپنی اوٹنی کی خبر لو بھاگ گئی میں اُدھر چلا اور سچا اچھا ہوتا اگر میں یہ اسرار سننا اور اوٹنی چلی جاتی ترمذی کہا ابو رزین نے میں نے عرض کی یا رسول اللہ قبل پیدا کرنے خلق کے اللہ تعالیٰ کہاں تھا فرمایا فہما عما تحکمہ ہوا و وما فوقہ ہوا و وخلق عرشہ علی الماء عمارین تھے اوپر اُس کے ہوا اور عرش کو پیدا کیا پانی پر عمار کہما یزید نے جو ترمذی کے شیخ کے شیخ ہیں کہ معنی عمار کے یہ ہیں کہ اُس کے ساتھ کوئی شے نہ تھی ایسا ہی ہمارے شیوخ یعنی حماد و کعب و شعبہ و ابو عوانہ بھی کہتے تھے اور کہا بعض علمائے کبار کی کیفیت اللہ ہی جانے ہوا سے مراد غلوی محض یعنی کچھ نہ تھا حاصل حدیث بخاری یہ ہے کہ اللہ سے پہلے کوئی شے نہ تھی اور عرش اُس کا پانی پر تھا پھر آسمان و زمین بنائے گئے اور حدیث ترمذی میں یہ تصریح زائد ہے کہ اللہ تعالیٰ (عمار و عوا) یعنی لامکان میں تھا پھر عرش کو پیدا کیا بالاسے آب کہا صاحب تیسیر نے کہ یہ مروئین کہ عرش پانی پر ہوا تھا بلکہ یہ آسمان و زمین و شہ و نہ تھے پانی تھا اور مشہور کہا ابن عباس

وہ عذاب حسین آجائے گا کوئی اُسے روک نہ سکیگا اور وہ عذاب جس کے ساتھ ہنس منہنگر
بائیں بنا تھے اُنکو گھرے گا۔ عذاب الہی سے بچ کر ناموجب نزول عذاب کا ہے

وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ

اور اگر چکا نہیں آدمی کو اپنی طرف سے نصرت خدا کو نہیں آئے اس سے بیشک وہ بڑا امید وافر ہو جائے

وَلَكِنْ أَذِنَ لَكُمْ بَعْدَ خُرُوجِ مَسْجِدِ مَكَّةَ لِيَقُولَ ذَهَبَ الْبَلَاءُ عَنِّي

ادھر اگر چکھائیں سچے نعین بید ملک کے کہ چھو گئی اسے البتہ کے گا وہ لیکن برائیاں محسوس

اللَّهُ لَفَرَحٌ فَخُورٌ ۖ وَالَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۗ أُولَٰئِكَ

بیشک، غرض مہنڈ والا اور تہنڈ والا ہے مگر جنھوں نے صبر کیا اور گین نیکیاں وہی ہیں

کہا بعض نے کہ انسان **لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَخْرُكَ كَبِيرَةٌ** سے مراد کافر ہے

پس آیت سابق سے کہ ان کے لیے پختہ نشین ہو اور خواب بڑا مرتبط ہے اور اگر محسب

لفظ مراد جنس انسان ہے اور یہی مذہب قوی ہے تو اس میں مقتضائے طبع انسانی کا ذکر ہے

بہر کیف زمانے کا بغیر آدمی کا تلون اور حق فراہموشی اسباب و مجاز سے تعلق مذکور ہے مگر بعض

اس کلیہ سے مستثنیٰ بھی ہیں فرمایا اگر آدمی کو ہم اپنے نعل و کرم سے کوئی خوشی دے کامیابی عطا

کریم پھر اسے دور بین اور صحبت و افلاس میں چھوڑ دین کو بڑا نا امید اور محنت ناک عمل ہو جاتا

یہ ہمارے گرم کامیڈ وارہ اسے اسٹو کا سکریدار بلدی ستیا یات بیجی اور سی جے اس اسٹو کا ہر
 نہ آئے ہر آگ ستم کے بعد رحمت عطا کہہ رہے تھے ہمارے رطون اذیت نہ ہو کر تار اذیت فائدہ اور اسباب

مجاز نہ رہے اور کہنے لگتا ہے میرے بُرے دن گئے اور سب خوش رہتا ہے اتراتا کھتا ہے (آ)

اس حق فراموشی اور بیہوشی سے مومن نیک کار مستثنیٰ ہیں اور بھولی چوکی کی مغفرت اور نیکو دل پر

ثواب عظیم بھی امین کے لیے ہیں **ف** یوٹس و کفور و فخور پر وزن فعل البصیغۃ مبا لغہ اس لیے

فرمایا کہ انسان میں یہ امور طبعی ہیں بالکل دور ہونا مشکل البتہ غلو اور کثرت ان کی مذموم ہے۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقًا بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا

میں غلام نہ چھوڑا تھا۔ بعض حکم کو کوئی کیا ملن میرے اور تنگ ہوتا ہے اس سے سینہ میرا کہ کہنے میں کیوں نہ

انزل علينا نورا فوجاء معك وانما انت نذير ووالله على كل شيء وكيل

انہوں نے کہا کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں لکھا ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں جان قربان کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر ایک نیا شہر بنائے گا جس کا نام "شہرِ جنت" ہوگا۔

بہت سے لوگ اس سے کہتے ہیں کہ اس کا حال زیادہ بہتر ہو گیا ہے۔

تسکین فرمایا بعض مشرکین نے کہا اگر آپ ہمارے پاس ایسا قرآن لائیں جس میں ہمارے بتوں کی خدمت نہ ہو اور ان وادی کلمات و تسکوت سے حضور کا ملال بڑھا تو بغرض تسکین و مشرکین ارشاد ہوا شاید آپ بعض وحی تھینی کو چھوڑ دیں گے اور آپ کا سینہ تنگ ہو گا یعنی غایت درجہ کا ملال اور صدمہ اپنے دل پر رکھینگے اس لیے کہ وہ کیوں کہتے ہیں کہ کیوں نہیں ہم پر خزانہ رغیب نادل ہوتا یا اس رسول کے ساتھ فرشتہ آہا کفار ایسے ہی معجزے طلب کرتے اور باتیں بناتے جکی تصریح کر رہی تھی تو اس کے جواب میں ارشاد ہوا آپ اے نبی کریم صرف ڈرانے والے ہیں اور ہر شے پر قدرت اللہ ہی کو ہے آپس آپ ابلاغ رسالت کر دیجیے اور کچھ خیال نہ فرمائیے کوئی ماسنہ یا نہ ملنے یہ تو ہمارا ہی کام ہے اور ہمیں سب کے وکیل و کفیل ہیں

أَمْ يَقُولُونَ اخْتَرْتَهُ قُلْ فَأَنُؤَا عِشْرُ سُوْرَتِهِ مَفْتَرِيَتْ

کہا کرتے ہیں افزائندھاوے کہہ دیجیے پس لاؤ دس سورتیں مثل اٹلے اختراکی ہوئیں

وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ

اور پکارو اسے کہ بلا سکتے غیر اللہ کے اگر ہوئے

کیا کہتے ہیں کہ آپ نے قرآن دل سے گڑھ لیا پھر آپ کہہ دیجیے اگر یہ زعم ہے تو تم بھی دس سورتیں دل سے گڑھی ہوئی مثل قرآن کے لاؤ اور پکارو جسے پکار سکو تم غیر خدا سے اگر ہو تم سچے ایسے کہ قرآن اگر قول بشر ہے تو دوسرے بشر سے بھی اسکا جواب ممکن ہے بحث سورہ بقرہ اور سورہ یونس میں ایک سورت طلب فرمائی اور بیان دس جواب کہا صاحب معالم و بیضاوی و کبیر وغیرہ نے کہ سورہ بقرہ نبی پر اور سورہ یونس سورہ ہود سے موخر بہر حال سورہ یونس مقدم ہے اس میں دس سورتیں طلب کیں جب عاجر ہوئے تو ایک پر کفایت کی گئی اور کہا بعض نے کہ وہ غیر محدود دین اور یہ محدود یعنی اگر تمام قرآن کا جواب نہیں ہو سکتا تو اسبقہ رسی میرے نزدیک یہ بھی ایک طریقہ ہے عاجز کرنے کا کہ مختلف تعداد میں بیان کر دین یعنی یہ قید بھی کچھ نہیں کہ ایک آیت ہو یا دواجمی جس قدر ہو سکے بنا لاؤ۔

فَاَلَمْ يَكُنْ يَتَّبِعُوا اَكْثَرَكُمْ فَاَعْلَمُوا اَنَّمَا اَنْزَلَ يَعْلَمُ اللّٰهُ وَاَنَّ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ

پھر اگر جواب دین نہ کر تو یقین کرلو میں اسکا کیا مگر علم سے اللہ کے اندر کہ نہیں کوئی سمجھ کر وہی

واضح رہے کہ تاویل آیت میں	فَهَلْ اَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ	مفسرین مضطرب ہیں اور پچھلا
قول میرے نزدیک نہایت	پس کیا تم	صاف تکلف سے دور ہے
مخاطب حضور ہیں اور جمع تعظیماً ہے	یہ مومنین مخاطب ہیں	یعنی اگر کفار تم کو

تجواب نہ دیکھیں اور مثل قرآن نہ لاسکیں تو اب مزید اطمینان و کمال علم تم کو حاصل ہوگا
 قرآن اللہ ہی کے علم سے اودھارا گیا ہے اور اوس کا بھیجا ہوا ہے اور جب اس پر اعتقاد مستحکم
 ہو گیا تو یہ بھی یقین ہو گیا کہ غیر خدا کوئی معبود نہیں اس لیے کہ تصدیق قرآن عین تصدیق
 رسول والوہیت حضرت رحمن ہے پس ایسی تصدیق و توفیق کے بعد کیا تم مطیع ہو گے یعنی
 ضرور ہو گے اور مراد علم و اسلام سے کمال یقین قلب کی تسکین ہے جیسا کہ حاجب فرمایا تھا
 ایمان زیادہ ہو و ہم باطل ہے کہ ایمان بالقرآن و توحید و قبول اسلام مشروط بنایا گیا
 اس لیے کہ وہ شرط جس کا وجود محال ہو حقیقتہ تعلیق نہیں بلکہ ایک قسم کی تاکید ہے جیسا کہ فرمایا کفار
 و نیک سے نہ نکلیں گے جب تک اونٹ سوراخ سوزن میں نہ در آئے حالانکہ اون کا
 خروج کسی حال میں ممکن نہیں پس تعلیق بالمحال محال ہے ایسے ہی مثل قرآن کا لانا
 خواب و خیال ہے اگر کفار تم کو جواب نہ دیکھیں تو اے منکر و جان لو کہ قرآن کلام باری ہے
 اور اللہ ہی معبود برحق ہے تو کیا اب تم ایمان لاؤ گے یا اور یہی قول اسلم ہے پس اے
 منکر و اگر وہ تمام تمہارے حمایتی جنھیں خدا کے سوا پکارو اور تالیف مثل قرآن میں معین
 نہراؤ تم کو جواب نہ دیں اور ان سے کچھ نہ ہو سکے تو یقین کر لو کہ قرآن منزل من اللہ ہے
 ورنہ جواب ہو ہی جاتا اور اللہ ہی معبود برحق ہے تو کیا اب تم مطیع ہوتے ہو کہ تمہاری
 گزشتہ خطائیں معاف کی جائیں یا ایسے دلائل ظاہر کے بعد بھی کچھ تردد باقی ہے کہ
 محض نادان بے ایمان قابل سزا سمجھے جاؤ قرآن کا یہ معجزہ دائمی اور حقانیت اسلام
 کی دلیل قطعی ہے جس کا جواب نہ کبھی ہوا نہ ہو گا۔

مَنْ كَانَتْ يَدُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا نُوفَ إِلَيْكُمْ أَعْمَالُكُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يَخْشَوْنَ
 جو ہے چاہت ہے زندگی دنیاوی اور زینت اسکی پوسے کر کے ہرگز ان کے استحقاق اور وہ دنیا میں نہ ڈرنا پائیں

أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبَطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَ لَطِطُوا فِيهَا كَالْعِجْلِ
 وہ ہیں کہ جن کے لیے آخرت میں مگر آگ اور نہ کیا جو کیا دنیا میں اور باطل چاہتے کرتے

جو حیات دنیا اور اسکی زینت کا خواہان ہے اسے اس کے کام کے ثمرات دنیا ہی میں
 پورے کر دیتے ہیں اور ان کے حق گھٹائے نہیں جاتے ان کے لیے آخرت میں آگ کے
 سوا کچھ نہیں جو دنیا میں کیا تھا سب اکارت گیا اور ضائع و باطل ہے جو کچھ وہ کیا کرتے
 تھے کہیں کہا گیا محض اس کے منافق یا کفار ہیں مومنین کو ایسا جواب خطب

مل جین سکتا اور اعمال سے مراد وہ اعمال غیر دین جن کا وقوع کفار سے جائز ہے جیسے سفادت عدل
 رحمت رسائی۔ رفاہ عام وغیرہ تو اس کے فائدے اونکو یقین مل جاتے ہیں اور کہا گیا کہ موسیٰ کا لہجہ
 سب مراد ہیں مگر اعمال سے مراد اعمال ریائی ہیں کہ موسیٰ کی نسبت دوام ہر کام سب نہیں ہے
 البتہ اگر نفس ایمان و اسلام ہی نہیں رہا تو ناری ہے لیکن وہ موسیٰ نہیں منافق ہے عموماً لغظہ
 چاہتا ہے کہ مراد عام رہے اور خصوص معنی لینے دنیا پرستی خود بخود کافریات منافقین یائی جا سکتی
 ہیں نہ خلاف ظاہر ہوگا نہ ضد اصل مسلم ارادہ گوہر بغیر بالطبع حیات و زینت کا آرزو مند ہوتا ہے
 مگر اصل مقصود و تمامی ہمت و عمدہ مقاصد اسکا آئرز ہی ہے اسلئے کہ ارادے کی چار تہیں ہیں
 ۱۔ (خالص) وہ جو ایک ہی مقصود و غرض کے دو سرے کی پروا نہ ہو جیسے بعض زاہد جو دنیا سے کوسوں
 بھاگتے ہیں یا داغظ و مدرس صادق جنکو رضائے خدا و رسول و رجوع و قبول و نون حاصل ہیں مگر
 دل ایک ہی جانب ہے یا دنیا دار جنکو اپنے تمام رسوم بلکہ اسلامی امور مثل عیدین و ختنہ و نکاح
 وغیرہ میں بھی دنیا کی ناموری یا باپ دادا کی تقلید مقصود ہے اگر مفت کا ثواب مل جائے تو خیر یہ بھی
 سہی بلکہ ضمنی (یعنی اصل مقصود کچھ اور ہے اور تبعاً دوسرے فائدے بھی ملحوظ ہوں جیسے غازی کا مقصود
 غلبہ و ثواب ہے اور ضمناً غنیمت بھی عزیز ہے اگر ملے تو مسرور اور نہ ملے تو شاکر و صبور بلکہ (متردد)
 جسمین شک ہو کہ خالص ہے یا مشترک اس میں دو امر مراد ہوتے ہیں مگر ایک زیادہ دوسرا کم ایک
 مؤخر دوسرا مقدم جیسے ہمارے زمانے کے بعض طلبہ جنہیں بعد علم اگر دنیا نہ ملے تو افسردہ اور کچھ کچھ
 اپنے ناکامی پر نادم بلکہ (مشترک) یعنی دونوں امر برابر مقصود و ملحوظ ہوں ناکامی میں حسرت اور طلب
 میں سہی برابر ہو پس آیت میں یہی ارادہ خالص و طلب کامل مراد ہے اس لیے کہ ارادہ مطلق فرد
 کامل کی طرف پھرتا ہے نہ ارادہ ضمنی و متردد و مشترک کی طرف اور بے شک ایسا دنیا کا ارادہ ایمان
 کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور ایسا ارادہ (مقتضائے طبع بشری ہے نہ قرین عقل و نظر بلکہ محکم
 نفس و شیطان حیلہ گر حیات دنیا فانی کے قیام کا تصور ارادہ صحیح کا مانع ہے اور زینت سے
 لذات فضول ہوا و ہوس نامعقول مراد ہے چنانچہ قرآن میں وارد ہوا کہ دنیا انکی آنکھوں میں مزین کی گئی
 جو شیطان کی راہ پر ہیں اعمال جمع عمل عام ہے اور بوجہ اطلاق عمل صحیح و تدبیر صاحب معتبر پس
 یہ ارشاد کہ اونکے عمل ضائع نہ ہونگے انہیں تدبیر و اعمال کی نسبت سے جسکے لیے مانع و عارض و نقص
 ثابت نہ ہو پس یہ وہم نہ رہا کہ ہر تدبیر و عمل میں دنیا پرست کا نیا بن نہیں ہوتے اس لیے کہ جو تدبیر صاحب

(۳۶)

و عمل کامل نمود اس وجہ سے دھبہ بین دھبہ نہیں آتا مگر زمین کی دنیاوی کامیابیوں و مقاصد و مقاصد
 پس یہی بلکہ انعام و تفضل ہے مگر شاید اسی وجہ سے دنیاوی امور میں کھڑے باوہ کامیاب نظر آتے
 ہیں جیسا خواہ متعلق ہو کہ ہے اور خمیر راجح آخرت کی طرف سے ضائع ہونے کے عمل آخرت میں
 خواہ متعلق متعلق ہے اور خمیر راجح دنیا کی طرف سے ضائع ہوا جو دنیا میں کیا مسئلہ دنیا کا
 امر اہم و مقصود اصلی بنانا حال کو نہیں مسئلہ زیادہ طول و ترمیم غیر محمود ہے مسئلہ
 ریا ارادہ غیر کو باطل و غیر معتبر کر دیتا ہے ورنہ اعمال ریائی بالکل باطل و ساقط نہ ہوتے مسئلہ
 وہ اعمال جو محض دنیاوی فائدہ دن کے لیے پڑے جاتے ہیں گو ذکر و تلاوت پر شامل ہوں
 موجب ثواب و حسن آخرت نہ ہوں گے مسئلہ کوئی پیشہ یا نوکری یا تجارت جس میں تحصیل
 در مقصود اور عمل خیر موجود ہو جیسے کتابت قرآن تعلیم غیر کی نوکری کتب دین کی تجارت وغیرہ
 اگر اس خیال سے ہے کہ ظاہر میں خدا پرست کہلاؤں اور دنیا کماؤں تو عاصی ہے اور اس
 وجہ سے کہ جان اور تہمیر میں جائز ہیں یہ بھی سہی تو جائز اور اس شوق میں کہ معاش بھی تعلق
 اتنی سے خالی نہ رہے موجب ثواب ہے جیسا کہ ارادے کے مفہوم سے ظاہر ہے بحث
 آیت میں کوئی ولایت نہیں کہ جسکے بعض اعمال دنیا کے لیے ہوں اور بعض خدا کے لیے وہ بھی اس
 وعید کا سزاوار ہے اس لیے کہ صرف اعمال دنیاوی کے بطلان پر آیت دال ہے اور جنہم بوجہ
 ہے مائی و تہمتی ہے پس ب کوئی اور عمل خیر گو وہ صرف توحید و رسالت کا اقرار ہی ہو موجود ہے
 تمامہ مغفرت منتظر نہیں ہو سکتی حاصل ملے دنیا و دنیا پرستی کی مذمت ہے اعمال ریائی و مقاصد
 دنیاوی کا ابطال ہے کفار کو دنیا میں فائدہ عمل جو ہے ملے آخرت میں تہمتی و محرومی ہے مشکوٰۃ
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا حَسَنَةً يُعْطِيْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَيَجْزِيْ بِهَا فِي
 الْآخِرَةِ وَاَمَّا الْعَسْكَارُ فَمِنْ قِطْعَةٍ بِحَسَابِ مَا عَمِلَ بِهَا لِلّٰهِ فِي الدُّنْيَا
 حَسَنَةً اِذَا قُضِيَ اِلَيْهَا حِسْرَتُهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يَّجْزِيْ بِهَا
 درواہ مسلم اسے شک اللہ نہیں ظلم کرنا کسی مومن پر مگر میں دنیا میں اس کا بھل دیتا ہے اور
 آخرت میں ثواب عطا ہوتا ہے مگر کافر کو دنیا میں بحساب عمل خیر جو اللہ کے لیے کیے ہوں فائدہ مل جاتا
 ہے بھر جب آخرت ہوگی نہ ہوگی اس کے لیے کوئی ٹکی کہ اس کی جزا دی جائے بخاری و مسلم
 ان ما الخاف من بعد ما يفتح عليك من ذوق الدنيا و زيتها (روایا میں من بعد
 تمیز ہے اپنے بعد و دشمنی ہے کہ کھول دی جائے تم پر دنیا کی ذمہ و ذمیت - ترمذی

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ يُدْعَىٰ عَلَىٰ رَأْسِهِ بِمَا خَلَقَهُ مِنْ نَارٍ فَسُجَّيْلًا
مُشْكُوًّا ۖ إِنَّ رَبَّهُ بِمَا فِي سُلُوكِهِ لَعَلِيمٌ ۚ
أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيمَةٍ ذِيْهِ ۖ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ ۖ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابٌ مُّؤْتَىٰ ۖ

کیا جوہو دلیل پر اپنے رب کی طرف سے اور ہم بھی اسکے گواہ اور پہلے سے اسے کتاب موعودہ کی امام

وَرَحْمَةً ۖ وَأُولَٰئِكَ يَوْمُنَّوْنَ بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۖ مِنَ الْأَحْزَابِ ۖ فَاثَارُهُ مَوْعِدَةٌ ۚ

اور رحمت دہی ایمان لانے میں ساتھ ملے اور ہم کفر سے اس سے گریز ہون میں سے پس آگ وعدہ کا ذکر

فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ ۚ إِنَّهُ ۖ الْحَقُّ مِّنْ رَبِّكَ ۚ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ

پس نہ تو شک میں اسے بیشک وہ حق ہے سب سے میرے اور لیکن اکثر آدمی نہیں ایمان لائے

آیت میں بعض لفظ کمال ہیں جنکی تفسیر میں مفسرین مختلف ہو گئے ہیں (من) اسحضرت یا مومنین

ہیں دیا عام مومن (میرے) دلیل ظاہر و مذہب حق یا عقل سلیم یا قرآن (شاہد) جوہد یا قرآن

یا آنحضرت اور درغور وغیرہ میں ہے کہ کما حضرت علی نے آنحضرت میں پرہیز اور میں شاہد

ہوں یا عقل صحیح حاصل کیا برابر ہے وہ ایمان والا جو مذہب حق اور دلیل ظاہر پرہیز اپنے رب

کی طرف سے اور اس کے پیچھے اسکے بیان کا مصدق گواہ یعنی قرآن یا عقل سلیم موجود ہو یا دوسرے

مومنین اسکی تصدیق کرتے ہوں اور اس سے پہلے کتاب موسیٰ جو امام و رحمت ہے اسکے مذہب

کی شہادت دے چکی ہو کہ لوگ ایمان لانے والے ہیں امر حق یا قرآن پر اور جو اس سے کفر یا انکار

کرے تو مومن اور گروہ نہیں سے یعنی تمام سے جو منکر ہو تو دوزخ اسکا وعدہ گاہ ہے پس آپ

شک و شبہ میں نہ رہیں وہ حق و ثابت ہے آپ کے پروردگار کی طرف سے مگر اکثر آدمی

ایمان نہیں لاتے اس آسمان طوا متعلق ہے مٹان گائیڈ ایچ کا یعنی دنیا طلب اور مومن حق کیا

برابر ہو جائے گا خواہ متعلق ہے (ومن کفر بہ) کا یعنی وہ مومن و کافر برابر ہوں گے

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَأُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ
الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ آلَٰعِنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفٰلِغِينَ ۚ

گواہ میں ہیں جو جھوٹ بولے سب پر اپنے آگاہ و رحمت اللہ کی خدا مومن پر ہے

۴
سورہ ہود

اللّٰدِيْنَ يَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَيَعْبُوْهُمَا يَهْوٰنَا ۖ وَهُمْ بِاٰخِرِ اٰيٰتِيْهِمْ كٰفِرُوْنَ

موس سے ظالم زیادہ کون جو اس پر چھوٹا افترا باندھے اور اس کے لیے شریک یا دلد قرار دے۔
یا جو اسے نہیں فرمایا وہ منسوب کرے۔) جاہلی لوگ قیامت میں اپنے رب کے حضور میں
ہمیشہ کیے جائیں گے اور گواہ یعنی ملائکہ جو نامہ اعمال لکھتے ہیں یا انبیاء جو اپنی امت پر گواہ
ہوں گے یا ہاتھ پیاؤن زبان وقت اور وہ مخلوق جس نے یہ کفر اونے دیکھا ہے کہیں گے
اونہیں نے اللہ پر افترا باندھا تھا خبردار ہو جاؤ کہ لعنت اور پھٹکار ہے اللہ کی آپس جنہوں نے
ظلم کیا اور اللہ کی راہ سے دوسروں کو روکا اور اس میں گنجی جاہلی ۱۰ اپنی آخرت اور حساب
کتاب اور زندہ ہونے سے منکر تھے یہ غیور نہ راہ کو ڈھونڈتے تھے

اولیٰ انکم تیکونوا متخیزین فی الارض وصاکات لہم من دؤن اللہ
وہی ہیں کہ نہیں تم پڑنے والے زمین میں اور ٹھہرنے والے انکو سوائے اللہ کے

مِنْ أَوْلِيَاءِ يَضْعَفُ لَهِمُ الْعَذَابِ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ

کوئی حمایتی دو چند کیا جائیگا انہیں عذاب نہیں سکتے ہیں سنا

وَمَا كُنُوا بِبَصِيرُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ

اور نہیں دیکھتے وہی ہیں جنہوں نے خسر جائزین کو اپنی اور کم ہوا

عَمَهُمْ مَا كَانُوا يَعْتَرُونَ ۝ لَاجِرٌ مَّا تَهَمُّ فِي الْآخِرَةِ ۚ لَهُمُ الْآخِرُونَ ۝

یہ لوگ یعنی دنیا پرست مغتری اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بھاگ کر بچنے کے واسطے نہیں تمام زمین میں
اور نہ اذیت کا سواے خدا کے کوئی دلی اور دستگیر ہے عذاب ایزد و ناموس کا وہ سن سکتے ہیں

کہ نصیحت قبول کیوں اور نہ دیکھ سکتے ہیں کہ قدرت کا طرہ دیکھیں یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنی جانوں کو نقصان میں ڈالا اور جو کچھ افرات باندھا تھا وہ صنایع اور باطل چھو گیا کچھ کام نہیں

آخرا ثابت ہو گئی یہ بات کہ آخرت میں جو ہی خسارہ پانے والے ہیں دین و دنیا میں متعلق
سہ ولی کا یعنی وہ اولیا جو خدا کے سوا قرار دیے ہیں سب کے سب بیکار رہے سو دین ان کا

[illegible]

نہر جی جاسے گی نرمی اور کمی نہ ہوگی اسی لیے صبیحہ مضارح فرمایا کہ استمرار پر دلائل کے
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبْتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ
 بیشک جو ایمان لائے اور کام کئے نیک اور جو کیا طاعت اپنے رب کے وہی صاحب

انجیباتِ فردنی کر فادل کا **الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** مطمئن ہوں یا یہ ان خواہ غشوع
 وخصوع مراد ہے جیسا کہ منقول جنت ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ اسے قنادر سے خواہ تسکین طلب

مراد ہے یعنی اللہ پر توکل و اطمینان کر یا جیسا کہ کہا ہے بعض نے خواہ خوف و یم ہے جیسا کہ مروی ہے
 ابن عباس سے یعنی وہ لوگ کہ ایمان لائے اور اچھے کام کئے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرے۔ عجوبہ کیا
 اُس کے وعدوں پر تردد و شک نہ رہا دل مطمئن ہو گیا وہ جنت والے ہیں ہمیشہ اُسی میں رہیں گے

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَبْصِرِ وَالسَّيِّئُ مَثَلَهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ع
 مثل دونوں فریقوں کی مثل اندھے اور بین اور غنڈا کے ہے کیا برابر ہیں دونوں مثل میں کیا ٹھین نسبت نہیں کرتے

یعنی دنیا پرست مغتری کی مثال ایسی ہے جیسے اندھے بہرے اور مومنین نیکو کا ایسے ہیں جیسے صاحب
 گوش و بین تو کیا یہ دونوں برابر ہو جائیں گی مثال میں اتنا بھی نہیں سوچتے یعنی جس طرح اندھے اور آنکھ والی
 بین مناسبت نہیں اور بہرے اور سننے والے کی برابری نہیں ایسے ہی مطیع و عاصی میں فرق ہے
 رابطہ مزید توجہ و سہولت علم کے لیے اگلوں کے واقعات بیان فرمائے کہ اپنا قیاس اسی پر کریں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوحًا إِذْ قُورِيهِ أَنِّي لَكُم مِّنْ ذُرِّيَّتِي مَوْصِيٌّ أَن لَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي
 اور ہمیں بھی پہلے نوح کو طرف آئی قوم کا میں دے گا تمہیں اور انہیں انطاہم ہوں کہ نہ پرستش کرو مگر اللہ کی میں

پہلے نوح کو اگلی قوم کی **أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ إِلَٰهِيهِ** ط
 نے کہا میں تمہارے لیے ڈرتا ہوں تمہیں عذابِ یومِ روزِ ناک سے کھلا کھلا ڈرانے والا ہوں

سوا اب اللہ کے کسی کی پرستش نہ کرو میں تم پر عذابِ یومِ الیم یعنی عذابِ قیامت سے ڈرتا ہوں
 یعنی ایسا شو کہ بوجہ پرستشِ غیرِ خدا و ترکِ احکامِ رب جہل قلعے تپہ بڑا عذاب آجائے۔

فَقَالَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن قَوْمِهِ مَا تَرَىٰ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرَىٰ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكَ اتَّبِعُوا مَا آتَاكُم مِّنْ
 بڑا کہا سر بلندوں نے جو کافر ہوئے قوم سے اسی نہیں دیکھتے تم کو مگر بشر مثل بہار اور میں دیکھتے ہیں تم کو بشر کی چیز اور بشر

هُم أَرَادُوا لَنَا بَدَلًا إِلَىٰ تَرَائِي وَمَا نَرَىٰ لَكُم عَلَيْكَ مِنْ فَضْلٍ بَلْ نُنَظُّكُمْ كَذِبِينَ
 کہ وہ کہتے ہیں ہم میں سے ظاہر ظہور اور ہمیں دیکھتے ہیں تمہارے بچہ کوئی فضل بلکہ جانتے ہیں تم کو کاذب

وَمَا نَرَىٰ لَكُم عَلَيْكَ مِنْ فَضْلٍ بَلْ نُنَظُّكُمْ كَذِبِينَ

سرور ان قوم نوح نے کہا جو کافر تھے ہم تو آپ کو اپنا سا آدمی دیکھتے ہیں اور آپ کے تابع
املائی کے اور نہیں جن کی رسالت ظاہر ہے یا جنہوں نے بے سمجھے ہوئے آپ کی تابیت
اختیار کر لی ہے اور ہم تم کو اپنے تفضل نہیں دیتے بلکہ ہم تم کو جہنم بھیجتے ہیں۔

قَالَ يَقَوْمِ اَرَيْتُمْ اَنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّيْ وَ اَسْطِنِيْ رَحْمَةً

کہا اے قوم! تم مجھے اگرچہ نہیں دیکھتے مگر میں اپنے رب کی طرف سے دلیل اور رحمت دیکھ رہا ہوں۔

مِّنْ عِنْدِهٖ فَعَمِيْتُ عَلَيْكُمْ اَنْ لَّمْ يَكُنْ مَّوْهًا وَاَنْتُمْ لَهَا كَرِهُوْنَ

پاس سے اپنے پھر بھیجی گئی ہو غیب کیا چکا دیکھتے تلوہم رحمت حالانکہ تم دوس سے ناخوش ہو

کہا نوح نے اے لوگو مجھے یہ بتاؤ اگر میں دلیل قوی پر ہوں اپنے رب کی طرف سے اور

اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس سے مجھ پر رحمت فرمائی ہو اور وہ دلیل صحیح و رحمت وسیع تم پر بھی

رہی ہو تو کیا میں زبردستی تمہارے دامن سے باندھ دوں گا اور ایسی حالت میں کہ تم اوسے

نا پسند کر رہے ہو یعنی اگر میں صاف حق ہوں تو تم رحمت سے محروم رہو گے اور میں بدو نہ ہی

و طلب خود کسی کو نہ راہ پر لا سکتا ہوں نہ رحمت الہی میں شریک کر سکتا ہوں۔

وَلْيَقَوْمِ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلَى اللّٰهِ وَمَا اَنَا

اور اے قوم! میں اس پر تم سے اس پر کچھ مال نہیں مانگتا میری عمر اللہ پر اور میں

بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلَتَّهْمُ مُدَقَّقُوْا رَبَّهُمْ وَلٰكِنِّيْ اِلَيْكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ

جھگڑانے والوں کا جو ایمان لائے بیشک وہ مٹنے والے ہیں بس سچ ہے لیکن میں دیکھتا ہوں تم کو قوم جاہل

اے لوگو میں تم سے کچھ مال نہیں مانگتا میری مزدوری تو اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے اور میں ہکانہ

نہیں بے شک وہ لوگ اپنے رب سے مٹنے والے ہیں لیکن میں تم کو جاہل یا تا ہوں یعنی میں

کچھ مال و ذرا مالگت ہوں کہ امیر و فقیر کا امتیاز کروں میں تمہارا یہ خیال کہ میں فقراے مومنین

سے کبارہ کش ہوں جاہل صریح ہے و تعلیم دین و عطا پر معاوضہ نہ لینا مساکین و غریب

آدمیوں کو حضوری مجلس و اتفاقات خاص سے محروم نہ رکھنا سنت انبیاء ہے۔

وَلْيَقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِيْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ طَرَدْتُّهُمْ اَفَلَا تَدَّكُرُوْنَ

اور اے قوم! کون مدد کرے گا میری اللہ سے اگر نکال دوں میں انکو کیا پس نہیں سوچتے

اے لوگو! تمہیں ان غریب کم و قست والوں کو اپنے پاس سے نکال دوں تو کون میری نصرت

و حمایت کرے گا اللہ کے مقابلے میں کیا اتنا بھی نہیں سمجھتے۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِندَ خَلْقِ اللَّهِ وَلَا آفَافُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ مُنْزَلٌ

اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں

وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا مِّنْ آلِهِمْ أَهَلُّ عَرَفَاتٍ

اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں

الْفَسِيرُ مِمَّنْ أَنَا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ہ

اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں

نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں اور نہ میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں

خیر عنایت نہ فرمائیے گا اللہ جانتا ہے جو اُن کے دلوں میں ہے (اگر مخلص و صادق ہیں تو بلا شک

خیر و دنیا و دین اُن کا حصہ ہے اور ریا و ریب ہے تو خواری اور ذلت میں کلام نہیں لیکن میں

ایسا کہوں تو) اسوقت ظالم جو جاؤں گا ف یہ بھی سنت قدیم ہے کہ آپ کو محبوب و عبد و عباد

سمجھے اور رحمت حق کسی کی نسبت ثابت یا منقہ قطعاً نہ کرے۔

قَالُوا يَنْبَغُ لَكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّادِقِينَ ہ

بولے اسے نوح تحقیق چھوڑا کیا تو نے جسے میرا وہ کیا تو نے چھوڑا جہاں میں سے آئے کہ وعدہ کیا تو نے

کفار بولے اسے نوح کیا اور یہ تنازعہ حد سے اگر ہے تو

جس کا ہم سے وعدہ کیا ہے لے آئیے اگر آپ سچے ہیں ف معلوم ہوا آپ کو کو سنا ہ

ہا کا سزاوار بنا ناظر تیرے کفر سے ہے۔

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُم بِبَيِّنَاتٍ مِّنَ اللَّهِ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنَا بِمُخْبِرٍ ہ

کہا نہ لاؤں گا تم پر بے شکایات سے اللہ اگر چاہے اور میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں

أَن أَصْحَابُكُمْ لَئِنْ كَانَ اللَّهُ بِكُمْ يُغْوِيكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ تَدْعُو إِلَيْهِ تَرْجِعُونَ ہ

کہ تم کو گمراہ کر دے گا اگر ہے اللہ کہ چاہتا ہے کہ تم کو گمراہ کر دے اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں ہوں جو اپنے رب سے فرشتہ ہوں

حضرت نوح نے کہا عذاب تو اللہ ہی چاہے لائے اور تم اللہ کے عذاب سے بچنے والے

نہیں اور نہ میری نصیحت تم کو نفع دے گی اگر میں چاہوں کہ تم کو نصیحت کروں اور اگر اللہ چاہے

کہ تم کو گمراہ کر دے وہی تمہارا رب ہے اور اسی کی طرف بازگشت ہے ف آیت نص ہے

اَمْ يَقُولُونَ اخْتَرْنَاهُ فَاُولٰٓئِكَ قُلْ اِنْ اِخْتَرْتُمْ لَوْ كُنْتُمْ عٰقِلًا ۝۱۰۰ وَ اَنَّا بَرِيۡقٌ مِّمَّا يَكْفُرُوْنَ ۝۱۰۱

کیا کہتے ہیں کہ ہم نے اسے منتخب کیا ہے تو بھلا ہوا ہے تو بھلا ہوا ہے تو بھلا ہوا ہے اور میں بری ہوں اس کو گناہ کرتے ہیں

معالم کہا بن عباس نے کہ یہ بھی متعلق قصہ نوح علیہ السلام ہے۔ کہا مقاتل نے یہ آنحضرت

اور آپ کی اُست سے متعلق ہے حال۔ کیا فرار کہتے ہیں کہ احکام الہی و امر رسالت دل سے

بنائے گئے آپ کہ یہ بھی اگر عین نے وحی دل سے گزری ہے تو بھلا اسکا گناہ ہے اور میں بری ہوں

اُس سے کہ تم گناہ کرتے ہو یعنی میرا کذب تو میرے ذمہ ہو گا تم خبر لو کہ یہ صریح تکذیب کسے سر بائے کی

وَ اَوۡحٰی اِلٰی نُوۡحٍ اَنۡهٖ لَوۡ یُؤۡمِنُ مِنۡ قَوۡلِکَ الْاَمَنُ قَدۡ اٰمَنَ فَلَا تَبۡتَغِیۡنَ مَآ کَانُوۡا فِعۡلُوۡنَ ۝۱۰۲

اور وحی کی گئی نوحؑ سے کہ اگر ایمان لائے گا تو آپ ان کفار کے برے

سمنے نوح پر وحی کی کہ جو ایمان لائے وہ لائے باقی اب کوئی ایمان نہ لائے گا تو آپ ان کفار کے برے

کاموں پر مہل نہ ہوں ان حوالہ اس مدتوں حضرت نوح نے قوم کے مظالم اٹھائے اسقدر آپ کو

ماتے کہ آپ یہ اس ہو جاتے کپڑے میں پیٹ کر گھر میں پھینک دیتے اور سمجھتے کہ مر گئے اللہ تعالیٰ کے

فضل سے آپ سب ہو جاتے اور دعوت حق شروع کرتے ایک دن ایک بڑھے نے اپنے چھوٹے

بچے سے کہا بیٹا اس سے کہ نوح علیہ السلام کو پہچان رکھ شاید یہی ہے بھگائے اُس لوٹکے نے

کہا اپنی لامٹی دے بھر کر اسے اترا اور حضرت نوحؑ پر لالچی ماری آپ نے عرض کی اسے رہا بصیر

دیکھتیرے بندے مجھے لیا سلوک کرتے ہیں اگر تجھے اپنا توجہ ہے تو انہیں ہدایت کر ورنہ مجھے

اجلاس سے کہ میں بددعا کروں ارشاد ہوا کہ اب کسی کی قسمت میں ایمان نہیں آپ نے بددعا کی

و آیت میں اشارہ ہے اب نصیحت و انتظار ہیودے بددعا کیجیے انتقام لیا جائے۔

وَ اَصۡنَعِ الْفُلَکَ بِاَعۡیُنِنَا وَاَوۡحٰی اِلَیۡہِ فَاۡتٰی طٰیۡفَۃً مِّنۡہُمۡ ۝۱۰۳

اور بنا کر فلوک ہماری آنکھوں سے سینے اب وحی دی کہ فلوک بنائے گئے اب میں

ہماری تعلیم و ارشاد سے کشتی بناو ہم سے پیش چشم اور ہم سے ان ظالموں کی نسبت و دعوت ترجمہ کرنا

یہ سب کے سب دوسرے و لہذا میں و رشور ابن عباس سے مروی ہے کہ جب نوحؑ کو کشتی بنانے کا حکم ہوا

عرض کیا اسے رب لکڑی کہاں ہے فرمایا درخت بُوؤ تو سا لکھو کا درخت بویا اور میں برمس تک

منظر ہے جب درخت تیار ہوا کاٹا اور سکھلایا اور بسبب تعلیم الہی کشتی تیار کی چھ سو گز طول و عرض

تین سو گز عرض اور ساٹھ گز بلندی اور تین درجے بنائے ایک میں چار پائے دوسرے میں بیس پائے اور

اعلیٰ میں شی آدم اعمین جمع عین یا مراد اس سے حضور و توجہ یا صفات متشابہات سے ہر شے کی صورت کے

وَيُضْحِكُونَ الْفُلُكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَتِ قَوْمَهُ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ كُنْتُمْ فَارِمْنَا

اور جتنے دن گزرتے تھے اور جب گزرتا تو ہر کوئی اس پر ہنس کر کہتا تھا اگر ہنسے ہو گے

فَارِئِنَّا نَسْخَرُهُمْ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ هُمْ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ

جس میں بھی دل لگی رہتا ہو اس کو جس طرح تم دل لگی کرتے ہو اب جان لو گے کون ہے کہ آتا ہے اُس پر عذاب

يَخْزِيهِ وَكَيْلٌ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّهِمٌّ اور جب کوئی سوار

مشرکین کا گزرتا ہے تو ہنس کر کہتا ہے کہ یہ لوگ ہنس کر رہے ہیں اور آئے اُس پر عذاب قائم ہے والا

نہجاری کرینے کے حضرت نوح نے کہا تم جسے ہنسے ہو اور ہم بھی تمہاری طرح ہنسے ہیں اب تم جان لو گے

کہ کس پر رسوا کرنے والا عذاب آتا ہے اور کون عذاب دائمی میں گرفتار ہوتا ہے ف معلوم ہوا کہ

مقبولان خدا پر قسم جو جب نوحی عذاب دیا دلائے حضرت ہے بل اسباب و تدبیر پر توہ سنت

انبیاء سے بہت تاہنہ نہجاری حضرت نوح سے ہے بل اطاعت عبادت و ذکر پر مقدم ہے ورنہ

آپ ذکر اور نماز میں مشغول رہتے صناعت کشتی میں تیس برس صرت وقت نہ نہ ملتے

یہ قسم و تحمیل اس وقت

یعنی عذاب آگیا اور تنور

روے زمین صغیر آہ ہو گیا اھر عذاب یا وہ وقت وعدہ جو نوح سے عذاب ہلاک قوم کیا تھا اس بشیر

کہ ابن عباس نے تنور سے مراد روے زمین یعنی تمام زمین سوئے کی طرح ابل گئی۔ کہا علی نے تنور سپید ہا صبح

یعنی صبح ہوئی اور عذاب آیا کہا تھا وہ نے جزیرہ میں ایک چشمہ بنام عین الورد تھا تنور اُسی سے مراد ہے

عقبی نے قسم کہا کہ اگر کما کہ تنور کو نے میں تھا اور کشتی وہاں تھی جہاں اب مسجد کوفہ ہے کشتی وسط مسجد میں

اور تنور باب کندہ کے واسطے طرف معاملہ کہا حسن نے یہ تنور تبصرہ کا تھا کہا مقاتل نے یہ تنور

ادم کا نوح کے پاس شام میں بقیام میں القردہ تھا کہا ابن عباس نے کہ تنور ہند میں تھا

قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِّنْ اٰثْنَيْنِ وَاَهْلَكَ الْاٰمَنَ سَبَقَ عَلَيْكَ الْقَوْلُ

کہا تھے لا دے او میں ہر قسم کے جوڑے سے دو دو اور اپنے اہل کو مکرہ کہ سابق ہوا اُس پر وعدہ

ہم نے کہا اے

کے جانور کا جوڑا

مادہ سوار کر لو تا کہ نسل باقی رہے اور اپنے اہل و عیال کو لے لو مکرہ جبکہ من میں ہمارا علم و حکم

سابق و ناظرہ ہو چکا ہے (نہیں بچ سکتے انھیں سوار نہ کرد) اور انکو سوار کر لو جو ایمان لائے اور اُن

ایمان نہ لانے تھے مگر تھوڑے آدمی نوروحین سے مراد جانور ہیں معاملہ اللہ تعالیٰ نے نوح کے پاس تمام وحوش و طیور جمع کر دیے آپ ہاتھ مارتے دانتے ہاتھ میں نربائیں میں مادے آتے اور کشتی پر سوار کر دینے غرائش گم حے کے سینے سے شیطان چپٹ گیا اس کے پانوں نہ اٹھتے تھے حضرت نوح علیہ السلام کہا تیری خرابی ہو جا کشتی میں گرچہ شیطان بھی تیرے ساتھ ہوا اب تو شیطان نے گدھے کو چھوڑا اور نادین چاہی تھا بس نوح نے اسے دیکھا فرمایا اس اللہ کے دشمن تجھے بیان کون لایا ہوا حضور ہی نے تو فرمایا تھا کہ جانا تو میں اگرچہ شیطان تیرے ساتھ ہم فرمایا نکل اے دشمن خدا ہوا میں نہیں جانے کا اہل است۔ مگر اہل ایمان واقارب الا سے آپ کا بیباستنی ہو گیا جسکا ذکر آئے گا

وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ هَجْرًا وَمَنْ سَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ
 اے کھانا سوار ہو کشتی میں بسم اللہ کی ناکھانے اور سوار ہو گا بیشک رب ہر غفور رحیم ہے

جب جانور اور آدمی جمع ہو گئے حضرت نوح نے کہا سورہ ہود کشتی میں اللہ کے نام کی برکت سے چلنا اور ٹھہرنا اس کا ہے اور میرا رب غفور اور مہربان ہے مسئلہ برکات میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنا سبب نجات ہے مگر کشتی پر رہو تو وقت بسم اللہ بھرنا اور مسما کہنا چاہیے

یعنی جب سوار ہو اُس کے ساتھیوں کو
 وَكَيْفَ تَجْعَلِي فِيهِ مَوْجًا كَالْجِبَالِ فَفُتْ
 اور کشتی پر پہلی آیت و موج میں مثل پہاڑ کے لے چلی ایسی موج

میں جو پہاڑ کی طرح بلند تھی ف موج کو باعتبار ارتفاع و قوت جبل سے تشبیہ دی عراس پانی عالمگیر ہو گیا اور کشتی چھ مہینے تک تمام زمین پر سیر کیا کی اور کہیں جاے قرار نہ تھا جب مکہ معظمہ کے قریب آئی بعظمت بیت اللہ طواف کرنے لگی اور سات طواف کیے اور اللہ نے بیت کو ادا ٹھالیا تھا کہ غرق سے محفوظ رہے اور سنگ اسود حضرت جبریل نے جبل ابوقبیس میں مخفی کر دیا بعد طواف یہ کشتی کوہ جودی پر گری اور وہاں ٹھہری اور ابن عباس سے مروی ہے کہ عوج بن عنق بھی غرق نہ ہوا اُس کے گھٹنوں تک پانی تھا اور قعر بھر سے مچھل بکڑ کر آفتاب کی حرارت سے بھون لیتا تھا ف جب تک ایسی روایت بعد مٹ صحیح ثابت نہ ہو عموم قرآنی رَبِّ لَا تَذَرْنِي الْاَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَعَا اِذَا كُنِي تُفْصِلُ نَبِيْنِ ہو سکتی واسطہ علم القصة اسی طوفان میں حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کنعان کو دیکھا کہ غوطے کھا رہا ہے تو کمال شفقت پر ہی دامید غفور و رحیم الہی سے سمجھے کہ یہ بھی میرے اہل سے ہے نجات کا مستحق ہے عرض کی

قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْئَلَکَ مَا لَیْسَ لَیْ بِہِ عِلْمٌ

کہ اے رب میں پناہ مانگتا ہوں تجھے کہ سوال کر دین تجھے اسکا کہ میں مجھے سمجھا لے سکوں

وَ اَلَّا تَغْفِرَ لَیْ وَ تَرْحَمَنِ اَکُنْ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ

اور اگر نہ تجھے نہ بخشے اور نہ رحم کرے تو مجھ پر ہو جاؤں گے مین خسار پہلے والوں سے

کما نوح نے اسے رب میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ اس امر کی تجھ سے خواہشگاری

کردن جس کا تجھے علم نہیں یا ہوا میرا بطل و نادر و اسے اور اگر تو مجھے نہ بخشے اور نہ رحم کرے تو میں

نقصان پانے والوں سے ہو جاؤں گا۔

قَالَ یٰ نُوْحُ اهْبِطْ بِسَلٰمٍ مِّنَّا وَ بَرَکٰتِ عَلَیْکَ وَ عَلٰی اُمَمٍ مِّنْ مَّعٰکَ وَ اَمَّا

کہ کیا اسے نوح آخر ساتھ سلامی کہ ہمارے اور برکتوں کے تجھ پر اور گروہوں کے ہماری ساتھ ہوں

ابن اثیر بکشت سَمِعْتُمْ نُوْحًا یُّخْبِرُکُمْ عَنْ اٰیٰتِہِ الْکٰثِرَةِ

پانی خشک ہونے لگا کہ خود در کثرت ہم لکھو پھر جو بایا کہ ہوا عذاب دردناک

اگر وہ برستے اور برکت کے ساتھ کہ ہماری طرف سے آپ پرستے اور آپ کے ساتھ ہوں

گروہ پرستے یعنی اُن کے بعض اولاد و پر جو مومن ہوں گے اور بعض وہ لوگ ہیں جنکو ہم دنیا میں

کچھ فائدہ دین گے پھر خواہ دنیا میں خواہ بوقت موت یا بروز حشر عذاب دردناک ہماری طرف

سے او کو مس کرے گا ف معلوم ہوا کہ بعض اولاد ہمراہ بیان نوح سلامت و برکت میں ابداً

رہیں گے اور وہ گروہ مطیع ہے اور بعض دنیا کی لذتیں یا ننگے پھر جہنم میں جائیں گے اور وہ گروہ عاصی ہے

تِلْکَ اٰیٰتِ الْغٰیْبِ نُوْحًا یَّا اٰیٰکَ مَا کُنْتَ تَعْلَمُ اَنْتَ وَ لَا قَوْمُکَ مِنْ قَبْلِ ہٰذَا

یہ غیب کی خبریں تھے کہ وہی کہ نہیں علم کرتے تھے اے نوح اور نہ قوم تیری پہلے اس کے

یہ قسمہ مذکور غیب فَاَصْبَحْتَ رَاٰی الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِیْنَ

جو ہم نے آپ پر وہی پس صبر کر بیشک انجام کار بد ہیزگاروں کے لیے ہے

کی خبروں سے ہے

جس عاقبت متقیوں کے لیے مخصوص ہے جس طرح نوح اور اُن کے ساتھیوں کے لیے حسن انجام ہوا کہ

قصہ نوح کو ابنا غیب کہنا اور یہ دعویٰ کہ قبل نزول معلوم نہ تھا خلافت ظاہر ہے اس لیے کہ جو

علم کسی ذریعے سے حاصل ہو سکے غیب نہیں اور یہ واقعہ سماع سے معلوم ہو سکتا ہے اور

علم اسکا کتب قدیم میں موجودہ زبان عوام پر شائع تھا جواب غیب سے مراد غیب

میں

میں

میں

میں

میں

یہ قسمہ مذکور غیب

میں

اضافی ہے حقیقی نمین ۱۔ بعض تفصیل اخبار غیب سے ہیں کل نہیں اور اوٹمین سے کفر کثبان و سلام و برکت نوح و بعض اولاد نوح علیہ السلام دمتع کفار وغیرہ ہے ۲۔ یا یہ خبریں آپ کو بطور اخبار غیب معلوم ہوئیں اس لیے کہ وحی تعلیم غیب سے ہے ذرایع الکتاب علم سے نہیں ہیں جو وحی سے معلوم ہو۔ اخبار غیب معلوم ہوا تو ہم سزاوار ہاں کہ ہمیں تو غالباً وہ ان خبروں سے ناواقف تھے یا یہ کہ جملہ تفصیل و حکم سے نہ آپ نہ آپ کی امت کوئی آگاہ نہ تھے اب تمام عالم مراد لینا جائز ہو گا فاصبر کا جزا اس لیے ہے کہ جب یہ معلوم ہو چکا تو اب صبر لازم ہے۔

وَلِی عَادِیَاخُمْ هُوْدًا ۚ قَالَ قَوْمُ عَادٍ وَاللّٰهُ مَا لَکُمْ مِّنَ الْغَیْرِ ۚ اِنَّ اَنْتُمْ لَمُفْتَرُوْنَ

اور طرف عادی کے بھائی ادا ہود کہتا ہے قوم عادی کو اللہ کی نہیں دوسری تھیں کوئی معبود سوا اللہ کے نہیں تم مگر افترائے ہو اور اس کے بھائی ہود پیغمبر کو بھیجا کہا ہود نے اسے لوگو اللہ کی عبادت کرو تمہارے لیے کوئی معبود اس کے سوا نہیں ہے تم نہیں ہو مگر افترائے ہو اور اسے یہ منع د معبودوں کا ٹھہرانا تمہارا باندھا ہے یا حضرت واحد قہار پر شرارت کا الزام افترائے حقیقت قوم عاد و بیان حضرت ہود (صفحہ ۶۸) میں گزر گیا۔

یَقَوْمَ لَا اسْئَلُکُمْ عَلَیْہِ اَجْرًا ۚ اِنْ اَجْرِیْ اِلَّا عَلَی الَّذِیْ فَطَرَنِیْ ۚ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ

اے قوم! میں مانگتا ہوں تم سے اس عبادت پر مزدوری۔ میں اجر میرا مگر ادا ہود جسے پیدا کیا مجھے کیا نہیں سمجھتے اے لوگو! میں اپنی اس وعظ و نصیحت پر کوئی اجر نہیں مانگتا میری مزدوری تو اوس ذات پر ہے جس نے مجھے پیدا کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے نصیحت کہ خالی بود از عرض چودار وے تخت و نفع مرض +

وَلِیَقَوْمٌ سْتَغْفِرُوْا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوَلُّوْا اِلَیْہِ یُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَیْکُمْ مِّمَّہٗ دَارًا ۚ وَیَبْرِکُمْ قُوَّةً

اور اسے قوم طلب بخشش کرو اب سے اپنی پھر سوج کر طرف اس کے بھیجا آسمان کو تھپہ برسنے والا اور دیا گیا تم کو توبہ

اے لوگو! استغفار **اِلَی قُوَّتِکُمْ وَلَا تَوَلُّوْا مُجْرِمِیْنَ** کرو اپنے رب سے یعنی ایمان لاؤ اور طرف تمہاری قوت کے اور نہ منحہ پیر و مجتہد گنہگار کے سزا سے کفر سے عفو

چاہو پھر گناہوں اور بہت پرستیوں سے باز آؤ اللہ تعالیٰ تم پر بانی بر سائے گناہین برس سے جو قہر پڑا تھا اور عورتیں باغ ہو گئیں تمہیں یہ بلا دور ہو جائے گی اور جو قوت جسمانی تم کو عطا ہوئی اسپر دوسری قوت ایمانی یا مانی و بدنی زیادہ کر دی جائے گی اور بحالت عصیان و جرم روگردانی نہ کرو **ف ایمان و تقویٰ کے ساتھ وسعت رزق و ازاد قوت و عظمت امر موعود ہے۔**

قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْنَاكَ بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ

جو کہتے تھے یہود! ہم نے تم کو کبھی کوئی دلیل اور نہیں تم پر جوڑے دے اپنے معبودوں کو۔ تو تم میرے اور میں تم و اسلمی تیری ایمان ملاؤ!

عادلہ لے اسے ہود	اِنْ تَقُولُ اَلَا اَعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ	آپ کوئی دلیل تو
ہمارے پاس لائے	نہیں کہتے ہم مگر اسے یہ پہنچایا کہ کسی معبود نے ہمارے بری طرح	نہیں اور ہم صرف

آپ کے کہنے سے اپنے معبود نہیں چھوڑنے کے اور ہم آپ پر ایمان نہ لائیں گے ہم کچھ اور نہیں کہتے مگر یہی کہ ہمارے کسی معبود نے آپ کو بُرے طور پر آسب پہنچایا کر دیا تو وہ تو فوت کر دیا ہے ہمیشہ سے مراد وہ معجزہ اور عجائب جو رہ جاتے تھے اعتبار اک جمع شدن و هجوم کردن مراد آسب رسانی

قَالَ اِنِّي اَشْهَدُ اللّٰهَ وَاشْهَدُوْا اَنِّيْ بَرِيْءٌ مِّمَّا تَشْرِكُوْنَ هٰ مِنْ دُونِہِ

کہا میں گواہ بناتا ہوں اللہ کو اور گواہ ہوں تم سب میں بری ہوں اس سے کہ شریک کرتے ہو تم سوا اللہ کے

ہود نے کہا میں اللہ کو	فَكَيْدُوْا فِيْ جَمِيعَةٍ مِّنْهُمْ لَا تَنْظُرُوْنَ	گواہ بناتا ہوں اور تم
سب گواہ رہو کہ تم جو	میں دالو کرو تم سب مجھ پر نہ سات دو بجے	غیر اللہ کو شریک کرتے ہو

میں اوس سے بیزار ہوں پس تم سب ملکر مجھ پر دالو کرو اور مہلت بھی نہ دینے میں تمہاری باتوں سے بیزار ہوں تم جو کہر سکو میری ایذا رسانی میں بلا توقف دانتظار کر گزرو۔

اِنِّيْ نَزَّلْتُ عَلٰی اللّٰهِ رِیِّ وَرِیْکُمْ طَمَیْنٌ دَابَّةً اَلَا هُوَ اَخَذَ مِنْ نَّاصِيَتِہَا اِنِّ رِیِّ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ

میں نے بھروسہ کیا اللہ پر جو میرا اور آپ پر تمہارا یمن کوئی دابہ گردہ پکڑ دے والا ہے اوسکی پیشانی بیشک رب میرا رستہ پر ہے

میں نے بھروسہ کیا اللہ پر جو میرا اور تمہارا سب پر کوئی چلنے والا نہیں مگر اللہ اسکی جوئی تھا میری جیسی قادر و حکمران ہر درجہ کے محاوروں میں یعنی اختیار و قدرت و تسلط مستعمل ہے بیشک میرا رستہ مستقیم ہے یہی کہ مفسرین نے کہ اللہ تعالیٰ طریق حق و صدق و عدل پر ہے پس کاذب ناحق کوش کو خوار کر گیا اور حق پرست کو کامگار اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے اور صراط مستقیم پر رہنے والی فرماتا ہے یا اوسکا پانا بدون راہ رست ممکن نہیں

فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَّا اُرْسِلْتُ بِہِ اِلَیْکُمْ وَلَیْسَتْ خَلْفِیْ قَوْمًا غَیْرَکُمْ

پھر اگر تمہیں پھیر دے تو تحقیق پہنچا دی میں نے تم کو وہ کہ بھیجا گیا میں ساتھ اذکثر طرف تمہاری اور جان لین کر گیا رب میرا دوسری قوم کو

پس اسے لوگو اگر تم	وَلَا تَصْرُوْنَہُ شَیْءًا اِنِّ رِیِّ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَفِیْظٌ	روگردانی کرو تو میں
تم کو وہ احکام پہنچا	اور نہ بگاڑ سکے گا تم انکا کچھ بیشک رب میرا ہر شے پر نگہبان ہے	چکا جسکے ساتھ میں

بھیجا گیا تھا اور اللہ تعالیٰ تم کو ملامت کر دوسروں کو تمہارا جان لین کر گیا اور تم اسکا کچھ بگاڑ نہ سکو گے میرا رب ہر شے پر نگہبان ہے یعنی میں اپنا ذمہ پاک کر چکا تم مانو یا نہ تمہارے عذاب و ہلاک سے

حق سبحانہ تعالیٰ کا کہ ضرر نہ ہو گا اور وہ ہر شے پر محافظ ہے مجھے تمہاری بیجا عداوت سے پرہیز
 وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ الْهَادُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ رَحِمْنَا صَبَاتِهِمْ وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ
 اور ہم ہدایت کیا حکم ہمارا نجات دہی ہو گا اور انکو جو ایمان لائے ساتھ آئے تھے اپنی اور نجات دی مجھے انھیں عذاب سخت سے

اور جب ہمارا امر ہی عذاب مہمود آگیا صرف حضرت ہود اور ایزا ایمان لانے والوں کو عین نجات دہی
 اپنی رحمت سے اور (صرف) دنیا میں نہیں بلکہ نجات دی ہم نے انکو عذاب غلیظ یعنی عذاب نارس
 وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُخَالِصُكَ بِهَا لِقَاءَ رُسُلِنَا لَعَلَّكَ تُعْتَدِلُ
 اور یہ عاویز کر آیا نشانیں کو سہ کی دے اور کہانا رسولوں کا اسکا اور ہر دہر حکم ہر سرگش لڑنے واسطے کے

یہ قوم عار سے بھوننے لگی تھی آیتوں کو جھٹلایا اور اللہ کے پیغمبروں کی نافرمانی کی اور سرکش
 ہونے والوں کے ہر دہر گئے ظالم و فاسق کی اعانت و طاعت مذموم و معصیت سہ اگر بیکراہ نہ ہو
 وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَادِلٌ عَادِلٌ وَأَرْجَمَهُمُ الْأَبْعَدُ الْإِعَادِ قَوْمٌ مُّؤَدَّوْنَ
 اسکا کچھ گئے اس دنیا میں لعنت کا اور دن قیامت کے آگاہ ہو بیشک عار سے بے لپہ آگاہ ہوا کہ قوم ہوا کہ

اچھے بیجا کیے گئے یعنی انجام کار لعنت ہوا یا انکے بعد ایزر عیشہ نعین ہوا کہے گی الا بعد لعنت تو اول
 ہی کافی تھی مگر مکر اس لیے ذکر کیا کہ کمال نفرت و غضب سمجھا جائے یا یہ کہ پہلی لعنت باعتبار عذاب
 دنیا اور دوسرے باعتبار عذاب آخرت مصرع ہو جائے حاصل دنیا میں بھی لعنت اُنکے پیچھے ہوئی
 اور قیامت کے دن بھی ملعون ہونگے (بہر بغرض غایت تنبیہ و اظہار نفرت فرمایا) جان لو کہ عار نہ
 کفر کیا اپنے پروردگار سے اور خوب جان لو کہ رحمت سے دوری یا ہلاکی ہے عار یعنی قوم ہود کو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
 اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
 اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
 اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
 اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
 اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے اور ان میں سے جو ایمان لائے تھے

وَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ
 اور اللہ نے مشرکوں کو پسند نہیں کیا
 وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُخَالِصُكَ بِهَا لِقَاءَ رُسُلِنَا لَعَلَّكَ تُعْتَدِلُ
 اور یہ عاویز کر آیا نشانیں کو سہ کی دے اور کہانا رسولوں کا اسکا اور ہر دہر حکم ہر سرگش لڑنے واسطے کے

وہ مردود نہ ہوگی ثبوت اور حضرت صالح کے متعلق تحقیق و حالات صفحہ اسے میں گزر گئے۔

قَالَ اِيضًا قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا اَتَنْهٰنَا اَنْ نَعْبُدَ

پہلے اسے صالح تحقیق تھا تو ہم میں امید کیا گیا ہے اس سے کیا تو روکتا ہو کہ وہ کہہ دے کہ بندگی کرن

مَا يَعْبُدُ اٰبَاؤَنَا وَكُنَّا لِبَنِيْكَ اَشْفٰكٌ مِّمَّا تَدْعُوْنَا اَلَيْسَ لِكُلِّ شَيْءٍ مَّرْءٍ

اسی کہ بندگی کرتے تھے باپ دادے ہمارے اور حالانکہ ہم شک میں ہیں اس سے کہ بتاتا ہے تو ہم کو ہر طرف اس کے شبہ میں نہ آئے

پہلے اسے صالح تم تو ہم میں امید گاہ تھے دیکھئے سردار قوم اور اہل الراس اور صاحب شوریہ

دار شاد و ہدایت و منافع و اصلاح امور میں (پہلے اس سے دیکھئے اظہار نبوت و دعوت توحید

سے پہلے ہم تم کو ایسا جانتے تھے) کیا تم ہم کو (باوجود اس صدق و دیانت و دانش و فطرت

منع کرتے ہو کہ ہم اون مبعودوں کی بندگی نہ کریں جن کی پرستش ہمارے باپ دادے کرتے آئے

ہیں حالانکہ ہم لوگ ابھی تک اوس امر میں جو تم تعلیم کرتے ہو (یعنی توحید و اقرار رسالت و غیر میں)

شک کر رہے ہیں (اور ایسا شک جو شبہ اور تردد میں ڈالے۔

قَالَ لَقَوْمٍ اَبْرِهٰنَ كُنْتَ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّىْ وَاَنْتُمْ مِّنْهُ رَحْمَةٌ

کہا اسے قوم ابرہہ (ابراہیم) کہ تھے اگرچہ میں نبیل پر رب سے اپنے اور ہی ہوا ہے مجھے اپنی طرف سے رحمت

فَمَنْ يَنْصُرُنِيْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصَيْتُهُ ۗ هٰذَا نَسَا تَزِيدُ وُسْرٰى غَيْرَ تَخْفِيزِهٖ

پس کون مدد کرے گا میری اللہ سے اگر عدول علی کی میں لوگوں کو زیادہ کیا گئے مجھے سوائے خسارے سے

حضرت صالح نے کہا اے لوگو مجھے یہ بتاؤ اگر میں ہوں دلیل ظاہر و حق ثابت میرا ہے سب کی

طرف سے اور مجھے میرے رب نے اپنی جانب سے رحمت عطا کی ہو۔ تو میری کون مدد کرے گا

اللہ کے مقابلے میں اگر میں نافرمان برداری کروں تو ایسی حالت میں تم سوائے خسارے کے میری

شبہت کچھ زیادہ نہ کر سکو گے آیت میں چند سوال ہیں سوال جبکہ عقائد میں تردد و شک کو ام

مومنین کو جائز نہیں تو حضرت صالح نے باوجود نبوت کیوں ایسا فرمایا کہ (اگر میں دلیل پر ہوں)

جواب کفار نے شک ظاہر کیا تو آپ نے فرمایا خیر تم اپنے ہی خیال پر بتاؤ کہ اگر میں حق پر ہوں

تو عدول حکمی میں مجھے عذاب الہی سے کون بچاے گا یہ بت تو خود ہی جہاد و مجاہد رہیں پس تم

سوائے نقصان کے مجھے کیا فائدہ دے سکتے ہو۔ اور میرے اصول پر مجھے امید نفع ہے سوال

(تزوید) سے وہم ہوتا ہے کہ خسارہ حضرت صالح میں موجود تھا اس لیے کہ دیاوتی شے معدوم کی

(۴۸)

اعمال میں جو بڑاؤ کے وہ خسارہ ہی ہوگا کشمیر ہر روز تفصیل منسوب طرف خسارے کے

وَلَيَقُومُنَّ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَكْصَا نَسْوَاهَا

اور اسے قوم ۱ اونٹنی اللہ کی ہے اسے تمہاری نشانی ہے چھوڑ دو اسے کھائے زمین میں اللہ کے اور چھوڑ دو اسے

اور اسے لوگو یہ اونٹنی سَوَوْا فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ۝ جو حسب درجہ است

قوم و دعا حضرت برائی سے ہیں لے لے تم کو عذاب نزدیک والا صلح پہاڑ سے کل

تھی تمہارے حق میں دلیل ظاہر ہے پس اسے چھوڑ دو اللہ کی زمین میں چرے اور اسے

ضرر نہ پہونچاؤ زمین تو عذاب قریب تم پر آجائے گا میں اُس کے آنے میں دیر نہ لگے گی۔

فَعَفَرُوا هَاقًا لَمْ تَعُوْا فِي دَايِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَٰلِكَ وَعَذَابُكُمْ كَذُوبٌ ۝

پھر کو چھ کاٹے اُسے نکال کھائی ۱ گھر زمین پہ زمین دن ۲ وعدہ ۳ جھٹلا یا گیا

جب ناقة اللہ ظاہر ہوا اور حضرت صالح کے اوس کی تعظیم و تحفظ کا حکم دیا تو بد معاشان قوم نے

اُسے قتل کر ڈالا اسلئے کہ ٹاٹے کی ہیبت سے اُس کے جانور بھاگتے تھے اور اس کے خود پوش

سے وہ بھوکے رہ جاتے (صفحہ ۴۴) پھر حضرت صالح نے فرمایا تم پر عذاب آگیا اور بکاؤ

مفکل ہے تین دن اور جیتے رہو گے اور یہ وعدہ عذاب ایسا نہیں جسے کوئی جھٹلا سکے۔

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَهِيَ خِزْيٌ يَوْمَئِذٍ

پھر جب آگیا تم پہاڑ بچا لیا بنے صالح کو اور جو ایمان لے لیا تمہارے رحمت سے اپنی اور بچا لیا رسوائی سے اُس دن کی

پھر جب امر یعنی عذاب إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ ہمارا آگیا روز اول منہ

سب کے زرد ہو گئے دوسرے بیشک رب بڑا وہی قوی و غالب ہے دن لال ہو گئے تیسرے

دن کالے ہو گئے چونکہ یہ آثار حضرت صالح کے بتائے ہوئے تھے قوم حیدل ہوئی گھبرائی اپنے اپنے

گھر دن میں جا چھپی صبح ہوئی اور حضرت جبریل نہایت ہیبت و جلال سے ظاہر ہوئے اور ایک نعرہ

مارا کہ پہاڑ ٹپکے ہو جیش میں آئی زلزلہ اوٹھا دوسرے نعرہ میں پتہ پھٹ گئے اور مردہ ہو کر اوندھے

زانوں کے بھل کر پڑے مگر اللہ تعالیٰ نے حضرت صالح اور آپ کے ساتھیوں کو بچا لیا اپنی رحمت سے اور بچا لیا

اُس دن کی ذلت و خواری سے اللہ تعالیٰ قوی ہے جو چاہے کرے اور غالب ہے اپنے الٰہ سے میں

وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثْمِينَ ۝ اور لیا انہیں جھون نے علم کیا پتھار لے تو صبح کو ہو گئے گھروں میں اپنے نانو کے بھل پڑے ہوئے

ظالمین یعنی کفار کو صبح نے حضرت جبریل کی لے لیا اور ہلاک ہو گئے گھروں میں اوندھے زانوں کے بل کر پڑے

۱ اونٹنی ۲ وعدہ ۳ جھٹلا یا گیا ۴ بد معاشان ۵ خود پوش ۶ پھر ۷ پتہ پھٹ گئے ۸ نعرہ ۹ کفار ۱۰ ظالمین

ملانگہ نے بی بی صاحبہ کو خردہ دیا کہ تم سے اسحاق پیدا ہوں گے اور وہ بھی صاحب اولاد ہونگے
یہ یعقوب اُنکے بیٹے ہونگے یہ بشارت ستر و اجرا سے نسل کی تھی دسرت ایک ارد کے کی۔

قَالَتْ يَوْنِيْلِيْ اَلِدُ وَاَنَا كَجَوْزٍ وَهَذَا اَبْعَدُ شَيْخًا طَائِفًا هَذَا الشَّيْخُ عَجِيبٌ

بولین خرابی جویری کیا میں جنوں کی حال کہ میں بڑھیا ہوں اور یہ شوہر میرا بڑھاپے بیشک بڑھے عجیب ہے

معاذ اللہ انکار سے نہیں کمال سرور اور تعجب سے بولین بھلا میرے لڑکا پیدا ہو گا میں بڑھی ہوئی
اور ابراہیم میرے شوہر بڑھے ہیں اس سن و سال میں اولاد کا ہونا ایک عجیب بات ہے
محال سارہ نے برس کی تین اور ابراہیم ایک سو بیس برس کے۔

قَالُوا الْعَجَبِيْنَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلُ الْبَيْتِ اِنَّكُمْ جِدِّجِدٌ

برے کیا تعجب کر رہے ہو تم حکم سے اللہ کے رحمت اللہ کی اور برکتیں اُسکی تم پر اے گھر والو بیشک اللہ صاحب محمد پر

ملانگہ نے کہا تم کو اللہ کے حکم پر تعجب آتا ہے اللہ کی رحمتیں اور برکتیں تم پر ہیں اے ابراہیم کے
گھر والو بیشک اللہ تعالیٰ محمود ہے اور بزرگی والا ہے وہ اپنے بند و نیرا ایسے ہی انعام کرتا ہے
ایسے ہی عجیب و غریب عنایتوں پر اُس کی حمد و عظمت کی جاتی ہے وہ حضرت اہل کی مان
سارہ کی بہت فضیلت اس مقام سے ثابت ہے اور یہ کہ ملائکہ نے اُنھیں اللہ کی طرف سے رحمت
و برکت پہنچائی جیسا کہ ابو ہریرہ نے روایت کی قَالَ فِيْ جِبْرِئِلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ

وَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ هَذِهِ خَدِيْجَةُ قَدْ اَتَتْكَ فَاقْرَءْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا عَنِّيْ وَحَبْلِ
وَرَبِّيْ وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِيْ الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَحْبَ فِيْهِ وَلَا نَصَبَ فِيْهِ كَمَا آتَى جِبْرِئِلَ نَبِيَّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْتَا اور کہا اے رسول اللہ یہ خدیجہ ہیں کہ آپ کے پاس کھانا پانی لے کر

آ رہی ہیں تو آپ پروردگار عالم کا سلام اُنھیں پہنچا دیں اور میرا سلام بھی اور آپ اُنکو خوشخبری
سنادیں کہ اُنکو جنت میں ایک گھر خور و ارسوتی کا یا سونے کے سینٹھوں کا جس میں جواہر جڑے ہوں
عنایت ہو گا جس میں غل و شور و رخ و ملال نہیں (رواہ مسلم) اور حضرت عائشہ سے روایت

ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے يَا عَائِشَةُ هَذَا جِبْرِئِلُ يَقْرَأُ لَكَ السَّلَامَ فَقَالَتْ
وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَقَالَتْ هُوَ يَرَى مَا لَا تُرَى اے عائشہ یہ جبریل تم کو سلام

کر رہے ہیں آپ نے کہا جبریل پر سلام اور اللہ کی رحمت وہ دیکھتے ہیں اُسے کہ
میں نہیں دیکھتی اہل بیت کا اطلاق ازواج پر ثابت ہوا پس آیت تطہیر سے

اُہمات مومنین کا خارج کرنا اللہ تعالیٰ سے مقابلہ ہے۔

بیشک اللہ صاحب محمد پر

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُحَادِّثُنَا فِ تَوَمَّلْهُ

پھر جب جاننا رہا ابراہیم سے کہ اور آئی اذکو غریبوں کو ملکہ کر کے ہے قوم لوط میں

جب ابراہیم نے جانا
دل سے نکل گیا اور
اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَحَلِيْمٌ اَوَّاهٌ مُّنِيْمٌ کہ یہ فرشتے ہیں خوف
شک ابراہیم پر بار بار رونا شروع کر کے داسے خوشخبری آئی تو ہم سے

قوم لوط کے ہلاک و عذاب کے بارے میں جملہ اشرع کیا بیشک ابراہیم بردبار تھے نرم دل تھے اللہ کی طرف رجوع کرنے والے تھے او اہ کثیر اناسف درد مند یعنی ترس کھانے والا معاملہ جب ملائکہ نے ابراہیم کو بشارت سنائی یہ بھی کہا کہ ہم قوم لوط پر عذاب لائے ہیں آپ نے کہا تو بتاؤ کہ اگر ان میں پچاس خدا پرست ہوں گے تب بھی عذاب آئے گا بولے نہیں فرمایا اچھا چالیس بہانہ کہہ کر ایک خدا پرست ہو گا تب بھی عذاب آئے گا ملائکہ نے کہا نہیں فرمایا پھر انہیں تو لوط پر غیبر موجود ہیں اب عذاب کیسا آسے لیے فرمایا کہ وہ بڑے بردبار اور ترس کھانے والے اور بحالت معاصی اللہ کے عفو کی طرف رجوع کرنے والے تھے

یَا اِبْرَاهِیْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ رَبِّكَ وَاسْتَصْحَبْ اَتَمَّ مَعَدَابٍ غَیْمٌ مُّزْدُوْدٌ
اے ابراہیم! تم پھر اس سے بچنا۔ بیشک! شانہ کو لیا حکم ہے رب کا اور بیشک آگ کا پتھر عذابِ نہہر کا

اے ابراہیم! سچ بچیرے اس سے بیشک۔ شانہ بڑا گیا حکم تیرے رب کا اور بیشک آئے گا میرے عذاب نہ پہنچا گیا

ارشاد ہوا اے ابراہیم تم اس سفارش سے باز آؤ حکم الہی آگیا اب عذاب ٹل میں سکھا

وَمَا جَاءَتْ رُسُلَنَا سِوَىٰ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيتُمْ

اور جب آئے فرستادے ہم کو لوٹ کر پاس خفا ہوا تو اے ایسے اور تنگ ہوئے بسبب ان کے دلیں اور کہا یہ دن سخت ہے

اور جب ہمارے فرشتے لوط کے پاس آئے تو قوم کی بدسلوکی و بد فعلی کے خوف سے انگلیں نہ
متنگ دل ہوئے اور کہا یہ دن سخت ہے ابن کثیر یہ فرشتے ابراہیم سے رخصت ہو کر بصورت
جوان حسین و نوخیز دو پیر کے وقت نہر سدوم پر جو سسکن قوم لوط تھا پونچے کہا بعض نے کہ خود لوط
سے ملاقات ہوئی اور کہا ابن عدی نے کہ حضرت لوط کی صاحبزادی اونکو ملین اُنھوں نے کہا
اے لڑکی کوئی ہے کہ ہم ٹھہریں وہ بولیں تم یہیں توقف کرو اور شہر میں داخل نہو نا جب تک میں
واپس نہ آؤں اور معاً اپنے پدر بزرگوار کو خبر کی کہ بعلجت اپنے ممانوں کی حفاظت کیجیے اسیلہذا
قوم بدسلوکی کرے آپ تشریف لائے اور بمقتضائے ممان نوازی ساتھ تو لے چلے مگر دل میں
نہایت مشوش و غمگین راہ میں کئی بار اشارے اور کناٹے میں کہا اے لوگو تم کو معلوم ہے کہ اس
شہر کے آدمیوں سے بڑھ کر رو سے زمین پر بد افعال حبیب بن نہیں جانتا رہا کہ وہ واپس

جائیں اور میں اس شخص سے چون ایسا حکم تھا کہ جب تک تین بار و بروایت چار بار پیغمبر اس کے
خشت پر گواہی نہ دے، میں تم ہلاک و مکرناہر بار جبریل فرشتوں سے کہتے کہ خیال کرو جب
شہر کے دروازے پر پہنچے تو ٹوٹ سے ضبط نہو سکا کمال حیا و غیرت سے رو دیے جبریل نے
ٹانگہ سے کہا اب عذاب ثابت ہو گیا الحاصل اسی طرح حضرت ٹوٹ کے مکان میں یہ مہمان عزیز آگے
وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ
اور آگے گھر پر قوم آئی درویشی طرہ آئے اور پہلے سے کرتے رہے فصل

آپ کی بی بی جو مومنہ تھی اور فساق قوم سے سازش رکھتی تھی یہ حال دیکھ کر قوم میں گمنی اور
انہیں خبردار کیا اور کہا ایسے خوب صورت لڑکے کبھی نہ دیکھے ہوں گے یہ بدکردار دوڑتے ہوئے
حضرت ٹوٹ کے مکان پر آئے اور گھیر لیا اور چاہا کہ سیسی طرح ان مہمانوں کو اسے لے لیں۔ اور یہ لوگ
توپیلے ہی سے بد فعلی لینے لیا طاعت کرتے تھے تفصیل اس کی صفحہ ۷۷ میں گزری جب
آپ نے دیکھا کہ یہ لوگ نہانیں گے اور خواہ مخواہ مہمانوں کو فضاحت کریں گے نہ روایا

قَالَ يَقُومُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطَهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي

کہا اے قوم یہ لڑکیاں ہیں میری یہ پاک ترین لڑکیاں ہیں اللہ سے اور نہ سو کرو مجھے میرے مہمانوں میں

کہا اے لوگو یہ میری الکس منہ کرجل رشیدہ بیٹیاں موجود ہیں

فلاح کرو یہ تمہارے کیا نہیں تم میں سے کوئی مرد لائق

ہیں پس اللہ سے ڈرو اور مجھے میرے مہمانوں کی رسوائی و ایذا رسانی سے غور و فضاحت نکر دو

کیا تم میں سے کوئی ایک مرد بھی لائق نہیں ابن کثیر کا مجاہد نے کہ نبات سے نبوت صلی مراد نہیں

بلکہ قوم کی عورتیں اس لیے کہ نبی بمنزلہ باپ کے ہے اور حضرت ٹوٹ کے لڑکی نہ تھیں فلاح

نبوت کا اطلاق شاگرد نبی وغیرہ پر مجاز ہے اور مجاز بھی قلیل الاستعمال ہے جب تک بروایات

صحیحہ و ثابت ہو کہ ٹوٹ کے گھر بیٹیاں نہ تھیں اور معنی حقیقی متعذر نہوں ارادہ مجاز کا جو ادنیٰ اور

کوئی محذور اس میں مفہوم نہیں ہوتا اس لیے کہ کلمہ اطہر و تقوا صاف طور پر بتا رہا ہے کہ یہ ارشاد

بغیر منکاح تھا نہ معاذ اللہ بطور سفاح اور سیاق آیت بھی اسکے خلاف ہے عمرالس آپ کی

دو لڑکیاں تھیں بڑی کا نام ریت تھا اور چھوٹی کا نام ریت کلمہ سبب شر نہیں اگر

ہریت انہی شر نہوں جیسا کہ اس قصہ میں ہے ملائکہ کا بصورت دلفریب آنا گو قوم کی آلودگی کا

سبب تھا مگر بیان اقامت حجت منظور تھی اغوا کا کیا ذکر لہذا ملائکہ کی یہ خوشنالی منہج تھی نہ شر

قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَالَكُمْ فِي بَيْتِكُمْ مِنْ حَقِّهِ وَرَأَيْتُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ مَسْرُورِينَ

ہوسے اللہ جاننے سے خوشین پہلا لڑکوں میں تیر کوئی حق اور بیشک تو جانتے ہو کہ تم جانتے ہو کہ تم کو آپ کی صاحبزادیوں میں کچھ حق نہیں ہے ہم کو عورتوں کی طرف التفات نہیں اور آپ تو خوب جانتے ہیں ہم جو قصد کرتے ہیں جسکے خواہاں ہیں۔ جب حضرت لوطؑ نے یہ بیچائی کے جواب سنے اور اُنکے ارادے دیکھے کہ چاہتے ہیں وہاں سے اُچک کر کسی طرح مکان میں آجائیں مضطرب ہو گئے اور کمال اضطراب و قلق میں کئے گئے

قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ

کہا کاٹھے ہوتی ہے تمہارے کوئی قوت یا پناہ یا تین طرف رکن مطلوب کے
کہا کاٹھے محکوم قوت ہوتی کہ اس شر و فساد کو دفع کر دیتا یا ممکن ہوتا کہ کسی مستحکم مقام میں پناہ گزین ہوتا کہ اُنکی دست اندازیوں سے بچتا مسلم آپ نے فرمایا رَحِمَہُ اللہ لَوْ طُ لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ اللہ تعالیٰ لوط پر رحم کرے کہ وہ رکن شدید کی طرف پناہ گزین تھے کہا مفسرین نے مراد رکن شدید سے ذات پاک حضرت وہد قمار سے حضرت لوط کی بے قراری و بے اختیاری فرشتوں نے دیکھی تو تسکین دی اور کہا

قَالُوا لَوْ طُ إِنَّا نُرْسِلُ رِبَّكَ لَنَ يَصْلُوَ إِلَيْكَ فَاسِیرًا هَلَاکَ یَقْطَعُ مِنَ الْبَیْلِ وَلَا یَدْرِی

ہوسے اے لوط ہم فرستادے ہیں رب کے پیڑے ہرگز نہ چھوچکے وہ طرف تیرے پس لجا پائے الٰہی کو ایک لمحے میں رات سے اور نہ اُطاعت کرنے

مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا نَکَ وَ إِنَّهُ مَصِیْبُهُمَا مَا أَصَابَهُمَا إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصَّبْرُ الْبَیْسُ الصَّبْرُ یَقِیْبُ

تم میں سے کوئی مگر راد جبری شان نہ کر کہ چھوچکے والا ہے اسے وہ کہ چھوچکے قوم کو بیشک وعدہ گاہ الٰہی صبح ہے کیا میں صبح نزدیک

یہ مہمان ملا کہ رحمن بولے اے لوط ہم اللہ کے بیچے ہوئے ہیں فساق قوم آپ تک نہ پونہیں گے

تو آپ کچھ رات رہے سے اپنے ساتھیوں کو لیکر نکل جائیے اور کوئی آپکے گروہ کا ساتھ پھر کر نہ کیے

مگر اپنی عورت و کیسے گی اس لیے کہ جو عذاب تمام قوم پر آنے والا ہے اُس پر بھی آئے گا اور وقت نفل

عذاب وقت صبح ہے کیا صبح نزدیک نہیں آگیا میں دو تادمین ہیں ۱۔ امراۃ برقعہ (معاہم) میں

استثنا ہے التفات سے یعنی کوئی التفات نہ کریگا مگر تمہاری عورت جیسا کہ مروی ہے کہ جب چھوڑنے لگے

تو عورت نے منہ پھیر کر دیکھا اور کہا افسوس میری قوم ہلاک ہوئی ایک چھڑ آیا اور اُسے بھی ہلاک کر دیا

۲۔ امراۃ منصب تائیں استثنا ہے (اس سے) یعنی سب کو لے جائیے مگر عورت کو چنانچہ مروی ہے کہ کسے اپنی قوم پر خلیفہ کیا اور گھر میں چھوڑا ہر حال جب تک روایت کمال صحت کو نہ پونہیں لیتے سنی جو

شان انبیاء میں سرسود ہم مخالفت امر ثابت کرے لینا چاہیے صحیح تفسیر کہ یہ ہیں سب کہ ملائکہ نے
کہا کہ یہ عذاب صبح کو آئے گا حضرت نوحؑ نے عجلت کی تب کہا کہ آپ کیوں مستعجل ہیں کیا صبح پہر
دور ہے معاملہ پھر فرشتوں نے کہا آپ بیغم رہیں اور دروازہ کھول دیں دروازہ کھلتے ہی دو لوگ
گھس آئے جبریل نے حق سبحانہ تعالیٰ سے اذن چاہا اور اجازت ملی تو آپ اپنی اہلی صورت میں
کھڑے ہو گئے اور دونوں بادو کھول دیے آپ پر ایک حامل جزا و موتیوں کی خمی اور دانت
نہایت براق تھے اور پیشانی نورانی تھی اور ایک جامہ مثل مرجان کے تھا اور پاؤں سنہری
نائل پھر آپ نے اُن کو بادو مارے سب کے سب نابینا ہو گئے اور بھاگے کہتے ہوئے کہ
نوحؑ کے گھوڑین بہت بڑے جادوگر ہیں بعد ازاں نوحؑ اپنے ہمراہیان مومن کو ایک شہر سے باہر ہو گئے

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن سَحَابٍ

بہر جب آگیا حکم مہلا کر دیا ہے بلند کو اُس کے پست اور برساتے ہوئے اور میر پتھر

مَنْزُودٌ ۖ مَّسْـُـومَةٌ ۖ عِنْدَ رَبِّكَ ۖ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِعِيدَةٌ ۝

فوج

یہ بات نشان کہے ہوئے جس سے تیرا رب کے اور نہیں یہ ظالموں سے

سجیل مٹی شکائی ہوئی یعنی کھنڈر منضوودتہ یعنی ایک دوسرے پر جھڑپاوا ابن کثیر یعنی ایک پتھر کے بعد دوسرا پتھر گرنا مسمومہ داغ دیا گیا معاملہ کہا ابن جریج نے ہر پتھر پر نام ایک کا لکھا تھا اور عکرمہ نے کہا اُن پر سُرخ خط تھے حسن نے کہا مہرین کھین اور کھا گیا جس پر نار اُگیا اُد کا نام لکھا تھا حاصل جب علم آگیا اور عذاب موعود آیا حضرت جبریلؑ نے اپنا بازو زمین کے ساتویں طبقے تک پہنچایا یہ چار شہر تھے اور ہر شہر میں ایک لاکھ کی آبادی پھر آپ نے ایک پر پر اُنکوا اُٹھالیا اور اس قدر بلند کیا کہ آسمان اول کے فرشتے مرغ اور کتوں کی آواز سنتے تھے پھر اُسے اُلٹ دیا پس اُنکے اوپر والے کو تلے کر دیا اور اُن پر پتھر سخت مٹی کے پے در پے برسائے جن پر نشان و نام تھے اور یہ عذاب ظالمون سے دور نبین اب بھی ہو سکتا ہے عرائس مجاہد سے پوچھا گیا کہ اس قوم سے کوئی بچا بھی بولے نہیں مگر ایک شخص نے میں تھا اُسکے نام کا پتھر آیا تو ملائکہ حرم مسکی طرف متوجہ ہوئے اور کہا اے پتھر پھر جا اسیلے کہ یہ مرد اللہ کے حرم میں ہے پتھر ٹھہرا رہا چالیس دن بعد وہ شخص جب اپنے کام سے فارغ ہو کر نکلا بیرون حرم قدم رکھا تھا کہ پتھر نے سُر توڑ دیا

وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۖ قَالَ يَبْنَؤُا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِهِ

اور وطن میں کے بھائی انکا شعیب بولا اے قوم بندگی کرو اللہ کی نین واسطے تمہارے کوئی سبود نہ ہو اس کے

وَلَا تَقْسُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ

اور نہ کم کرو۔ کیل اور وزن میں نہ کمنا۔ میں ان کو جانتا ہوں کہ تم کیا کرتے ہو۔
اور ہم نے بھیجا میں کی طرف ان کے بھائی شعیب کو کما شعیب نے اسے لوگوں کے پرستش کرو
تھا اس لیے کوئی معبود اس کے سوا نہیں اور وزن و کیل کم نہ کرو ورنہ کسی کو کم دو بہ زیادہ لاؤ
تو ہم شعیب بن تمی میں تم کو اچھی حالت میں پاتا ہوں معاملہ کیا ابن عباس نے مراد خیر سے
نہ گزری و فراغ بالی ہے میں تم پر اس دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں جو گھیرے گا اور مجرم کو
مجبور دیکھ کر دے گا یعنی قیامت اور ممکن ہے کہ ہر وہ دن مراد ہو جب اللہ کا عذاب آجائے
اس لیے کہ کسی بلا سے آدمی رہا نہیں ہو سکتا جب تک اللہ تعالیٰ سے مدد نہ فرمائے۔

وَيَقْوُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ

اور اپنے قوم پر دھوکہ نہ دو۔ کیل اور وزن انصاف سے اور نہ گھٹاؤ آدمیوں کے چیزیں ان کی

اسے قوم ناپ اور وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ

اور آدمیوں سے اور زمین میں فساد کرنے والے نہ بنو۔

زمین میں فساد نہ پھیلاؤ آئیہ اول میں عبادت کا حکم اور شرک اور کم دینے
کی ممانعت کی آئیہ دوم میں دھوکہ نہ دو اور زمین میں فساد کرنے کی ہدایت فرمائی پس یہ تاکید
خواہ مفید تاکید ہے یا مفید تصریح لینے کی نہ کرو اور پورا بھی دو۔

بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ

باقیہ اللہ کا بہتر ہے تم کے لیے اگر تم مومن ہو۔ اور میں تم پر نگہبان نہیں ہوں۔

معاملہ بقیۃ اللہ سے خواہ عبادت خواہ مال حلال مراد ہر حقیقہ نگہبان یا ذمہ دار۔ جو اس سے
بہتر ہے جو مال حلال حق سبحانہ تکلو اپنے فضل و رحمت سے دے اور بعد ازاں حقوق اللہ و حقوق العباد
سب کا وہ بہتر اور با برکت ہے تمہارے حق میں اگر تم مومن ہو اور میں تمہارا محافظ وہ جواب دہ نہیں

فَالْوَيْلُ لَشُعَيْبٍ أَصَلَوْكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَنْعَىٰ أَيْبَاءُنَا أَوْ

وہ لوگ بولے اے شعیب کیا نصارتیری علم کرتی ہے تجھے یہ کہ جو وہ مومن ہم اسے کہہ کر گئے تھے اب داد سے ہم کو یا

أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَا تَعْلِمُ الرَّشِيدَ

یہ کہ نہ کریں ہم۔ مالوں میں اپنے جو چاہیں بیشک ہم آئینہ تو بہت بار لائے ہیں

وہ لوگ بولے اے شعیب کیا آپ کی نمائندگی آپ کو حکم دیا ہے کہ ہم جو وہ مومن ان معبودوں کو جنہیں

تقریب

یہاں سے باپ کا حصہ پڑ جاتا ہے اور چھوٹی سی کہ کوئی اپنے خاوند میں جو جان دیکھ کے تعلیمی اصول کے پابند ہو جائیں بیشک آپ علیم و رشید ہیں معاملہ کیا ابن عباس کے محدث شریف بنیاد بہت پڑھتے تھے اور یہ کہ قوم نے بطور تسخیر کے کہ یہ کسی نماز اور کوسا علم و رشید سے کہ ان سے یہ دیکھنا سہا کہ تم اپنے دھم میں آپ کو ایسا سمجھتے ہو ف وان تغفل معطون ہے یا یہ یہ

قَالَ لِيَقُومُوا رَأْيَكُمْ اَنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْتِنَا مِنْ رَّبِّي وَرَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا
کہا کہ قوم جاؤ اگر ہوں ہیں دلیل پر جانچ اپنے رب کے اور دیا مجھے اپنی طرف سے رزق اچھا

وَمَا اُرِيدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اُخْلَكُمْ عَنْهُ وَاِنْ اُرِيدُ اِلَّا الْاَصْلَاحُ
اوپر میں چاہتا ہوں کہ مخالفت کروں میں کھڑے ہوں ان کے کہ منع کرتا ہوں میں ان کو اس سے نہیں چاہتا میں مگر اصلاح

مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ اُنِيبُ
جہاں تک سکون میں اور میں توفیق میری مگر ساتھ اللہ کے اسی پر بھروسہ کیا میں نے اور میں اپنے رب کو رجوع کرتا ہوں

کہا اسے لوگو یہ تو بتاؤ کہ اگر میں دلیل ظاہر اور حق ثابت لینے نبوت پر اپنے رب کی طرف سے ہوں اور اللہ نے مجھے رزق حسن دیا یہود ابو سعور جواب مہذوٹ سے لینے کیا اب بھی مجھے ایسا سمجھو گے اور یہی کہات کہو گے پس جب کہ ایسا با کفر نہیں تو ہی دلائل واضحہ و براہین صریحہ کے یا بد دل متیقن و تردید کافی کے ایسی جرات و تسخیر امر خفناک سے ہم اور میں یہ نہیں چاہتا کہ خواہ مخواہ تمہارے خلاف ہی کروں اور جس سے منع کرتا ہوں اسی پر اصرار رکھتا ہوں بلکہ میں نہیں چاہتا مگر اصلاح جہاں تک میری وسعت و قوت ہے اور میری توفیق نہیں مگر اللہ سے اور اللہ ہی پر میں نے بھروسہ کیا اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں رزق سے بیان مراد نبوت و حکمت ہے (ابو سعور) یا رزق حلال (ابن کثیر) معاملہ شعیب کے پاس مال بہت تھا یا رزق سے مراد علم و معرفت ہے و ما توفیقی الا میں اشارہ ہے کہ میرا یہ کام تو توفیق اتنی ہے پس انکار نشان کفر و تمنا ہی ہے۔

وَلِيَقُومُوا مِنْكُمْ شِفَاقِي اَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ اَوْ قَوْمَ هُودٍ اَوْ قَوْمِ
اور اسے قوم ہر ایک سے تم کو مخالفت میری اس پر کہ ہو سکتی ہو تم کو مثل اس کا کہ ہو تمہارا قوم نوح کو یا قوم ہود کو یا قوم

صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ مِّنْكُمْ بِمُعِيْدِهِ وَاَسْتَغْفِرُكُمْ وَاَرْبُكُمْ ثُمَّ يُوَالِيْهِ اِنَّ رَبِّيْ رَحِيْمٌ وَدُوْدُ
میں کو صلیب قوم لوط کی تم سے دور اور استغفار کرو رب سے اپنے پھر تو بہ کر وطن اس کے بیشک رب میرا رحیم رحمت کرنے والا

اور اسے لوگو میری دشمنی اور مخالفت تمہیں ایسی ہا توں پر نہ آمادہ کرو گے کہ تم کو وہ بلا ہو پڑے

جو پہلی قوم نوح کو غرق سے اور قوم ہود کو ہوا سے تند سے اور قوم صالح کو صاعقہ سے اور قوم لوطؑ تم سے کچھ دور زمین سامنے کا معاملہ ہے اور اپنے کفر یا گناہ گذشتہ کی عذرت مانگو پھر آئندہ مخالفت و معصیت سے باز آؤ لوبہ کرو ہمارا لب بیشک مہربان ہے بختے گا محبت کرینو والا ہر توبہ کرنے والوں سے راضی ہو جائیگا **وَ اٰمِنَ اِشَارَهٗ** ہے کہ تکرار معصیت سے تکرار عذاب ہو سکتا ہے یعنی اگر عمل قوم نوح یا ہود و صالح و لوط واقع ہو گئے تو وہ عذاب جو ان پر آیا تھا آ سکتا ہے

قَالُوا لَشُعَيْبٌ مَا تَفْقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَلَا كَالْزُلْكِ فِينَا
 بولے اے شعیب ہم نہیں سمجھتے تم کہتے ہو اور دیکھتے ہیں ہم تم کو اپنی قوم میں

ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْمُكَ لَرَجَمْنَاكَ زَوْمًا اَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ
 کمزور اگر نہ ہوتا رہبری و رومی اللہ سنگسار کرتے ہر گھمے اور نہیں تو ہم پر غالب

رہبر و گروہ جو تین سے دس تک ہو اور بیان گروہ اقارب مراد ہے کہ شامل وہ لوگ شعیب کی حمایت کریں اور زمین سے لے کر قوم نے کہا اے شعیب ہم یہ بہت باتیں جو آپ کیا کرتے ہیں سمجھتے ہی نہیں اور ہم تم کو اپنے گروہ و قوم میں ناقوان پائے ہیں صرف اُن چند آدمیوں کا خیال ہے جو آپ کی برادری میں ہیں ایسا نہ تو ہم سنگسار کرتے اور تم کچھ ہم پر غالب و قوی نہیں ہوا لہذا یہ تنقید کہ ہم قابل غور نہیں سمجھتے۔

قَالَ يَقَوْمِ اَرَهْمُكُمْ عَلٰی مَا تَعْمَلُوْنَ اِنْ رَّبِّيْ يَتَعْلَمُ سَخَطَ
 کہنا ہے قوم کیا گروہ میرا غالب ہے پھر اشارے اور لے پاتے اسے پیچھے اپنے پشت بناؤ بیشک میرا رب تم کو تمہاری سزا

ظہری منسوب لبوسے ظہر وہ چیز کہ پشت کی طرف ہو یعنی اے لوگو تمہارے کہ میرا گروہ تم پر اللہ سے بھی غالب آیا اور ان کے ڈر سے مجھے عزت نہیں کرتے اور اللہ کو پس پشت ڈال لیا کچھ ذری نہیں بیشک ہمارا رب تمہارے تمام افعال کو محیط ہے۔

وَلْيَقَوْمِ اَعْمَلُوا عَلٰی مَا كُنْتُمْ اِنۡیَ اَعْمَلُ طَسُوۡفَ تَعْلَمُوۡنَ مِّنۡ يَّاتِيۡهِ
 اور اے قوم کیجھاؤ اپنی جگہ پر میں بھی عمل کرتا ہوں اب جان لو گے کس پر آتا ہے

عَذَابٍ يُّخۡزِيۡهِ وَمَنۡ هُوَ كَاذِبٌ وَّاَوۡدُ تَقَبُّوۡا اِنۡیَ مَعَّكُمْ قَبِيۡبٌ
 عذاب رسوا کر دینا اور کون وہی جمع ہوتا ہے اور انتظار کرو میں بھی ساتھ تمہارے منتظر ہوں

اے لوگو تم کام کے جاؤ اپنی جگہ پر میں بھی اپنی جگہ پر کام کرتا ہوں اب تم کو معلوم ہو جائے گا کون ہے جس پر ذلیل کرنے والا عذاب آتا ہے اور کون کاذب ہے اور تم انتظار کرو کہ

انجام اس کمزور شہر است کا کیا ہوتا ہے اور میں بھی تمہارے ساتھ نظر ہوں

وَمَا لَكُمْ أَكْرًا تَجْعَلُ شُعْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَلَكِنَّا لَنَدِينَنَّ

مذہب کی اور جہاد طاعت دی تھے غیب کو اور جو ایمان والے ساتھ آئے رحمت سے ہماری اور کوہلیا آگے

ظَلُّوا الصِّبْغَةَ فَاصْبُغُوا فِي دِيَارِهِمْ خَيْرٌ لَّكَ كَانَ لَمْ يَخْنُؤُوا فِيهَا مَا كَا

کہ تم کا بھگتا پس بیج کی کوہین اپنے اس نکال دے ناکہ قبل پڑے گویا تھے وہ اسین آگاہ ہو

اور جب ہمارا حکم بَعْدَ الْمَدْيَنَ كَمَا بَعْدَ مُوَدَّہٗ عذاب آگیا شیب کو

تو نجات دی اور ہاکی ہے ناسے میں کے جس طرح ہاگہ مے ٹور جو ایمان والے آئے

ساتھ تھے اپنی رحمت سے اور ظالموں کو صیغہ نے لے لیا اپنے گھروں میں اس طرح غریب

پڑے تھے گویا کبھی تھے ہی نہیں آگاہ ہو کہ رحمت سے دوری ہے اصحاب مدین کے

لیے جس طرح رحمت سے دور ہوئی قوم شود عرائس پہلے ان پر سردی تسلط ہوئی تھانوں

میں بناہ لی بیان گرمی نے ستایا جنگوں میں گئے ایک ابراہیم تھا ہوا سے سرد و نرم چلی ب

اہر کے تلے جمع ہوئے ناگاہ آگ پیدا ہوئی اور لرزہ آیا سب حل بھن گئے۔

وَأَعَدَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَعْصَمُوا

اور تمہیں بھیجا ہئے موسیٰ کو ساتھ اپنی نشانیں اور دلیل ظاہر کے طرف فرعون کے اور ان کے سواروں کے پس پیری کی

اور بیشک ہم نے اَمْرٌ فِرْعَوْنَ وَمَا أَفْرَفِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ موسیٰ کو بھیجا اپنی

نشانیں اور دلیل حکم فرعون کی اور میں حکم فرعون کا درست ظاہر کے ساتھ

فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف تو سرداروں نے فرعون کے حکم کی پیروی

کی اور حکم فرعون کا درست نہ تھا بار بار تکرار نام بنفس کمال توضیح و تصریح ہے

يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ الْجَنَّةَ وَبَدَسَ الْوَرْدَ الْمَوْرُودَهُ

آگے آگے پہنچا اپنی قوم کے دن قیامت کے پھر وارد کرے انہیں آگ میں اور ہوا ہی گھاٹ آسمان آگیا

قیامت کے دن فرعون اپنے پیروں کے آگے آگے ہوگا اور انکو دوزخ پر کھڑا کر دیگا اور یہ فرد گاہ بری ہے

ف اسی طرح ہر وہ شخص جسے کیس ہوگا یا ہر اور مفسد دنیا پیشوا تھا اپنی ذریات کو لے کر داخل جہنم ہوگا اور

صدر بنے جائے ورود المور و صفت میں وہ گھاٹ جو مورد کفار ہے ہر اسے اور مراد اس سے دوزخ

وَأَتَّبَعُوا فِي هٰذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ تَابَسَ الْيَقْدُمُ الْمَوْرُودَهُ

اور بھیجا گئے اس و نشان میں صفت کا اور دن قیامت کے بری ہے پیش پیش کو لے

انہوں نے اپنی اور قیامت میں ان کا پھینا لٹکتے کیا گیا ہے لیکن حضرت محمد ﷺ کے دربار میں
یا انجام انکار حجت سے دور ہے برا ہے وہ انعام جو دیا گیا اس گھاٹ اور ہنگام انکی تفسیح
و تفسیر کے لیے فرمایا کہ وہ گھاٹ جہاں پیاس سے لپٹے ہوئے ہیں اور وہ انعام جو وہاں تک پہنچا ہوا ہے
مسئلہ فرعون اور فرعون اس آیت سے ملتا ہے کہ فرعون کا فرار روک دینا

ذٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقَدَىٰ تَقْوَاهُ سَكَنَ لَهُ مَنَازِلُ رَبِّهِ الْاَعْلَىٰ وَخَصِيصَةٍ
۱۔ قبروں سے ہے بستی کی کہیں کرتے ہیں ہم نہ سنا ہے جس ابن سے قائم ہیں اور کچھ کے ہوتے
۲۔ قصہ ہمارے مذکورہ بستیوں کی خبریں ہیں لیکن بعض اہل تک باقی اور قائم ہیں جیسے مصر
وغیرہ اور بعض جڑ سے کاٹ ڈالے گئے ہیں قوم نوط کی بستی وغیرہ پس قائم اس لیے
کہ تم آنکھ سے دیکھو اور حصيد اس لیے کہ پھر قیاس کرو۔

وَمَا ظَلَمَهُمْ وَلٰكِنْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَمَا اَغْنَتْ عَنْهُمْ اِلٰهَهُمُ الْقِيَمَةُ
اور نہیں ظلم کیا ہے انہیں لیکن ظلم کیا جانے لگی ہیں نہ کھلی ہوئے انکو معبود انکے جگو
يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ اَمْرُ رَبِّكَ وَمَّا زَادُوْهُمْ غَيْرَ تَتْبِيْهِ
پکارتے تھے سوائے اللہ کے کچھ بھی نہیں جبکہ آیا حکم سے کہ اسے اور بڑا ہی انکے لیے سوائے ہاکی کے
اور ہم نے انہیں ظلم نہیں کیا بلکہ انکی جانوں نے انہیں ظلم کیا پھر انکے معبودوں نے انہیں کسی بات سے
بھی بے پروا نہ کیا جبکہ عذاب تیرے رب کا آگیا اور نہ بڑا ہی انکے معبودوں نے انکے لیے مگر ہلاکت
وَكَذٰلِكَ اَخَذَ رَبُّكَ اِذَا خَذَ الْفَرٰى وَهِيَ ظَالِمَةٌ اِذَا خَذَهَا اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ
اور ایسا ہی پکڑ لیا رہے تھے جبکہ پکڑا بستی کو بحالت ظالم ہو چکے بیشک پکڑا اسکی دردناک کرنے والی سخت ہے

یعنی جب کہ ہم نے گذشتہ قوموں کا عذاب بیان کیا جس طرح ان کے معبودوں نے اللہ کی
گرفت میں کچھ فائدہ نہ دیا ایسا ہی پکڑتے ہیں ہم جس بستی کو پکڑتے ہیں ایسے حال میں کہ وہ ظالم
یعنی نافرمان ہوا رہتی ہے اور اللہ کی پکڑ ایذا رسان اور سخت ہے قمری سے مراد اہل قرآن
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ لِّهٖ النَّاسُ
بیشک اس میں البتہ نشانی ہے واسطے انکے گردنا عذاب آخرت سے دن کو جمع کئے گئے انکے اٹھائیں
وَذٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ وَمَا نُوْخِرُهٗ اِلَّا لِاَجَلٍ مَّعْدُوْدٍ
اور یہ دن حاضر کیا گیا ہے اور نہیں موخر کرتے ہم انکو مگر شدہ کی گئی کے لیے
اِنَّ اَنْتَ بِنَاصِيَةٍ مِّنْ عَذَابِ الْاٰخِرَةِ تَنْتَظِرُ الْوَلَدَ كُوْنًا لِّهٖ نَاصِيَةٌ وَنَاصِيَةٌ
اور انت ہی ناصیہ سے ڈر رہی الون کو علامت و نشانی ہے یہ یعنی قیامت وہ دن ہے

خلافت النعمان
۱۔ قیامت
۲۔ قیامت
۳۔ قیامت
۴۔ قیامت
۵۔ قیامت
۶۔ قیامت
۷۔ قیامت
۸۔ قیامت
۹۔ قیامت
۱۰۔ قیامت

جس میں تمام آدمی جمع کیے جائیں گے اور وہ دن ہے کہ تمام مخلوق حاضر کی جائے گی اور ہم نے اسے سوچا اس لیے کیا ہے کہ مدت گنی ہوئی مقدار سے قبل وقت کوئی امر نہیں ہوتا۔

يَوْمَ يَأْتُكَ أَعْيُنُكَ لِيَأْذَنَ بِكَ وَيُؤْمِنُ بِشَاقِيكَ وَسَعِيدُهُ فَأَمَّا الَّذِينَ فَتَقُوا فَعَلَىٰ نَارٍ

جب آئے گا وہاں تک کہ کوئی ہمارے لئے نہ ہو سکے جس نے ہمیں سے بدعتیں اور بدعتیں نہیں ہیں لیکن جو بدعتیں ہوں گی اس میں ہیں

لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ لَا يَسْمَعُونَ

لکھے اور سن لے اور نالے ہیں ہمیشہ رہیں گے جب تک ہیں آسمان اور زمین ہے مگر

جب وہ دن قیامت کا مَاشَاءَ رَبِّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَآئِدِهِ آجائے گا تو کسی کی مجال

نہوگی کہ بات کر سکے جو چاہے رب تیرا بیشک رب تیرا کرتا ہے جو چاہے اگر اللہ تعالیٰ کی

اجازت سے پھر بعض ان میں تفتی یعنی عاصی سزاوار نارین اور بعض سعید یعنی قابل عفو و دخول

جنت ہیں لیکن جو تفتی ہیں وہ آگ میں ڈالے جائیں گے اور اسیں آباد و سخت و نرم جلائیں گے اور

اسی دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے جب تک آسمان و زمین ہیں مگر جو چاہے تیرا رب بیشک تیرا رب

کر ڈالتا ہے جو چاہے کوئی اسکا مانع نہیں شہیق اخسہ آواز خرد و درد انش ز فیرا دل آواز

خرد و آواز النفس مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ یہ محاورہ ہے مراد اس سے دوام الکا

مَا مَنَعَ اَنْ خَوَّاهُ مراد ہے کہ جسے ہم چاہیں اُسے کال لین اور یہ مومن عاصی سے ہے یا

یہ کہ ہم کو ہر حال میں اختیار ہے مجبوری نہیں یعنی مگر بحسب وعدہ کفار کو ہمیشہ دوزخ میں رکھیں گے

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَعَلَىٰ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ

اور لیکن جو بدعت ہوتے ہیں جنت میں ہمیشہ رہیں گے جب تک ہیں آسمان اور زمین

اور جو لوگ نیک بخت ہیں اَلَمْ مَاشَاءَ رَبِّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ وہ جنت میں جائیں گے

اس میں ہمیشہ رہیں گے مگر جو چاہے رب تیرا بخشش ہے غیر منقطع جب تک آسمان و زمین

ہیں رہیں ابدال آباد مگر جو کچھ پروردگار عالم چاہے اور یہ عطا ہے جو کبھی نئے گننے کی نہیں وہم

آسمان و زمین فانی ہیں خلود فاروقیم انکی بقا تک کیونکر درست ہوگا و رفع جو نہ کہ مستحق ہیماں

متعذر ہیں اس لیے کہ آسمان و زمین آخرت میں نونے معنی مجازی لیے جائیں گے اور عورت

میں زمین و آسمان سے مراد دوام ہے پس ہمارے عرف کے اعتبار سے فرمایا وہم اہل جنت

کا خروج باتفاق متنوع ہے بھر آشنا کیونکر صحیح ہوگا بلکہ کفار کا بھی خروج جائز نہیں و رفع یہ استثنا

سعید و شقی سے ہے یعنی بر ماسی دوزخ میں جائے گا مگر جسے اللہ چاہے بجائے اور ہر طبع قابل

وہ جنت میں ہمیشہ رہیں گے جب تک آسمان و زمین ہیں

جنت سے گھر ہے اللہ کا فضل شامل نہ ہو و اس اطاعت سے جو مقدور بشر میں ہی نجات نہیں پاسکتا
جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا کہ نہ میں نہ کوئی اور اپنی اطاعت سے جہنم میں جاسکتا ہے مگر مجھے
اللہ کی رحمت سے ڈھا لیا ہے اور کیا بعض مفسرین نے کہ استثناء ظلود سے ہے یعنی
اللہ چاہے کہ کچھ اولاد سے کمال سکتا ہے مگر بحسب وعدہ ایسا نہ چاہے گا مگر یہ تاویل اشت
ہے کہ جو کچھ اللہ قوت و جہ قطع کرنا پسندے عطا منقطع نہ ہوگی اس میں اس و ہم کے فنی ہے جو درجہ
آسمان و زمین سے ہو سکتا ہے اس طرح کہ یہ عطا ہے دائم ہے۔

فَلَا تَكُنْ فِي حَزِينٍ مِّمَّنْ يَعْجُبُ هَوْلًا مَا يَعْجِدُونَ الْإِلَهِ مَا يَعْجِدُونَ
ہیں نہ ہونے شک میں اس سے کہہ جتے ہیں یہ لوگ نہیں پرستتے ہیں مگر جیسا کہ پوچھتے

آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَأَوَّلَ الْمُؤَفُّوهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ
باپ دادے اُنکے سے اور ہم اللہ پر اور کرنے والے ہیں جسے اونکے بدوں کسی کے

یعنی آپ اُن کی احمقانہ پرستش سے شک و تردید میں نہ ہیں یہ نہیں پرستل کرنے مگر یہ
ان کے اگلے پرستش کر گئے نہ تحقیق ہے نہ تمیز اور ہم ان کے جسے بے سزاے اعمال پوری
دینے کچھ کی ہوگی و جو کرین گے پائیں گے کمی نہ کی جائے گی۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلْيُتْلَفْ فِيهِ وَلَوْ كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ ذِكْرِكَ لَقَضَى
اور تحقیق دی ہے موسیٰ کو کتاب پھر اختلاف کیا گیا اذین اور اگر نہ جتنا کلمہ کہ سابق ہوا۔ سب سے تیرے التبت فیصلہ کر دینا

اور ہم نے موسیٰ کو بَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ لَعَفَى شَيْءٍ مِنْهُ مُرْتَبٍ
عطا فرمائی پھر اس میں اُن میں اور وہ تردید میں اس سے شک کر دے اختلاف کیا گیا یعنی

بعض ایمان لائے اور بعض متردد و منکر رہے اور اگر حکم جزا و سزا ایک وقت پر معین نہ ہوتا اور ہاں بین
سفیت الہی سابق ہو چکی ہوتی تو ان کے اختلاف کا فیصلہ ہو جاتا اور وہ ایسے شے میں ہیں جو ان کو تردد
میں ڈالتے والا ہے اسید دفع کی بھی نہیں و معلوم ہوا کہ دنیا میں سزا ملنا ضرور نہیں اسلئے کہ وقت میں ہے

وَلَا تَكُنْ كَالَّذِينَ ابْوَفَيتُمْ رَبَّكُمْ اَعْمَالُكُمْ خَيْرٌ مِمَّا يَكْمُلُونَ خَيْرٌ
اور بیشک سب کے سب اللہ پر دادے گا انکو وہ تیرا اعمال اُنکے بیشک اللہ اس پر کردہ کرتے ہیں خبردار ہے

اور بیشک کے سب اپنے اعمال کا عوض پھر پائیں گے کچھ باقی نہ رہے گا اور اللہ تعالیٰ تمہارے سکام جانتا ہے
فَأَسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

ہیں سیدھا ہوا جیسا کہ حکم کیا ہے اور جس نے توبہ کی ساتھ تیرے اور سرکشی کرو بیشک ساتھ اس کے کر کے ہو تم بناسے

تقسیم ہوگی یعنی ہر ایک نیکی جس درجے کی جو ایک بُرائی کو جو اُسی درجے کی ہو معاف کرادے گی اس سے بھی حق ایسا عانت ہو گیا البتہ گناہ کبیرہ ممکن ہے کہ وہ نہاد ہو بکمال خشوع و خضوع ادا کی جائے اور بحالت تضرع و زاری استغفار و توبہ اس میں داخل ہو موجب معافی کہے ہو

فَلَوْ كَانُوا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أَوْ لِوَابِقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ
ہیں کاٹنے ہوتے بعض زمانے والوں سے جو چلے گئے تھے تم سے صاحب عقل منع کرے فساد سے زمین میں

يَا قَلِيلًا مِمَّنْ أَحْبَبْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ
اگر تھوڑے اُن میں سے کہ عبادت دی ہوئے اور پھر ان کی غفلت سے جو ظالم تھے اس کی ہمیش میں چلے گئے ہیں اور تھے غلام کار

جو لوگ تم سے پہلے گزر گئے ان میں بعض ویسا ارضیا طاملے ایسے کیوں نہ نہ گئے کہ لوگوں کے زمین میں فساد لینے کفر و معاصی پھیلانے سے منع کرتے مگر جنہیں ہم نے مذاب و ہلاک قوم سے بچایا اُن میں ایسے خیر خواہ و اعظم کچھ تھوڑے سے ہوئے اور ظالم تو اسی چیز کے پیچھے پڑ گئے جس سے مالدار اور مزے اور لانے والے ہو گئے اور وہ تھے ہی گناہگار قرون مع قرون یعنی مدت معینہ اور بیان مجاہد اہل زمانہ مراد ہیں بقیۃ متبرین قوم و محتاط و دانا اُتراف بسیار نعمت دادوں مراد ہے لذات شہوانی و فغاے ثانی سے لینے اگر اگلی اُمتوں میں دانشمند نصیحت گر ہوتے تو اچھا ہوتا اور عذاب نازل نہوتا مگر تھوڑے ایسے تھے جو اُن عذابوں سے بچائے گئے جو گناہگار قوموں پر آئے اور جو اُن میں ظالم تھے وہ نعمتوں اور اسباب شہوات کے درپے طالب دنیا ہوئے گناہ مفسرین نے اس میں ترغیب ہے کہ اُمت محمدی تم خیار و منتخب و دانشمند لوگ ہو جاؤ۔ دوسروں کو راہ راست دکھاؤ ف۔ برائیوں سے روکنے والے بہترین قوم ہیں۔ جو لوگ برائیوں سے دوسروں کو روکا کرتے ہیں وہ بلاؤں سے نجات پاتے ہیں یہ لوگ اللہ کے حضور میں منتخب و برگزیدہ ہوتے ہیں بلکہ ظلم و طلب دنیا و انہماک لذات و اتباع شہوات ممنوع ہے کوئی قوم بحالت صلاح ہلاک نہیں کی گئی

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْرِحُونَ
اور ہمیں رب تیرا کہ ہلاک کرے بستی کو ظلم سے اور اہل اُسکے نیکو کار ہوں

پروردگار عالم کسی قوم کو ایسی حالت میں ہلاک نہیں کرتا کہ وہ مطیع و مصلح ہوں بلکہ دنیا و دینی بلا بھی شامت اعمال ہی سے آتی ہے ف جب کہ تسمیر بہرکت قوم صالح ہلاک نہیں ہوتا مرد صالح پروردگار کے ہلاک سے محفوظ رہے گا

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ

اور اگر چاہتا رہتا کہ تیرا سب آدمی کو کر دے اور ہمیشہ رہتے اختلاف کرے والے نہ ہو کہ رسم کیا

رَبُّكَ وَلَئِكَ خَلَقَهُمْ مَوْتَتْ كَلِمَةً رَبِّكَ لَا مَلْنَ جَعَلْنِ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ لَمَعِينٍ

رہتا ہے اور اس لیے پیدا کیا انکو اور پوری ہو گئی بات تیرے رب کی البتہ بھر دینگے ہم جنم جنوں سے اور آدمی کو سب کسب

اگر پروردگار عالم چاہتا تو تمام مخلوق کو ایک گروہ ایک راہ بنا دیتا اور یہ لوگ آپس میں جھگڑا کرتے رہیں گے مگر جبہ اللہ تعالیٰ نے رسم کیا وہ اس نزاع سے محفوظ ہے اور جو اختلاف میں پڑے وہ اختلاف ہی کے لیے بنائے گئے تھے اور جبہ رحم ہوا انہیں رحمت ہی کے لیے پیدا کیا تھا اور پروردگار عالم کا یہ حکم کہ ہم دوزخ کو جن اور آدمیوں سے بھر دینگے تمام وکمال ہو گیا۔ یعنی تمام مخلوق کا رو براہ ہونا امر مشکل نہ ہوتا مگر اللہ تو حکم دے چکا کہ دوزخ جن اور آدمیوں سے بھری جائے گی پھر ایک راہ پر کیونکر رہیں ہاں جبہ اللہ نے رسم فرمایا وہ مختلف نہوں گے امتہ واحده سے مراد اہل حق مختلف اہل باطل خواہ مشرک ویہود و نصاریٰ ہوں خواہ اہل ضلال و آیت میں کئی امر ہیں مسئلہ قدر اس لیے کہ تمام امور اپنی ہی مشیت پر معمول فرمائے لیکن ان تمام اختیارات کے ساتھ نسبت فعل ہماری طرف کرنا مفیہ ہے کہ کچھ اختیار کس میں دیا گیا ہے یہ کہ اہل نار و اہل نعیم کی تقسیم ازل ہی میں ہو چکی ہے اتفاق و اتحاد رحمت خاصہ الہی سے ہے اور اختلاف موجب شقاوت و نار ہے اجمعین سے یہ مراد نہیں کہ تمام آدمی اور جن دوزخ میں جائیں گے بلکہ مجموعہ بعض جن و بعض انس مراد ہے نہ صرف جن نہ صرف آدمی اور جن و انس میں لام عہد ہے ابن کثیر دوزخ اہل جن و جنید برابر گستی رہے گی یہاں تک کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنا قدم جس کی کیفیت دہی جائے اور یہ قدم بس ایک صفت ہے صفات ہاری تعالیٰ سے م اس میں رکھ دے گا تو دوزخ کے کی قسم تیرے عزت و جلال کی کہ اب بعد میں گنجائش نہیں رہی۔

وَمَا تَقْصُ عَلَيْهِمْ أَنبَاءَ الرُّسُلِ مَا تَنْشِئُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَ لَكَ فِي

اور کس بیان کریں ہم خبریں خبروں کی دو کلامت کوئی اس دل تیرا اور آجائے تیرے پاس

هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ سَالَاتِہُمْ آپ سے

استقرار بیان کرتے اس میں حق اور نصیحت اور یاد واسطے مومنوں کے ہیں جو آپ کے دل کو

مطمئن و ثابت کر دے اور مطاعن کفار و حوادث روزگار و قسم قسم کے امتحان سے جو غلط

سے سنا کہ جب جمالِ جہان آرا سے محمدی دشمن دلفریب نبوی نے غلوپِ اصحاب کو اپنے کیلج
 تعمیل میں دامن سے بے خبر بنا دیا خوف تھا کہ جذباتِ عشق و شور و شربتِ محبت نظمِ ظاہر و آدابِ باہر
 سے بے پروا کر دے چارہ گر مطلق نے دوسرے دلکش قصے کے ضمن میں بھلا یا محبت کا انجام
 و آغاز قدرت کی زبردستیاں بندگانِ خدا کی استقامت طریقِ عبادات و حکومت سب کچھ سکھایا
 کہ غورِ فتنگی سے سنبھلیں۔ جاوہِ اعتدال سے قدم نہ تھلیں اِنْ کُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْفَضْلُ
 میں اسی طرف اشارہ ہے لیتے آپ ان کی بخود می اور انجامِ عذب و عشق سے غافل تھے۔ یا نہیں
 و لدوہ مقامِ فنا سے یا اس خدمت سے جسکے لیے وہ پیدا کیے گئے ہیں غافل تھے تنبیہ تفسیر سے
 ہر ضرر و رے کہ کچھ حذر بیان کر دیے جائیں تاکہ بُرے خیالوں کے پیدا ہونے سے پہلے انکا ابطال
 ذہن نشین رہے اول یہ کہ اربابِ تاریخ و اصحابِ تفسیر نے اس دلفریب قصے کو انواعِ عجائب سے
 آراستہ کیا ہے جسے نہ قرآن سے تعلق مزید ہے نہ احادیث معتبر سے تائید اور یہاں مقصود تفسیرِ کلامِ خدا
 ہے نہ شرحِ حسنِ یوسف و شورشِ زلیخا۔ لہذا اسی مقدار پر کفایت کی جسکا ترک قسم مقصود میں
 غل یا سابقِ نظم میں مانع تھا۔ دوم اس میں بعض مقام خوفناک ہیں جسے بچ نکلنا ہی قیمت ہے
 زیادہ تیزی کا کیا مذکور جیسے ذکرِ ہر اور ان یوسف اگر غیبِ نہیں ہوئے ہیں تو بھی آدابِ نبیِ نادگی
 تعلیمِ سکوت کر رہا ہے اور سفارش و عفو یقوت و یوسف و حضرت باری تعالیٰ ان میں تمام حلوں
 سے بچا رہی ہے۔ اور اگر مشرف بہ نبوت ہیں جسکا اشارہ وَبِیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی اٰلِیْہِمْ سَلَامٌ
 میں ہے۔ تو ہم ایمان لانے والے ہیں جمع و طعن چہ معنی داند یا وہر کی یک مضامین جو حضرت یقوت
 کے ابتدائی حالات کی نسبت بیان کیے گئے اور زلیخا کی لاخود زلیخا کو ابتدا کسی روشنی پر ہو مگر
 انجام دیکھو حضرت یوسف کی ہموار۔ انبیاء او اعظم کی مان ایک ایک وصف کا زور می ادب
 و انگشتِ حیا بر لب ہے یا حضرت یوسف کی تقدس و پاکمانی، سپہرِ قرآن شاہد اور حضرت نبوتِ حاکم
 ہے یہ ان میں کہ بہارِ کرم ہے۔ جلی زبانِ ہر جان و ایمانِ قربان ہے۔ چاہے کچھ ہو غوغا طبع بے
 دکھائے نہیں رہ سکتے بنی اسرائیل جو غالباً ان قصوں کے راوی ہیں وہ جانیں اور انکا کام۔ بیان
 سکوت ہے اور ادب و اسلامِ رخ و بانِ خشک بہ پاکو گاہِ تہہ البتہ جو حالات مرج حضرت پر
 شامل ہیں یا جنگِ شہادتِ قرآن و حدیث سے ثابت یا اصولِ شرعیہ و آدابِ نبوت کے مخالفانہ
 معین مناسب موقع پر بے لکھے نہ چھوڑیں گے اور جہاں کہیں کدو یا توہین کی بو ہے خوفِ ہنر
 مانع نکلے گا۔ یہ کلامِ آسمانی ہے نہ دل خوش کن کہانی۔ عجائب کے مشتاق بے ہمار و طبعِ نبی

علامہ اقبال
 نے یہ نظم
 حضرت یوسف
 علیہ السلام
 کے حالات پر
 لکھی ہے

دلیر اس مقام پر روئے حسین اصل علماء کلام نے حضرات انبیاء کی عصمت و عصمت میں کمال
تقریر کی ہے مگر اس سبب اجماع ہے کہ کفر و شرک سمجھا۔ عداوت سے پہلے یا بعد نہیں ہو سکتا۔ نبوت
کے بعد کبار سے محفوظ و معصوم ہیں۔ لکھا بعض نے کہ گناہ صغیرہ عداوت بھی ہو سکتا ہے یہ کہا نام و نسبت
نے کہ انبیاء صغیرہ و کبیرہ دونوں سے ہری ہیں ۵ البتہ اجتہاد میں خطا ہو جاتی ہے یا سمجھا کوئی غلطی
وقع میں آتی ہے مگر سعاتیبہ و اطلاع لازم درجوع ثابت۔ پس ہم نے ہر ایسے مقام پر ایسی
بے بنیاد روایتیں متروک یا بدلائل قاطعہ مردود کر دی ہیں۔

الْكَفِّ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الصُّبْحِ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
۵ آیتیں ہیں کتاب ظاہر کی ہے اُنارائے قرآن عربی تاکہ تم سمجھو

المرحونہ مقطعات سے ہے واجب الاعتقاد قابل التوقف ملک یہ سورت قرآن مجید منفرد
یا مقرون۔ یا علم ہے کتاب آسمانی کا جو مسلمانوں کو عنایت ہوئی اور تقریر اول بیان چہ بیان
ہے حاصل ۵ آیتیں ہیں کتاب روشن کی یعنی قرآن مجید کی سمجھنے اُنارائے یہ کتاب دراصل ایک
نام اسکا قرآن ہے یا زبانوں پر پڑا گیا یا قبول حق و ثواب و ہدایت سے مقرون ہے۔ اور
عربی ہے تاکہ تم سمجھو عربی تمام زبانوں پر اثرات اور فہم مضامین و سل معانی و لطائف
اسرار و دقائق حکمت میں اگلے و الطف ہے اس لیے کہ قرآن کا عربی ہونا محل
اقتناع و مدح میں مذکور ہوا۔

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ اَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ
ہم بیان کرتے ہیں تم پر بہترین قصوں کا سبب لکھ کر دی گئے ہیں طرف تیرے ۵ قرآن

ہم بیان کرتے ہیں تم پر
وَاِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ
قصہ اس ضمن میں کہ قرآن اگرچہ تھا تو پہلے اس کو ہر آئینہ غافلوں سے تمہاری طرف بھیجا
اگرچہ تم اس سے پہلے ان واقعات یا اسرار۔ یا احکام سے غافل تھے مگر حضرت یوسف کا
قصہ یا دوسرے انبیاء و صحابہ کا ذکر بنفسہ حسن ہے لیکن عوام کی تاسیخ اگر کذب و فساد سے خالی ہو
تو بغرض صالح اوکے ورنہ مباح ہے مگر عاشقانہ قصے سے مباح اور بغرض عبرت اوکے
میں احسن القصص ہونا اسکا بوجہ چند مسلم ہے۔ قرآن میں کوئی سورت نہیں جو کسی ایک
قصے کے لیے مخصوص ہو اور نہ ایسے قصے ہیں جو اس بسط و شرح سے مرتب و مذکور ہیں۔
۵ اس میں انبیاء کے اخلاق سلطنت کے انتظام احباب و اقارب کے سلوک۔ اپنا سے نہ ملنے کی

روشن من صحبت انقلاب موزگار۔ امتحان صبر و استقلال۔ فضل علم۔ مراتب تقویٰ حسن انجام دیا۔
عجائب و غرائب زمانہ حسن کی چید دستی۔ عشق کے حرکات مجذوبانہ سب کچھ ذکر ہیں۔ حضرت
یوسفؑ کی پاکدامنی اور اس کے درجے کی تدبیر و سیاست و حکمرانی اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اللہ تعالیٰ کا بیان
اور محفل اس کا قرائن۔ جبریلؑ ترجمان۔ سننے والے محبوب رحمن اب اس سے حسن و شرف زیادہ کیا ہوگا

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكِبًا وَالشَّمْسَ

بپاؤں سے اس نے اپنے باپ سے اسی باپ پیر میں نے دیکھے گیارہ تارے اور سورج

حضرت یوسفؑ بار دہاں کے پاس سوئے **وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ** ہر س کے تھے ایک شب
باپ کے پاس سوئے اور جانہ دیکھا میں نے ان کو پہنچو سجدہ کرتے دالے سونے چونک پڑے

حضرت یعقوبؑ نے گلے لگا کر پیار کیا اور سب پوچھا۔ یوسفؑ نے کہا اے باپ میں نے خواب
میں دیکھا کہ گیارہ تارے اور چاند سورج مجھے سجدہ کر رہے ہیں عراسلؑ یوسفؑ نے کہا میں نے
دیکھا آسمان کے دروازے کھل گئے اور ایسی روشنی پھیلی کہ تارے چمکنے لگے پہاڑ نورانی ہو گئے
دریا شعاع نور سے چشمہ آفتاب اختر نورانی ہر برج جاب پچھلیوں میں غلغلہ تسبیح و تہلیل عالم آئینہ
قدت رب جلیل تجھے وہ لباس فاخرہ پہنایا گیا جسکی جھلک سے زمین منور ہوئی گیارہ تارے اور
چاند سورج میرے سجدے میں ٹھکے۔ اتفاق مفسرین گیارہ تاروں سے بھائی اور چاند سورج سے
مان باپ مراد ہیں عراسلؑ جابرین عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضورؐ نے ایک یہود کے استفسار
پر ان تاروں کے نام جو حضرت یوسفؑ نے خواب میں دیکھے تھے ذکر فرمائے۔ جریان طارق
۱۔ ذوال ۲۔ ذوالکفین ۳۔ فرغ ۴۔ زباب ۵۔ عمودان ۶۔ قابس ۷۔ مصعب ۸۔ فلیق ۹۔ صروح ۱۰۔
سجدہ خواہ کنایہ ہے غایت تعظیم سے جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا۔ یا مضا میں خواب اپنی حقیقت پر
محمول نہیں ہوتے مجاز و تمثیل مراد ہوتی ہے۔ یا یہ کہ عالم خواب عالم تکلیف نہیں یا یہ کہ جو احکام جن
وائس کے لیے ہیں وہ دوسری مخلوق کے لیے ہونا ضرور نہیں ہمارے حضورؐ کو بھی حیوانوں
نے سجدہ کیا ہے پس یہ صورت سجدہ جو خواب میں دکھائی گئی نہ صورت ممنوع ہے نہ
قابل محبت انعرض یعقوب علیہ السلام نے جواب میں فرمایا۔

قَالَ رَبِّیْ لَا تَقْصُصْ وَیَا عَلٰی خَوَاتِکَ فِیْکِبۡہُ وَاللّٰہُ کَیۡدُ اِنَّ الشَّیْطَانَ لِلْاِنْسَانِ وَمُبِیۡنٌ

کہا اگرچہ نہ بیان کر خواب لینا اپنے بھائیو خبر تو کریں مجھے کوئی حید بیشک شیطان واسطے آدمی کے دشمن ہے کمال ہا
کہا اے میرے پیارے بیٹے اپنے بھائیوں سے یہ خواب بیان نہ کر تا مبادا تجھے کوئی دانگوں شیطان

آدمی کا کھلا کھلا دشمن ہے وہ کہ معلوم ہوا کہ خواب ہر شخص سے نہ کے جیسا کہ حدیث میں آیا کہ چاہے خواب موت ہی سے گمراہ نہ ہو کہ جس سے بچنا چاہیے نہ دشمن سے کسی حال میں غافل و مطمئن نہ ہونا چاہیے۔
 انھوں نے طاقان بن غیروان سے راویہ حدیث زیادہ پڑھا ہے وہ کہ شیطان میں دو قائمے ہیں ایک یہ کہ شیطان تمھارے ہائیون کو بہکا کر مخالفت پر آمادہ کرے اور شفقت اخوت سلب کر دے دوسرے یہ کہ تمھارے دل پہ ہو جائے تمسک نہ اسباب حمد میں ایسی روایتیں لکھی ہیں جن میں محبت و عنایت و عطا سے یہ قوت بہت دوسرے ہائیون کے یوسف پر بہت زیادہ پائی جاتی ہے اور یہ امر خواہ مخواہ آدمی کو حد ہمتاں کیجیے۔
 وَلَٰكِنَّ إِلَٰهَٰكَ يَخْبِتُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّقُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ

اور ایسے ہی ہر گز بدو کو بچے رہنما اور سکھایا جائے تمہیں باتوں کی اور ہر آدمی کو کچھ نصیحتیں اپنی تمہیں اور

إِلَٰهَ يُعْقِبُ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمُكَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ
 اے یوسف! جس طرح پورا کیا اے تیری باپ دادا سے پہلے ابراہیم اور اسحاق بیشک رہتیرانا حکمت والا ہے ایسے ہی اے تمھارے مجھے ہرگز بدو مقبول کرے گا اور سخن غمی سکھائے گا اور اپنی نعمتیں تمام و کامل کرے گا تمھیں اور یہ یقوت کی اولاد پر جس طرح تیرے دادا اسحاق اور پردادا ابراہیم پر اپنے انعام پڑے کیے بیشک رب تیرا عالم و دانائے تاویل تمہیں و مراد احادیث جمع حدیث بات بیان خواب مراد ہے اور دوسری باتیں متعلق نبوت و اسرار معرفت و علوم و حکمت و سیاست بھی داخل ہیں

التفسیر فی الروایۃ والتعبیر

کو پہ ظلم و غریب عوام و عقدہ کشا سے خواہ مخواہ تمھیں معلوم کیوں پوری توجہ اور غور ہوئی تمھارا ہے اگر وہ خواب بیداری میں دکھایا جائے متواسمجھ میں آئے مگر یہ خیال ہی خیال نہیں قرآنی تاویل اور آسمانی تفصیل سے رویا (خواب) یہ انکشاف روحی و سیر عالم علوی ہے جو سونے میں بغیضان اسی بدون اسباب ظاہر و کسب و عمل میسر آئے تاکہ قلوب صاکنہ مشاہدہ کمال قدرت سے مستفیض ہوں اور عالم صورت و مجاہد سے حقیقت و امتیاز کی طرف نظر ڈالیں تو وہی علمائے سنت کا مذہب خواب میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سونے والوں کے دلوں میں اعتقاد پیدا کرتا ہے جو وہ سچے امور کی علامت ہوں لیکن دلیل تمہیں و قرینہ تاویل ہے۔ کہا حکیم ام یطیس نے روح جسم سے فکر عالم علوی و دخیل میں سیر کرتی ہے جو جاگتے ہیں دیکھ نہ سکتی وہ دیکھتی ہے۔ اور طحطایس نے لکھا ہے روحی قرار دیکر کہا جس جہانی صورت حاضر ہر جاوی ہو سکتی ہے اور جس روحانی حاضر و غائب دونوں کا مدد رک ہے۔ اور وہ احادیث میں حضور کا دوسرے عالم میں جانا اور عجائبات قدرت ملاحظہ فرماتا

عقبت
 حدیث
 علامت
 علامت
 علامت

رُؤْيَا الْمَوْتِ مِنْ سَكَنَةٍ وَأَزْبَعَيْنِ جُزْءٍ مِنَ النَّبِيِّ سَمِعَ سَمْعًا
 نبوت کا ہے اور بعض روایتوں میں پینٹا لیسوان حصہ بھی مروی ہے چونکہ نبوت کبھی اعتبارات
 فیضان عالم قدس و انعام الہیہ سے ہے اس کا کوئی حصہ قلیل ہو یا کثیر ادا ہے ہوا یا علیٰ باطل و
 غلط نہیں ہو سکتا پس خواب فیضان الوہیت و برکات نبوت سے ہے فرمایا کہ **هَبَّتِ النَّبِيُّ وَهَبَتْ**
لَهُ شَرَاكُ (ابن ماجہ) نبوت ختم ہو گئی بشارتیں باقی ہیں اور تفسیر آریہ **لَهُمُ الْبَشَرَى** الخ میں
 فرمایا کہ مراد روایہ صالحہ ہیں اور حضرت یوسفؑ پر احساناً فرمایا کہ تم کو علم تعبیر سکھایا اور منجملہ انعامات
 و تشریفات نبوت ذکر کیا بلکہ ختم نعمات سے گردانا تو کیا ممکن ہے کہ صرف خیال عالم برزخ و مثال کا عمدہ
 انعامات حضرت الوہیت و حصہ علم نبوت سے قرار پائے اور فرمایا **مَنْ تَحَلَّمَ كَيْفَ لَوْ كُنْ يَكْفُفُ اَنْ**
يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ وَلَمْ يَفْعَلْ رنجاری، جسے ایسا خواب بیان کیا جو نہ دیکھا تھا محبوب
 کیا جائے گا کہ گرہ دے دو جو خون میں اور نہ دے سکیگا۔ یعنی قیامت میں سخت عذاب میں مبتلا ہوگا جس سے
 جانبری مشکل ہے اور فرمایا **اَنْ اَفْرَسَى الْفَرَسَى اَنْ يُوْرَى عَيْنَيْهِمَا لَوْ كُنْ يَكْفُفُ** رنجاری، نہایت بڑا
 افتراء ہے کہ جو زمین دیکھا اُسے آنکھوں کی طرف منسوب کرے یعنی جہد یا خواب بیان کرے اگر خواب
 عالم علوی و فیضان الہی سے نہوتا اسکا کذب دوسرے کذب سے کیوں اشد ہوتا چونکہ حدیث میں آچکا
 ہے کہ جس نے مجھ پر عمدہ آجھوٹ باندھا اُس نے اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا لیا اور خواب بھی شعلات نبوت سے
 ہے اور تعلیم و الہام غیب کی طرف نسبت ہوتی ہے پس اسکا کذب نہایت بُرا ہے و ہم جبکہ خواب جزو
 نبوت و فیضان عالم قدس سے قرار پایا تو لازم تھا کہ کفار و فساق کو اس سے حصہ نہوتا و رفع حق
 سبحانہ تعالیٰ کی نعمتیں دو قسم کی ہیں۔ عام جس میں کافر و مومن سب غریک ہیں جسے تخلیق درہوہیت
 و رزاق و قبول دعا وغیرہ اور خواب اسی قبیل سے ہے۔ خاص یعنی قبول۔ رضا۔ ثواب وغیرہ۔ یہ
 اہل ایمان کے لیے مخصوص ہیں وہ خواب جو جزو نبوت ہے مومنین کے لیے مخصوص ہے۔ مطلق
 خواب کہ ایمین سب داخل ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ یہ نعمت بھی انھیں عام نعمتوں سے ہو اور سب سرفراز کیے
 جائیں۔ یہ جس طرح کفار کو دنیا میں تعلیم انبیاء و صحبت صلحا و سماعت قرآن سے ایک حصہ حاصل ہے وہ
 مستلیم ہوں یا نہ ممکن ہے کہ دولت خواب سے بھی اسی طرح مشرف ہوں فرمایا **مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ**
فَاِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَخْتَلِئُ بِي رَنْجَارِي جس نے مجھے خواب میں دیکھا مجھی کو دیکھا بیشک شیطان میری سی
 صورت نہیں بنا سکتا ہو اور فرمایا **مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى** جس نے مجھے خواب میں دیکھا بیشک
 مجھی کو دیکھا شیعہ بسا اوقات حضور خواب میں صورت و صفت اصلی سے نہیں نظر آتے اصل کا امام دوسری

کہ حضور کا بذاتہ ہونا اور یہ کہ دوسرے شخص نہیں آپ ہی ہیں کافی ہے اور صفات میں تشبیہ و تشبیہ مضر نہیں بلکہ حضور کی زیارت موجب علو و علاست صفائی قلب و ثمر ہر کاست ہے تو ممکن ہے کہ دیکھنے والے کی استعداد کی رعایت کی جاتی ہو یا یہ اختلاف اس وجہ سے ہو کہ اتفاقات کامل و امتیاز و حسن صحیح حاصل ہوا اور ممکن ہے کہ یہ اختلاف حجاب ہوں جو اس کے اعمال کے اعتبار سے واقع ہیں پھر جیسے اعمال ویسے ہی حجاب ۲ ممکن ہے کہ حضور کے صفات و صورت کا اختلاف کسی تعبیر و تاویل کی بنا پر ہو نہ کہ حقیقت محمدی حقیقت موجودات ہے ہر شخص پر اس کی حقیقت کے موافق عکس ہو جاتی ہے۔ امام نووی نے بعد بحث طویل فرمایا کہ تتبع یہ ہے کہ حضور کو جس صفت پر دیکھے حضور ہی ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کی صورت و نسبت کو شیطانی فریب اور مخالطوں سے محفوظ رکھا ہے مسئلہ اگر کوئی دعویٰ کرے کہ اُسے پیغمبر کو کسی نامشروع صورت یا صفت پر دیکھا یا وہ کسی امر ممنوع کا حکم کرتے ہیں یا کسی امر واجب سے روکتے تھے ایسا دعویٰ غلط قرار دیا جائے اور مدعی مفتری واجب التعزیر اول ایسا ہو ہی نہیں سکتا اور ہو بھی تو ممکن ہے کہ یہ بھول گیا اور دھوکا ہوا ہو واقعہ خواب ایسا نہ تھا قابل غور یہ امر ہے کہ یہ فضل خاص حضور ہی کے لیے ہے یا تمام انبیاء اس میں شریک ہیں میرے نزدیک تفصیل کی کوئی ضرورت نہیں اور وجہ یہ ہے کہ خواب عالم حقیقت کے اسرار سے ہم وہاں ہر شئی کی حقیقت اور اصلی صورت حاضر ہے نہ مجاز ہے نہ تلبیس و تبہیل کا جواز اور منصب نبوت بجمیع اعتبارات قریبہ و بعیدہ خیر محض ہے اور شیطان شر محض مذاکسی اعتبار اور کسی ادنیٰ مناسبت سے بھی اجتماع جائز نہیں اور اگر اس عالم میں خلط و تلبیس ممکن ہوتی تو تصدیق و تحقیق کے لیے جو باعث عین الیقین ہو کوئی مقام باقی نہ رہتا۔ اور بڑا فائدہ اس کا حفظ منصب نبوت ہے کہ شیطان انبیاء کی صفت و صورت میں خلق کو نہ بہکا سکے اور اس حفاظت میں تمام انبیاء کو استحقاق ہے **شبہ** جب شیطان کا مثل انبیاء کے ساتھ دنیا میں ثابت ہے تو عالم مثال میں بدیہا و ہونا چاہیے جس طرح عفریت حضرت سلیمان کی صورت میں ایک مدت تک حکمران رہا۔ اور حضرت مسیح کے خبر دینے والے نے آپ کی صورت میں سولی پائی اور ہمارے حضور کو اس سے محفوظ رہے تاہم یہ ہر وہ کہ شیطان نے لہجہ بدل کر آواذ میں آواز ملائی جسکا ذکر سورہ رُج و نجم میں آئے گا اور ہر روز جنگ احد شیطان نے غلط بیانی کی کہ آپ غیبید ہوئے ان باتوں سے کچھ کچھ بڑے اٹل آتی ہے حل و نیا محل امتحان ہے اور عالم مجاز دیران بہت کچھ امور خلافت واقعہ پائے جاتے ہیں مگر عالم علوی ان تمام امور سے منزہ و مبرا ہے نہ وہاں امتحان منظور ہے نہ مجاز کو دخل ہیں بیان کا

قیاس وہاں باطل ہے شہیدہ ممکن ہے کہ وہ خواب جو عالم علوی سے متعلق اور قسم اول میں داخل
ہیں اس مغالطے سے بچے رہیں مگر خواب قسم دوم و سوم میں ایسا مغالطہ ہو جو اب ہم اس امر کو
نہیں تسلیم کرتے خواہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی نسبت کو ہر جگہ محفوظ رکھتا ہے خواہ یہ کہ ایسے
وسوسے ڈلنے والا نہیں ہے مگر شیطان پھر جب وہ کسی طور اور کسی پیرائے میں حضور کا خیال
پیش کرنا چاہے گا روح و قلب کا تعلق اہل حقیقت نبوی علیہ السلام سے ہو جائے گا اور تاہم شیطان
بر باد اور برکات رحمانی آمادہ امداد ہو جائیں گی نکتہ ہمارے اس تقریر سے وہ تمام حضرات جو
معصوم ہیں تشبیہ شیطانی سے محفوظ رہیں گے جیسے انبیاء و ملائکہ علیہم السلام نکتہ بس سمجھا گیا کہ
اولیاء کے کبار و صلحاے ابراہیم کا خواب میں دیکھنا بھی غالباً دوسرا ایس و مغالطہ و تلبیس سے بری ہجکا
ہاں جب انکی عصمت پر قطعی دلیل قائم نہیں اور ممکن ہے کہ بعض میں من وجہ کوئی شریقیل پایا جائے
تو ممکن ہے کہ شیطان اسی شر کے اعتبار سے انکی صورت بنائے پس غالباً انکے خواب محفوظ ہیں اور اگر
کبھی کوئی مغالطہ ہو تو بعید بھی نہیں مسئلہ کوئی مرید اپنے شیخ متبع سنت صاحب تقویٰ و عفت کو
ارشاد و تعلیم کرتے ہوئے خواب میں دیکھے اور وہ تعلیم سنت ظاہر و شریعت مطہر کے موافق ہو تو گمان
نہیں ہو سکتا کہ یہ تلبیس شیطانی ہو اس لیے کہ مقام ارشاد نیابت نبوت و استفاضہ بحضرت رسالت ہی
ایسی حالت میں مداخلت شیطانی دشوار اور اس مسئلے کی حقیقت و حقیقت حضرات صوفیہ پر بخوبی
منکشف ہے کوئی مانے یا نہ مانے وہ کیونکر شک کرے جو جانے مسئلہ کہا امام نووی نے
کہ علما با اتفاق جائز رکھتے ہیں کہ کوئی خوش نصیب اپنے پروردگار کو خواب میں دیکھے اور جبکہ خواب میں
اسباب و اعمال ظاہر کا لگاؤ جائز نہیں انخوات دماغی جو مرض سے صعود کریں اور غشی اور الم و آخر
جو کسی ذریعے سے سونے والے کو محسوس ہوں خواب نہ ہوں گے۔ اسی آپ کریمین میں مبہ ذکر
خواب و قبض و ارسال روح ارشاد ہوا **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ** اس قبض و
ارسال و انقلاب احوال میں فکر کرنے والوں کے لیے نشانیاں ہیں کہ جس طرح موت و حیات
روزانہ ہے حشر اجداد شدنی اور قیامت ایک روز آتا ہے۔ دنیا خواب ہے آخرت اسکی تعبیر
غیب آئینہ ہے شہود تصویر قاعدہ ہے کہ جب آدمی آنکھ کان زبان بند کرے تو نفس بیکار و
بے حس نہیں رہ سکتا اسکے احکام دوسرے خدام کے ذریعے سے نافذ ہوتے ہیں جہم میلان پر جیسے
اعمال ہیں ویسے ہی خطرات پیدا ہوتے ہیں اور بحسب قوت و ضعف ملکہ نفس خطرے نمود صبح پیدا
ہوا کرتے ہیں کبھی مطابق اسے صواب اندیش کبھی سراسر خطا ایسے ہی جب نفس ناطقہ مدہیر ہوتا ہے

و حیوانات حیوانی سے بے پروا ہو کر غلط خانہ اشترحت و سکون میں آرام فرما رہے جو بری آثار و معذنی تعلق عود کر آتے ہیں عالم حقیقت و طلسمات غیب کی پیروی نظر ہوتی ہے مگر دنیاوی تاثیرات و انجمنانی آلائشوں میں امتیاز کامل نہیں کر سکتا غلط و غلط اکثر واقع ہو جاتا ہے جس قدر صفائے قلب و طہارت نفس - نور معرفت - صدق - ذوق آخرت - شوق تقا - مذاق علوم - تحمل مجاہدہ - زیادہ ہو اور تعلقات فانی و آثار نفسانی و اخلاق رویہ قلیل و حقیر حجاب حیوانی و پردہ ہائے ظلماتی مرتفع ہوتے جاتے ہیں - درک صحیح - حفظ قوی - حس عالی - نظر غائر - رائے صائب - فہم وسیع - خواب صادق ہوتا جاتا ہے - اسرار سببہ مشکشف علوم دقیقہ حاضر حل مشکل آسان ہو گا - پھر یہی خواب مراقبہ و شاہدہ بنکر معانی مخفیہ کو بخشیم سر و دکھاتا ہے غیب و حضورہ برابر نظر آتا ہے جیسا کہ وارد ہوا **أَصْدَقُ قَوْلِهِمْ قَوْلُ نَبِيِّ الْإِسْلَامِ** جو جس قدر سچا ہے اسی قدر اس کے خواب سچے ہیں اور یہی مضمون ہے **أَفَاغْنِيهِ غَيْبُ كَامِلُ سَخَارِ مِیْ أَوَّلُ مَا بَدِئَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةَ فِي النَّوْمِ وَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا كَأَنَّهُ شَهِدَ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ** پہلے آثار وحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نیک خواب تھے جو آپ سوتے میں دیکھتے اور آپ کوئی خواب نہ دیکھتے مگر مثل سپید و صبح واقع ہوتا اور یہی وجہ ہے کہ بعض خواب غلط ہوتے ہیں اس لیے کہ ضعف جس کبھی کچھ کا کچھ دکھاتا ہے جنیت سے پورا اور اک و فہم نہیں ہو سکتا ہے - کبھی کثرت تعلقات سے حفظ صحیح و التفات قوی میسر نہیں آتا کبھی اجزائے خواب اس پر مشتبہ ہو جاتے ہیں - نہیں جانتا کہ علم شیطانی ہے یا حظ نفسانی یا کشف روحانی یا فیضان رحمانی اور یہی غلط کہی صبر کے فہم و استنباط میں واقع ہو کر کل یا بعض کو غلط کر دیتا ہے - لیکن یہ حفظ و عصمت کہ فہم خواب و وجود تعبیر میں غلط و غلط نمونے پائے حضرت یوسف کے لیے البشائر قرآن سلم دوسروں کے لیے واللہ علم تعبیر و تاویل یعنی خواب کی مراد بیان کرنا چونکہ خواب عالم غیب سے تعلق ہے جہاں ہر شے اپنی صورت اور صلت و دونوں اعتباروں سے حاضر ہے کبھی صورت اسے نظر آتی ہے کبھی صفت اس کی جلوہ ظہور دکھاتی ہے لہذا تعبیر بھی باعتبارات مختلفہ ثابت ہوئی کبھی بعینہ لینے جو دیکھا وہی تعبیر ہے ثبوت اس کا خواب حضرت ابراہیم سے آپ نے دیکھا کہ مجھے فیج ذریعہ کا حکم جوتا ہے اور وہی مقصود تھا یا خواب ہے ہجرت نبی کریم کا آپ نے دیکھا میں ایسی زمین کی طرف ہجرت کرنا ہوں جہاں خُرمے کے درخت بہت ہیں و مدینہ کی ہجرت تھی اور خواب شاہ مصر کے ساتھی کا اُس نے دیکھا کہ میں شراب پینے لگا ہوں پھر بادشاہ کا ساتھی ہو گیا - اور ہمارے حضور کو خواب میں اصل بخیر

عائشہ رضی کی تصویر دکھائی گئی اور کہا گیا کھو لو یہ تمہاری بی بی ہیں۔ فرمایا میں نے اُسے کھولا تو اسے
عائشہ تم ہی تھیں میں نے دل میں کماخذ کی طرف سے ہو تو ظاہر ہوگا۔ اسکے بعد حضرت عائشہ شریف
ہر رویت ہوئیں اور کبھی باعتبار لفظ کے تعبیر ہوتی ہے مسلم فرمایا میں نے دیکھا کہ عقبہ بن رافع
کے گھر میں ہوں اور سبھے ابن طاب کے دیے گئے تو میں نے تاویل کی **الرَّفْعُ كَيْفَ الدُّنْيَا**
دُنیا میں بلند سی و رفعت دینے کا خود ہے رافع ہے **وَالْعَافِيَةُ فِي الدِّينِ** دین میں نجات و سلامتی
دینے غالباً باعتبار دار ہے جو محل امن ہے **وَإِنَّ دِينَنا قَدْ طَابَ** اور بیشک دین ہمارا کامل ہو گیا
دینے باعتبار لفظ ابن طاب ہے کبھی تعبیر بالکنایہ ہوتی ہے بخاری حضور نے دیکھا کہ مجھے خزان
دین کے دیے گئے (یہ ملک تھا) اور معائنہ تصویر حضرت عائشہ کو مزدہ نکاح قرار دیا مسلم
فرمایا میں نے دیکھا کہ اپنی تلوار ہلاتا ہوں تو اُس کا پھل ٹوٹ گیا دینے تعبیر تھی حادثہ احد و شکست
مجاہد ہیں (پھر ہلائی تو اُس سے اچھی ہو گئی) دینے کنایہ تھا فتوحات بعد احد سے یا ثبات و جمع
لشکر اسلام بعد انتشار و انہزام سے) اور دیکھا گئے کو دینے اشارہ تھا قتل مومنین سے) اور
کبھی وصف و استعارہ معتبر ہوتا ہے جیسا کہ شاہ مصر کے خواب میں بخاری آپ نے حضرت
عثمان کے حق میں چشمہ جاری کو عمل قرار دیا۔ اور فرمایا میں نے دیکھا کہ کنوئین سے کچھ ڈول
نکالے پھر ابو بکر نے دو یا ایک ڈول نکالا پھر عمر کے ہاتھ میں ڈول بڑا ہو گیا اور انھوں نے کمال
قوت سے نکالے (یہ مراد تھی قوت اسلام و خلافت سے) فرمایا میں نے دیکھے لوگ قیص پینے
ہیں کسی کا قصیر کسی کا دراز اور یہ دین ہے فرمایا کہ مجھے دودھ کا پیالہ دیا میں نے پیا پھر عمر کو دیا
اور یہ علم ہے۔ فرمایا میرے ہاتھ پر دو لنگن رکھے گئے مجھے ناگوار ہوا پھر حکم ہوا کہ پھونکو وہ دونوں
اڑ گئے۔ تعبیر فرمائی کہ دو جھوٹے ظاہر ہوں گے ایک اسود غسی تھا دوسرا سلیمہ کذاب دچونکہ
لنگن سونے کے ہوتے ہیں اور سونا ناپائت قیمتی اور دزدنی ہوتا ہے اس سے دعوے نبوت مناسب
جوان دونوں نے کیا تھا اور اڑ جاوا خلاف گرائی و قتل کے تھا لہذا معلوم ہوا وصف نبوت میں کاذب
سُبک دے قدر ہیں اور جبکہ دُنیا میں مردوں کے لیے زیور حرام ہے اور ہر حرام مغضوب حضرت
ملک العلام پس یہ دونوں بھی مغضوب و ملعون تھے اور حضور کی پھونک سے وہ حضرات جانثار
مراوین جو قائم مقام حضور کے ہوئے اس میں قاضیین اسود و سلیمہ کو بشارت اور فضل ابو بکر کی
طرف اشارہ ہے فرمایا میں نے دیکھا ایک عورت پہلو پریشان مودینے سے نکالی گئی اور
مجھے میں ٹھہری تعبیر دی کہ بدینے کی و باجھے میں گئی (مناسبت ظاہر ہے) مسلم کہ شخص نے

عرض کی یا رسول اللہ میں نے دیکھا کہ آسمان سے ایک ساٹھان شہد و مسک بڑھتا رہا ہے آدمی
اُسے بیٹے میں کوئی کم کوئی زیادہ اور سی آسمان سے زمین تک نکلی ہے آپ اُسے پکڑ کر چڑھ گئے
پھر ایک اور مرد چڑھا۔ پھر دوسرا مرد پھر تیسرا چڑھا اور سی ٹوٹ گئی پھر چوتھی اور وہ بھی چڑھ گیا
ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ آپ پر میرے ماں باپ ندامتوں مجھے تعبیر کرنے دیجیے فرمایا کہ آپ اپنے کما
ساٹھان اسلام ہے۔ شہد و مسک قرآن رستی حق ہے۔ یہ تین آدمی آپ کے بعد ہوں گے
فرمائیے میں نے خطا کی یا بیچ کما فرمایا کچھ راست ہے کچھ خطا ابن ماجہ کما اُم فضل نے
میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے گھر میں حضور کا ایک عضو ہے فرمایا خواب اچھا ہے فاطمہ کے
لو کا پیدا ہو گا تو دو درہہ پائے گی وہی ہو گا کہ حضرت امام حسن یا امام حسین پیدا ہوئے اور یہ دو درہہ پائی
نبین بخاری کما ابن سیرین نے کہ ابو ہریرہ غل یعنی طوق کو بڑا جانتے اور کما گیا کہ زنجیر سے
ثبات نے الدین مراد ہے اور ایسے ہی بدر کی لڑائی میں لشکر کفار با و ہود کثرت کم نظر آیا اور قتل
سے کنا یہ تھا مغلوبی و قتل ثبات و قوت وغیرہ سے جس کا ذکر وہ بیان پارہ دس میں گزرا لیکن
تعبیر یہ بعکس گوشت و رے مگر معقول و نہ ما تو اس لیے کہ نہ ضد سے جو ادا استعارہ و کنا یہ ہے نہ
قرآن و حدیث میں ایسا آیا ہے ہاں اگر یوں کما جائے کہ موت سے مراد شہادت ہے اور شہادت
حیات دائم پس موت سے مراد حیات ہے اور قید یا بندی ہے اور یا بندی شرع موجب نجات ہے
یا قید صبر و ثبات ہے اور صبر و ثبات مفتاح کامیابی پس قید نجات و کامیابی ہے تو اس تکلف و
تاویل سے ہو سکتا ہے۔ اور کبھی خواب دیکھنے والا خواب میں تاویل و تعبیر سمجھتا ہے مگر یہ ضرور نہیں
کہ وہی تعبیر ہو جیسا کہ ہمارے حضور سے مروی ہے کہ آپ نے دیکھا کہ میں نے اسی زمین کی طرف
ہجرت کی جان و رخت خرمائیں آپ فرماتے ہیں کہ میرے وہم میں آیا کہ یہ مقام یمامہ ہے مگر نہیں وہ
مدینہ تھا اور ایسے ہی بہت سے خواب صالحہ وہ ہیں جنہیں تعبیر نہیں ہوتی صرف امر صحیح اور مقام عالی و شرف
مخفی کی اطلاع و تعلیم کی جاتی ہے پھر قرآن و حدیث کے طریق تعبیر سے سمجھا جاتا ہے کہ تعبیر دینے
کی چند صورتیں ہیں ۱۔ وہ تعبیر قرآن یا حدیث میں وارد ہوئیں ۲۔ وہ استعارے جو قرآن و
حدیث میں مستعمل ہوئے جس طرح اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو لباس اور قمر کو نور اور شمس کو ضیا اور
غلان کو نورے منثور فرمایا اور حضور اقدس نے اسپ تیز رو کو بھر اور مرد شجاع کو اسد کما ۳۔
معنی اصطلاحی بمعرفت و امثال جو زبان قوم پر جاری ہوں ۴۔ دوسری مناسبتیں اور اعتبار
باعتبار علت و حکم قیاس اور تعبیر دیتے وقت دو امر دن کا لحاظ مقدم ہے ۱۔ مناسبت اجزاء

خواب یعنی ایسی تعبیر دے کہ کوئی جزو خواب کا مہمل نہ چھوٹے نہ مخالف و متضاد رہے اس لیے کہ جائز ہے کہ وہی اصل ہو یا احوال معبرہ کا لحاظ اور اسکی تین صورتیں ہیں ۱۔ خواب دیکھنے والے ہی کے حق میں تعبیر ہے جیسے دیکھا کہ میں مریض یا تندرست ہو گیا ۲۔ دوسرے کے حق میں ہے جیسے دیکھا کہ زید مر گیا یا کا میاب ہوا ۳۔ مشترک جس طرح دیکھا کہ میں زید سے لڑا اور غالب یا مغلوب ہوا اب چاہیے کہ سب کی کیفیت ملحوظ رکھے اور ایسی بات نہ کہے جو کسی ایک کے مناسب حال نہ ہو اور سطا بقت نہ ہو سکے تو درجہ متوسط نکالے اور یہ بھی ممکن نہ تو غالب اور مقصود کا لحاظ مقدم کرے پھر احوال سے مراد ہماری احوال غالب ہے جو معبرہ پر غالب اور اُسے غیظ ہو اور اُسکی صلاحیت اُس میں زائد ہو پس جبکہ ایک خواب کی تعبیر کئی صورتوں سے بن سکتی ہے ایک وہ تعبیر ہے جس سے تمام خواب بامعنی و مناسب ہو جاتا ہے اور دوسرے طریقے سے بعض اجزاء مہمل ہونا مناسب ہوں تو اول ہی اونے ہے اور ایسے ہی جس میں مناسبت احوال معبرہ زیادہ ہو دوسرے سے قوی ہے مگر جب ایک تعبیر مناسبت احوال زائد اور دوسرے میں مناسبت اجزاء خواب کامل ہوتی ہو تو یہ پہلی مقدم ہے اس لیے کہ لفظ بمنزلہ نص ہے اور حال صرف قرینہ پس قرینہ بمقابلہ صریح معتبر نہ ہو گا ایسے ہی تعبیر بعینہ دوسری تعبیر دن سے قوی تر ہے اگر کوئی اور وجہ مانع نہ ہو پس مد وصل کے لیے اسلام حال غالب ہے اُس کی تعبیر میں حسن آفرت و اتباع شریعت کا لحاظ ضرور ہے۔ اور کسی پیشہ ور۔ تاجر۔ ملازمت پیشہ کے لیے اُسکی حالت معتبر ہوگی ایسی ہی زبان مستعملہ واقعہ حال ہے اہل ہند کے لیے محاورات عرب سے تعبیر کی ضرورت نہیں بان اگر خواب کسی علم و فن سے متعلق ہو تو وہ زبان معتبر ہوگی جس زبان میں اُسے یللم سکھا ہو یا جس زبان کو اس علم میں اصل جانتا ہو۔ تعبیرات کتاب و سنت اگرچہ قطعی ہیں مگر احوال کے لحاظ سے نہ مطلقا کسی مسلم پر اگر دوسرا حال غالب نہ ہو تو تعبیر ماثور اور وہ نہ تو استعارات کتاب و سنت اور وہ بھی نہ ملین تو اصطلاحات اکابر دین اور کچھ نہون تو اپنے ملک کے استعارے وغیرہ ملحوظ رکھنا چاہیے۔ پھر حال دو ہیں ۱۔ وہ حال جواب موجود و طاری ہو ۲۔ وہ حال جو تعبیر کے اعتبار سے معبرہ کے لیے مخصوص ہو مثلاً کسی زاہد شاغل۔ کاسب نے انوار لطیفہ و روح لطیفہ دیکھے تعبیر اسکی انوار قدس و ملائکہ ہے اور عامل ہوتا تو تعبیر جن وارواح مٹوٹھ سے جوتی اور امیر ہوتا تو محفل جشن و سامان قیام جوتی اور عالم کے لیے حل وقائق علمی و عام ہدایت و قبول تعبیر تھی (یہ نظریہ ہے حال طاری کی) پھر اگر کوئی دیکھے کہ میں پادشاہ ہو گیا اور مجھے

یہ تعبیر ہے کہ میں پادشاہ ہو گیا اور مجھے

ہوے خوش شائع اور چہما کے شیریں جاری ہیں تو اب گو دیکھنے والا کچھ ہو مگر عدل و انصاف برعلیت
 حال مخصوصہ باعتبار تعبیر مراد ہوگا اور اگر یہ دیکھنے والا مد عالم حقانی یا صوفی فانی ہو تا تو کہا جاسا
 کہ خلیفہ حق مروج شریعت صاحب عدل و داد ہوگا اور اس کے فیوض نظاہری و باطنی سے
 رعایا اللہ دانی ہو جائے گی جہوں پر اس کے انصاف سے تازگی اور دلون میں اس کے تعلیم
 و تقدس کی روشنی اثر کرے گی اور نظائر اس کے قرآن اور احادیث میں بکثرت ہیں شاہ مصر کے
 لیے گاؤں لاغر و فرہ و خوشتر و خشک سے وہ امر ہو اعتبار سلطنت عام تعلق رکھتا ہو شایان تھا
 پس قسط و شادابی مراد لی گئی اور شمس و قمر و نجوم کے سمجھوتے باعتبار اس حالت کے جو حضرت
 یوسفؑ سے خوش و خوش خلق نوجوان کے سزاوار ہو مان باپ و برادر کی تعظیم سے تاویل کی آداب
 معبر لازم ہے کہ علم و وسیع ہو تاکہ تعبیر و متعارفہ کتاب و سنت و مہطلحات فنون و احوال مشہورہ
 و محاورات مستعملہ و امثال راہچہ سے آگاہ ہو احوال و عادات خلق جانتا ہو تاکہ انداز کا صحیح کر سکے
 ۲ متدین مستقل مزاج ہو کہ کسی خاص جانب میل نہ کرے ۳ صالح صانع القول ہو کہ اسکی
 برکت صدق تعبیر میں اثر ہو سچائے ۴ غیر خواہ خلق ہو کہ تاویل میں طویل آسان و ترجمہ پرستی
 کرے اور اسد نقالے سے امید و رحمت سے اور تاویل بد سے سائل کو بلا میں نہ ڈالے
 ۵ سلیقہ صحیح و لکھ راغ و فہم سلیم ہو کہ طریق بہت سادہ اصول و مسائل میں نظام کرے ۶
 اپنی رائے اور اجتہاد پر مغرور نہ ہو ۷ بحسب سنت رسول کریم اوسے یہ ہے کہ بعد نماز فجر تعبیر
 دیا کرے ۸ بوقت تبیین طہریں اور متوجہ اور انگشتانہ اخبر و نہ نامان غیب کا امیدوار نہ بنے۔
متفرقات ۱ رات دن و دنوں و قوتوں میں تعبیر جائز اور حضور سے بقول ہے ۲ جمعہ و
 خواب بیان کرنا سخت گناہ ہے ۳ خواب متوحش و غریب و فک دیکھ تو اپنی بانیں جانب میں بار
 تعبیر کے اور تین بار استعاذہ کرے اور کروٹ بدل لے تو یہ خواب ضرر نہ کرے گا (سجاری) ۴ وہ
 مسلمین ہے کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور کسی سے بیان نہ کرے مسلم آپ نے خطبہ میں فرمایا
 لَا يَحْدِثَنَّ أَحَدُكُمْ بِتَلَعَبِ الشَّيْطَانِ بَيَانُ كَرِّ كَوْنِ الشَّيْطَانِ كَالْكَهْلِ كَوْنِ
 ۵ اگر خواب محبوب اور امر مرغوب ہو تو دوست سے بیان کرے (مسلم) ۶ خواب نہ کہے مگر نبوت
 اور دانائے تعبیر ہی ہے جو پہلے دی جائے پھر کچھ نہیں ہو سکتا (الزَّوْبِي لَا قَوْلَ عَابِدٍ
 ۷ ابن ماجہ) ۸ تعبیر و بیان خواب میں تفسیر و معنی نہ کرے نعمت نبوت اور ہر قسم کے انعام
 ولایت و سلطنت و فضل و کمال و تندرستی و سعادت دنیا و دین آل یعقوب بنی اسرائیل

اس لیے کہ اسرائیل اپنے بندہ خدا توبہ حضرت یعقوب کا پس شخصیت ذکر یوسف بزرگوار
اجتہاد و اظہار تعظیم ہے ابراہیم کو تعظیماً مقدم کیا نہ ترتیباً بخاری حضور نے فرمایا
الکریم بن الکریم بن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم ف ممکن ہے کہ یہ
جملہ جدید ہو اور مخاطب اس کے ہمارے حضور جیسا کہ اب قرآنی ہے کہ جا بجا آپ کی طرف
خطاب ہوتے جاتے ہیں یعنی اسے نبی کریم جس طرح یوسف محبوب یعقوب تھے آپ محبوب
قلوب ہیں وہ یعقوب کی اولاد میں منتخب تھے آپ جمع عباد میں مصطفیٰ انھیں خواب کی تعبیر کھائی
آپ کو قرآن کی تفسیر بتائی جو امع الکلم اسرار فی عرفان عطا ہوئی انھیں خواب میں سیر علویات ہوئی
بیان بیداری میں ملک و ملکوت کی سیر جبروت کا تماشا و اطلاع کا ثبات ہوئی وہاں ملک مصر
خلافت عالم و ان کے عاشقون میں جوش دیوانگی بیان کمال فرزانگی یا کون و مکان سے بیگانگی
وہاں اتمام نعمت تمام آل اسرائیل پر بیان رہ سب بلکہ اور بہت کچھ دائد مخصوص نبی جلیل پر جس
وہ تمام ایک طرف اور آپ تنہا ایک طرف شعر بہت فرق ہے بلکہ بالکل جدا حبیب زلیخا حبیب
خدا و پھر اسحاق کو باپ مجازاً کہا اس لیے کہ وہ عم بزرگوار تھے اور ابراہیم کو مقدم اس لیے کیا کہ
کہ چچا کا تعلق دادا کے ذریعے سے ہوتا ہے ف ممکن ہے کہ آل یعقوب سے برادران یوسف
مراد ہوں پس یہ سب کے سب نبی و رند ولی ضرور ہوں گے اور ممکن ہے کہ یوسف اور آل یوسف
مراد ہوں گے اور آل یوسف کے تمام بنی اسرائیل اس میں داخل رہیں بطور عموم مجاز۔

معنی

یعنی یوسف	لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلِّسَاءِ الَّذِينَ هُمْ	اور برادران
یوسف	البتہ نعمی یوسف میں اور بھائیوں میں اس کے لفظی سوال کرے اور ان کو	کے ذکر

میں۔ پوچھنے والوں کے لیے معرفت حق کی پہچان نعمی سائل خواہ اہل کتاب ہیں جو آپ کی
نبوت کا امتحان لیتے تھے یا طالبان حق۔ جو اسے علم مراد ہیں کہ انھیں اس قصے کے عجائب
و غرائب میں غور و فکر کا اچھا موقع ملے گا ف قصوں سے عبرت و تہجد و علم و نصیحت
کے فوائد کثیر حاصل ہو سکتے ہیں مگر جو یاد شغف ہو نا چاہیے۔

اِذَا قَالُوا لِلْيُوسُفَ وَ اِخْوَتِهِ اٰهَبْ اِلٰى اٰبِنَا مِمَّا وَاٰنَا اَبْنَاكَ	جب کہ آل یوسف اور بھائیوں کا کہنا ہو کہ ہم کو وہاں سے لے کر آؤ	یوسف کا کہنا ہے کہ میں نے سنا اور بھائیوں سے کہہ دیا وہ
عزیز حضرت یوسف کا خواب حضرت یعقوب	لَقَدْ ضَلَلْتُ مَبِينٍ	کی بی بی نے سنا اور بھائیوں سے کہہ دیا وہ
کہنے لگے یوسف اور انکا بھائی نبی میں ہمارے	مگر ابھی ظاہر میں ہے	اچانک نزدیک ہم سب سے زیادہ بڑا ہے

حالانکہ ہم ایک جماعت دشمن ہیں بیشک نہاد باپ بہک گیا ہے لیکن اس محبت میں خطا پر ہے تمام قوت اور عظمت ہر امر کا انصرام دشمن کی مغلوبی اگر ہے تو ہم سے ہیں ہم پر دوسروں کو فوق دینا علات دانی ہے ف یہ قول بوجہ توہین نہ تھا بلکہ غایت محبت میں جگر کھنے لگے کہ باپ کو دماغ پر نظر ہے نہ انجام سے غرض احتیاط و عقل کی راہ سے بچے ہوئے ہیں جیسا کہ وارد ہوا **حُبُّ الشَّيْءِ يَبْغِي وَيَصْرِفُ** محبت کسی شی کی گونگا اور ہر انا دیتی ہے چنانچہ آخر سورت میں لفظ ضلال اسی معنی کا شاہد ہے پس نہ گستاخی ہوئی نہ حسد ہے محل۔ اگر بیشم انصاف دیکھا جائے اور آدمی اپنے دل پر خیال کرے تو اخوان یوسف کا یہ قول اور یوسف پر حسد زیادہ بے محل نہ تھا یہ دس بھائی اور سب کے سب لائق شہر و عقل تن بظاہر شفقت پدری کے زیادہ مستحق اور امیدوار تھے مگر رحمت اسی نے جمال یوسفی کو فروغ دیا یہ انتقام و امتیاز کو بحسب حقیقت نہایت مناسب تھا اور ثابت من جانب اللہ مگر بشر ظاہر ہیں تحمل کمان سے لائے اور مخصوص بیٹا باپ کی بے رخی دیکھے اور خاموش رہے اور کیسا باپ چسپا ایمان لایا ہو جسے اپنا محبوب و ما و انبا یا ہو کج بخت رہک نے مجبور اور ناگفتنی اور ناکردنی پر آمادہ کر دیا۔ ارباب تاریخ نے اولاد یعقوب کے نام یوں گنیں **بطن لیانیت لیان زوج یعقوب سے ۱۔ روئل ۲۔ شمعون ۳۔ لاوی ۴۔ یوزاف ۵۔ زبلون ۶۔ یسھر اور زلفہ زوجہ یعقوب و ملیہ زوجہ یعقوب کے بطن سے ۷۔ دان ۸۔ نفتو ۹۔ جاد ۱۰۔ اشیر اور رحیل زوجہ یعقوب ۱۱۔ یوسف ۱۲۔ بنیامین**

اَقْتُلُوا يُوسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَكُمْ فَتَكُوْنُوْنَ كَافِرِيْنَ بعد اُس کے قوم کو مار ڈالو یا اُٹھیں کسی زمین میں پھینک دو تمہارے باپ تمہیں پر وجہ کرین گے پھر اس کے بعد قوم صالح ہو رہنا۔ کما مفسرین نے قتل کا مشورہ دینے والا اور توبہ کے بھروسے پر گناہ کی جرات دلانے والا شیطان تھا جو اُن میں بصورت پیر مرد شریک ہو کر صلاح دیتا تھا **فَسَدِیْ** روایت دل میں اثر کرتی ہے اس لیے کہ ۱۔ آیت میں بھی اشارہ ہے کہ شیطان دشمن ہے ۲۔ فریب کہ گناہ کرو توبہ کر لینا شیطان کے سوا کسے معلوم ہے ۳۔ کما صوفیہ نے کہ بعض وہ گناہ ہیں جو شیطان ہی کے اغوا سے ہوتے ہیں اور انہیں سے ظلم و قتل ہے اس لیے کہ اس تین کوڑا حفظ نہیں **مَعْلَمہ** اس امید پر گناہ کرنا کہ توبہ کر لین گے کمال شرارت ہے اور غافلانہا جو محب حرمان و طغیان اس سے ظاہر ہے کہ کوئی عزم نہ تھا صرف تدبیر پر گفتگو کرتے تھے اور مقصود قتل و ایذا نہ تھی بلکہ باپ سے علیحدہ کر دینا چاہتے تھے اور کچھ ہوا اسی تمہیل بحالت تردد و کیر و مکہ و ترک نہیں ہو سکتی

قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ يَلْتَقِطُهُ

کہا کئے واسطے انہیں سے نہ مارو یوسف کو اور والدوسے گڑھے میں کنوین کے اٹھایا سے

اولین سے کسی بَعْضُ السَّيَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَعِلَيْكُمْ

یوسف کو مارو زمین کسی کوئی راہی اگر ہو تم کرنے واسے کوئین کے غار میں ڈالو

کوئی جائے والا نکال لے گا اگر تم کو کچھ کرنا ہے تو یہ کرد جامع یہ کئے والا یوسف دیا روئیل یا شمعون

تھا منہم سے مفہوم ہوا کہ مشیر اول جس نے قتل کی رائے دی تھی اخوان یوسف سے نہ تھا۔

ان کنتم سے مفہوم ہوا کہ وہ بھی اسے اچھا نہ جانتے تھے مگر مجبور و مضطر تھے نہ دل مانتا تھا کہ باپ

کی بے غی پر صبر کریں اور نہ کوئی تدبیر تھی کہ اپنی طرف توجہ دلائیں پس اس حرکت کی ہر بات غیرت

عشق پیغمبر و پدر و کمال عقیدت و خیر خواہی نے دلائی اگرچہ نافرمانی ہی سے ہو عرائس باہم شورہ کر کے

یوسف کے سامنے کھیلنے لگے وہ بھی لبشر تھے دل لہرایا بھائیوں سے کہا کیا تم چہرہ گاہ میں یونین

کھیلنا کرتے ہو۔ وہ بڑے تم دیکھتے تو جانتے اب اور شوق بڑھا سب مل کر پدر بزرگوار کے

حضور میں گئے آپ نے پوچھا کیا کام ہے۔

قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمُرُنَا عَلَى يُونُسَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ أَرْسِلْهُ

بولے اسے باپ ہماری کیا ہے تمکو نہیں امین جاتو تمکو یوسف پر حالانکہ ہم ان کیلئے خیر خواہ ہیں بھیجنا سے

عرض کی اسے پدر مَعْنَاغَةً اَيَّرْتَع وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ

کہ یوسف پر ہمارا ساتھ ہمارے مع کو کھائے اور کھیلے اور ہم آپ کے نصیحتان ہیں

حالانکہ ہم اون کی اچھائی چاہنے والے ہیں دگر میں جی کھڑا رہا ہے کاہلی و افسردگی بڑھتی ہے

کل ہمارے ساتھ کر دیجیے کھائیں اور کھیلیں اور ہم اون کی پاسبانی کرنے والے ہیں

شاید غفلت بیان تیسریں خطا ہے مگر نظر انصاف یہ بھی ضمیر خطاے دوم ہے۔

قَالَ اِنِّي لَيَحْزَنُنِي اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَارْخَافُ اَنْ يَأْكُلَهَا الدِّبُّ وَانْتُمْ عَنْ غَفْلَةٍ

کہا مجھ تنہا کرتا ہے یہ کہ بھادوم سے اور ڈرتا ہوں کہ کھا جائے اس کو بھڑیا اور تم اس سے غفلت

آپ نے فرمایا دو وجہیں ہیں۔ یہ کہ اٹکا لیجانا اور آنکھوں سے اوجھل ہونا مجھے معمول و مضطر کرتا ہے

۱۔ میں ڈرتا ہوں کہ کہیں تم سیر تماشاے یا خورد خواب میں بیخبر ہو جاؤ اور یوسف کو گرگ کھاے ف خال بہر نکانہ ناچا ہیے

اور کہیں غفلت بیان تیسریں خطا ہے مگر نظر انصاف یہ بھی ضمیر خطاے دوم ہے۔

۱۰

اخوان یوسف ہوئے اگر ہمارے بھائی کو بھیج دیا کھائے اور ہم ایسے پہلوان شیر خوار ہو سکتے ہیں
تو ہم کو بڑا لگتا ہو ایسے پھر ہماری مردی و شہزوری کیا کام آئے گی۔ اس جملے سے نے اجماع
یعقوب کا دل قوی ہوا کم و ہم نائل اطمینان نہ ہو ف باقون پر اعتبار کر لینا بھی نیکون کی نشانی ہے

فَلَمَّا دَخَلُوا بِهِمْ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوا فِي عِلْبَتِ الْفُجْبِ

پس جب لے گئے یوسف کو جمع ہوئے اہل کراہیں اسے عارین کنوئین کے

پھر جب یوسف کو لے گئے اور عزم مصمم کر لیا کہ دن کو کوئین کی تہ میں ڈال دین کبیر کا جواب
محدوث ہے یعنی پس ڈال دیا ف بوجہ کمال قبح فعل کنائے پر کفایت کی نئی ف مورخین نے
یمان بت کچھ لکھا ہے مگر ہم کون جو باپ اور بھائیوں کے بیچ میں کو دین نہ قرآن شاہ نہ خبر صحیح سے
ثابت و قیاس موافق اس لیے کہ جب وہ قتل سے انکار کر چکے تھے تو وسط چاہ سے رہی کیون کاٹ
دیتے جیسا کہ بعض نے کہا۔ اور جب ادھنیں صرف دکھانا منظور تھا جیسا کہ قرآن شاہ ہے
اور اس روایت سے مفہوم ہے کہ بیوذا روز کھانا پونچا تا خبر لاتا تو مظالم بجا کی کیا ضرورت تھی
اور اگر یہ اپنے زعم میں زندہ نہ جانتے تو تفحص نہ کرتے اور بیچنے کا موقع نہ ملتا۔ البتہ یہ نفس ایک
ایسا امر ہے جس کا جواب یہ ہے کہ اللہ نے عفو کیا باپ اور بھائی نے جو مدعی تھے درگور کی گما جنس
مفسرین نے یہ تمام حرکتیں نبوت سے پہلے ہوئیں جب سے انھیں دولت نبوت ہی پھر کوئی امر
نہیں کیا ابو سعود یہ کنوان دولت سرا یعقوب سے تین فرسخ دور تھا مدائن یا بیت المقدس
کی روایت قرین قیاس نہیں اس لیے کہ صبح کو جانا اور شام کو واپس آنا منزلوں کی راہ میں نہیں ہو سکتا

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ كَيْفَ يَذْهَبُ بِمَرْهَمِهِمْ هَذَا أَقْسَمُ لَا يَشْعُرُونَ

اور وحی پہنچا یوسف کو کہ البتہ تم جادوچے ہم انکو اس کے کام یہ اور وہ نہ چاہتے ہو گئے

ہم نے یوسف پر وحی کی کہ گھبراؤ نہیں ہم انکو اس کام سے خبردار کر دین گے ایسی حالت میں کہ وہ
نہ جانتے ہوں گے ف اس میں اشارہ ہے کہ صرف ان خطاؤں پر تنبیہ ہوگی نہ سزا (آخر سورت
میں اس کی تفصیل آئے گی) ابو سعود جب ابراہیم علیہ السلام آگ میں پھینکے گئے اُنکے لیے
پیراہن بھستی آیا تھا پیراہن تبرکات کے ساتھ حضرت یعقوب کو ملا آپ نے گلوے یوسف میں
تعویذ کی طرح لٹکادیا۔ بھائیوں نے کنوئین میں ڈالنے وقت پیراہن نکال لیا تھا کہ اُسے خون آلودہ
کر کے باپ کو دکھائیں آپ پر مہرب ہو گئے تھے جب رمل امین آئے اور وہ پیراہن ابراہیمی کھول کر پناہ
اور مراتب عالی کی بشارتیں سنائیں اور یہ کہ آپ کے بھائی مجبور و مطیع ہو کر آئیں گے روایات حضرت

یوسف روئے تو ملائم نے عرض کی اسے رب گریہ صبی و دعلی بنی کی صدا آرہی ہے ارشاد ہوا یہ یوسف بن یعقوب کا گریہ ہے فرشتے بقرار ہوئے فرمایا کہ لطف دوست مہمان می کند کہ بہ باشد جب کنوئین میں پھینکے گئے ارشاد ہوا اسے جبریل ہمارے یوسف کو لوجہ بل سدرۃ المنتہ سے لے کے اور یوسف کو زمین پر گرنے سے پہلے پر و پیر لیا اور ایک تہریر بٹھلایا لکیرے مکوڑے جو کنوئین میں تھے کہنے لگے آج اللہ کا پیغمبر بیان آیا ہے خبردار جنبش نہ کرو جب تک آپ کنوئین میں رہے سب ہم بخود تھے

وَجَاءَ قَائِلُهُمْ عِشَاءً تَبْكُونَ ۖ قَالُوا يَا بَنَا آدَمَ إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا
اور آئے اپنے باپ پاس غلام کو روئے بوسائے باپ ہمارے گریہ میں دوڑیں اور چھوڑا ہم نے

يُوسُفَ عِنْدَ مَتْلَعِنَا فَكَلَّمَهُ الْغَيْثُ ۖ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ
یوسف کو پاس اپنے اسباب کے پس کہا لیا تو بھڑے اور میں تو یقین کر لیا ہمارا اگرچہ ہوں ہم بچے

تستبق استباق سے ہے چند آدمی یا گھوڑے دوڑیں اور ایک دوسرے پر بڑھ جانا چاہے تو یہ استباق ہے ف حدیث میں وارد ہوا کہ شرط گھوڑے اور تیر اندازی میں جائز ہے یعنی یکھ نہ مثلاً دید اگر بڑھ گیا تو اس قدر پائے گا ورنہ کچھ نہیں اگرچہ ایسا انعام ہر کام میں جائز ہے مگر عرض یہ ہے کہ یہ کام سزاوارتھیں و ترغیب کے ہیں ایسے ہی دوسرے امور بھی جو منفعت میں ان کے مثل ہیں جیسے نشانہ اندازی۔ پیادہ دوڑنا تحصیل علم وغیرہ حاصل اور رات کو باپ کے پاس روتے ہوئے آئے اور کہنے لگے اے باپ ہم آپس میں دوڑتے تھے اور یوسف کو اپنے اسباب کے پاس چھوڑ دیا ناگاہ بھڑیا آیا اور انہیں کھا گیا اور آپ تو ہماری بات کا اعتبار ہی نہ کریں گے اگر یہ ہم سچے ہی کیوں نہ ہوں۔

وَجَاءَ وَاعْلَىٰ قَمِيصُهُ يَذَّكَّرُ ۖ قَالَ لَوْلَا أَنفُسُكُمْ أَفْرَأُ فَصَبْرٌ
اور آئے پیر تک پر یوسف کے مٹون چھوٹا کہا یعقوب بگڑ بٹھلایا تمہاری بوجہ تمہاری جائز نے ایک لڑکے پس صبر

اور لائے کرتا یوسف جَمِيلٌ ۖ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ الْقِصْفُونِ ۚ کا جھوٹے خون سے آلودہ یعنی کسی جائز کا اچھا ہے اور اسے مدد ملا گیا ہے اُس پر کہ تم بیان کرتے ہو خون چھڑک کر وہ کرتا جو کنوئین میں ڈالنے وقت اتار لیا تھا لائے کہ یعقوب کو یقین ہو۔ کہا یعقوب نے کچھ نہیں بلکہ تمہارے دلون نے یہ بات گھڑ لی ہے پس صبر کرنا اچھا ہے اس قول پر کہ تم بیان کرتے ہو یعنی جزع و فزع یا سبب فزع بے سود ہے بہتر وہی ہے جو رضا سے معبود ہے تمہاری ہر بات کو مدد غراش دے دلیل ہے مگر صبر جمیل ہے اور جو تم کہتے ہو اُس پر اللہ سے مدد ملے جاتی ہے کہ توفیق

یوسف

صبر سے یادہ بلا دفع کرے عزالس حضرت یعقوب وہ پیرا بن خون آلود دیکھ کر ہوش ہو گئے
جب کچھ افاقہ ہوا خوب روئے اور کہا کیا بردبار گرگ تھا کہ یوسف کو کھائے اور پیرا بن کا تار بھی نہ ٹوٹے
پھر فرمایا وہ گرگ ظالم کمان ہے حاضر کرو بھائی گئے اور ایک بیٹھا پکڑ لائے آپ نے فرمایا اسے کھیلو
وہ خود ان شہادت تزلزل و انکسار سے اندر کے پیغمبر کے سامنے حاضر ہوا آپ نے فرمایا اے گرگ تو نے
میرے پارہ جگر کو کھایا ہے کھیر یا بھکھو خدا سے پاک گویا ہوا اور عرض کی یا نبی اللہ یہ خطا مجھ سے
نہیں ہوئی انبیاء علیہم السلام کے اجسام شریفہ ہم پر ممنوع ہیں ہماری یہ مجال کہ گستاخی کر سکیں ہیں
مظلوم ہوں مجھ پر قہر مت لگائی کسی ہے میرا وطن مصر ہے فرمایا تجھے یہاں کون لایا عرض کی بعض اقباب
کی ملاقات کو آیا تھا اس وقت آپ نے فرمایا کہ تم نے یہ بات دل سے گزری ہے یوسف کو گرگ سے
کیا تعلق حضرت یوسف اور حضرت یعقوب میں باہمی مفارقت کے وجہ بہت مذکور ہیں احتیاطاً
ترک کیے گئے اس لیے کہ اللہ والوں کے مصائب انتقام کے لیے نہیں بلکہ انعام
کے لیے ہیں اور ممکن ہے کہ یہ تعلق قلب یعقوب و جمال دلفریب یوسف غیرت الہی کو جو شش میں
لایا ہو عشق بلا زاد و حسن خدا داد نے یہ کرشمہ دکھایا ہو ف عذر خطاے سوم گو غلط بیانی
اور فریب ہو مگر یہ بھی تتمہ و اثر خطاے دوم ہے بعد فصل اس کا اختتام کرتے تو کیا کرتے

وَجَاءَتْ سَيَّانَةٌ فَاسْأَلُوهَا فَوَافَقَتْهُمْ فَوَادُّوْهُمَا قَالَ يٰ هٰٓؤُلَآءِ

اور آئی جماعت سافروں کو بھیجا پیچھے کراچے ہیں ڈالا ڈول اپنا بکرا خد شکاری ہو یہ

عَلٰٓمٌ وَّاسْرُوفٍ بِضَاعَةٍ ۗ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ

لوکا ہے اور چھپایا اسے مال کی طرح اور اللہ دانائے اسکا کہ کرتے تھے وہ

تین دن بعد ایک قافلہ اُدھر سے نکلا اور اپنے خادم اب کش کو بھیجا اُسے کو لین میں ڈول ڈالا
حضرت یوسف اُسے پکڑ کر باہر آ گئے وہ چاند سی صورت دیکھ کر بیساختہ کہنے لگا خوشخبری ہو
یہ لوکا ہے۔ پھر یوسف کو مالک قافلہ نے جس کا نام مالک بن وعر تھا متاع بیش قیمت کی طرح
منہی کر دیا کہ مہاد کوئی مدعی اُٹھ کھڑا ہو معالہم یہو ذار و دیوسف کو کنوئین میں کھانا پہنچایا کرتا
جب کنوئین خالی پایا اور قافلہ اُترا ہوا دیکھا جستجو کی معلوم ہوا کہ یوسف مالک کے پاس ہیں سب
حکمر مدعی ہوئے کہ اے مالک یہ ہمارا غلام بھاگا ہوا ہے آخر کار قافلہ والوں نے خرید لیا ف
حر کا بیچنا گو گناہ ہے مگر وہ وجود سے ہوا یہ کہ جب مالک بدون استحقاق قبضہ کیے لیتا تھا انہوں نے
بطور حرک تعرض اگر کچھ مال لے لیا تو اپنے فہم میں زیادتی نہیں کی مگر اظہار اس امر کا کہ یہ ہمارے غلام ہیں

یہاں پر جو کچھ لکھا ہے وہ سب غلط ہے

اس لیے تھا کہ مالک مطمئن ہو کر آپ کو فروخت کر ڈالے اور پھر کہی بیان واپس آئے
 پائین ہیں یہ بھی اگر خطا سے دوم سے ہے۔

وَشَرَّوْهُ بِمَنْ مَّخْبُوسٍ ذَكَرَهُ مَعْدُودٌ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّالِمِينَ

ع

اور زہد ہا ہے چند کھوئے درمہون ہے اور تھے یوسف کا باب میں بزار

سینے چند کھوئے درمہون کے عوض مالک بن و غرنے یوسف کو خرید لیا اور یہ بیچنے والے تو
 یوسف سے بزار ہی تھے انکا کفان سے چلے جانا غنیمت اور جو ملافت سمجھے بخت حضرت
 یوسف پر ملکیت کا اطلاق کیسا ہے جواب زبان سے باتباع ظاہر قرآن کن منوع نہیں اور
 مملوک جاننا توہین ہے تفصیل یہ ہے کہ ایک بار آپ کو پھوپھی نے غلام بنایا اس طرح کہ مان کے
 انتقال کے بعد پھوپھی انھیں پالیتی تھیں جب یعقوب نے چاہا کہ اپنے ہی پاس رکھیں ایک دم
 آنکھوں سے ادھیل نہون پھوپھی کو جدائی کی تاب نہ تھی ایک مکر بند پوشیدہ زیر لباس کر دیا اور بعد
 رخصت غل بچایا کہ وہ مکر بند کون لے گیا ڈھونڈتے ڈھونڈتے انکے پیراہن کے تلے سے نکال شریعت
 یعقوب میں چور کو غلام بنا لیتے تھے یوسف کو پھوپھی نے گنہگار دوسرے بار بھائیوں نے بیچا
 تیسرے مرتبہ مالک بن و غرنے مصر میں عزیز کے ہاتھ بیچا مگر یہ تینوں امر آپ کی آزادی میں فرق
 نہیں ڈال سکتے اس لیے کہ آپ نہ چور تھے نہ حقیقت میں غلام بنے اور نہ بھائیوں کا کوئی حق تھا
 نہ بیع خرابا نہ تھی اور ہوتی بھی تو باپ کے ہوتے ہوئے کون مجاز تھا۔ پس یہ بھی معاملہ ہے اثر ہوا
 اور مالک بیچارہ جب خود ہی مالک نہ تھا تو مالک بنانا کیسا البتہ قرآن میں (شرام) کا کلمہ خواہ انکے
 دھم و عوت کے اعتبار سے وارد ہوا خواہ کتنا یہ ہے مبادلہ و ترک خصوصیت سے پس اسپر غلام حکم
 نہیں ہو سکتی مسئلہ بیع خرابا جائز ہے اب بھی اور پہلے بھی ورنہ برادران یوسف یوسف کو
 غلام نہ کہتے احمدی مجلس سے مراد ثمن حرام ہے یعنی وہ مال جو بیع ناجائز اور مبادلہ حرام میں حاصل
 کیا جائے اور یہ معاملہ باطل محض تھا معدود وہ گئے ہوئے یعنی قلیل معاملہ کما ابن سعود
 نے میں درم تھے۔ کما مجاہد نے ہائیں تھے۔ کما مکرر نے چالیس تھے فیہ یعنی امر یوسف میں

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ كَرِيمًا أَكْرَمَىٰ مِثْلَهُ هَكَذَا

اور کہا جس نے خریدا اسے صوبہ اپنی عودت سے بزرگ کر شکاک اسکا غلام

أَنْ يَتَّقَعَنَا أَوْ نَخْذَهُ فَإِنَّكَ لَفِي مَكَلٍّ يُّوَسِّفُ فِي الْأَرْضِ

کہ وہ شخص دس ہم کو یا جائیں ہم اسے روکا اور ایسا ہی ہمیں دی مجھ یوسف کو

نہجہ النبی

واضح رہے کہ آج غریب بین ایک طویل قسط کی طرف اشارہ ہے جسے اہل تاریخ نے لکھا اور وہ
 ہر سب رتھن بنی و ترویج دینا ہے کہ یہ قسط عموماً مشہور ہے اور نفس قرآن سے دیا رہے تعلق نہیں
 رکھتا مختصر کر دیا گیا۔ دینا ہے ایک شہزادی جو حسن و جمال میں اپنا نظیر نہ رکھتی تھی عالم حباب میں
 شیفتہ جمال ہو سنی ہوئی اسے خواب میں معلوم ہوا تھا کہ اُس کا محبوب عزیز مصر ہے چونکہ اس خواب
 نے دینا کو بے خور و خواب کر دیا تھا اُس کے باپ نے عزیز مصر سے جس کا نام قلیظیر یا ظفر تھا بیادیا
 جب سامنا ہو کر ان یوسف کو ان قلیظیر عجب یاس و حسرت طاری تھی کہ غیب سے کسی نے کہا دینا
 گھبراہٹ میں بین سے کامیابی ہو گی خواہ دینا کے اندرونی دعا کا اثر یا جلال و عظمت یوسف کا معجزہ تھا
 باید کہ پہلے ہی سے قلیظیر ایسا بہر حال دینا کے دامن عصمت سے اُس کا دست ہوس کو تاہر رہتا
 دینا رات دن تصور میں بیقرار ہو۔ وہ غیب کی امیدوار تھی کہ اُس کے اندرونی جذبات اور دلی
 کشش نے یوسف کو کفوں سے معصرت بلباس غلامی بونچیا یا ہر شخص مال کیا جان سے خریدار
 تھا مگر دینا کی خواستگاری میں اور ہی بات تھی عزیز نے دینا کی ترغیب اور مالی تائید سے
 یوسف کو خریدار دوسرے امیر مخدوم کیلئے رکھنے چنانچہ ارشاد ہوا اور کہا جس نے یوسف کو مصر سے خریدا
 یعنی قلیظیر نے اپنی بی بی بی بی یعنی دینا سے تو یوسف کی بزرگداشت کر خادام و مملوک نہ سمجھنا
 سید ہے کہ ہم اسے بیچ کر بڑا مالدار پائیں یا اس کی کمال دانستندی و ہوشیاری سے سرسبز
 امور و زرات میں نفع حاصل کریں اور ممکن ہے کہ بیٹا بنائیں ہم نے اسی طرح تبدیروں و تدریج یوسف کو
 زمین میں اقتدار و اختیار عطا کیا غلامی و بیگسی کے بعد مالک مصر و بادشاہ بنا دیا

جاسوس اُس کے ہمراہ مگر دل میں کشود کار و توفیق الہی پر نگاہ جب صدر خاد میں دو وزن داخل ہوئے
 خلوت خانہ خالی از اغیار موجب مہمان اضطراب عاشق بقرار ہوا زلیخا نے بعد تمام جستجو دنا کا می
 آرزو یہ بھی خوف دلایا کہ آج کا انکار پیغام اہل سبے عشق غور کام عاشق کہ ہلاک کر کے محبوب کو
 متمم ما خود کر آئے گا جان برین جانے گی اگر کام نہ بن آئے گا حضرت یوسفؑ یہ آشوب دیکھ کر
 بکمال ثبات و حکمت فرمانے لگے اسے زلیخا اللہ کا ڈر اور عزیز سے محسن و مرہون کا گھر یہ نیاست کیونکر
 ہو سکے **ف** انکار بخت نہ کیا کہ ہلاک نہ ہو جائے منع بھی نہ فرمایا کہ عند نہ بڑھے الزام نہ دیا کہ غصے
 میں حق نہ سنے بلکہ اپنے اوپر رکھ کر ایک مثال میں سمجھا دیا کہ جب مجھے اس قدر کاظ ہے تو زوجہ کو
 باین خصوصیت کیسی کچھ رعایت لازم ہوگی پھر عموماً کہا کہ ظالم چھٹکارا نہیں پاتے **ف** ناصح کو
 غصہ دلائے مست وہ فائدہ نہیں ہوتا جو مثال اور شیرین زبانی سے ہوتا ہے بلکہ حقوق نعمت و
 رعایت احسان قابل لحاظ ہیں ورنہ آپ اُسے محل تعلیل میں پیش نہ کرتے۔

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ لَا اَبْرَهُانَ رَبِّهِ مَا كَذَلِكَ لَنْصَرِفَ عَنْهُ الشَّوْءُ

اور تحقیق ہمت کیا عورت لڑو کا اور قصد کرتا وہ بھی عورت کا کرنا دیکھ لیا دلیل رب کی اپنے ایسا ہی دیکھا ہمارے کہ بچیں ہم اُس سے برائی

اور بیشک عورت نے **وَالْفَحْشَاءُ اِنَّتُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْخَالَصِينَ** مرد کا قصد کیا اور مرد
 نے عورت کا قصد کیا تھا اور بیجائی بیشک وہ ہمارے بندگان خالص سے ہے اگر اپنے رب کی دلیل

نہ دیکھ لیتا ایسے ہی دم بچا لیتے ہیں تاکہ پھر دین اُس سے برائی اور بیجائی بیشک وہ ہمارے
 خالص بندوں سے تھا۔ مفسرین بیان مراد و شرح واقعات میں مضطرب ہیں اور قرآن غیر مصرح
 زیادہ تر بحث کلام سے ہے کہا بعض نے کہ مراد عزم سے قصد مصمم و میلان دل ہے مگر اللہ
 نے بچا لیا اور وجہ استدلال یہ ہیں **اول** قرینہ عطف جبکہ عورت کا عزم عزم سورمان لیا
 گیا تو اُس کے بعد والی عزم کو بھی جو اس پر عطف ہے ایسا ہی سمجھنا چاہیے جو اب جملہ
 عطف جملہ پر کسی استحاد کو لازم نہیں کرتا قرآن میں ایسے مفارقت بکثرت وارد ہے **وَمَكْرُوا**
وَصَكَّرَ اللَّهُ لَنَا مَكْرَهُنَّ قوم کفار اور کمان مکر محمّد حضرت تمار علاوہ برین زلیخا کی طرف
 قرینہ تعلق و عدم ایمان اور ادبہر اقتضای ہوت و حکم عصمت متفرق و تقویٰ۔ بہین تفارقت رہا نہ
 کجاست تا تب کہا۔ **وَوَمَكْرُوا** جو دلیل ہے قصد حرام پر اور لفظ فحش جو تصویر ہے ہیئت شرناک
 کی اور احسان بصرف سور۔ جو یا ہوا ہے کسی غلطی اور خطا کو یہ قرائن ہیں کہ مراد عزم سے عزم
 ممنوع ہو جو اب سور فحش و طور پر ہے بلکہ با اختیار و قصد ارتکاب کرے یا ایسا علم

مصلحت کرنے میں بیشک موجب اخذ الزام ہے لیکن مقتضائے طبع جسکا خمیر ہی خیر و خسر دونوں سے
 ماوراء شہوانی جوش مارے اور قوائے حیوانی حرکت میں آئے جیسے بھوک میں ضعف پیاس میں
 خشکی اب - خوف میں تغیر رنگ - غلبہ خواب میں یغیری اسپر کوئی مواخذہ نہیں جیسا کہ خود
 جہنم سے مروی ہے کہ فرمایا یا اللہ میری تقسیم ہے ازواج میں اور میرے دل کی توجہ پر جو
 عائشہ صدیقہ کی طرف زائد ہے مواخذہ نکر - اور یہ سمجھ لینا کہ انبیاء ایسے آل لثنون سے بری ہیں
 نہ صرف غلط فہمی ہے بلکہ انکے علوے شان میں نقص آتا ہے اس لیے کہ عصمت جو وہ شجر ملک
 موجب کراست نہیں آدمی انہیں دو متضاد قوتوں کے جمع کرنے سے کریم و مقرب موصولانا
 شہوت دنیا مثال گلشن مست + ہم ازان حمام تقویٰ روشن ست مسلمہ انبیاء علیہم السلام
 میں وہ تمام قوتیں اور خواہشیں جو انسانوں میں ہیں موجود ہیں مگر وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمان ہر نافرمانی
 سے بے یقین الٹی - روکے ٹکے ہیں اور اسی روکے کا نام عصمت ہے - اور اسی کی تعلیم کے لیے
 ارشاد ہوا کہ اے نبی کریم آپ معاندین بے دین و خدام براہ یقین سے کہہ دیجئے انکما انابا لشی
 منکم میں تم سا آدمی ہوں یوحیٰ الکت مگر نہ پہنچے وحی آئی ہے اور فرمایا ووجد لکھ لکھا
 فہدی ہم نے تم میں بہک جانے کی قوت پائی جس طرح سب آدمیوں میں سے نور و ہرمت
 دکھائے اور بچا لیا ورنہ فعل ضلال تو آپ سے کسی وقت اور کسی شہر پر ہوا ہی نہیں مکا صل
 صاحبکم و ما غلوی تھا اسے پیغمبر نہ کہیں - بلکہ بھٹکے سینے مخالفت و گناہ تو آپ
 سے نہیں ہوا مگر جو قوت بہک جانے کی آپ میں تھی اسکے ذریعے آپ کو بچا لیا اور ایسے
 ہی فرمایا کہ آپ کے اگلے پچھلے گناہ عفو فرمائے - لیکن جو کچھ ترک دے یا سو و زلف
 یا قصور حق عبودیت آپ سے ہوا اسے عفو فرمایا پس یہ سور و فتن و صرف سور بھی اسی قسم کا
 تھا مگر کوئی الزام ہے نہ مواخذہ اور کیونکر مان لیا جائے کہ عزم نبی معصوم و پیغمبر صدیق مثل عزم
 نفس پرستان حق فراموشی کے ہو جائے لا حول و لا قوۃ موم (روایات) جیسا کہ منقول ہے
 ابن عباس سے کہ دونوں بے پردہ متصل ہو گئے اور مرد مقام غائبین پر بیٹھا اور کپڑا اور میان
 میں نہ تھا اور حضرت علی سے مروی ہے کہ عورت نے مرد کا ارادہ اور مرد نے عورت کا قصد
 کیا اور ایسے ہی بہت کچھ اسرائیلات سے مشہور ہے جو اب وہ دونوں روایتیں اس سے
 قبول و محبت تک نہیں پہنچ سکتیں کہ عصمت قطعی انبیاء کے معارض ہو سکیں اور تاویل اس
 روایت کو جو مسلم میں نظر انداز کریں - یہی اسرائیلات کے گپ بھلا انکے دست و زبان سے

کوئی پتہ نہ ملتا ہے کہ یوسفؑ کیسے موت پر گرنے لگا جسے حضرت زکریاؑ حضرت یحییٰؑ حضرت
 داؤدؑ حضرت سلیمانؑ حضرت موسیٰؑ حضرت عیسیٰؑ حضرت مریمؑ اور شل ان کے دو سر سے نبی سب
 ان کے انوار و اتہام کے زخم کھائے ہوئے ہیں قرآن میں وارد ہے کہ بعض انبیاء کو جھٹلایا اور بعض کو
 قتل کیا مثلاً وہ برہن حضرت یوسفؑ ایسی خلوت میں تھے جہاں زبان کا سدا اور کوئی نہ تھا
 اُس کی بات بشمول شہر خوار و داؤد آخر کو لپٹے ہی اقرار سے غیر معتبر ہو گئے اور حضرت یوسفؑ
 نے خود اپنی برادری کا دعویٰ فرمایا اور اس تصریح سے کہ اِنِّیْ کَمَّ آخُذْہٖ بِالْغَیْبِ اور کب
 ہو سکتا تھا کہ ایسے شرمناک بات کوئی باجیا اپنے اندر سے کہے اور معصیت کا اظہار کرے کہ دوسرا
 گناہ سر پر لے اب اس راز و سرایت کا اظہار کیا نہ کر ہو سکتا ہے مگر یہ کہ اللہ خبر دے یا کوئی نبی
 مہربان بتائے یہ دونوں غیر ثابت رہا قیاس ایک تو واقعات کا اثبات قیاس سے کوئی جواز
 نہیں پھر ایسے حضرات کی طرف جنکی برادری و عصمت قطعی ہو اور ہمارے دلائل قرآن سے
 بھی ماخوذ ہیں عصمت انبیاء اسی آیت میں مبدویت خاصہ کا خطاب جو ایسے بغاوت میں
 ثابت ہی نہیں ہو سکتا اخلاص کی سند جو کسی قسم کی آلائش و نجاست قبول نہیں کرتی ہم
 و حران زان از خود رفتہ ۵ برادر لیخا بحفیہ شاہ مصر ۶ خود یوسفؑ صدیق کا دعویٰ (ق)
 کَمَّ آخُذْہٖ بِالْغَیْبِ اور اللہ تعالیٰ کا ہر دن انکار ذکر فرمانا ایک حجت کافی ہے
 شہادت شیر خوار ۱ سب سے زیادہ ایک مجرب اور معقول استعجاب یعنی جب کہ یوسفؑ ایسے
 حال میں تھے اور عزم بھی تسلیم کیا گیا تو کیا سبب ہے کہ اسکے مقدمات بدو داعی جو بالضرورت
 مقدم ہو کرتے ہیں کسی سے متبادل نہ ہوں جو حضرت دہان کھڑے سب کچھ دیکھ رہے تھے انہوں
 نے مقام خائنین پر بیٹھا دیکھا مگر فعل خائنین کا مثل قبلہ ولس وغیرہ کچھ بھی نہیں دیکھا ہیں سنو اس
 امر کا شاید عامل ہے کہ یہ نہ تھا تو وہ بھی نہ تھا۔ اسی بنا پر کہ بعض مفسرین نے کہ ایسا قصہ اور
 ایسا اتصال کبیرہ ہے اور انبیاء کیا اُس سے محفوظ اور کہا صاحب تفسیر کبیرہ سنیدی قول ہے محققین کا
 اور بیشک حضرت یوسفؑ کی پاکدامنی جو ضرب اشل ہے ایسی آلائش اور کمزوری میں ثابت نہیں
 ہو سکتی کیونکہ جہاں ہوگا کہ ہم اس قدر دلائل تو یہ کو بلا سے طاق رکھ کر لغو دے اصل بدگمانان مان
 لیں۔ کچھ شک نہیں اگر اپنی فہم کو قاصر ٹھہرا کر برکات قرآنی کے اہل انہیں و زمینان عصمت
 انبیاء سے استفادہ کریں تو حق بخشنے والا ہر واقعہ مشکف ہو جائے گی مگر ہو سکتا ہے کہ جسے اللہ
 ہمارے ہدایت پر زمین فرمائے خدا کی احکام و جو اہر اسرار پر امین یا ہے جنکی تعلیم پر مغالے غلب

و میاست نفوس کا مدار ہر ہمارے نظر انکی غلطی پر پڑی۔ اتنی ایسی آکھیں کور اور ایسی زبانیں گنگ
ہوں اور کما بعض نے کہ مراد ہم سے عزم قتل ہے۔ یعنی حضرت یوسفؑ نے ارادہ کر لیا کہ اگر عورت
باز نہ آئے تو اسے قتل کر کے اپنا بیچا بھڑاؤں گا یہ پہلے سے زیادہ ترمود دے اس لیے کہ زمانہ
حق اللہ ہے اور قتل حق العباد اور قتل بھی کس کا ولیہ نعمت اپنی فدائی کا شان نبوت کب یہ
بے رحمی اور بے حیثی ردوار کہہ سکتی تھی کیا سوائے قتل کے دوسری تدبیر نہ سوچتی تھی اور
علاوہ معصیت انتقام اور اتحام بھی مل نہ سکتا تھا کون تھا کہ صفائی کرتا اور عزیز کے ہاتھ سے
بیچتا پھر اتنے بڑے غم سے مین پڑ جانا کمال حکمت انبیاء کے لائق نہیں حالانکہ انتقام مضر ہے
مقتضائے منصب نبوت کے جسکی بنا حسن استقاد و رجوع خلاق و حسن اخلاق یہ ہے پس
ایسی کمزور تاویل کیوں سنی جائے اب ہم کہتے ہیں کہ معنی ہم میں اہل تحقیق کے دو قول ہیں۔
یہ کہ دونوں سے عزم و قصد پایا گیا مگر عورت کی طرف سے فعل مطلوب و محبوب تھا اور مرد کی جانب
سے میل طبع و عزم فعل مفقود جو کچھ تھا وہ اثر بشریت و مقتضائے رجولیت سے صورت و اضطرار
نہرت و اجتناب کے ساتھ یہ کبھی الزام کے قابل نہیں۔ اور وجوہ اسکے وہی تمام دلائل مذکورہ
و قرائن موجود ہیں یہ کہ عورت نے چاہا اور مرد بھی چاہتا اگر توفیق اتنی ویدیت تو اسی پیش نظر
نہوتے مگر بحفظ عصمت نبوت و کمال معرفت و لحاظ حضور حق نہ چاہا اور توجہ نہ کی۔ اس طور پر
ہم جزلے مقدم ہے اور بوجہ نفی اول متنی۔ یہ معنی عربیت کے موافق اور تمام تکلفات
اور محذورات سے بری ہیں تنبیہ حدیث میں وارد ہوا کہ جو شخص کسی حسین عورت کے
جال میں پھنس کر حضرت یوسفؑ کی طرح محفوظ رہے اسے حشر میں زیر سایہ عرش جگہ ملیگی
اس سے سمجھا گیا کہ آپ کی پاکدامنی غایت درجے کی تھی حالانکہ دوسری حدیث میں ایک طویل قصہ
کے ساتھ فرمایا کہ اگلے لوگوں میں ایک جوان تھا اپنے چچا کی بیٹی پر عاشق و فریفتہ سوال وصال
میں اکیسویں دینار کی فرمائش ہوئی مرد ایک سال تک روپیہ جمع کرتا رہا اور بعد فراہمی متاع
وصل کی خریداری کی اور خلوت سے اغیار نصیب ہوئی کمال شوق و شغف میں آرزو کی آگ
بکھانے پر تھا کہ لڑکی بولی اسے جوان خدا سے ڈر اور ناحق دست برداری نہ کر جوان باوجود
اس بے تابی اور کامیابی کے اللہ کا نام سننے ہی اٹھ کھڑا ہوا اور دلی ارماتوں کی طرح
مال بھی چھوڑا۔ بظاہر ماجرا بجمیع وجوہ نہایت تعجب خیز ہے بیان عشق و ہان تفر بیان امن
و ہان خوف یہاں آرزو دے دیرین و ہان انکار تسلیم۔ مگر نہیں حضرت یوسفؑ صدیق کی

اور ہی شان سے جاننے والے جانتے ہیں کہ اس مجرم بلا اور اجتماعِ ضدین میں بجز حکمت نبوت و استقلال رسالت ایسی برادست اور تمام حلوں سے بچاؤ دوسرے سے ممکن ہی نہ تھا۔
 پہلے تو آپ کو دنیا کی ہر اچھی گران تھی مگر اطاعت میں صرف مطلقہ فساد اور عذرین
 ولیہ نعمت کی مخالفت جو عصیانِ عینی ہے مجبور ہی ہم قدر ہی گوارا کی مگر خلوتِ ہفتی میں درجہ
 اور خانہ خالی پایا جدھر دیکھا عجب نقشہ نظر آیا عاشقِ معشوق عالمِ تصویر میں ہم آغوشِ شراب
 یہ خودی و حق نہ خاوش ممکن نہ تھا کہ یہ کیفیت اعتدالِ طبع و تشکیبِ تقویٰ کو قائم رہنے دیتی
 مگر پردا بھی تو نوئی اور زلیخا متون کی غرت انکار سے مایوس جان سے بیزار نہایت بچپن
 میں پتھر مرے پر تیار۔ اُدھر ذرا آنکھ اُٹھنے میں فیہِ نبوت حیا خداوندِ نظر نفسِ شیر کو موقع
 ٹھانے کا خوف۔ خیال کیا گیا کہ ادنے کم تو جی میں عاشقِ دل دادہ کا تو کام ہی تمام ہوتا ہے
 اتھام و انتقام لازم آئے گا۔ اور زیادہ افسوس یہ ہے کہ نبی کی فریفتہ جان مال سے خاومہ بلکہ محسن
 اس رسوائی اور مایوسی سے جان دی۔ دنیا کی نصیبِ آخرت کا دائمی عذاب۔ یہ سو تو دہیر اور
 ترکِ مروت کسی سے ہو تو ہو علوے شانِ نبوت کی شایان نہ تھی کیونکہ تدبیرِ احسن اس
 تشکک سے اُسے نہ بچائیں اور آپ کو فوری انتقام اور نہ ٹٹنے والے اتھام سے محفوظ رکھیں
 پس استقلال و تدبیر سے دلیخا کو امیدیں دلائیں خاموش کیا جب ملاطفتِ محبوب و امید و صل
 نے مایوسی دور کی کامیابی کی تمنائیں بڑھیں عقل و تدبیر عود کر آئی لطف و صل جانان اُٹھانے
 کے لیے جان بھی عزیز ہوئی محبوب کی دُجوئی کرنے لگی کہ مبادا بھرِ وحشت پیدا ہو بنا کام بگجائے
 بادلِ نگرانِ دجان امید وار خاموش کرشمہ لطف مزید پر نظر جوشِ جنون و سودا سے
 خون اب کمانِ حالِ نوعِ دگر ہوا آپ سمجھ گئے کہ زلیخا امید وار ہو چکی ہے دفعہ جان نہیں دے
 سکتے مہرے بگڑنے اور منانے میں سعی کرے گی بات ٹل جائے گی امید و یاس میں صورت
 نہایت نکل آئے گی بسمِ اللہ کر کے اُٹھے اور بھاگے اس میں شک نہیں کہ یہ تدبیر کمالِ عقل
 غایتِ حکمت بلکہ اعجازِ نبوت سے تھی کہ زلیخا بھی سلامت بچی۔ آپ بھی پاک دامن رہے۔
 کسی کو اسکی خبر بھی نہ ہوتی مگر بدگمانی نے زلیخا کو فریاد بے محل پر آمادہ کر دیا۔ مردانِ ہدا کی یہ
 دہر دستِ عصمت ہے نہ وہ ملی جلی صفائی کمزور گریز۔ این کار از تو آید و مردانِ چنین کنندہ بران
 کہا ابنِ کثیر نے کہ حضرت یعقوب کو دیکھا و انت کے تلے اُٹکی و بانے ہیں۔ ابنِ عباس سے مروی
 ہے کہ عزیز مصر کی صورت پیش نظر ہوئی۔ کہا محمد بن کعب نے کہ چھت پر لکھا دیکھا کہ لا تَقْرَبُوا

مگر تو کچھ بھی نہیں دیکھا کہ کمال عبودیت ہے لطیفہ عشق میں اگر فنا ہے نفس بالکل ہو جائے تو حب و طلب و جوش و گرمی وہاں سے ہو کمان رہے اور عبودیت میں اگر سواے معبود دوسرا دم رہا نقصان قائم ہوا اسی لیے ہمارے حضور (عبداللہ بن ابی) یہ مرتبہ زلیخا کا درجہ اول سے تھا اور آخر کا ہر برکت صحبت یوسفی و فیضان عشق درجہ سوم میں ثابت ہوتا ہے واللہ اعلم ابن کثیر جب یوسف ہفت خانہ سے نکل گئے اور زلیخا ان کے درپے تھی اور عزیز مصر سے آگیا زلیخا ڈری کہ مبادا راز کھلیاے اور ہمیشہ کے لیے مجھ پر نصیب ہو بیسا خنہ چلائی کہ ایک عزیز لسنے میری طرف بڑا خیال کیا تھا اب اسکی کیا سزا ہے یا قیہ کیا جائے یا کوئی اور عقاب ہو

قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِ بَيْتِي إِنَّكَ قَمِيسُكَ

یہاں سے عورت نے چھو لیا مجھے میری ذات سے اور گواہی دی گواہ لے اہل سے عورت کے اگر ہو کرتا مرد کا

قَدْ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذَّابِينَ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ

پہلے اس کے سے پس بھی ہے عورت اور وہ جھوٹوں سے ہے اور اگر ہو کرتا اسکا پٹا پیچھے سے

یوسف نے جواب دیا فَكَذَّبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ اسی عورت نے مجھے

اپنی طرف متوجہ کیا پس جھوٹی ہے اور وہ سچوں سے ہے اور ایک گواہ نے جو

زلیخا کے قرائنیوں سے تھا گواہی دی اسے عزیز اگر کرتا یوسف کا سامنے سے پھٹا ہے تو جان لے زلیخا بھی اور یوسف جھوٹے ہیں اور اگر کرتا انکا پیچھے سے پھٹا تو زلیخا جھوٹی اور یوسف سچ ہے سچے ہیں کما سہی نے یہ شاہد زلیخا کا چچا زاد بھائی تھا حکمت میں شور داما نے سے یہ فیصلہ کیا اور کلمہ شاہد اسی پر دلالت کرتا ہے اس لیے کہ گواہ من عقل و بلوغ شرط ہے وفائی و جوش یہ توجہ غیر صحیح ہے بیان شاہد حقیقی معنی پر نہیں اس لیے کہ اس واقعے میں کوئی حاضر نہ تھا شاہد کا ایک ہونا غیر مفید ہے حدیث صحیح میں وارد ہوا کہ چاہے لوگوں نے لڑلین میں کلام کیا یوسف کا گواہ فرعون کے شاہد وار کا لڑکا ابن جبریل کا گواہ حضرت یسے علیہ السلام قبل اس لیے کہ ارادہ کرنے والا پشت نہیں دکھاتا اور بھاگنے والے کا دامن آگے سے چاک نہیں ہو سکتا رہا یہ شبہ کہ گواہ من عقل و بلوغ شرط ہے تب کچھ معتبر ہوتا جب نبوت یوسف علیہ السلام کے ذمے ہوتا یہ شہادت نہ تھی شان صدق و نبوت ہی تھی۔

فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِّنْ كَيْدِ كُنَّ إِذْ كُنَّ عَظِيمَةً

پھر جب دیکھا کرتا انکا پٹا پیچھے سے نکلا وہ تمھارے کایست ہے بیشک مگر عورتوں کا بڑا ہے

گواہ کے بیان پر کرتاد کیا گیا تو پشت سے پھٹا تھا عزیز مصر نے کہا یہ تمہاری جیلہ سازی ہے اور تمہارا مکر بڑا ہے ف اللہ تعالیٰ نے کید زن کو عظیم فرمایا حالانکہ کید ایک فرع ہے عقل کی اور عورتیں ناقص العقل ہیں جواب کید و مکر کے لیے دو اعتبار ہیں ۱۔ یعنی تدبیر اور ۲۔ عقل سے ماخوذ ہے اور ہذا محمود ہے جیسا کہ فرمایا ان ککذبت عنک اللہ کا دانہ پائدار ہے یا کذبت عنک یوسف ہم نے یوسف کو تدبیر سکھادی ۱۔ یعنی فریب اور یہ غلط نمائی پرستنی اور ہذا فصیح ہے اور ہمیں عقل کامل کی ضرورت نہیں رہی غلط نمائی اس میں عورتیں بڑھی ہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے بوجہ کمال نرمی و شیرینی و حسن و جمال اُنکے باتون کی تاثیر عموماً مردوں کے دلوں میں پیدا کی ہے پس جس امر کو وہ چاہتی ہیں جذب اصلی و شوق خلقی سے مرد اُسے مان لیتے ہیں اور یہی امر اُنکی کامیابی اور مردوں کی خرابی کا باعث ہوتا ہے ربط جب عزیز نے معاملہ دگرگون دیکھا خواہ کسی مصلحت خاص سے خواہ اپنی بدنامی سے ڈر کر چاہا کہ یہ راز فاش نہو کما۔

یوسف اعرض عن هذا اسکنه واستغفر لی لانی اذک انک کنت من الخائنین

سج

اسے یوسف درگزر کر اس سے اور اسے دلینا تو بکر گناہ سے اپنے بیشک (۴۲) غلط کار

۱۔ اسے یوسف اپ اس شرمناک ذکر سے اعراض فرما میں زبان میر نہ لائیں تاکہ پردہ فاش نہ اور اسے دلینا تو اپنے گناہ کی بخشش طلب کر تو ہی خطا کار تھی

وقال نسوة فی المدینہ امرأت العزیز راودفتھاعن

اور کہا عورتوں نے مدینہ میں عورتوں کے خیرین علی بی حرجی بھاتی ہے غلام کو اپنے

نفسہ قد شغفہا حباً انزلھا فی صنل مبین

۱۔ اُنکی ذات سے حقیق کھب گیا یوسف دلین (۴۲) ہم دیکھتے ہیں اسے گمراہی غلام میں اور شہر مصر کی چند عورتوں نے کہا کہ عزیز کی بی بی اپنے غلام سے لگاوت کرتی ہے یوسف کی محبت : لیٹا کے دلین کھب گئی ہے ہم تو دیکھتے ہیں کہ زلیخا کھلی کھلی بھول اور گمراہی میں ہر قسمی نوجوان کبھی غلام بھی مراد ہوتا ہے جیسے لونڈی کو جاریہ کہتے ہیں شغف : ایک جلد ہے دل کو گھیرے ہوئے۔ یا سویدا سے قلب بہر حال شغف کتنا یہ ہے کمال محبت سے جو دل میں دو آئے اور اسے گھیرے قال کہا صاحب تفسیر کبیر نے قال بصیغہ مذکر اسلئے کہا کہ نسوة۔ نسار جمع کا اسم مفرد ہے پس تائید حقیقی نہیں جو ضروری ہو۔ یا یہ کہ تقدیر فصل فاعل پردہ ای بقاء علامت تائید ہے جیسا کہ تثنیہ و جمع میں کما بعض نے یہ سب چار پانچ عورتیں تھیں اور نامہ و قائل میں ہے کہ چالیس تھیں

فَلَمَّا مَعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً وَآتَتْ

پھر یہی نکاح بھانے مکر آکا بھیجا فن آگے اور مہیا کیں واسطے آگے مسندیں اور دی

كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرِجِي عَلَيْنَ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ

ہر ایک کو آئین سے چھری اور ہر ایک فصل (ایسی ہوتی) ایشی بھر جب دیکھا عورتوں کو اس پر ہمارے اہلکارتی

أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ

ہاتھ اپنے اور بولیں پاک ہے اللہ نہیں ہے یہ بشر نہیں ہے مگر فرشتہ بزرگ

مکر سے مراد وہ طعن جو عورتیں نہ لیجا پرت کرتی تھیں معاملہ چونکہ وہ عورتیں اس پردے میں چاہتی تھیں

کہ جمال یوسفی کا نظارہ بے نقاب میسر آئے اُنکا قول مکر پر مجبول ہوا۔ یا یہ کہ یہ حیلہ رسوائی نہ لیجا

تھا ف یا یہ کہ گواہی دقت کچھ ہو مگر بعد دیدار جمال و فریب یوسف سب کے سب نہ لیجا کی طعم

طالب وصال ہو گئیں اُنکے تمام دعوے مکر و زور قرار دیے گئے متکا جائے تکیہ۔ مسند خواہ

بجئے فرش مہمانان کیمیر یعنی طعام دعوت بھی آیا ہے اس لیے کہ مہمانوں کے لیے فرش لازم ہے

خواہ بجئے ترنج ہے یا میوے مراد ہیں جو اُس خوان پر حاضر تھے۔ کہا کہ باب تفسیر نے نہ لیجانے جب

نادانی کی باتیں سنیں سوچی کہ کسی طرح انہیں نیچا دکھانا چاہیے۔ پیغام دعوت دیا فرش مکلف و

طعام لذیذ مہیا کیا ان عورتوں کو بلا یا ہر عورت کو ترنج یا میوہ۔ یا گوشت دیا کہ تراش کر کھائے

اور ایک چھتری بھی دی۔ پھر یوسف سے کہا کہ کمال زیب دار۔ ایش بغرض اہتمام دعوت

آئین سکریں کو نیکو بنائیں۔ آپ تو مطیع و فرمانبردار تھے اُس جیسے میں آنا پڑا۔ عام نگاہوں

وہ جمال جہان افروز و حسن گوارہ منتما سے خیال سے بھی بڑھ کر ہائے آیدار دن میں نکل

دماغوں میں تم کا نام نہ فراموش کی جگہ چھریوں سے لپٹے ہاتھ کٹانے اور بیسیا خستہ چلا آئینیں سجنا

اللہ یہ آدمی نہیں ہے تو کوئی فرشتہ بزرگ ہے اور کتاب نورانی لطیفہ حسن و عجا ربانائی حسن

برعامیت ناموس و عفت نہ لیجا یا بہ درخواست عشق دشمن فرسا ہوئی اور اگر عام طور پر ایسا ہوتا

تو کوئی جیتا ہی کیوں نہ تھا لطیفہ چونکہ یہ عورتیں محبت نہ لیجا مقدار حسن یوسفی سے زائد سمجھی ہوئی تھیں

بڑا بول سا سننے آیا لطیفہ حصول شرف جمال یوسفی کی دزدانہ خواہش نگاہی اور انظارہ محبوب میں

فویہ کاری کی منقطع یہ قرار دی گئی چنانچہ حدائق میں ہے کہ بعد درستی ہر سامان دعوت نہ لیجانے

یوسف سے کہا کہ میرا کتنا مان آپ نے فرمایا سوا ہے گناہ کے جو حکم ہو بجالاؤ نہ لیجانے یہ قصہ

بیان کر کے کہا بوقت طلب آپ بے نقاب آئین ان زبان درازوں کو قدرت خدا کا تماشا

لے ماش
اس کی
اب تفتیش
مہر و
چارت
دشتا
شہر کے
دیکھ
شہر اس
حکمت
ہے جو
نہ پر
ہے ۱۲
لے
میں
جی
سے

علیہ جمال محمدی میں تمجید و سائت ہے کہ اگر آپ بھی اسی نصف باقی میں شریک ہیں تو فضل ایک طرف مساوات معلوم اور شریک نہیں تو قرآن مادل و حدیث بلا مخصص مخصوص ہوئی جاتی ہے کلامِ آبی سے گراپ کے حسن دلریا کے اوصاف نکالے گئے مگر بطور نکات و لطائف علما کے اصول پر قابل احتجاج نہیں اور احادیث و آثار جو علیہ شریفین میں مروی ہیں وہ خطرِ حسن کا جواب نہیں دیتے کوئی جز اپنے اوصاف عالیہ سے کل کا مساوی نہیں ہو سکتا بلکہ اسی کے کمال کو ترقی دیتا ہے جواب اس ناذک مسئلے کے حل سے پیشتر مجھے کچھ ہذر بیان کر لینا ضروری ہے کہ نبی علیہ السلام میں باہمی تفاوت و تفاضل کی تصریح قرآنی سے مسلم سہی مگر میرے نزدیک نہ صرف ترک ادب بلکہ جمل مرکب ہی ہے اسلئے کہ غایت ہر کمال کی یہ ہے کہ عقول متوسطہ کو تمجید کر دے اور اُسپر زیادتی خیال میں نہ آسکے اور انبیاء علیہم السلام اپنی ذات و صفات میں اکسل خلق اللہ میں پہلی عقلین انکا اندازہ کر سکیں یہ ممکن ہی نہیں خصوصاً وصفِ حسن جو ہر مہزن اختیار و غارِ فکر عقل ہے بہر حال اگلے تمجید و تعجب کا مستحق ہے لا حسن حسنی شے ہے اور جس بھی وہ جو دیدہ ذوق و بصیرت سے تعلق رکھتی ہے اسکا اندازہ و ناکل و اخبار سے ایسا ہی ہے کہ کوئی شربت کی لطافت و شیرینی و نگی رنگ و بو سے دریافت کرنا چاہے پھر یہ تقدیر کمان کہ ایک جانب نظارہ حسن یوسفی میسر آئے اور دوسری جانب مظالمہ جمال محمدی نصیب ہو گو یہ تنہا خدا کے دین سے دور نہیں مگر کیا اسی کمبخت امتیاز و تفاوت کے لیے دیدار تو بڑی نعمت ہے صرف تصور کی لذت اگرچہ آپ میں رہنے دے تو کمال بہ نصیبی و بے حیائی ہے جہاں جان دینا ہنر ہو اور بیخودی منتہا سے نظر وہاں کم و کیف دیوانگی و رسوائی ہے جامی مراطقت دیدن او کجا ست کہ بیخود شوم ہر کہ ناش بڑ تا ہم بات چھڑ گئی اور غوری چھوڑنا نچا ہیے اول دلائل سے جواب بھرا اس اصول پر کہ آفتاب بہ نظر مٹھرے تو دھوپ کی تیزی اور نرمی سے اندازہ کیا جاتا ہے باعتبار آثار علیہ و جذبات قویہ چہ انتخاب کر کے امر حق اور قول فیصل عرض کیا جائے گا وباللہ التوفیق و بہ نستعین اول مدح قرآنی عورتوں کی زبانی جنکی بیجو اسی منصوص قرآنی ہے اگر ہم انھیں صحیح اعحاس مانیں تو کمال تاثیر حسن و حرف آتا ہے اور اگر بیہوش جانین تو جو چاہیں کہیں محبوب کا قول لیلے کے وصف میں قابلِ محبت نہیں بخلاف جمال محمدی کے کہ آپ کے دیکھنے والے تمام عمر یہی رٹا کیے کہ ہم نے آپکا نظیر نہ دیکھا قاضی عیاض رحمہ اللہ اپنی کتاب شفا میں باسانید صحیحہ نقل کرتے ہیں کہ کہا ابوہریرہ نے مَا دَايَتْ شَيْئًا الْحَسَنَ مِنْ رَسُولٍ لِّلّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ كَانَ الشَّمْسُ تَجْرِي فِي وَجْہِہِ مِنْ کُوْنِی جِزِیۃً بَسُوْت

خلافتِ اقصیٰ
محمد علیہ السلام
رحمہ اللہ

زیادہ حضور سے نہیں دیکھی (مجبوری یہ کہنا چاہیے) گویا آفتاب آپ کے روسے روشن بین ہماری ہے
 اور کہا ابو ہریرہ نے **يَسْلُكُ الْوَحْشَةَ تَلَاكُلًا الْقَمَرُ لَيْلَةً الْبَدْرُ اَيَّامًا عَارِضًا** اور انی جو مومن ہوں
 چاند کی طرح چمکتا تھا کہا حضرت علیؓ نے **يَقُولُ نَاعِشَةُ كُنْتُ اَوْ قَبْلَكُمْ وَلَا بَعْدَكُمْ** مثلاً آپ کے حسن
 جمال کا بیان کرنے والا یہی کہتا ہے میں نے آپ کا مثل نہ آپ سے قبل دیکھا نہ بعد میں ان اصحابِ صدق
 صفا کا قول و وصف اور انکی تمیز و خبر اللہ اور اللہ والوں کے نزدیک کیا ان چند مغلوب الحال
 فریشتہ عورتوں کی یہ جو اسی کی تقریر سے جو نہ مومنہ تھیں نہ زیادہ امتیاز و عقل و ایمان بدرجہا
 مقبول و معتبر ہوگی البتہ شمول قرآنی سے صحت روایت قوی ہو تو یہ اگر سے یہ حدیثیں بھی متواتر
 المثنیٰ سمجھنا چاہیے اور یہ بھی نہ سہی تو حضرت یوسفؑ کی دیکھنے والیوں نے آپ کو اکبر اور ملک
 کریم کہا اور حضور کے دیکھنے والے اللہ کے دیکھنے والے ہیں جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہوا۔
صَنَعَ رَأْفَتِي فَقَدْ رَأَى الْخَوَّ جس نے مجھے دیکھا فی الواقعہ دیکھا کچھ شک و شبہ نہیں اور یہ
 بھی ہے کہ حق کو دیکھا نور الہی جمال رسالت پناہی میں مختلف اعتبارات سے عیان ہے اس حدیث
 کی تقریر و تاویل و وعدہ عام ہر شخص کے حوصلے کے موافق متفادات ہیں جو دیکھے وہ جانے باتوں
 سے کیا فائدہ و وہ حدیث شطرا حسن میں آپ کا دخول قطعی نہیں اس لیے کہ یہ حدیث مسلسل
 مدح میں ہے اور کسی دشمن مذہب نصیح و بلخ آدمی سے نہیں ہو سکتا کہ وہ اپنی ذات کو مدح و
 ثنائیں موجود و معتبر سمجھے مثلاً کسی عالم یا شیخ کے اس قول سے کہ میں زید کا نظیر نہیں پاتا لادم
 نہیں آتا کہ کہنے والے نے اپنی ذات کے بھی نفی پر تصریح کر دی کیونکہ ممکن ہے کہ وہ زید کا مساوی
 یا اس سے افضل ہو مگر اپنا ذکر خواہ مضامین نفسہ خواہ بخوف اتمام خود ستائی و تکبر ترک کیا ہو جیسا کہ
 منقول ہے کہ امام شافعیؒ نے فرمایا تمام آدمی فقہ میں امام ابو حنیفہؒ کے عیال یعنی خوشہ چین ہیں
 حاکم اجتہاد مستقل و رد متواتر کرتے رہے۔ ممکن ہے کہ ہمارے حضور نے بھی حضرت یوسفؑ کو
 اسی اعتبار سے مالک نصف حسن فرمایا پس مثل ان احادیث کے جن میں حضور نے اپنے عجز و قصور کا
 ذکر فرمایا ہے بمقابلہ یونسؑ و یوسفؑ و ابراہیم علیہم السلام کے اور وہ ان علما باتفاق تاویل کرتے
 ہیں یہ بھی قابل تخصیص ہے دوسرے قاعدہ ہے کہ مقسم افراد قسم میں داخل نہیں ہوتا پس جبکہ ہمارے
 حضور چشمہ فیضان لال و سب انوار وجود میں تمام وجود اور صفات آگے نور سے مقبوس ہر ادنیٰ اور
 اعلیٰ آپ کی ذات سے مستفیض تو کیونکر ہو سکتا ہے کہ آپ مقسم حسن ہو کر اس تقسیم کے تحت میں بھی
 داخل ہوں تیسرے جب آپ کا حسن جن و بشر و اندازہ نعم و نظر سے خارج ہے جیسا کہ ہم ذکر کر چکے تو آپ کو

یہاں ایک
 سبب تبلیغ
 کی نفی کی
 نفی بھی
 ان کی طرف
 سے شائع
 ہو چکا ہے
 کی طرف سے

اس تقسیم سے کیا غرض تھا بل آثارِ تاریخی روایتوں سے قطع نظر صرف انہیں خبر و پیرا کتب
 کی جاتی ہے جنکا ثبوت و دلالت قطعی ہے۔ مثلاً شینہنگانِ جمال یوسفی سے خواہ یعقوب علیہ السلام
 تھے جنہیں مقتضائے شفقت پوری کسی حسن و جمال کی بھی ضرورت نہ تھی خواہ زیلخا تھیں اور یہ
 بتقاضائے طبع بشری کسی جوان حسین پر فریفتہ ہو جانا امر عجیب نہیں بخلاف ہمارے حضور
 کے جانداروں کے کہ انہیں کوئی علاقہ محبت تقاضائے عشق نہ تھا مثل البوکیر و عمر و بلال
 و ثوبان وغیرہ نہ رہا اصحاب تھے اور دو چار برس کے لیے نہیں بلکہ جب تک جان میں جان تھی
 حضور ہی کا گلہ پڑھتے رہے پھر ان کے جگہ سوختہ و دل پرشتہ کے پرکالے ایسے بھر کے کہ
 مغرب سے لگی تو مشرق تک نہ پہنچی۔ نہارون لاکھوں بچے ہوں یا جوان یا بڑے جل جہنم رہے
 ہیں اور یہ سب زرش کہ نام سنا اور دم نکل گیا اور نقطِ آدمی ہی نہیں سنا واک نے اسکی صید بچھوڑا
 زما۔ نہ میں ہوتا ہے ہے مرتے قبلہ نما آشیانے میں۔ جن و ملک جہر و شجر تلک سب ایک حال میں
 ست ہیں یہ وہ پیاس ہے کہ اگر آپ ساتی نہوں تو حوض کوثر بھی نہ بجھا سکتا۔ بہشت محل حضور
 متسام دیدار نہ سمجھی جاتی تو کوئی اُسے نظر بھر کر بھی نہ دیکھتا حسن یوسفی گو آئینہ خدا نما تھا
 مگر نظر اول میں نہیں پہلے رنگ بشریت و رنگ طبیعت دکھا کر مدتوں کی صیقل میں نور حقیقت
 و صفائے شہود کے جوہر نکلتے اور ہمارے حضور کی سرکار میں قدم رکھنے سے پہلے سر بسجود نظار
 بادشاہ مقصود ہو جاتے نام نامی زبان ہی پر تھا کہ دل لورانی ہوا آپ کا فدائی ذات حق میں فانی
 ہوا آپ کے مشتاقوں پر وہ سب مصیبتیں پڑیں جو حسن ظاہر کے گرفتاروں کے لیے مخصوص
 ہیں۔ طلب کی رسوائی و در فراق۔ صد مہارے جدائی اٹھائے۔ وطن چھوٹے مفلس ہوئے۔
 جوانی برباد کی۔ دولت و دنیا کچھ نہ رہی۔ حضور کے خادموں کو بجز ان مڑے دار تلخوں کے جو خاصہ
 طالبانِ حق ہیں کسی امر نا ملائم سے سامنا بھی نہوا اور آج تک انکے نام پر درود پڑھے جاتی منزلوں
 سے قافلے زیارت کو آتے ہیں بلکہ بالینِ ہمہ عصمت و لطافت و امان حسن عشق کی دست اندازیوں
 سے بچ نہ سکا صدائے کوہ کی طرح اودھر کی بلا نگر اگر حضرت محبوب پر بھی آئی۔ چوری کا اتمام۔ ترکِ وطن
 فراق پر روبرو اور مظالم اقارب عار غلامی۔ الزام بدھکا ہی مصائب جس کیا کچھ نہ سے۔ لیکن حضور
 کا جذب وہ قوی اور مستانہ محبوبیت ایسا مرتفع تھا کہ عشق و عاشقی کی ہستی باقی رہتی نہ گردنک
 ہوا سے نیاز میں اُڑ کر شرفِ رسائی پاتی پس حسن یوسفی اپنی تاثیروں کے زور میں خود ہی متاثر ہوتا
 اور جمالِ محمدی تاثیر و متاثر دونوں کو نابود کر دیتا کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔ آنکھ می گویند ان بہتر

یارسن این واردو آن نیزیم، امرحق ہے کہ وہ جمال صورت و حسن منظر جو کسی دلفریب محبوب کے لیے زیبا ہو حضرت یوسفؑ کو اس درجہ عطا ہوا تھا کہ نہ نظیر ہوا ہے اور نہ ممکن لیکن وہ حسن و جمال جہنم اللہ نظر آئے جس سے ہر حسن و عشق فنا ہو جائے جو حجاب عبودیت و نقاب اعتبار وجود پاک کر کے مکی حسن مکی اللہ صبغۃ کارنگ ہیرنگ دکھا دے ناز و نیاز و مقصود و تمنا حسن و عشق و وصل و فراق یہ تمام اعتبار مٹا دے خاصہ جناب محبوب رب العالمین سید المرسلین تھا اسی لیے فرمایا مَنْ سَأَلَنِي فَقَدْ سَأَلَ الْخَقَّ اور جس نے حق دیکھا پھر وہ ناحق اور مردہ کیون سمجھنے لگا وہ منتہا سے حسن بشری اور یہ آئینہ جمال رب اکبر شعر بہت فرق ہے بلکہ بالکل جدا ہے بیجا محبت خدا

قَالَتْ فَلَيْسَ الَّذِي لُحِيتُهُ فِيهِ طَوْ لَقَدْ رَأَوْنَهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ
بولین پس بھی سے وہ کلمات کی فوجی آئینہ عشقین اور تحقیق ہے خواہنگاری کی اسکی ذات سے تو مجب

وَلَكِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أُمِرُكَ لِيَسْبَحَنَّ وَلِيَكُونَ مِنَ الصَّغِيرِينَ
آوردہ کر کیا جو حکم کیا ہے اسے البتہ قید کیا جائے گا اور ہو جائے گا خوار ہوئے والوں سے

جب عورتوں کا یہ حال ہوا لیجانے کہا یہ وہی ہے جسکے عشق میں تم مجھے ملا مت کرتی تھیں بیشک میں نے اس سے درخواست کی اور اس نے پاک بازی کی اور بچا اور اگر اب میرا کمانا تو قید کیا جائے گا اور ذلیل ہوگا۔ فاسمین صاف دلیل ہے کہ یوسف علیہ السلام سے کوئی لغزش نہیں ہوئی ورنہ زلیخا ایسی گواہی نہ دیتی اور تمام خطا اپنے سر نہ لیتی انسوس ہے کہ زلیخا جسکا واقعہ ہے آپ کی بڑیت پر شاہد ہوا وہ ہم کئی ہزار برس بعد یہ بدگمانی کروں و قائل ہے سب چارلس تین تھیں دس کتنی تھیں کہ معاذ اللہ زلیخا اور یوسفؑ سے فعل بد واقع ہوا یہ دسوں ہیبت جمال یوسفی سے دیوانہ ہو کر بازاروں میں پھرنے لگیں اور دس کتنی تھیں کہ آپ نامرد ہیں ورنہ ایسا صبر ممکن نہ تھا یہ بیک نگاہ تفریبجان ہو گئیں۔ اور دس صرف کمال عشق و محبت میں طعنہ زن تھیں کوئی کلمہ سنانی عصمت زبان سے نہ نکالتیں یہ وہ تھیں جنہوں نے ہاتھ کاٹ لیے اور دس نہایت ادب اور احتیاط سے خاموش تھیں اللہ تعالیٰ نے انہیں بغیضان نبوت مقبول کر لیا اور ہر ایک انہیں سے سرچشمہ نبوت ہوئی اور انکے بطن سے پیغمبر پیدا ہوئے فالحمد للہ کہ ام المؤمنین افضل النساء العالمین حضرت عائشہ صدیقہ کی شان میں بھی ایسے ہی کار سازی و بندہ نوازی ہوئی بانی الکتاب ابن ابی کے لیے عذاب عظیم کا وعید اور مؤمنین کو حسن ظن کی تعلیم و تاکید فرمائی کہا بعض نے جب تک یوسفؑ کھڑے رہے یہ ہاتھ کاٹنے والیاں پیچھے رہیں جب حکم زلیخا

آپ کے خدمتِ از غم کار و دھوس ہوا آریاب تارک نے لکھا کہ یہ عورتیں زینچا کے طعن سے تا دم
اور اس کی ہمدرد ہوئیں بعضوں نے اپنے حسن و جمال پر آپ کو لکھا نا چاہا بعض نے زینچا کی
سفار ط کی تب اس طوفان بے تمیزی سے بحرِ ہذا و تقوے جوش میں آیا باوجود تہا ب کثیرہ
و صبر متواتر و شکست نفس و سر کو بی شیطان کمال احتیاط سے دعا کی

قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي

کہا اے رب مجھ سے پسند تر ہے جیل یا اس کے بلالین مجھے طعن سے اور اگر نہ پھیرے تو مجھے

کہا یوسفؑ نے گیدھن اَصْبُ إِلَيْهِمْ وَ اَكُنْ مِنَ الْخَالِدِينَ
مجھے اُس سے کمر بستہ جماعتِ ظالمین و منافقین اور ہمدانوں کا خار و زون سے

ہیں اور پھنسا یا چاہتی ہیں (یہاں تک اپنی عبودیت و عبادت کا ذکر کیا کہ وہ دلت جو حضور کی
خوشی میں ہو ہزار درد و مصیبت سے بدتر ہے۔ پھر باسید کرم و اعانت اپنا عجز عرض کیا) اور اگر
تو ان عورتوں کا کمر بھیسے درد نہ کرے تو میں مائل و متوجہ ہو جاؤں گا اور نادانوں میں میرا شہما
ہو گا ف کئے امر معلوم ہوئے۔ مصیبت کو مصیبت پر اختیار کرنا صدیقین کا شیوہ ہے نہ اپنی

نفس کو خاطر و عاجز جاننا متقیوں کا کام ہے۔ تو فیق خیر منجانب اللہ جاننا اور خبت اپنی طرف
منسوب کرنا صالحین کی روش ہے۔ اپنے تقوے و تحمل پر بھروسہ نہ کرنا دواعیِ سباب
عصیان سے بھاگتے رہنا۔ سعادتمندوں کا شعار ہے۔ پس یہ دعا آپ کی اس بنا پر نہ تھی کہ
نفس سرکش قابو سے باہر ہوا جاتا تھا بلکہ کمال احتیاط و تقوے نے مضطر و منتشر کرویا مسئلہ
احتیاطاً واجب ہے کہ آدمی ذرایع و وسائلِ معاصی کے بھی قریب نہ جائے مسئلہ مصیبت
آسان ہے مصیبت سے وہم حضرت یوسفؑ نے صرف نجات و سلامت پر اکتفا کیوں نہ کی
تیبہ کی ضرورت کیا تھی اللہ تعالیٰ ہر امر پر قادر ہے و رفعِ اسین کے مصلحتین تھیں نہ یہ کہ نفس کو
اُس تلذذ کی سزا ملی جو لا و نعم میں ہوا نہ نجات بھی ملی اور مصائب سے مراتب بھی بلند
ہوں۔ ان عورتوں کے زعم کے موافق جواب دیا جائے وہ کہتے ہیں سزا سے
انکار جس سے آپ نے فرمایا جس عیش سے محبوب ہے اس میں ان کی امیدیں
جڑ سے اکھڑ گئیں۔ یہ دعا کمالِ خدا ترسی و نصرتِ معاصی پر دال ہے کہ ایسے
پریشان ہوئے کہ ذرائعِ نجات بھی بھول گئے جو عورتوں سے سننا وہی طلب کیا۔ بہر کیف
یہ مراتب کمال و غایت تقوے سے ہے۔

مریض کی عیادت اور عاجز کی اعانت کرتے اُسے کہتے گھبراؤ نہیں خوش رہو صبر کرو کہ تم کو اس کا اجر ملے گا جو آپ کا یہ حسن و جمال اُس پر خلق کا علم و کمال دیکھتا کہتا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو برکت دے کیا اچھی صورت ہے اور کیا اچھی سیرت چمکویاں سے نکلتا گوارا نہیں۔ دارودہ مجس بھی بدل بندہ فرمان تھا کہتا کہ میں چھوڑ تو نہیں سکتا مگر جہاں اور جس طرح آپ چاہیں رہیں کہا بعض نے کہ زلیخا خفیہ آتی اور دارودہ کو کمال راحت رسانی و حفظ کی تاکید کرتی آپ مشغول ذکر و نماز رہتے۔ اس حال سب یہ روون عادم شاہی آئے تو باہم کہا لاؤ کوئی خواب دل سے گزریں دیکھیں تعبیر کیا ہوتی ہے کہا ابن مسعود نے کہ اُنھوں نے کوئی خواب نہ دیکھا تھا غرض کہ ایک نے میں دیکھتا ہوں کہ شراب پھوڑ رہا ہوں اور دوسرا میں محاسب بولامیر سے سر پر روٹیاں ہیں وہ جڑیاں کھاتی ہیں آپ اس کی تعبیر فرمائیں کہ میرا مجاہد نے کہ دونوں نے خواب دیکھا ہوں نے دیکھا کہ میں ایک باغ میں درخت کے پاس ہوں جس میں تین ٹہنیاں ہیں ان میں تین گچھے انگور کے اور میرے ہاتھ میں جام بادشاہی میں نے وہ انگور پھوڑ کر بادشاہ کو دیا اور بادشاہ نے نوش کیا محاسب بولامیر سے سر پر تین خوان ہیں جس میں طرح طرح کے کھانے اور روٹیاں ہیں شکاری چڑیاں اُس سے کہتی ہیں یوسف نے اسے دیکھا کہ

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُزْزِقْنِيهِمَا لَأَنْبَأْتُكُمَا بِمَا تَمْنَوِيْلَهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ۚ ذَٰلِكُمْ يَوْمَ تَكُونُ الْأَنْفُسُ فِي أَصْفَادِهَا ۚ

کہا نہ آئیگا تمھارے پاس کھانا کہم دو دوے جلتے ہو مگر آگاہ کر دوں گا تم کو تعبیر سے پہلے کہی بل پس ہو کہ

يَأْتِيَكُمَا ذَٰلِكُمَا مِمَّا عَمِلْتُمَا ۚ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ سُبْحٰنَ عِزِّ جَلٰلِہٖ ۝۱۰۰

کہا جو کھانا تمھارے آئے گا اور تین ٹکڑے اس کی آئے تمھارے پاس یہ اس سے ہو کہ سکھایا ہے میرے رب نے تعبیر تہا دونوں گا اس

کھانا آنے سے پہلے اُس علم سے کہ مجھے میرے رب نے سکھایا ہے کہ ارباب تفسیر نے کہ اس تعبیر ایک کی اچھی نہ تھی اس لیے یوسف نے اولا کہ کچھ توقع ہو یہ بھی آپ کی غرض تھی کہ اُن کی حاجت روانی سے قبل کچھ تعلیم خیر و ذکر دین حق و مذمت مذہب باطل بیان کر دوں یہ بھی فائدہ تھا کہ مرنے والا شاید ایمان لا کر مرے اور کامیاب بجات اسلام نجات پائے۔ اس لیے آپ نے تعبیر میں اللہ کے احسان کا ذکر کیا کہ یہ تعلیم اتنی ہے نہ کہانت و سحر و جوم۔

إِنِّي نَزَّكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يَوْمُنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ۚ وَتَبَعْتُمُ مِّلَّةَ

پہنچے جمود مذہب اس قوم کا کہین ایمان لاتے اللہ پر اور وہ آخرت سے اپنی منکر ہیں اور پوری کفر و کفر

أَبَاؤَہِیْ اِبْرٰہِیْمَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوبَ مَا کَانَ لَنَا اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ ذٰلِکَ

پہنچے اباؤں کی ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب نہیں حق ہو کہ شریک ہوئے اللہ کے شے سے

مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ

فضل جہاد کے ہے ہم پر اور آدمی پر مگر اکثر آدمی نہیں شکر کرتے

میں نے اس قوم کے دین کو چھوڑ دیا کہ اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور آخرت کے منکر ہیں اور میں اپنے باپ دادا کے مذہب کا تابع ہوں جو ابراہیم اور اسحق اور یعقوب ہیں مجھے حق نہیں کہ اللہ کے ساتھ کچھ بھی شریک کروں یہ دین اور یہ اعتقادات کا فضل ہے جو ہم پر ہے اور تمام آدمیوں پر ہے مگر اکثر آدمی انہیں نہیں کہتے ترک گو ترک بعد اختیار ہوتا ہے مگر بیان مراد یہ ہے کہ باوجودیکہ تم میں آیا اور پید ویش پائی اور تمہارا غلبہ تمہارے احسان مجھ پر ثابت ہیں لیکن اُن کے دین کو اختیار کیا پس ترک کنایہ ہے عدم اختیار ہے اور یہ ہر بین میں ثابت ابائی اس لیے کہا کہ معلوم ہوں پیغمبر زادہ ہوں اور میرے کلام کی وقعت ہو پھر تفصیل کر دی کہ قلب باطلہ کا ثبوت نہ ہو بلکہ قلب سلو ثابت رہے مسئلہ اپنے فضائل کا اظہار اس طرح کہ کسی غرض صالح میں معین ہو جائز ہے جیسے اٹھارہ جلالت کفار کے ڈرانے کو یا اظہار علم و صلاح کہ کفار یا عوام معتقد ہو کر خدا پرست بن جائیں مسئلہ نسب پر افتخار یا اعتبار غم و فضل جائز ہے بشرطیکہ خود بھی صاحب فضل ہو اس لیے کہ یہ بحث کا یہ ارشاد کہ میں دین باطل کا تارک اور حق کا تابع ہوں زندانیوں کی ہدایت کی غرض سے تھا اور اسی لیے باپ دادا کا ذکر نبوت و کمال عظمت کے ساتھ فرمایا میں نے سے جمیع وجہ شرک کی نفی علیہا میں تمام مومن داخل کر لیے سوال ناس عام ہے اور دین کا فضل ہونا اہل دین کے لیے خاص ہے جواب دین بنفسہ فضل الہی ہے کوئی کامیاب نہ یا محرومی اختیار کرے جیسا کہ فرمایا کہ آنحضرت تمام مالم کے لیے رحمت ہیں ربط جب توحید و دین حق کے فضائل بیان ہو چکے کفر کی برائیاں شریعہ کین۔

يٰۤاَصْحٰبِ السِّبْخِ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ

اے میرا جہان کہ جس کی ربا جدا جدا اچھے ہیں یا اللہ اکیلا زبردست نہیں پوجتے تم غم کروا کے

اَلَا اَسْمَاءُ سَمِيَتْهُمَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَّا اَنْزَلَ اللَّهُ هٰمِنْ سُلْطٰنٍ اِنْ لَعَلَّكُمْ لَا تِلْهُ

مگر نام کہ رکھ دیے وہ تھے اور اہل بیت و جن میں ادنیٰ اللہ نے اُس پر کوئی دلیل بیشک علم دے اللہ کے

اَمْ اَلَا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اَيَّاهُ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلٰكِنْ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ

علم کیا کہ پوجو گرامیکو ین دین درست ہے مگر اکثر آدمی نہیں جانتے

اے میرے ساتھیو قید خانے کے بھلا جدا جدا کئے رب اچھے ہیں کہ ایک اللہ زبردست

عبداللہ علیہ السلام
انصاف
عبداللہ علیہ السلام
انصاف

عقوبہ کی نہیں کرتے غیر خدا کی مگر خیر نام میں جو تم نے یا تمھارے باپ داداؤں نے رکھ لیے اور
اللہ نے اُسکے استحقاق پر کوئی دلیل نازل نہیں فرمائی حکم نہیں ہے مگر اللہ کے لیے اُسے
حکم کیا کہ اُس کے سوا کسی کی پرستش نہ کرو یہ تو میرا دین راست ہے مگر بت آدمی جانتے نہیں

يٰصَاحِبِ السَّبْجِ اَمَّا اَحَدُكُمْ فَيَسْتَقِي رَبَّهُ خَيْرًا وَاَمَّا الْآخَرُ فَيُضَلُّ

اے صاحبِ سبج! تم میں سے ایک تمھارا ہلاک کرنا ہے اور دوسرا میں سولی دیا جائیگا

فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَاسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِي

تو کھا لے گی چڑیاں سر سے اُسکے ہو گی وہ حکم جس میں تیرے مانگتے تھے

میرے جیل خانے کے ساتھیو! ایک تم میں کا سینے بیوس تو اپنے مالک کو شراب پلائے گا
یعنی پہلی خدمت سے سرفراز ہو گا۔ اور دوسرا میرے محل سولی دیا جائیگا۔ چڑیاں اُسکا سر کھا جائیگی
عرالس کہا اُنھوں نے مہنے تو خواب نہ دیکھا تھا آپ نے فرمایا در فیصلہ ہو گیا جو پوچھتے تھے
اُسکا جواب مل گیا اب کیا ہو سکتا ہے مسئلہ معلوم ہو چکا ہے خواب اگر باقاعدہ دیکھا ہے تو بدل نہیں سکتی۔

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَّ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ

کہا اس سے جسے جانا کہ وہ نجات پانے والا نہیں ہو گا اور میرا ذکر کر رہا ہے اس اپنے مالک کے تو بھلا دے اُسے شیطان نے ذکر کرنا

يُوسُفَ نَاسٍ فَلَئِمَّا فِي السَّبْجِ بِضْعَ سِنِينَ

یوسف نے اُس کے گمان تھا یعنی ہلاک کر دے گا بیوس برس قید خانے میں

بادشاہ سے میری مظلومی کا ذکر کرنا پس شیطان نے بیوس کو بھلا دیا اور یوسف چند سال محبس میں
اور رہے معاملہ کہا کلبی نے اس سے پہلے پانچ سال اور بعد سات برس کل بارہ برس محبس
رہے۔ کہا ابن عباس نے بھلا دینے سے مراد یہ ہے کہ یوسف تو کل بھول کر بیوس کو سفارش بنا
گئے۔ کہا دوسرے مفسرین نے نہیں بیوس کا بھول جانا مراد ہے حضرت ابن عباس کا قول
ایک واقعے کو بیان کرتا ہے اس میں شک کیا ہے کہ بوقت خطاب بیوس آپ اللہ کا ذکر کرتے
تھے اور یہ امر وہ ہے جس سے بچنا ممکن نہیں معاملہ آپ بیوس سے کہہ رہے تھے کہ غیب
سے ہمارے برس ہوئی اے یوسف تم نے میرے سوا دوسرے کو وکیل وکیل بنایا ابنتہ تمھاری قید
طویل کر دی گئی آپ نے عرض کی اے پروردگار کثرت مصائب سے مجھے سونپ دیا اور ایک
کلہ زبان سے نکل گیا کہ حسن نے کہ جبریل آئے آپ نے پچانا اور کہا اے بھائی ڈراؤ گے کیونکہ
کیا ہے کہ تم کو خط کارون میں دیکھ رہا ہوں جبریل نے کہا اے پاکیزہ تیرے سلام

یوسف نے اُس کے گمان تھا یعنی ہلاک کر دے گا بیوس برس قید خانے میں

نظر

کہتا ہے اور شاد ہوتا ہے کہ تم کو جانیں آتی کہ آدمیوں سے استعانت کرتے ہو مجھے اپنے عزت و جلال کی قسم ہے میں تجھے کئے برس تک محبس میں پڑا رہنے دوں گا کہ یوسف نے اسے چہر ملے تو کو کہ میرا رب میری گرفتاری میں مجھے راضی ہے جبریل نے کہا ہاں کسا پھر تو مجھے کچھ پروانیں ف خوب خیال رہے کہ یہ ضیوں کمال عظمت یوسفی و عنایت الہی پر وال ہے ورنہ نہ میرا منع ہے نہ استعانت ناجائز بلکہ یہ مرتبہ ہے انقطاع کامل و توکل محض و حضور دائم کا کہ غیرے نہ غرض رہے نہ عرض مسئلہ کلہ نظر سے سمجھا گیا کہ تعبیر خواب قطعی نہیں ہوتی ہے

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَوِيَّاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعُ سُنْبُلَاتٍ

اور کہا بادشاہ کے میں نے دیکھیں سات گائیں موٹی کھاد جاتی ہیں اگوسات ڈبلی اور سات ہایان

خَضِرٌ وَأَخْرَيْسَتْ يَأْكُلُهَا الْمَلَأُفْتُونِي فِي رُغْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ

سبز اور دوسری خشک اسے سردار و جواب دو تم مجھ میرے خواب کا اگر ہوم خواب کے لیے تعبیر دینے

بعد اس واقعہ کے ایک دن بادشاہ مصر نے ولید بن ریان نے کہا میں نے خواب دیکھا کہ سات موٹی گائیں ہیں ان کو سات ڈبلی گائیں کھائے جاتی ہیں اور سات ترو تازہ ہالیان ہیں اور دوسری سوکھی ہوئی اے مقربان بارگاہ دار باب فضل و نظر اگر تم تعبیر خواب دے سکتے ہو تو میرے خواب کی تعبیر دو۔

قَالُوا أَصْغَاتُ أَحْلَامٍ ۚ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعِلْمٍ

ہوے پریشان خواب ہیں اور نہیں ہم ساتھ تعبیر خواب پریشان کے عالم

کہا مفسرین نے کہ تمام کاہن اور فال گنڈے والے نجومی جو دربار شاہی میں حاضر تھے عرض کرنے لگے اے بادشاہ یہ خواب پریشان ہیں ایک کو دوسرے سے ربط نہیں اور ہم ایسے پریشان خوابوں کی تعبیر نہیں جانتے اس لیے کہ یہ قابل تعبیر نہیں۔

وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُمْ مَّا وَادَّكَ بَعْدَ امْسَةِ أَنَا أَنْبَأُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ

اور کہا اُسے کہ غات پانی تھی دوست اور یاد کیا بعد مدت کے میں بتا دوں گا تمکو تعبیر اسکی پس مجھے بھیجو

یہوس کو بعد مدت حضرت یوسف کا قول یاد آیا اور بولا اے بادشاہ میں سمجھے اس خواب کی تعبیرے مطلع کر دوں گا تو مجھے محبس میں بھیج دے ف صاف ظاہر ہے کہ آیت بالا میں شیطان نے اسی کو بھلا یا تھا سحر الس کہا ابن عباس نے قید خانہ شہر میں نہ تھا کسا بعض نے کہ یہ قید خانہ بوسیر میں تھا اور وہیں حضرت موسیٰ نے مسجد بھی بنائی ہے۔

یوسف کا خواب
تفسیر کو یوں
کہا تھا بادشاہ
پریشان خواب
میں کیا عالم
جمع غلطی
میں

يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتَدِي سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عَجَافٍ

یہ ہے محمد بن قاسم سات گارون میں کھائے جانے والی اُنکرات دہلی

وَسَبِّحْ سُبُّحَاتِ خُضْرٍ وَأَخْزَلِيَسْتِ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ

اور سبک الیاف اور دوسری سوکھی ہیں تاکہ میں پھر دن طرت آدمیوں کے تاکہ وہ تا بین

ہو س نے قید خانے میں جا کر کہا کہ اسے یوسفؑ سچے جواب دے تو ہم کو سات سو فی گالیوں میں
جنکو سات دُہلی کھائے جاتی ہیں اور سات سبز بایون اور دوسری خشک مین کہ تین آدمیوں
کے پاس جا کر اسے بیان کروں تاکہ وہ تعبیر اسکی جان لیں۔

قَالَ تَزِدُّهُمْ سَبْعَ سِنِينَ ذَابًا لِمَا حَصَدْتُمْ قَدْ رَوَى فِي سُنَنِ الْأَقْبِيلِ إِنْ تَأْتَاكَ وَتُوتَ

گما ہوئے۔ سات برس برابر پھر ہو کا روم جمہوریہ دواست بالی میں ایک مکتوی اس پر کہ گما

ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْتُنَّ كُنَّ مَا قَدْ مَنَّهُمْ خُنَّ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنَّا

بہر آئین سے بعد اسے سات سمیت کھائیں وہ کہہ لیا کہ واسطے اُنے مکر کو دلائیں سے

نَحْصُونَهُ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ

بعد اس کے سال امین پانی برسا جائیگا اسی اور زمین پھولیں گی۔

کہا کیونست لے کم سات برس برابر ہیتی کرو کے اور بارش اچھی ہو لی پس جو کاٹا سے اس کی

بالی مین محفوظ رہنے دو مگر حضورِ اغانہ جو کھاتے ہو پھر ان سات برسوں کے بعد سات برس نہایت

سخت آئینہ ہر غامض ہے کہہ لوں غمگین تھوڑا جمع رکھ دو آئینہ ہر غمگین

[illegible]

۵۸۱ م کے پھر وہ زمانہ آئے جس میں بادشاہوں کی سیوکے پیدا ہوئے اسے شربت چڑھان کے

وَقَالَ لَمَلِكُ اتَّقُونِي بِهِجْ فَلَمَّا حَاذَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلُكَ مَا بَالُ

اور کہا بادشاہ نے لاوٹے میرے پاس سے پھر جب آلیا اس لوٹنے کے ساتھ کہا پھر جا

١٠٠

باب پیرس کے پاس سے ہوا سوار ہو کر

لہا پوسٹ کو میرے پاس
غور توں کا جھومنے کا ہے
اچھا اچھے پیشہ بہ میرا کئے ملو گئے خبر اچھی ہے
اور جب ستارہ پوسٹ

پاس آیا ایسے کما اپنے مالک کے پاس پھر جا اور اس سے دریافت کر کہ اُن عورتوں کا کیا حال ہے خصوصاً ان کے بچے کا۔

لے تھے یعنی دو سو پونہ پانچ سو تھوڑا بھاری، زمانہ رسوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ کشتی میں کشتیوں کے مالک

[illegible]

یوسف حبیب اللہ، امین احمد ریڈر ہیں۔ جسٹس ریڈر کے پیدائشی نام ابھار کر دیا جو کہ ان کے باپ کا نام تھا۔

بجھتے یہ صبر نہ ہو سکتا کہ باوجود جس طویل بدون صفائے کامل و دفع الزام قید خانے سے نہ نکلیں اس کے معلوم ہو

کہ حضرت یوسفؑ افسوسہ نشان و اتمام دلدرد و نون سے مصیبت کو آسانی جانتے تھے اور وہ شان و کمال
تقریب کی اور یہ شان ہے کمال غیرت کی جو شان انبیاء سے ہے لیکن ہمارے حضور کا ارشاد کہ میں کمال
نہو سکا کمال مجز و فروتنی پر اصرار تھا و نفس پر مبنی ہے و حضرت یوسفؑ کا تفسیر اس لیے نہ تھا کہ
عورتوں کا راز فاضل ہوا و آپ پاکدامن سمجھے جائیں بلکہ یہ بھی ایک امر متعلق منصب نبوت تھا کہ بے فروغی و عظمت
بدگمانیان دور ہو و لوگ پیغمبر کی طرف بُرا خیال کرنے سے ہلاک نہوں آپ کی بات سنیں نجات
پائیں چنانچہ الہا ہی ہوا ہر شاہ نے ائین بنایا ایک عالم گرا ہی چھوڑ کر راہ راست یر آیا۔

قَالَ مَا خَطْبُكَ أَنْتَ أَرْأَوْدْتَ نَفْسِي عَنْ نَفْسِي قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ

کہا کیا حال تھا تمہارا جب خواہستگاری کی تھی یوسفؑ کی اسکی ذات سے بولیں پاک ہر اشر نہیں جانی تھے اور پھر بڑی
بادشاہ نے عورتوں کو جمع کر کے دریافت کیا کہ حقیقت حال بیان کرو تم نے یوسفؑ سے خواہستگاری
کی یا انہوں نے نظر بد ڈالی سب بولیں اللہ پاک سب کوئی برائی اور بدبیتی معلوم نہیں کی و
اطلاق عبارت سے واضح ہے کہ نہ ابتدا میں یوسفؑ سے تحریک ہوئی نہ آخرین رغبت۔

قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ إِنَّكَ أَرَادْتَ تُخَنِّنَ نَفْسِي وَانْتَ كُنَ الصَّادِقِينَ

بولی عورت عزیز کی اب کھل گیا حق من سے خواہستگاری کی اسکی ذات سے اور شک وہ سچوں سے
زیل جانے کہا اب حق بات ظاہر ہو گئی تین نے ہی یوسفؑ سے خواہستگاری کی اور وہ اپنے دعویٰ بریت میں سچے ہیں
و حضرت یوسفؑ نے زیلجا کا نام نہ لیا اور کہا کہ اُن عورتوں کی تحقیقات کیجائے جنہوں نے ہاتھ کاٹے تھے
حالانکہ زیادہ تر اتھام و الزام و جہس و توہین زیلجا ہی کی وجہ سے آئے تھا صاحب تفسیر کہہ رہے کہ یہ اعراض بجا و حقوق
زیلجا و عصمت عزیز تھا و ممکن ہے کہ حضرت یوسفؑ کے حکم کی مخالفت نہی ہو جیسا کہ اُس نے کہا
و افسوس حق ہذا ام آپ اس ذکر کو جانے دیجیے لیکن بد و ن درخواست زیلجا کا اقرار بغرض اظہار کمال طہارت
بریت یوسفی تھا اور ممکن ہے کہ اس مدت میں زیلجانے مداح تعلق میں اور ترقی کی ہو اور سفای مزید حاصل ہوئی ہو پس اپنی
توہین بمقابل بریت محبوب پسند آئی ہو یا یہ کہ زیلجانے معلوم کیا ہو کہ یوسفؑ اپنی بریت کو بدل پسند فرماتے ہیں پس
رضا سے محبوب اپنی عزت پر بے قدر سمجھی ہو کہ پست آئیں دال ہن کہ دامان یوسفی پر کہیں دل و غوث نہ تھا

ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنْتَ كَذَبْتَ بِالْعُتْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

یہ تاکہ جانے وہ کہیں نے میں خیانت کی اسکی غائب اور بیشک اشر نہیں رہا کرتا خیانت کرنے والے

حضرت یوسفؑ نے بعد تحقیقات کہا کہ یہ بریت اس لیے تھی کہ عزیز مصر جانے کہ میں نے مخفی اسکی خیانت نہیں کی اور اللہ تعالیٰ
خیانت کرنے والوں کا کمر چلنے نہیں دیتا اگر کہیں سچا نہوتا تو میری بات پیش نہی اور یہ عورتیں ظالم نہی تو ایسے دکہ پائیں

پارہ سیرۃ ابراہیمؑ و ابراہیمؑ نفسیٰ سورۃ یوسف

مہدیہ جب یوسف نے اپنی بریت کی تو جبریل نے کہا اسے یوسف جب تم نے ہفت خانے میں زلیخا کا قصد کیا تھا کیا تب بھی خیانت نہیں ہوئی آپ نے کہا

وَمَا اَبْرئِیْ نَفْسِیْ اِنَّ النَّفْسَ لَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ اَلَمْ اَرْحَمْ رُبِّیْ اِنَّ رَبِّیْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

اور نہیں لگا دیتا میں نفس کو اپنے پیشانی کے حکم کو خواہاں جو جبرائی کا اگر اس قدر کہ رحم کیا میرے رب کے بیشک رب میرا غفور رحیم ہے میں اپنی برائت اور پاکی نہیں کرتا اس میں شک نہیں کہ نفس بُری باتوں کا حکم کرتا ہے مگر اسی قدر کہ اللہ رحم کرے بیشک میرا رب غفور رحیم ہے اس آیت میں مفسرین نے دو تقریریں کیں یہ کہ ذلالت سے یہاں تک قول یوسف کا تھا یہ کہ زلیخا کا قول تھا اور ترجمان القرآن میں ابن تیمیہ سے اس دوسرے قول کی تائید نقل کی اور کہا کہ انکی ایک تصنیف صلیۃ اسباب میں ہر قسم کو ظہر ظاہر اسی کو چاہتا ہے کہ یہ مقولہ زلیخا کا ہو اس لیے کہ کوئی فصل نہیں مگر متانت معانی و ضلوی حقیقت اس قول کی تباہی ہے کہ یہ نور مشکوۃ نبوت سے ہے اور یہ اسرار خزانہ معرفت سے زلیخا اس وقت تک ایمان نہ لائی تھی پھر ایسی بات کہ میں خائن بالغیب نہیں اور خائن کامیاب نہیں ہوتا اور نفس امّار السوء ہو اگر تو فقیہ سوانی دستگیر نہو۔ اسے کمان سے معلوم ہوئی اور صرف اس واسطے کہ حضرت یوسف پر شہد خیانت نہ آنے پاسے یہ تکلف غیر ضروری ہے اس لیے کہ یہ سوال جبریل اگر ضرور ہوا ہے تو قطعی یوسف کا قول بھی ہے اور نہیں ہوا تو چاہے زلیخا کا قول ہو یا یوسف کا موجب الزام نہیں اور ممکن ہے کہ جبریل کا سوال بھی ہوا ہو تب بھی عصمت یوسفی میں دعبا نہیں لگتا اس لیے کہ یہ دعویٰ کہ خیانت نہ ظاہر میں ہوئی نہ غیب میں چاہتا ہے کہ خطرہ فاسد بھی نہ گزرا ہو اور قوت شہوانیہ کو حرکت بھی نہ ہوئی ہو اور بیشک یہ امر خلاف ظاہر قرآن ہے اس لیے کہ ہم ضرور ہوا کسی تاویل سے جو لہذا جبریل نے اعتراض کیا اور آپ نے یہ مدعی پیش کیا اور ممکن ہے کہ جبریل کا سوال نہ ہوا ہو اور آپ نے تعلیمایہ زیادہ کیا کہ سچو نکو اپنے نفس پر افتخار نہ چاہیے یہ سب بیض حضرت دو فقیہ غیبیہ کے حاصل سیاق عبارت سے واضح ہے کہ حضرت یوسف کو بُرے خیال اور بُرے عزم کی ہوا بھی نہ لگی تھی دامان نبوت داغ فسق کیا ممکن ہے مگر تعلیم او تو واضع فرمایا کہ میں اپنے نفس کی برائت و پاکی نہیں بیان کرتا بلکہ وہ خالص ہے اور میرا رب غفور ہے اور یہ تمام طہارت و برات اللہ کی رحمت و توفیق سے حاصل ہوئی و فستقی کو اپنے نفس پر اعتماد اور تقویٰ پر ناز نہ چاہیے بلکہ آپ کو ملزم جائے کہ توفیق الہی کا شکر گزار و امیدوار ہے

لے ابراہیمؑ و ابراہیمؑ نفسیٰ سورۃ یوسف خلاصۃ التفاسیر

وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ اَسْتَلْعَبُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَمَهُ قَالَ اِنَّكَ

اور کما بادشاہ نے لاوارث ہونے پر اس خاص کرکٹ کو اپنے لیے بھر چاہا مگر کیننگسم کا جھگڑا

گوہارے پاس لے آؤ ہم آج ہی کر اسے پاس لے جاؤ صاحب کمندت پر امانت داری انصاف اپنی مصاحبت و

قرب خاص میں رکھیں گے نفسی سے ظاہر ہے کہ بادشاہ کو یہ منظور نہ تھا کہ یوسف دوسروں کے

یہاں تک کہ اسے باقی رہے اور یہ بھی ایک جزا ہے۔ اس مظلومانہ اسیر کی

میرے دوست دربار میں ملے اور وزیر ملے اور بادشاہ سے باتیں کیں۔ اس کے بعد وہی میری سلام

چربا دوست دربارین جلوہ افروز ہوئے اور بادشاہ سے بایں میں سر اس اب عربی میں

نیا اور عبرانی مین دعا دی بادشاہ نے پوچھا تو فرمایا وہ زبان میرے چچا اسمعیل کی ہے اور یہ میرے باپ

یعقوب کی بادشاہت ستر بائیس چنانچہ جس لغت میں بات کرتا آپ سے جواب صحیح پاتا وہی ہو گیا

بِمَقْضٰى اِثْمٍ مِنَ الْبَيِّنَاتِ لَيْسَ اَكْثَرُ لَكُمْ بِشَاكٍ اَم اَيْسَفٌ اَنْ هٰى سَمَاعِدُ جَاهِدُكُمْ

و مشیر و امین ہو۔ پھر ملا واسطہ تعبیر خواب سنی کہ یہ موجب حسن اعتقاد بادشاہ اخلاق حمیدہ ہوسمائیے

۱۶۷۱ء کا اعلان، وہ تم حکمے سامنے سے کلہاڑی اور ساق اور تمام اہل علم و فضل سلطنتِ مملوکہ

۱۰۔ اچھا لکھنم چھے وہ بعیر کے بیان سے کہ ابن اور ساحر اور امام ابن علی و محل سلطنت مصر کے

عاجز محض! کمال ادب کہ عورتوں کے باب میں صرف اپنی برائت چاہی کسی کی تصفیہ و تصریح نہ کی

۳۱۔ اس قدر صبر و ثبات جو اس طول حبس میں ظاہر ہوا ۱۴ طہارت کامل و برائت کلی یہ مع خوانی

بیوس: فکمال ذکاوت و تدین و تمدن و ذکاوت، تہاجرہ تقریر سے ظاہر اور تدین حبس طہارت سے

واضح اور تیز اس مشورے سے جس کا ذکر آتا ہے مفہوم ہے کہ جب بادشاہ نے جو فضاک تعین کر لیا کہ کیا

داع اور ملکن اس سورے کے جسا و ترناہ و عا ہوم و کریم سب بادشاہ کے یہ تو ماں بعبیری بولا اپنی کیا

رازے سچو لیونز اس نظام ہو مریا ان شاداب برسوں میں خوب عیسیٰ لکری جائے اور ملے بیع لیے ہا میں

پھر جب خشک سالی آئے یہ ملے فروخت کیے جا میں رعایا کی جان بچے اور بادشاہ کا خزانہ معمور ہو جا

تب بادشاہ نے کہا اس انتظام کا کون ذمہ دار ہوتا ہے آپ نے فرمایا۔

قَالَ حَمَلْنَا عَلَى خَيْلٍ لَنَا فِي بَنِي إِسْرَءِيلَ

کمال مقرر کجھ خزانہ خیر زمین کے میں معاف و انانوں

لما عذر الزجج

جمع کر کے چھپے اور خزانے پر گہرے اور تقسیم محدود ہے۔ صورت احتکار و عام اضرار کی چید اکی
جواب ! یہ تدبیر ایک دقیق اصول حکمت و حسن انتظام پر مبنی تھی قاعدہ ہے کہ ارزان اور بکثرت
 لئے والی چیز کی ضرورتیں اور مصارف زیادہ قدرتی طور پر بڑھ جاتے ہیں اور گران کیا بھڑکی
 ضرورتیں خود بخود کم ہو جاتی ہیں برت اور گرم ملکوں کی رغبت دیکھو اور وہ زمانہ جب برف بنانے
 کی کلیں نہ بنیں ٹھنڈی چیزیں اور تدبیریں برت کے قائم مقام اور کس قدر اسکا خرچ قلیل تھا
 اور آج کل دیکھو ہر کس ناکس برف پر دم دیتا ہے۔ اگر ایک ملک کے مصارف کا اندازہ ہو تو آدھا ظم
 آرمیوں کی غذا اور آدمے میں جانور اور دوسرے کام میں پس اگر قحط سالی میں عام اختیار باقی
 زمین تو حقوڑے دن میں نہ مجتہد تمام ہو جائے اور آدمی ہلاک ہوں اور منتظم طور پر فراہم کر کے جب
 ایک اندازہ سے تقسیم و فروخت ہوا تو صرف زائد موقوف اور تقسیم مساوی ہوگی موت نیم سہری کی صورت
 میں بدل جائیگی اور جو مصیبت کسی خاص گروہ کے لیے تھی وہ حقوڑی حقوڑی تقسیم ہوگی اور کسال
 انتظام ہی پر کہ ہر آسانی و سہولت عام طور پر منتظم ہو یہ صورت احتکار نہیں ہے اسلئے کہ احتکار یہ ہے کہ
 غلہ گرانی میں بہ نیت گران فردشی خرید کر بند کیا جائے اور میان ارزانی اور شادابی میں جمع کیا گیا نیت
 گران فردشی نہ تھی بلکہ عام پرورش مقصود تھی **مسئلہ** فتنے کی تجارت نہ احتکار پر نگرارت حرمین میں
 صحابہ کے سوا کون تھا جو غلہ فروشی کرتا صرف احتکار یہ ہو کہ جب نرخ گران ہونے لگے تو کھاؤ کی چیز کو
 اس نیت سے کہ اور گران ہو لے تو فروخت کر دیکھا۔ ایسے مقام سے جہاں کی پیداوار پر ان لوگوں کی بھرپور
 خرید کر بند کر رکھے اور منتظر قحط کا رہے پس آج ہمارے ملکوں میں احتکار نایاب ہے اسلئے کہ کسی مقام
 کے آدمی ایک مقام کی پیداوار پر اتنا نہیں کرتے بلکہ جہاں ہو وہاں سے آجاتا ہے تو جب تک تمام
 زمین مسدود نہ ہوں احتکار نہ ہوگا۔ و و ہم حضرت یوسف نے طلب امارت کیوں فرمائی حالانکہ حدیث
 میں وارد ہوا مِّنَ الْمُتَّقِیْنَ الْقَضَاءُ وَ سَأَلَ وَ کُلِّ اِثْنِیْ نَفْسٍ وَ مِّنْ اَکْرَہَ عَلَیْہِ اَنْزَلَ اللّٰہُ عَلَیْہِ مَلٰکًا
 یُّسَلِّیْہُ (ترمذی) جس نے خود منصب و فضا کی تلاش کی اور سوال کیا اپنے نفس کی طرف پھر کر دیا
 جاتا ہوا اور جو مجبور قاضی بنایا جائے اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک فرشتہ بھیجتا ہے کہ اسے درست و ہموار
 رکھے **جواب** ! یہ ممانعت دو امور دن کے اعتبار سے ہے ! طلب جاہ جو ذریعہ کبر و تفاخر و ہلاکت
 و اعتماد اپنے مدد و حزم و عقل پر جو عجیب غریب اور شان نبوت ان دونوں سے بالاتر ہے یہ وضع نبوت
 انہماک و ادعائے لیے ہو کہ ایمان واجب اور انکار کفر ٹھہرے۔ اور بنا سے ایمان اخفا ہے تاکہ رہا و نکھر
 پیدا نہ ہو پس احکام نبی کے غیر نبی کے مثل نہیں ہو سکتے لہذا نبی کا نفس معصوم ہوتا ہوا و مثل اُس کا

معدوم۔ اور یہ منع تب ہو کہ نفس پر اطمینان نہ کیا دوسرا لائق تر موجود ہو۔ حضرت یوسفؑ کے زمانے میں غالباً لڑکے کا فریضے آگئی حکومت میں ظلم و فتنے کے سوا اور کیا توقع تھی اور آپکو بحیثیت نبوت مخلوق کی خیر خواہی لازم تھی اور یہ امر ایک عمدہ مسائل سیاست سے تھا جسکے اثر نے تمام مصر کو صلح بنا دیا پس انکار عیض اکابر کا اور طلب اصرار بعض اکابر انھیں وجہ پر بتنی ہر الوداد و ومن طلب قضاء المسلمین حتیٰ بنا لہ ثم غلب عدلہ جوقرآن فله الجنة جس نے مسلمانوں کے قاضی بننے کی خواہش گاری کی اور قاضی بن گیا پھر اسکے عدل نے ظلم کو مغلوب معدوم کر دیا تو اسے جنت میں **مسلمہ** طلب قضاء حسن نہیں جنتیک اس میں مزید نفع عام مقصور نہ ہو **مسلمہ** قول خدمت قضا بجاالت خوف جو رو غلبہ بہل غیر مستحسن یا مید مزید عدل و احسان اور اگر دوسرا قاضی نہ ملے تو واجب ورنہ مباح ہے **مسلمہ** ہمارے زمانے میں اس وجہ سے کہ قانون جو سارا ظلم پہ قبول امارت جائز نہیں اور یہ عذر کہ یہ نسبت دوسرے حکام کے گونہ انصاف و اتباع اسلام ضرور ہے در صورت ارتکاب معاصم و محرمات قابل التفات نہیں

وَكذلك مَلِكًا يُوسُفَ في لَارَضٍ يَتَّبَعُهُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ وَنُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ يَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ وَلَا جَزَاءَ لِمَنْ خَرَقَ خَيْرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ
اور ایسی ہی جگہ دی ہے یوسف کو زمین میں جگہ بگڑنے اس سے جس طرح چاہے پونہ جاتے ہیں ہم رحمت ہی جسے چاہیں اور انہیں ضائع کرتے ہم ثواب نیکو کا اور اللہ اجر آخرت کا اچھا ہوا نیکو جو ایمان لا اور تمہارے درویشوں

رحمت یوسف کو مصر میں ایسے ہی تمکین دی جہاں اور جس طرح چاہے دخل و تصرف کرتے تھے ہم اپنی رحمت جسے چاہتے ہیں پونہ دیتے ہیں اور ثواب نیکو کا ضائع نہیں کرنے اور آخرت کا ثواب ایمان دار متقی کے لیے اچھا ہے **ف** آیت میں چار امر ہیں تمکین و اقتدار دنیاوی جسکی تفصیل آتی ہے رحمت جس مراد نبوت اور تمام فضائل ہیں جسکے جامع حضرت یوسفؑ تھے ۲۔ احوال احسان دنیا میں یہ گو تمام نعمت کو شامل ہو کر غالباً کئی ہزار لکھا کے اُس قصے کی طرف حسین آپؑ غایت درجے کا احسان تحسین ثابت ہوا چر آخرت جو بفضلہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو کامل اور سب سے زائد عطا ہوگا مختصر قصہ زلیخا کا صاحب حدائق الخفائی نے جب یوسف علیہ السلام محبس سے نکلے اور بادشاہ کے مقرب ہوئے اور عزیز مصر باقی مر گیا زلیخا پر نشان حال ہوئی عزیز مصر سر پرست تھا نہ خوشی و انقار ہی جو ملک میں کے بادشاہ مستقل تھے دشمنوں کے ہاتھ سے ہلاک تباہ ہو گئے مال و متاع آشفگی و دیوانگی کے نذر ہوا جو یوسف کا نام لیتا زلیخا و جواہر آبدار پانا آخر کار مغلس ہو گئی مہ صاحب نہواتر نے نور نظر اور حسن منظر اور قوت

ع

کے رحمت

یاد رہے کہ یہ سب کچھ کیا بچا رہی مصیبت کی داری کلی میں گر کر کرتی اور محبوب سے میں بتصور محل سرا سے
محبوب پڑی رہتی آج تک مذہب قدیم پرست پرستی کرتی تھی اور ہمیشہ اس بچہ سے یوسف کو مانگتی جب
تمام اسباب منقطع ہو گئے فیضان خدمت صدیق و برکت صحبت پیغمبر جذب عشق کامل نے دستگیری
کی تبت سے کہا جب تجھے کچھ نہیں ہو سکتا تو پھر کس کام کا تھم کو توڑا اور حضرت صمد سے جسکی حمد و ثناء زبان
یوسفی سے سنی تھی رجوع کی اب کیا تھا دریا سے رحمت جوش میں آیا یوسف کے دل میں گزرا کہ آخوند
دلدادہ کس حال میں ہر سواری طلب فرمائی دل میں جستجو سے زلیخا بظاہر سہمہ تماشا کرتے ہوئے کوچہ و بازار
میں گزرے۔ زلیخا کو تو اس کے یونہیں ستایا کرتے اور وہ راہ پر آتی آج بھی حاضر تھی سواران شاہی و جلوس غلام
جوق جوق گزرتا مگر زلیخا کو کچھ التفات نہ تھا بسبب وہ شمسوار رضای دل قریب آیا گونا بنیانی تھی مگر دل
میں وہی روشنائی تھی زلیخا دوڑی اور چایا کہ آتش قدم کی طرح زمین بوس ہو ملا زمین شاہی نے مانعت
کی زلیخانے باوازا نہ کہا پاک ہجوہ ذات جسے غلام کو طاعت سے بزرگی دی اور بادشاہوں کو معصیت سے
ذلیل کر ڈالا یہ نعرہ دلدادہ زلیخا حضرت یوسف نے استفسار فرمایا کہ یہ ضعیفہ کون ہے عرض کیا گیا زلیخا ہے
ارشاد ہوا کہ خلوت میں حاضر کرو جب حضوری میر ہوئی در تمام حوادث گذشتہ بیان ہو چکے حضرت محبوب سے
خطاب ہوا اسے زلیخا اب کیا جا رہی ہے عرض کی تین امرا بنیانی عطا ہو دعا فرمائی انکسین کھل گئیں۔ جمال دوست
دیکھا تمام غم بھول گئی۔ عرض کی جو انی عود کر آئے دعا فرمائی وہی شایہ ہی حسن و جمال غایت ہوا۔ عرض کی
کہ اب خدمت سے ممتاز اور مواصلت سے سرفراز ہوں یوسف نے سکوت کیا تھا کہ جبریل امین آئے اور کہا اے
یوسف صدیق حضرت جل جلالہ سے ارشاد ہو رہا ہے آج تک زلیخا نے تجھے تدبیر و حیلہ سے طلب کیا محروم رہی
اب ہم سے مانگتی ہو اور تیرے ہی لیے ہم سے صلح کی ایمان لائی اسکی دراد دل بر لا حسب حکم حکم علی کیا گیا حضرت
یوسف نے زلیخا کو بارہ پایا اور سبب پوچھا معلوم ہوا کہ یہ امانت ابتدا سے محفوظ رہی ایک مدت تک صفتیں
شبانہ روزی میں گزری عشق مجازی نے جلوہ حقیقت دکھایا یوسف نے زلیخا کے لیے محراب عبادت بنادیں ہمیشہ
مصرف عبادت رہتیں اور جمال جان آرا سے یوسفی میں مشاہدہ حسن ازل کرتیں ایک شب یوسف نے چاہا کہ
زلیخا پیاس سے بجائے اور وہ مشتاق عبادت تھیں انھیں تو آپ نے دامن پکڑا اور کشاکش میں پیرا ہن
بھٹ گیا زلیخا نے کہا اے یوسف یہ اوسدن کا بدلا ہے میں نے آپ کا تمبھس پھاڑا اور آپ مجھ سے گریبان تھے
آج آپ میرا دامن چاک کیا اور بین لذت ذکر و عبادت کی خواہان ہوں ہم تم برابر ہو گئے اے یوسف آپ کی برکت
سے میرے دل میں شعلہ عشق اگنی بھڑکا اور ضمیر خاشاک ہوا ہوس مل گئی پھر زلیخا سے اولاد ہوئی اور دست
بیک بعیش و عشرت بسر ہوئی مختصر ذکر امارت کا صاحب صدائق المتقانی نے کہ بعد اظہار حفت

یوسف بادشاہ نے مرکب خاص و جلوس شاہی در زمان پرمیجا کہ یوسف کو لائین اور آپ بکمال باد
 ملال در بار شاہی میں آئے اور بعد کلام و تغیر خواب ایک سال بادشاہ کے پاس رہے بادشاہ نے امور
 ملکی و دقالت علمی میں آپکا پورا استعان لیکر اپنا وزیر بنایا آپ نے ملک دیا کہ زراعت بکثرت کھائے اور غلہ
 زائد از ضرورت جمع رہے اور قریب مصر کے ایک مکان وسیع بنوایا جائے جو چندہ میل طویل اور چندہ
 میل عرض تھا اور ہر قسم کا غلہ میان جمع ہوتا ایک شب بادشاہ سوتے سوتے اٹھا اور کہا اے یوسف میں
 بھوکھا ہوں آپ کچھ کئے کہ قحط آگیا۔ یہ سات برس نہایت سخت تھے آپ نے اذن عام دیا کہ جہاں بھی چاہے
 غلہ خریدے یا بیچے برس تک نقد و جنس زمین و مکان بیچ کر لوگ اناج خریدتے رہے۔ چھ برس جب
 کچھ رہا تو نادیدنی اور ساتویں برس خود یک گئے۔ تمام آدمی حسن تدبیر و لطف تقسیم و اخلاق و کرم عظیم
 یوسفی سے پیغمبر تھے آپ نے بادشاہ سے کہا تو نے دیکھا میرے رب نے کیا کیا اب تیری کیا راہ ہو وہ بولا
 میں اور میرا ملک آپکا ہو چاہے کچھ جیسا کہ حیث نشاؤ سے مفہوم ہوا الغرض بعد اجازت شاہی آپ نے
 فرمایا میں نے تمام رعایا سے مصر کو آزاد کر دیا اور انکی زمینیں اور مکان انھیں بخش دیے۔ یہ وہ مضمون تھا
 جسے تمام مصر کو یوسف کا غلام بنالیا لطیفہ صرف اس انتظام پر کہ یوسف کو عزیز نے فریاد حق سبحانہ تعالیٰ
 نے تمام مصر کو اپنے یوسف کا غلام زرخیر دہ بنا دیا اور اس خدمت میں کہ اہل مصر نے یوسف کی تکریم و
 پرورش کی اللہ تعالیٰ نے تمام مصر کی جان انکی تدبیر سے بچوالی اور اس الزام پر کہ آپکو چوس رکھا تیس
 ہفت سالہ یعنی قحط عام کر دیا گیا آپ ایام قحط میں حکم سیر کھاتے لوگوں نے کہا یہ سیر چھی اور گر سگی فرمایا
 دیرتا ہوں کہ کوئی آدمی بھوکا ہوا اور میں آسودہ۔ شاہی باور چھانے میں حکم تھا کہ وہ ہر کو خاصہ تیار ہوا کر
 اور ایک ہی وقت بادشاہ بھی کھانا تاکہ گر سگی کا مزہ بھی زبان پر رہے۔ ایام قحط میں اطراف و جوانب سے
 قافلے آتے اور آپکی تجارت و سخاوت سے امیر و فقیر کامیاب جاتے یہ نہوتا کہ حد معین سے کوئی آدمی زیادہ
 پائے تاکہ آخر کا لایوسی نہ ہو جز قحط ہی کے ساتھ کنگان اور شام میں پونہمی اور حضرت یعقوب
 نے اپنے بیٹوں کو غلہ لینے بھیجا

وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُسْكِرُونَ

اور آئے بھائی یوسف کے تو داخل ہوئے خبر تو پہچانا انکو اور وہ اسکی لیے اچھا گئے

پہنچے دسویں بھائی یوسف کے آکر دربار میں بار بایا ہئے آپ نے انھیں پہچان لیا مگر وہ بوجہ و جلال پہچان کے
 و کما جہتہم یجہازہم قَالَ ائْتُونِي بِخَبْرِ لَكُمْ مِّنْ آبَائِكُمْ أَكَانُوا تَارِكِينَ
 اور جب تیار کر دیا انکو سامان انکا کہا لاؤ تم میرے پاس بھائی اپنا باپ کی طرف سے کیا نہیں دیکھتے ہیں

جب یوسف نے اپنے **أَوْفَى الْكَفِيلِ وَأَنَّا خَيْرُ الْغَافِلِينَ** بھائیوں کا سامان تیار کر دیا تو کہا کہ اپنے اس پورا کرتا ہوں کیل اور میں اچھا ہوں معاذ اللہ

سے پہلے پاس لاؤ کیا تم میرے احسانات نہیں دیکھتے کہ میں چاہتا ہوں اور اچھا ہوں تو از ہوں۔
 عرائس یوسف نے بھائیوں سے عبرانی میں بات چیت کی اور کہا کیا تم غم جو کر رہے ملک میں آئے ہو یہ لوے آپ ایسا خیال نہ کریں ہم جو اہرسان نبوت اور سلامہ خاندان رسالت سے ہیں ہمارے پدر و بزرگوار یعقوب بن اسحق بن ابراہیم انبیاء ابراہیم سے ہیں ہر کوئی کہہ لینے کو بھیجا یوسف نے کہا تم کہنے بھائی ہو لوے بارہ ایک جنگل میں ہلاک ہوا دوسرا جو اس گم شدہ کے مان کے بطن سے ہر باپ کے پاس ہے۔ باقی دس ہم حاضر ہیں یوسف نے کہا تمہاری بات کی کون تصدیق کرتا ہے یہ لوے غریب لوٹو نکی تقدیر کون کرے گا۔ آپ نے کہا اچھا اس گیارہویں بھائی کو بھی لاؤ تو مجھے یقین آئے۔

فَإِنْ كُنْتُمْ تَوَدُّونَ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونَهُ پس اگر : لاؤ گے تم میرے پاس آتے تو نہیں کیل ہے تمہارے لیے پاس میرے اور نہ تم پاس آؤ گے

اگر تم اپنے علاقے بھائی کو ہمارے پاس نہ لائے تو جان رکھو نہ کیل عطا ہو گا نہ قریب **قَالُوا سَنُؤَدُّعُنْهُ أَبَاؤُا وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ** لوے طلب کریں گے ہم اسے باپ سے آئیے اور ہم کرنے والے ہیں

وہ لوے اسے عزیز ہم اپنے باپ سے بنیامین کی نسبت درخواست کریں گے ہمارا کام کتنا ہے یہ ضرور کریں گے۔ یوسف نے کہا اچھا تم ایک کو رہن رکھ جاؤ تاکہ اطمینان رہے چنانچہ قرعہ ڈالا گیا اور شمعون کا نام نکلا وہ بیسین رہے اور قافلہ وطن گیا

وَقَالَ يَفْسُيْنِيهِ اجْعَلُوا بَضَاعَتَهُمْ فِي رَحَالِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَعْرِفُونَهُمْ اور کہا خادموں! اپنے رکھ دو مال ان کے شلیتوں میں تاکہ وہ پہچانیں اسے

حضرت یوسف نے **إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ** اپنے خادموں سے فرمایا جو مال ان سے ملے کہ جب پھرین طرف اپنا ہل کے تاکہ وہ پھر آئیں

انہیں کے شلیتوں میں بھر دو جب گھر جائیں گے اسے پہچانیں گے ہمارے احسانات یاد کر کے پھر آئیں گے ایسے وہ پہچاننے سے مراد حق رو پہچاننا لینے انہیں اسکا واپس کرنا ضرور لازم آئے گا

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا بَانَا مَنِ الْكَفِيلِ قَارِئِلٌ مَعَنَا أَخَانًا پھر جب پھرے طرف اپنا ہل کے لوے ابو باپ ہمارا رکھو گا کیا جسے کیل تو بھیج ساتھ ہمارے بھائی کو ہمارے

جب یہ قاعدہ کہسان	نَسُكُلْ وَنَالَهُ لِيُحَافِظُوهُ	آیا تو بہادران یوسف
نے اپنے باب سے	کیل لین ہم اور ہم اسکے لیے محافظین	عرض کی اسے پر
مہربان ہم سے عزیز مصر نے کیل منع کرو یا یعنی اب ہو کو غلہ نہ ملے گا تو آپ ہمارے ساتھ ہمارے علاقے بھائی	بنیامین کو بھیج دیجیے کہ ہم کیل حاصل کریں اور ہم انکے محافظ رہیں گے	
قَالَ هَلْ أُمِّلُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أُمِّلُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ قَالَ اللَّهُ خُذْ	کما کیا امین جانوں تم کو آپہ گر جیسا کہ امین جانا میں تم کو آج کے بھائی پر	پہلے سے ہیں اللہ اچھا
مضرت یعقوب نے	حَافِظًا لَهُ وَهُوَ أَحْسَنُ الرَّاحِمِينَ	کما بنیامین کے باب
میں کیا تمہیں ویسا ہی	محافظ ہو اور وہی براہمراہ سب مہربانی کرے گا	امین جانوں جیسا کہ
انکے بھائی یوسف کی نسبت اس سے پہلے اہتمام ذکر کیا پس اللہ ہی اچھا محافظ ہے اور ارحم الراحمین ہے	وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَا نَا مَا بِنَا فِي	وہ جب کھولی متاع اپنی پائی بضاعہ اپنی پھیری گئی طرف انکے کو اور باب باز اور کیا چاہا ہمیں
ہذہ بضاعۃُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَمَنِيرُ أَهْلِنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ	یہ بضاعہ ہماری پھیری گئی ہم پر اور غلہ لائیکے ہم اپنے اور ہم تمہاری بھائی کی اور زیادہ	
اور جب انہوں نے اپنے	كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرَةٍ	بارکھو لے تو اپنی متاع
پائی نہ انکی طرف مالیں کی	کیل ایک اونٹ کا یہ کیل آسان ہے	گئی بولے اسے پدربزرگوار
ہم کو اور کیا چاہیے یہ مال بھی ہمارا پھیر دیا گیا ہے اور ہم اپنے گھر کے لوگوں کے لیے غلہ لائیں گے اور اپنے		
بھائی کی محافظت کریں گوار ایک میل اور زیادہ لین گے یہ کیل لینا آسان ہے معاملہ یہ مقدار جو ہم لائے		
ہیں قلیل ہے پس ضرور ہے کہ اور غلہ لائیں اور وہ بدون بنیامین شکل ہے الیوسف و یا یہ کہ الیکیل آسان		
ہو مسلمہ اگر بالغ کے پاس مشتری کا مال یا مشتری کے پاس بالغ کی کوئی چیز تھی تو جب تک یہ		
یقین ہو کہ یہ مال بخوشی خاطر بطور عطا دیا گیا ہے اس کا کہ لینا جائز ہو گا اس لیے ارشاد ہوا (ما بنی ہذہ)		
قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ	کما ہرگز نہ بھیجوں تم کو اس کے ساتھ بھٹکا رہا تک کہ لاؤ تم	اللہ کی البتہ اور تم میرے پاس
إِلَّا أَنْ يَخَاطَبَكُمْ فَلَمَّا اتُّوهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ	مگر یہ کہ گھرے جاؤ تم پھر جب دیا یعقوب کو قول اپنا کما اللہ اس پر کہ کہتے ہیں ہم وکیل ہے	
حضرت یعقوب نے فرمایا میں بنیامین کو تمہارے ساتھ ہرگز نہ بھیجوں گا جب تک تم اللہ کی قسم نہ کھاؤ کہ ضرور		

آپ سے میرے پاس نے آؤ گے مگر چار دھجوری بیٹیاں آئے پھر جب بیٹے قسم کھا گئے اور باپ سے
صدوائی کیا تو یعقوبؑ نے کہا اللہ تعالیٰ کا راز ہی جو ہم کہتے ہیں وہ قسم ایسے لی کہ احتیاط مزید
کرین اور استئناس لیے فرمایا کہ اگر بے اختیاری میں کوئی آفت آجائے تو یہ ناکردہ گناہ گرفتار بلا نہوں
یہ شفقت پوری تھی۔ اور یہ قول کہ اللہ ہم سیکے قول کا کارساز ہے بطور تبرک استعانت
باللہ و کمال توکل ہے نکتہ حضرت یعقوبؑ نے (بقول البصیغہ مستکم مع الغیر ایسے فرمایا کہ
اُنکے ساتھ انکی اولاد کی کارسازی بھی حضرت رب العزت سے ہو

وَقَالَ يُبْنِي لَكُمْ بَابًا فَادْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ
کما آیتوں سے نہ داخل ہو ایک دروازے سے اور داخل ہو گئی دروازوں سے اور میں کافی میں

عَلَّمَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَحْكَمُ لَا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ
تکو اللہ سے کچھ بھی نہیں حکم مگر واسطے اللہ کے اسی پر بھروسہ کیا میں اور اسی پر بھروسہ کریں بھروسہ کرنے والے

شہر مصر کے چار دروازے تھے حضرت یعقوبؑ نے فرمایا جدا جدا دروازوں سے شہر میں داخل
ہو اس لیے کہ گیارہ بھائی اور سب کے سب حسین قوی پہلوان ایک ساتھ حلین تو خوف ہو کہ نظر ہو
نیگے لہذا فرمایا ایک دروازے سے بخاؤ بلکہ جدا جدا جادو بھی فرمایا یہ میری احتیاط اور تدبیر تھا
اسی سے تلو کچھ بھی نہیں بجا سکتی حکم تو اللہ ہی کے لیے جو اور میں اسی پر اعتماد کرتا ہوں اور چاہیے
کہ توکل والے اسی پر توکل کریں وہ معلوم ہوا کہ چشمہ بہ کا اثر ثابت اور احراز اسے لازم ہو
مسلم المؤمن حق فلو كان شئ ساق الفقد سبقت العین مشکوٰۃ انحضرت نے فرمایا کہ
چشمہ بدی یعنی ثابت و مؤثر ہے اگر کوئی شے تقدیر الہی پر ساقی و غالب ہو سکتی تو چشمہ بدی تو دگر کیا

وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَتُهُ فِي
اور جب داخل ہوئے جس طرح حکم کیا انکو باپ نے انکے غم تھا کہ کفایت کر دے اللہ سے کچھ مگر ایک خطر تھا

نَفْسٍ يَعْقُوبُ قَضَاهُ وَاللَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
مجا میں یعقوب کے کہ نکالا اسے اور میں نے یعقوب صاحب علم تھا ایسے کہ سکھایا مجھے اسے اور لیکن اکثر آدمی نہیں جانتے

اور جب اخوان یوسف شہر میں اسی طرح داخل ہوئے جس طرح انکے باپ نے حکم کیا تھا یعنی جدا جدا
نہ تھا یہ جدا جدا داخل ہونا کہ انکو اللہ سے کچھ بھی بے پروا کر دے ہاں ایک خطرہ یعقوبؑ کے دل کا تھا
جسے نکالا اور دل خوش کر لیا اور یعقوبؑ بڑے علم والے تھے ایسے کہ ہم نے انہیں اسرار

یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کو سکھایا کہ انکو اللہ سے کچھ بھی بے پروا کر دے ہاں ایک خطرہ یعقوبؑ کے دل کا تھا جسے نکالا اور دل خوش کر لیا اور یعقوبؑ بڑے علم والے تھے ایسے کہ ہم نے انہیں اسرار

آسانی و علوم نبوت سکھائے تھے مگر بہت آدمی نہیں جانتے ف آیت سے ظاہر ہے کہ یعقوب نے
حفظ کی تدبیر کی تھی اور یہ تدبیر انکی ایک علم الہی پر مبنی تھی لیکن یہ تدبیر قصا الہی کی سپر نہیں ہو سکتی
تیس صاحب تدبیر پر ترک توکل یا اختیار عبت کا الزام جائز نہیں اس لیے کہ گو سر دست ساندہ
نہو مگر جب علم الہی احتیاط و تدبیر کا ثواب ضرور ملیگا حدیث میں ایسے مضامین بہت ہیں فرمایا نذر
قدر کو نہیں ٹال سکتی۔ یا قدر پر کوئی شے پیش نہیں جاتی۔ تاہم مشکون میں دعا و نذر و معالجہ
جھاڑ پھونک وغیرہ کا بھی حکم ہے ذو علم معالم میں ہے کہ کما سفیان نے مراد اس سے صاحب حفظ
ہو یعنی یعقوب کو ہمارے سکھائے مسائل محفوظ تھے یا وہ اسکی رعایت کرتے تھے اکثر الناس
یغفون کفار سین اشارہ ہے کہ عوام جاہل علوم اولیا اللہ نہیں جانتے اور انکے افعال و اعتقاد اپنے
سے سمجھتے ہیں اس لیے کہ وہ تدبیر کو مؤثر جانتے ہیں معقوب ہوئے ہیں عارف تدبیر کو ذریعہ دمایا حکم جانتے
میں ثواب پاتے ہیں ف ممکن ہے کہ مراد دو کسر آدمی ہونے ہی نہیں ہیں۔

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَىٰ أَخِيهِ قَالَ أَخِي أَنَا

اور جب داخل ہوئے یوسف پر جگہ دی طرف اپنے بھائی کو اپنے کہا میں ہی

أَخُوكَ فَلَا تَكُنْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

بھائی ہوں تیرا پس نہ غم کھا اسکا کہ تھے کرتے

اور جب یہ سب یوسف کے پاس گئے تو یوسف نے اپنے بھائی بنیامین کو اپنے پاس جگہ دی اور کہا
میں تیرا برادر گم گشتہ ہوں اب غم نہ کھا اسکا کہ تیرے بھائیوں نے کیا عراس برادران یوسف جب
دوبارہ میں آئے کہا اسے عزیز یہ ہمارا بھائی ہے جسکے لانے کا آپ نے حکم دیا تھا آپ نے فرمایا تھے اچھا کام
کیا اور اسکا اچھا عوض پاؤ گے پھر باکرہ و آسائش تمام انھیں اتارا اور ایک ایک خوان برد و دو بھائی
بٹھلائے دسوں بھائی پانچ خوانوں پر بیٹھے بنیامین تمہارے تو یوسف نے اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھلایا
شب کو ایک ایک بستر پر دو دو سلائے گئے بنیامین یوسف کے ہم بستر ہوئے صبح کو آپ نے اُنسے کہا اس کا
بھائی نہیں ہے اگر تم پسند کرو تو میرے ساتھ رہے پھر نہایت عزت و راحت سے انکی ہماذاری ہوئی پچھلے
میں یوسف نے بنیامین سے کہا تمہارا نام کیا ہو کہا بنیامین کہا تیری مان کا کیا نام کہا راحیل بنت یس
کہا کوئی لڑکا ہے بنیامین نے کہا ہاں دس لڑکے ہیں انکے نام میں نے اپنے برادر گم گشتہ یوسف کے
مناسبت احوال پر رکھے ہیں یوسف نے کہا کیا تو چاہتا ہے کہ میں تیرے برادر گم گشتہ کی جگہ تیرا بھائی
ہوں بنیامین نے کہا ایسا بادشاہ تجھسا بھائی کسے ملیگا مگر تجھے یعقوب اور راحیل نے نہیں جنا بنو

حضرت یوسفؑ کو ماب نہ رہی اور رو پٹے اور بنیا میں کوٹھلے لگا لیا اور فرمایا (اِنِّیْ اَنَا خَوْلَاکَ)
اور یہ راز مخفی رکھا بنیا میں نے کہا بھائی ایتو میں غلو تکھوڑو مٹا یوسفؑ نے کہا کچھ معلوم ہے کہ باب کو
کیسا صدمہ ہو گا نہ اظہار کا حکم جو نہ افتخار میں کیجا لیکن ہاں ایک تدبیر ہے جس میں نہایت تفسیر کے
توہین ہو گی بنیا میں یوسفؑ سا بھائی باکر کسی پر واکرتے تھے بولے جو کچھ ہو۔ پھر مہب وقت رخصت
آیا سبکو غلہ دیا گیا اور بنیا میں کے بار میں شارع ملک جس سے غلہ تقسیم ہوتا تھا چھا کر رکھوا دیا
فَلَمَّا جَعَلْهُمْ مِجْمَعًا زَجَعَلُ السَّعْيَاءُ فِي رَحْلِ أَخِي ثُمَّ أَذِنَ مُؤَدِّنُ أَبْنَاهُ الْعَبْدُ أَنْ تَلْسَأَ قُوَّةَ
پھر جب تیار کیا آسان آگیا رکھ دیا طرف اب غلیز میں ایتو بھائی کو پھر پکارا پکارا مینوالا اے قافلہ والو بیشک تم جو رہو
جب سب اونٹ لدر گئے تو جام شاہی بنیا میں کے بوجھ میں چھپا دیا اور بوقت روانگی ایک بھکاری
والا پکارا اے قافلہ والو تم جو رہو۔

قَالُوا أَأَقْبَلُوهُمْ لَكُمَا مَاذَا تَفْقَهُونَ ۖ قَالُوا تَفْقَهُ هَؤُلَاءِ صُوعًا لِلْمَلِكِ وَلَمَّا جَاءَ
 بولے کھوہیا جیسے صاع بادشاہ کا اور انکی کہنا

قافلے والے یہ آواز **بِهَ حِمْلٍ بَعِيرٍ وَأَنُوبًا رِّمِيمًا** اسکر مچھڑے اور
پکارنے والے کی طرف آئے۔ بوجھ بڑا اونٹ کا اور ہم اس انعام کا ضامن ہیں۔
یہ لوگ بولے بادشاہی پیلہ لگم ہوا ہے اور جو کوئی اُسے ڈھونڈھ لائے اُسے ایک شتر بار انعام
ملیگا اور میں اس انعام کا ضامن ہوں۔ **مُكَلَّمَةُ آيَتِ** اصل ہر باب کفالتہ میں ہر ایسے حق کا جو
ممنوع الاداء کو کفالتہ جائز ہے۔ **مُكَلَّمَةُ** اجازت مشروطہ صحیح ہیں مثلاً طبیب کے علاج سے وکیل کی
سعی سے۔ عامل کی دعا سے اگر فلان کام ہو جائے تو اس قدر دیا جائیگا یہ عقد صحیح ہے ایسے کہ چور
کا ڈھونڈھنا بھی اسی قبیل سے ہے۔ **مُكَلَّمَةُ** انعام مشروطہ واجب الاطلاق **مُكَلَّمَةُ** تعین جعل یعنی
علامہ لگم گشتہ ڈھونڈھ لاؤ۔ اور سرائے مال وغیرہ کا انعام صحیح ہے مگر حقوق مجبورہ و نفوس وغیرہ کے
کفالے اس پر متفرع ہو سکتے ہیں لہذا ثابت نہیں

قَالُوا تَأْتِيهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتَنَا بِالنَّفَسِ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا بِمُقِيمِينَ
 بولے بخدا بیشک جاتے ہو تم نہیں آئے تم فساد بھیللا میں زمین میں اور ہمیں میں ہم چور

افخوان یوسف نے کہا بخداے عزوجل تم کو خوب معلوم ہے کہ ہم زمین میں فساد و معصیت کے لیے نہیں آئے ہیں اور ہم جو زمین میں اپنے ہماری شرافت نسب اور وقار مسلم اور تہذیب اخلاق سے دیانت ظاہر ہے ایسے گمان نہ کیا ہے۔

اور صورت پر اسے واپسی میں کسی بے بنیاد امر کا انکار منع نہیں رہا معاملہ بنیامین اس کے مدعی ہو سکتے تھے تو خود وہی حالانکہ وہ اس تدبیر کے شریک شریک تھے

قَالَ اِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ اَخُوهُ مِنْ قَبْلُ فَاَشْرَاهُ يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ
 بولے اگر چور کا کی تو بیشک چوری کر چکا ہو بھائی اس کا پہلے سے تو چھپایا اسے یوسف نے جی میں اپنے
 وَلَمْ يَبْدَاهُ لَهُمْ قَالَ اَنْتُمْ شَرُّ مَكَاْنًا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ
 اور نہ ظاہر کیا اسے اخیر کہا تم بد ہو مرتے میں اور اللہ خوب جانتا ہے جو تم بیان کرتے ہو

جب بنیامین کے اسباب سے پیالہ نکلا تو انکو نہایت ندامت ہوئی اور کہنے لگے کیا ہوا اس نے
 چوری کی تو اس کا بھائی یعنی یوسف بھی اس پہلے چوری کر چکا ہے گو یا میری قدامت سرفست میں ہے اور
 یوسف کے چوری کا بیان یہ ہے کہ آپکی والدہ کم سنی میں انتقال کر گئیں تھیں اور آپ نے اپنی بھوپھی
 کے پاس پرورش پائی جب سن شعور کو پہنچے تو حضرت یعقوب نے یکمال شوق انکو اپنی بہن
 سے طلب کیا انکو فراق یوسف کو اراٹھا اور مجال عدول حکمی برادر بھی نہ تھی یہ چیلہ کیا کہ وہ کمر بند
 جو تبر کا انکو ملا تھا حضرت یوسف کے کپڑے کے تلے کر دیا جب یہ گھڑائے تو غل مجھایا کہ میرا کمر بند
 گم ہوا ڈھونڈتے ڈھونڈتے یوسف کی پوشاک کے تلے سے نکالا اور بحسب شریعت یعقوب
 علیہ السلام انہیں بعلت دزدی اپنا غلام بنا لیا بعد انتقال عم بھراپ اپنے پدر بزرگوار کے پاس
 آئے۔ تو یوسف نے غصہ دل میں چھپا یا اسلئے کہ جواب میں اظہار راز تھا اس قدر کہ اس کا تم ہر سے
 لوگ ہو یا تمھارا مرتبہ عند اللہ بد ہے اور یہ جواب ہے اونکے الزام کا تاکہ غصہ کچھ کم ہو نہ یہ کہ خبر واقعہ ہو
 اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ یوسف نے چوری کی یا نہیں فی نفسہ یہ عرب کا محاورہ ہے جو جب
 کہتے ہیں فلان شیء نفس میں چھپائی مراد یہ ہوتی ہے کہ غایت درجے کی پوشیدگی کی

قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدًا نَّامَكَ كُنَّا إِنَّا نَدْرِكُكَ مِنَ الْحَسَنِينَ
 بولے اے عزیز بیشک اس کا باپ بڑا بڑھا ہے تو پہلے تو ایک ہے جگہ اسکی ہم دیکھتے ہیں پھر احسان کو پہنچو
 جب بنیامین روک لیے گئے اور کچھ بس بچلا تو کہنے لگے اے وزیر مصر بنیامین کا باپ بہت بڑھا
 ہے یا شیخ کبیر الشان عظیم القدر ہے اسکی ناخوشی سے ڈر اور ہم میں سے ایک کو اس کے عوض
 میں رکھ لے ہم تجھے احسان کرنے والا پاتے ہیں

قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اِنْ تَاٰخَذُوا مِنِّيْ وَحَدًا نَّامَتَا عِنْدَہٗ اِنَّا اِذَا لَطَمُوْنَ
 کہا چلو ہمدا کہے تو نہیں مگر اتنے کہ پائی میں نے چیز اپنی پاس اس کے جواب ہم ظالم ہیں

یوسف نے کہا پناہ خدا کی یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ میں سوائے اسکے جسکے پاس میرا مال ہوا ہوا اور
بحسب شرع آسمانی و عہد مدعا علیہ میرا ملک ہو گیا کسی اور کو رکھ لوں تو گویا میں ظالم ہوا مسلم
سزا سے بدنی میں مبادلہ جائز نہیں مثلاً زید کے عوض عمر و اپنی خوشی سے رحیم یا قصاص یا طلع کرے
تو قاضی یا مدعی کو شرعاً ایسا کرنا صحیح نہیں عراس جب کوئی تدبیر نہ چلی تو اخوان یوسف کو
غضب آیا اور انکے خاندان کا اثر تھا کہ جب غضبناک ہوتے کوئی طاقت مقابلہ نہ لاسکتا
پس روہیل کو غصہ آیا اور کہا اے بادشاہ مجھ سے قہار اگر تو ہلک اور ہمارے بھائی بنیا میں کو
پنھوڑ بگا تو یہ جان لے کہ ایک ڈانٹ میں مصر کی تمام حاملہ عورتیں حمل ڈال دیتی اور انکے بدن
کے بال کھڑے ہو گئے اور کپڑا توڑ کر باہر نکل آئے مگر حضرت یوسف جانتے تھے کہ جب کوئی
اولاد یعقوب الخین سس کر دے تو غصہ فرو جاتا ہے اپنے بیٹے سے اشارہ کیا وہ قریب گیا اور
روہیل کو سس کیا اور غصہ فرو ہو گیا اب کیا کرین روہیل نے کہا بیشک اس گھر میں اولاد یعقوب
سے کوئی شخص ہے یوسف نے کہا کون یعقوب روہیل نے کہا اے بادشاہ یعقوب کا نام ہے

وہ اسرائیل اللہ بن اسحق ذبیح اللہ بن ابراہیم خلیل اللہ ہے

فَلَمَّا اسْتَأْذَنُوا مِنْهُ خَلَصُوا نجياً قَالَ كَبُرَ هُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اخَذَ

بھرب نامید ہوئے اس سے علیحدہ ہو کر صلاح کر لیں گے انکے کیا نہ جانتے کہ بیشک باپ تمہارے یا

عَلَيْكُمْ مَوْتٌ قَاتِلٌ مِنَ اللّٰهِ وَمِنْ قَبْلِ مَا فَرَطْتُمْ فِيْ يُوْسُفَ فَلَنْ اَبْرَحَ لَارِضٍ حَتّٰى يَأْذَنَ

تیر محمد اللہ سے اور پہلے سے جو کمی کی تھی یوسف میں پس ہرگز نہ ملو گا زمین میں ایک اذن

جب مایوس ہو گئے لِيْ اَيُّ اَوْ يَحْكُمَ اللّٰهُ لِيْ وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ

مشورہ کے لیے مجھے باپ پر یا فیصلہ کرے اللہ میری موافق اور ہی اچھا حکم کرنے والا ہے اور بڑے بھائی نے

کہا تم کو خوب معلوم ہے کہ تمہارے باپ نے تمہیں اللہ کا عہد لے لیا ہے اور تم اس سے پہلے یوسف کے

مسلے میں جو تعصیر کر چکے ہو میں تو ہرگز یہاں سے نہ ہوں گا جب تک باپ کا حکم نہ ہو یا اللہ میرے

موافق فیصلہ کرے اور وہ اچھا فیصلہ کرنے والا ہے

اَوْ جَعَلُوا اِلٰى اَيْدِيْكُمْ فَهَوْاْ يَآبَا نَا اِنَّ اَنْتَ سَرَفٌ ۖ وَ مَا شَهِدْنَا لَآلِ مَا

پھر جو آؤ تم طرف اپنے باپ کے تو کہو اے باپ ہمارے بیشک پڑنے تیری چوری کی اور نہیں گواہ ہویم مگر انکے کہ

تم سب ہمدرد ہو گار عَلِمْنَا وَا مَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حٰفِظِيْنَ

عرض کرو اے باپ جانتا تھے اور نہ تھے ہم غیب پر نگہبان کی خدمت میں جا کر

تیری بیٹے بنیا میں نے

چوری کی اور ہم تو اس کے شہسوار تھے جسے ہاتھ ہم نیچے نگہبان نہ تھے ہمیں کیا معلوم تھا کہ ایسا مادہ شہسوار کی
وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ۝
 اور پوچھ اس پستی سے کہ تھے ہم آسمین اور قافلے سے کہ آئے ہم آسمین اور ہم البتہ سچے ہیں
 آپ اہل مصر سے جان ہم تھے اور قافلے والوں سے جسے ہمراہ ہم آئے دریافت کر لین اور ہم
 سچے ہیں **فَرَدَّاهُمْ فِي قَرْيَةِ مِصْرَ** یعنی مصری اور غیر سے مراد اصحاب غیر یعنی قافلے والے
قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْ لَمْ أَفْضَلْكُمْ جَمِيلًا ۖ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي
 کہا بلکہ بنائی تمہاری لیے جی نے تمہاری ایک بات پس عبرت چاہے فریب ہو کہ اللہ لائے میرے پاس
 حضرت یعقوب نے **إِيَّاهُمْ جَمِيلًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ** تقدیر تھی اور فرمایا
 کچھ نہیں تمہاری جی نے **أَنْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ دَانًا وَحَكِيمًا** ایک بات تمہاری ہے
 اب صبر کرنا اچھا ہے امید ہو کہ اللہ قافلے جلد آن سکو یعنی یوسف اور بنیامین کو میرے پاس
 لائے اور وہ مصالح و اسیرا جانتا جو حکمت والا ہو وہم حضرت یعقوب اور بلا دلیل مومنین کا
 مستمکذب کرنا حالانکہ وہ قسین بھی کھائیں اور گواہ بھی پیش کریں دفع ممکن ہے کہ یہ تکذیب
 بحسب واقعہ ہو اس لیے کہ نہ بنیامین سارق تھے نہ جبراً مجبوس اور ممکن ہے کہ بقیاس قصہ
 یوسف علیہ السلام ہو پس کوئی الزام نہیں۔

وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَعْفَى عَلَى يَوْسُفَ وَأَبِیْضَتْ عَيْنُهُ مِنْ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ۝
 اور منہ پھیرا اٹسے اور کہا اے افسوس یوسف پر اور سفید ہو گئیں آنکھیں اسکے غم سے پس وہ غمگین تھا
 یعقوب نے بیٹوں سے منہ پھیر کر کہا یوسف کی مفارقت پر افسوس اور اونکی آنکھیں کمال گریہ
 بکا سے بے نور ہو گئیں بھٹیں اور وہ رنج و غم میں بھرے ہوئے تھے۔ بیاض چشم کنایہ جو منعف یا
 زوال بصر سے **مَلَمَ** کسی مصیبت پر رونا اور مغموم و محزون ہونا صبر و ثواب کو ضائع نہیں
 کرتا اس لیے کہ یہ مقتضیات بشریت سے جو **مَلَمَ** آپ سعد بن عبادہ کی عادت کو آئے تو
أَعْفَى بیہوش پا کر روئے حاضرین حضور کے رونے سے رو پڑے آپ نے فرمایا **إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ**
بِدَفْعِ الْعَيْنِ وَلَا يُحْزِنُ الْقَلْبَ وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا الشَّارِ إِلَى لِسَانِهِ اللہ اشک
 چشم و حزن دل پر عذاب نہیں کرتا بلکہ زبان پر عذاب کرتا ہے یعنی شکایت و کلمات خلاف سے
 نوحہ کرنے پر عذاب ہوتا ہے بخاری انس نے روایت کی کہ ہم رسول اللہ کے ساتھ ابراہیم کی
 دایہ کے پاس گئے اور ابراہیم کی سانس او کھڑی ہوئی تھی تو حضور کی دونوں آنکھیں ٹھٹھکیا

اِنَّ يَحْيٰى وَ يٰسْرٰى اِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ وَالْقَلْبُ يَحْزَنُ وَلَا تَقُولُ لِمَا يُرْضٰى مِنْهُنَّ وَ اَنْتَ
 بِغَيْرِ اَعْيُنٍ اَبْرٰهِيْمَ لَعَنُوْنٌ ۝ بِشَكِّ اَنْكسین روتی ہیں اور دل رنج کرتا ہے
 اور ہم کہ نہیں کہتے مگر وہ کہ راضی ہو رہا اور ہم تیرے فراق میں اے ابراہیم غمگین ہیں
 قَالِ اِنَّا نَعْتُوْا اَنْتَ كَرُوْا يُوْسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهٰٓئِلِ ۝
 بولے اللہ تو ہمیشہ یا کہے جائے گا یوسف کو یہاں تک کہ ہو جائے مریض یا ہو جائے ہلاک

حضرت یعقوب کی اولاد نے کہا و اللہ آپ یوسف کا رنج کہیں نہ بھولیں گے جب تک بیمار یا
 ہلاک نہ ہوں **ف** بظاہر قسم دوام تاسف پر ہے مگر حقیقتہ مرض و ہلاک مراد ہے
 قَالَ اِنَّمَا اَسْأَلُوْا بَنِيَّ وَ حُزْنِيْ اِلَى اللّٰهِ وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝
 کہا نہیں حکایت کرنا میرے بیٹوں کو اپنی اور رنج سے اپنی مگر اللہ ہی کی طرف اور جانتا ہوں اللہ سدا کہ تم نہیں جانتے
 آپ نے فرمایا میری شکایت مصیبت و رنج سے جو ہو وہ اللہ ہی سے ہے اور مجھے علوم و اسرار
 الہی سے وہ معلوم ہو جو تم کو معلوم نہیں **ف** یعنی مراتب صبر احکام شکر و طریق تحمل و اطوار تحمل
 و اضطراب میں تم سے زیادہ جانتا ہوں یا میرا حزن و غم نہیں اس لیے کہ مجھے اللہ کی رحمت سے
 بڑی بڑی امیدیں ہیں کہا گیا کہ آپ کو یوسف کی حیات کا یقین تھا اس لیے کہ آپ جانتے تھے
 کہ یہ خواب غلط نہیں تعبیر ہونا چاہیے اور کہا بعض مفسرین نے کہ ایک دن ملک الموت آپکی زیارت
 کو آئے آپ نے پوچھا کہ تم نے میرے عزیز یوسف کی جان نکالی ہے ملک الموت نے کہا نہیں یا آپکو
 بند رہیہ وحی یا فطرت کامل یا دوسرے آثار اور وعدہ ہا سے الہی سے اسکا علم ہو گا۔

يٰۤاِبْنٰى اَدْخِلْ اِيْكَمُ السُّبُوْحَ اَوْ اِيْكَمُ السُّبُوْحَ وَ اِيْكَمُ السُّبُوْحَ وَ اِيْكَمُ السُّبُوْحَ ۝
 اے بیٹو بیٹو جاؤ پس جس کرو یوسف اور ایک بھائی سوا ورنہ مایوس ہو رحمت سے اللہ کی بیشک نہیں
 اے میرے بیٹو جاؤ اور **يٰۤاِيْكُمُ السُّبُوْحَ اَوْ اِيْكُمُ السُّبُوْحَ** یوسف کی تلاش دنیا میں
 کی رہائی میں سعی کرو **م** مایوس ہوتی رحمت سے اللہ کی مگر قوم کا شر اور اللہ کی رحمت سے
 نا امید نہ ہوا یہ ہے کہ نہیں مایوس ہوتا رحمت خدا سے مگر کافر **س** اللہ تعالیٰ سے مایوسی
 کفر ہے اس لیے کہ نہ رحمت مسلوب ہو نہ قدرت معدوم معاملہ جب یعقوب نے بیٹوں کو تیسرے
 سفر کا حکم دیا تو بنام عزیز مصر ایک نامہ تحریر فرمایا۔ یہ خط ہے یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم کی طرف
 سے ملک مصر کو اما بعد ہم صاحب خانہ بلاد استخاران بن ہمارے دادا آگ میں ڈالے گئے پھر اللہ نے

لے دینی
 عاجز بنی ہو گیا
 اصل میں منظر
 ہے کہ
 یہ خط
 ہے کہ

آگ اپنے گلزار کردی اور باپ کے گلے پر دست پالستہ چھری پھیری گئی۔ جبکہ نہ بہ گوسپند
 ہشتی سے ہوا اور میں یوسف کے فراق میں مبتلا کیا گیا جسکی نسبت کہتے ہیں کہ لقمہ گرگ صحرائی ہوا
 اس پر وہ یہ کہ اسکا حقیقی بھائی بنیا میں جو موجب تسکین قلب و مزین تھا تیرے حبس میں پر میری آنکھیں
 بنے نور ہو گئیں اور کمر جھک گئی میرا گمان ہے کہ میرا بنیا پر ہر یاد ہے کہ ہر ایسے خاندان کے لوگ
 ہیں کہ نہ چوری کرتے ہیں اور نہ کوئی ہماری نسل سے پورا ہوتا ہے اگر تو میرا نور نظر میرے پاس بھیج دیا
 تو ایسی بد دعا کر دیا کہ جسکا اثر ساتویں پشت تک پہنچے گا۔ یہ نامہ حضرت یوسفؑ نے پڑھا
 کثرت بچا سے بے اختیار ہو گئے حدائق یہ نامہ فارض بن یوذا بن یعقوب علیہ السلام کے ہاتھ
 بھیجا گیا تھا جب فارض مصر میں آیا اور نامہ نامی یوسفؑ کو دیا آپ عنوان نامہ دیکھ کر ایسے ہی دہو گئے کہ
 ضبط نکر سکے تخت سے اترے خلوت میں آئے اور اتنا دے کہ ہوش باقی نہ رہے مہم ہوش آیا
 نامہ پڑھا اور جواب لکھا اَمَّا بَعْدُ فَقَدْ سَمِعْتُ ذِكْرَ اَبَايَكَ الْكُوَامِ صَدُوْكُمْ صَدُوْكُمْ
 وَ اُفْلَحُ كَمَا ظَفَرُ ذَاوَالسَّلَامِ وَ سَيِّئِي مَيِّنَ نَّے اچکے ابا کرام کے نام پاک سے سبر کرو
 جیسا کہ انھوں نے صبر کیا اور فتیاب ہو گئے جیسے وہ متجرب ہوئے۔ پھر فارض کو خلعت فاخرہ و انعام
 مشکاثر دیکر رخصت کیا حضرت یعقوبؑ یہ جواب دیکھتے ہی فرمانے لگے یہ باتیں پیغمبروں کی ہیں اور علیہ السلام
 اسے میرے بیٹو جاؤ مصر کو اور میرے یوسفؑ گم گشتہ کو ڈھونڈ مو مجھے وہ اسرار معلوم ہیں جو تم
 نہیں جانتے اور اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلُنَا الْمَسْكَنَ وَ جِئْنَا بِبِضَاعَتِنَا
 بھرجب داخل ہوئے اسپر بولے اے عزیز چھو گئی بھکو اور اہل کو چارے سختی اور لائے ہم بلوچی

مُرْجَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا اِنَّ اللّٰهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ
 بمقدور پس پورا کر جاری لیے کیل اور صدقہ کر ہمپر بیشک اللہ عوض دیتا جو صدقہ دینے والوں کو

جب برادران یوسفؑ کے پاس پہنچے بولے اے عزیز ہم کو افلاس و سختی فاقہ پہنچ گئی اور
 ہم بضاعت قلیل کم قیمت لائے ہیں پس امید ہو کہ تو ہم کو کیل پورا دے اور قیمت نہیں بلکہ بطور عطا و تصدق
 اللہ تعالیٰ صدقہ دینے والوں کو جزائے خیر دیتا ہر ف صدقہ ہمارے حضور اور انکی اولاد پر حرام ہوا
 غالباً یہ خاصہ حضور ہے دوسرے انبیاء پر حرام نہ ہو گا ورنہ نبی اسرائیل ایسا سوال نہ کرتے مسئلہ بچا

یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کو دیکھا کہ وہ غمگین و غمگین ہیں اور انکی حالت دیکھ کر اسنے انکی طرف سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ انکی حالت کو بہتر کرے اور انکی دلجوئی کرے

یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کو دیکھا کہ وہ غمگین و غمگین ہیں اور انکی حالت دیکھ کر اسنے انکی طرف سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ انکی حالت کو بہتر کرے اور انکی دلجوئی کرے

افلاس نگہ سستی سوال جائزہ صدقہ لینا طلال ہر نکتہ ممکن ہو کہ یہ سوال بغرض انظار عجز بردار
و شرف و کرامت یوسف علیہ السلام ہوا ہوت جبکہ عوض کامل نہ تھا تو دفا سے یہ مراد ہو کہ صلح
اولاد دینے تھے اب بھی دے کی نکر معاملہ بھائیوں کی یہ باتیں سکر یوسف کو تاب نہ رہی اور
رو پڑے اور کہا گیا کہ باتوں میں یوسف نے بیان کیا کہ کہا مجھے مالک بن دغرنے کہ میں نے
ایک لڑکا جا کھنڈان میں پایا اور اتنے درجہ کمول لیا یہ بولے اسے بادشاہ بھی ہر چہ اپنے غلام
بیچا تھا یوسف کو غصہ آگیا اور حکم دیا کہ انھیں قتل کر دو تب یوذا ابوالیقوب بہت غم و حزن کر نیگے
ہمارا اسباب نکر پاس بھیج دیا پھر یوسف کو تاب نہ رہی اور یہ کھسے فرمائے اور کہا گیا کہ نامہ پدیر پڑہ کر ایسا کہا
قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مِمَّا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ فَإِخْرِجُوا هَؤُلَاءِ

کہا کیا جانتے ہو تم جو کیا تم نے یوسف سے اور بھائی سے ایکے اب کم نادان ہو
کہا یوسف نے تم جانتے ہو جو کچھ یوسف اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا اور تم نادان ہو۔ یعنی اس
فعل سے تمھارا اہل ثابت ہے یا تم مجھے نہیں پہچانتے نادان ہو۔ یا انجام فعل سے پہچانتے یوسف
یہ ارشاد کہ یوسف کے بھائی کے ساتھ کیا کیا دال ہے کہ بنیامین سے بھی کچھ بدسلوکی ہوئی خواہ یوسف
سے جدا کرنا۔ خواہ بعد یوسف کے بے التفاتی سے پیش آنا وغیرہ معاملہ یہ عقاب آمیز کلمات فرماتے
ہی آپ نے رخصت نورانی سے نقاب اٹھالی کہا ابن عباس نے یہ کلمات فرماتے اور مسکراتے تو آپ کے
دندان مبارک مثل کوکبالا کے ظاہر ہوئے بھائی یہ جمال خدا داد دیکھ کر بھان گئے مگر کمال جرات بولے

قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ
بولے کیا سمجھتی تو یہی یوسف ہے فرمایا میں یوسف ہوں اور یہ بھائی میرا بیشک احسان کیا اللہ
عَلَيْكُمْ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ
بہمیر شان یہ ہو جو درے اور صبر کرے تو بیشک اللہ نہیں ضائع کرتا ثواب نیکو کاروں کا

بولے سمجھتی کیا آپ ہی یوسف ہیں فرمایا میں یوسف ہوں اور یہ بنیامین میرا بھائی ہے بیشک
اللہ نے ہم پر احسان کیا اور جو اللہ سے ڈرتا ہے اور اسکی بلا پر صبر کرتا ہے وہ نیکو کار ہو جاتا ہے
بیشک اللہ تعالیٰ انہیں ضائع کرتا ثواب نیکو کرنے والوں کا

قَالُوا اللَّهُ لَقَدْ آدَبْنَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا لَنَاطِقِينَ
بولے بخدا البتہ پسند کیا تجھے اللہ نے ہم پر اور یہ کہ تجھے ہم نوا کار
سب سے اپنے تصور اور یوسف کے فضل کا اقرار کیا اور کہنے لگے بخدا اللہ تعالیٰ نے انکو ہم پر مقبول

ج

یہ بات دوسرے کے **قَالُوا مَا اللَّهُ إِلَّا نَجَسٌ** لہذا اے یوسف! اے خدا کا نام مبارک! **الْقَدِيمُ** کچھ تھے اور کچھ **کوفہ** لہذا یوسف بھی **بوسے** بخدا بیشک تو اپنی عقلی قدیم میں جو **یوسف** کی قسم یہ تو آپ کا پرانا وہم جو آپ یوسف کو آج تک زندہ ہی تصور کرتے ہیں **ف** معلوم ہوا کہ **ضلال** اور ابتداءے سورت میں جو یعقوب علیہ السلام کی نسبت گزر کسی سوے ادبی و انکار نبوت پر مبنی نہ تھا بلکہ کمال غلوے محبت و تصور یوسف میں مزین فراق سے زائل العقل ضعیف المرأ سے سمجھتے تھے۔ اور یہ بھی ہے کہ سوائے برادران یوسف جو وہاں موجود نہ تھے سب یہی جانتے تھے کہ یوسف زندہ نہیں تو ایسی باتیں کہیں قابل اعتبار نہ تھیں **م** نادانوں کا طعن کسی صالح راز دان پر نہ قابل التفات ہے نہ ضروری الاسکات

فَلَمَّا كَانَ جَاءَ الْبَشِيرُ الْقُبَّ عَلَى وَجْهِهِ فَاذَتْ بَصِيرَتُهُ **قَالَ أَلَمْ أَقُلْ** **بِهِمْ** جہاں آسائیں اسکے بشیر دلا اسے **م** پھر اس کے تو پھرا بنیا ہو کر کہا کیا کہا تھا میں **م** عالم بشیر ہو ڈا تھا **لَكُمُ الرِّبَا أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** اے انہیں کہا میں پیرین خون آلودے کیا تھا اور **م** تم سے میں جانتا ہوں **م** اللہ سے جو نہیں جانتے تم **م** باپ کو رو لایا تھا میں ہی یہ پیرا بن عطر سود لیا ڈکھا اور تلافی مافات کرو دکھا اور ننگے سر ننگے پاؤں دوڑتا ہوا چلا اور قافلے سے پہلے آگیا۔ بعضوں نے تعین بشیر میں دوسری روایتیں کیں ہیں حاصل **ب** پھر جب آیا پاس یعقوب کے **م** مزدور سان پیر میں یوسفی کو ان کے منہ پر ڈالا تو یعقوب بنیا ہو گئے اور کہا اے لوگو میں تم سے نہ کہتا تھا کہ میں اللہ کی طرف سے وہ اسرار جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے **م** عالم یعقوب نے بشیر سے کہا یوسف کیسے ہیں وہ بولا عزیز مصر ہیں آپ نے فرمایا میں ملک لیکر کیا کرو دکھایا بتاؤ دین کیا ہو بولا دین اسلام و طریق آیا اے کرام فرمایا اب نعمت اللہ کی پوری ہوئی لطیفہ یعقوب و زلیخا دونوں نے یوسف کے عشق میں آنکھیں کھولیں اور پھر بوجہ عجز جمال جان بخش بنیا ہوئے معلوم ہوا کہ جب تک طالب صادق اپنی یہ آنکھیں جسے غیر کے نظارے کیے ہیں اور یہ ہستی جس میں غیر محبوب کیسے ہیں فائز کرے اور لطف محبوب حیات تازہ عطا فرمائے مجال حضور قابلیت نظر پیدا نہیں ہو سکتی

قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ **م** بوسے اے باپ ہمارے بخش ہمارے لیے **م** گناہ ہمارے ہم ہی تھے **م** خطا کار **م** ذریات یعقوب نے عرض کی اے پدر مہربان ہماری خطاؤں کی مغفرت اللہ سے کر لیجے ہم سب خطا کار تھے ایذاے یوسف و بیان کذب یا آپ کی نسبت اتھام بے عقلی میں۔

قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

کہا اب بخشش مانگو گا میں تمہارے لیے اپنے رب سے بیشک وہ غفور رحیم ہے

آپ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے تمہارے لیے مغفرت کی خواہش گاری کر دنگا وہ غفور رحیم ہو معاف کر دیگا کہ یہ وعدہ پیغمبر وفا سے بڑھ کر ہے اب کیسے جو کلام نہیں بعد از ان یعقوب نے سامان سفر کیا اور اہل و عیال سمیت مصر کو چلے

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَدَّى إِلَيْهِ زِينَتَهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَكُمْ فِيهَا مَأْوٍ

پھر جب داخل ہوئے یوسف پر جگہ دی طرفہ انجمن باکو انہوں نے داخل ہو مصر میں اگر چاہا اللہ نے ہا امن

جب یہ قافلہ مصر میں آگیا تو یوسف نے اپنے والدین کو اذیت اور تعظیم و تکریم کی اور تمام متعلقین سے

کہا مصر میں داخل ہوا میں و راحت سے انشاء اللہ تعالیٰ معاملہ کیا مفسرین نے کہ مان یوسف کی

مرچ کی تحنیں تو شاید یہاں خالہ مراد بہن حدائق جب گروہ حق پڑو قال یعقوب کا مصر کے قریب آیا

بادشاہ مصر صرح اراکین دولت یوسف کے ساتھ ہو کر بغرض حصول شرف استقبال نکلا یوسف جگہ

باپ کی خدمت میں حاضر ہوئے بادشاہ نے دست و پا حضرت اسرائیل پر بوسے دیے اور کمال تو تعظیم ہو کر

وَنَزَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوْا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ

اور بلند کیا مان باکو بجز محنت پر اور گروہ یوسف کی سجدہ کر پڑو اور کہا اب یہی ہے تعبیر میرے خواب کی پہلے سے البتہ

جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ

بنایا میں اب کو میرے حق اور البتہ احسان کیا مجھ پر جبکہ نکالا مجھ سے قید خانہ سے اور لایا بلکہ جگہ سے بعد اس کے

أَنْ كُنْزِ السَّيْطَانِ وَبَنِي أَخَوْتِي وَإِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

کہ جھگڑا اور الشیطان کی محم میں اور میرے بھائیوں میں بیشک میرا رب عمدہ تدبیر کرتا ہے جو چاہے بیشک وہ دانہ حکمت والا ہے

یوسف نے کمال تعظیم و توقیر سے اپنے والدین کو محنت پر بٹھایا۔ اور سب کے سب یعنی ما باپ اور گیارہ بھائی

یوسف کے لیے سجدے میں گرے اور یوسف نے کہا اے باپ یہ میرے خواب کی تعبیر جو میں نے پہلے

دیکھا تھا اللہ تعالیٰ نے اُسے حق کر دیا اور میرے ساتھ بڑا احسان کیا دفع اتمام و ثبوت عفت و عفا

امارت و حسن نظم و عدل و صلاح و زینا و اولاد و صالح سے جبکہ مجھے محبس سے نکالا اور بڑا احسان کیا

زیارت پر ملاقات اقارب و دفع غم جدائی و سرور قلب محزون یعقوب سے جبکہ تم بیکو کفان کے جگہ

سے لے آیا اور اس میں دیکھائی نے زیادہ لطف دیا بعد اُس جھگڑے کے جو شیطان کی در اندازہ

میرے اور میرے بھائیوں میں واقع ہو گیا بیشک میرا رب جبر جبر ہے احسان و عنایت فرمائے وہ مصالح

کو جانتا ہے اور ہر امر کی مصلحت سمجھتا ہے **ف** ان چند طہون میں تمام سرگزشت مذکور فہرستی
 العظیم و الکیم والدین ما بقبر خواب سے فتنہ قید و خلاص و امارت لکھ ذکر ترک کفران سکونت مصر
 زیارت آثار بے کناہیہ نزاع اخوان لا شکر عنایات الہی سجدہ اکہا مفسرین نے کمراد اس سے سجدہ
 نہیں بلکہ یہ انکا سلام تھا **ف** جو تکلفات سبب آدم و سجدہ یوسف میں کیے گئے انکی ضرورت
 نہیں اسلئے کہ سجدہ تعظیمی انکی شریعت میں حرام نہ ہوگا مگر صرف جھک جانا جیسا کہ بعض کے قول
 میں ہے لفظ آخر سے باطل معلوم ہو کہ اہل شہر کو دہقانوں پر شرف ہے جیسا کہ
 حضرت یوسف نے محل شکر میں ذکر کیا اسی لیے کہا فقہانے کہ دہقانی کی امامت مکروہ ہے۔

سپ قد ابنتنی من الملک و علمتینی من تاویل الاحادیث
 اے رب تعقین دیا تو نے مجھے ملک اور سکھائی تو نے مجھے تاویل کی باتوں کی

فاطر السموات والارض فانت ذی الکرسی فی الدنیا والاخرۃ تو قنی
 پیدا کرنے والا آسمانوں کا اور زمینوں کا تو ہے ذی کرسی دنیا میں اور آخرت میں اور بار تو مجھے

اے رب تو نے مجھے ملک **مُسْلِمًا** و **الْحَقِیْقَیْ** بِالصَّالِحِیْنَ
 سکھائی تو ہی آسمان زمین مسلمان اور ملّا تو مجھے صلحا سے عطا فرمایا اور سخن فہمی کا خالق ہی تو ہی میرا

دوست اور حمایتی اور کار ساز ہے دنیا میں اور آخرت میں تو مجھے مسلم و مومن مارا اور انبیاء صالح کے
 ساتھ شامل کر ملک گو بنا دیا ہے کہ یوسف کو ملک مصر مستقل عطا ہوا ہو مگر وزارت بھی آپکی
 سلطنت سے کم نہ تھی اس لیے کہ رعایا منقاد سلطان طبع ہر تدبیر درست تھی مسئلہ دعا سے
 پہلے حمد و ثنا ذکر نعمت موجب قبول ہے عزالس یوسف نے باپ کو خزانہ کھائے انین ایک مکان
 سادے کاغذوں سے بھرا دیکھ کر فرمایا اے نور چشم اس قدر کاغذ موجود اور ہمیں کبھی ایک پرچہ بھی نہ
 لکھا عرض کی یہ سب کاغذ حضور ہی کے لیے ہیں جب چاہتا کہ کوئی عریضہ لکھوں جبریل روک دیتے
 میں وہ ورق سادہ اس مکان میں ڈال دیتا یہ انبار وہی ہے۔ پھر بیون کے لیے دعاے مغفرت کی
 اور جبریل سے قبول لائے اور یہ کہ بعد آپ کے انھیں نبوت عطا ہوگی پھر جو بیس برس حضرت یعقوب
 مصر میں رہے جب وقت موت آیا اپنی اولاد کو جمع کر کے استفسار کیا مَا تَعْبُدُوْنَ
 بعد ہی میرے بعد کسکی عبادت کرو گے سب نے کہا تیری اور تیرے ابا کے معبود کی جو واحد ہے پھر
 فرمایا اے بیٹو خردوار نہ مرنا مگر سلام پر پھر وصیت کی کہ انکا جسم مطہر شام بھیجا جائے اور اپنے
 باپ اسحق کے پاس دفن ہوں حضرت یوسف نے اس وصیت کو پورا کیا اور خود مع لشکر

واولاد یعقوب دامراے مصر بیت المقدس لے گئے اسی دن عیص بن اسحق نے بھی انتقال کیا
 تھا ایک ہی قبر میں دونوں بھائی دفن ہوئے پھر ایک مدت تک حضرت یوسف مصر میں رہے جب
 آپکا وقت وصال آیا تو نجاتا م بنی اسرائیل کو جمع کیا اسوقت سب اسٹی مرد تھے بعد ازاں نصار مجید
 و اخبار حوادث آئندہ ذکر مظالم فرعون و قصہ نبوت موسیٰ و وصیت صبر استقلال فرما کر وصیت
 فرمائی کہ یہوذا میرے خلیفہ ہوں بنی اسرائیل کی سرپرستی فرمائیں جب روح مقدس نے فضا قدس
 و مجلس انس کی طرف توجہ کی تمام اہل مصر طاعتاً و دلی خواہان تھے کہ ہمارے محلے میں دفن ہوں
 آخر کار آپکو نیل میں دفن کیا کہ تمام بندگان خدا اس آب حیات سے مستفید ہوں یہ تالوت شریف
 حضرت موسیٰ وقت ترک مصر انی ہمراہ لے گئے اور ارض کنعان میں دفن کیا اور ان تک وہیں ہے۔

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبِیَاءِ الْغَيْبِ نُوْحِیْهِ اِلَیْكَ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَیْهِمْ اِذْ اُجْمَعُوْا
یہ خبروں سے غیب کی ہے کہ وہی کرتے ہیں آسمان تیرے اور نہ تھا تو پاس اُن کے جب جمع کیا اونھوں نے

اَمْرُهُمْ وَهُمْ يَكْفُرُونَ ۝ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ۝

کام اپنا اوردہ دانا کرتے تھے اور مبین اکثر آدمی اگرچہ حرص کرے تو ایمان لانے والے

یہ غیب کی خبریں ہیں جو پہننے کی طرف وحی کیں آپ وہاں موجود نہ تھے جب اولاد لعیقویٰ اپنے ارادے درست کرتے تھے اور یوسفؑ کے ساتھ دانو کرتے تھے اور اے نبی کریمؐ آپ جہاں ہے حسب قدر صحر میں اور سعی فرما کہیں اگر آدمی ایمان نہیں لائینگے

وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝
اور میں مانگتا تو ان سے اس پر کوئی اجر نہیں یہ مگر نصیحت واسطے تمام عالم کے

اور آپ تو ان کفار سے کوئی اجرت بھی طلب نہیں فرماتے کہ وہ وحشت و اٹکار کرین بلکہ تمام سعی و آجکی اہل عالم کی نصیحت کے لیے ہر معاملہ آپ سے قریش نے کہا کہ قصہ یوسف بیان فرما اگر توریت کے موافق ہے تو ہم ایمان لا سینگے جب یہ مفضل۔ قرب قصہ نازل ہوا ایمان نہ لائے آپ ملول ہوئے ارشاد ہوا آجکی بلا محزون ہو یہ تو ایمان نہ لا سینگے اور آپ کچھ مانگتے تو نہیں کہ یوسف محزون ہوں آپ کا کام نصیحت ہے وہ کیجئے۔ اور ابک۔ اسی قصہ پر کیا ہے۔

وَكَايْنٍ مِّنْ أَيْقُو فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ
اور بہت نشانیاں ہیں آسمانوں میں اور زمین پر کہ گزرتے ہیں وہ اس پر اور وہ اس سے منع پھیرے ہیں

زمین و آسمان میں قدرت کا ملہ کی ہزاروں علامتیں ظاہر ہیں جبر گزرتے یعنی جسے مطلع ہوسکتے

ہیں اور وہ کچھ بھی انکی طرف پروا نہیں کرتے

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ

اور نہیں ایمان لائے اکثر انکی اشد تکبر و غرور کی بنا پر ہے

معاشرہ میں عرب کی شان میں نازل ہوا کہ جو وقت حج کہتے ہیں، اللہ لا شریک لک
اور پھر شرک کرتے یعنی اکثر وہ کفار ہیں جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے مگر کجالت شرک۔

لے غازیہ
بروزن فاعلہ
غنی استی
یہ خد حاصل
نہجہ خد
بکسہ خد
ملا ایو
نہجہ خد
نہجہ خد

کیا کفار سچوت ہیں کہ اللہ کا عذاب گنہگارینے والا آجائے اور وہ بھاگ نہ سکیں یا قیامت آجائے اور وہ لے نہ سکیں اور کچھ مٹائے نہ سکیں

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنْ شِئْتُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَهُوَ الْأَعْلَى الشَّرِيفُ

آپ کہہ دیجئے کہ میری تو یہی راہ ہے اللہ کی طرف تمکو بلاتا ہوں اور نادان نہیں بلکہ بصیرت یعنی دلیل و دانش و محنت و تدبیر اور جہاد لگ رہا ہوں۔ اگر منہ نہ سے اندر میں

مشکر نہیں بصیرت موفت و نور دل۔ بیان مراد وہ دلائل ہیں جو نقلاً محکم اور عقلاً

عام ہے ہر پر و کو شامل پس اصحاب رسول کا گمراہ کہنے والا منکر قرآن ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ ۚ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ بِنُوحٍ وَعِيسَىٰ وَمُوسَىٰ هَارُونَ بِآيَاتِنَا ۚ وَلَقَدْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُبِينًا ۚ

زمین میں پس دیکھتے کیا ہوا انجام آگیا جو پہلے تھے اُسے اور البتہ کہ آخرت کا

خَيْرَ الَّذِينَ اتَّقَوْا فَلَا تَغْلِبُوا ۝
اچھا تو ان کے لیے جو ایمان لائے کیا ہیں جانتے

تھے اور انھیں لہستیوں کے رہنے والے تھے محض بے تعلق خانہ بدوش نہ تھے کیا زمین کی سیر نہیں کرتے کہ دیکھو کہ عاقبت کار اُن کا کیا ہوا جو ان سے پہلے تھے یعنی پیغمبروں کے نافرمانی پر دمار

مذہب کیسے عذاب سخت میں گرفتار ہوئے اور ان کے خادم مطیع کیسے غالب و کامیاب رہے انکو

معی اسی کا انتظار چاہیے اور غامض آخرت ڈرنے والوں کے لیے دنیا اور اسکی تمام خوشیوں سے بہتر ہے
 اگر کہیں **ف** یہ دفعہ وہ کفار جو تعجب کرتے کہ ہم میں رہنے والا کھانے پینے والا مہمانی
 پیغمبر کیونکر ہوگا رجاں! بشارۃ النصرت از سر عورتوں اور قمری کہا بغیر حضرت از سر جنگی آدمی
 حَقُّیْ اِذَا اسْتَشْفٰی الرَّسُوْلُ وَظَنُّوْا اَنَّهُمْ قَدْ کَانَ اَوْجَاعٌ مِّمَّ نَحْنُ نَکْفِرُ نَا فَبِیْحٰی مِّنْ لَّشٰکِرٍ
 یہاں تک کہ جب ایسے پیغمبر اور سمجھ کہ وہ ہمیں بھلائے گا تو انکی اس مدد دہاری تو جانت دیکھو جیسے چاہا

اپنے جب ہمارے	وَلَا يَرْوُدُكَ بِأَسْكَاعِنِ الْقَوْمِ الْجَبَرِمِينَ	بھیجے پیغمبر کفار کے
ایمان سے مانوس	اور زمین بھرتی لڑائی ہماری قوم گناہگار سے	ہو گئے اور گمان فنا

ہو گیا کہ سوائے تلذیب کے اُن سے کچھ نہ ہو گا۔ اللہ تعالیٰ کی مدد آگئی یعنی منکر میں ہر عذاب مسلط ہوا تو اُس صحنہ جسے چاہا یا بجایا یعنی مومن یا وہ کافر جسکے بچانے میں کوئی مصلحت تھی بچ کر باقی سب کے سب ہلاک ہوئے اور قاعدہ یہ ہے کہ اللہ کا عذاب اللہ کی لڑائی لگنا بگاڑنا ہی ملتی نہیں۔

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ لَمَّا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَدَى وَلَٰكِن لَّيْسَ بِمِثْلِ نَذَارِ

اہل بیت علیہم السلام قصہ میں آنکے عبرت واسطے ارباب دانش کے نہیں بات بھی ہوئی لیکن

تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٦

تصدیق ہوا اسکی کہ سامنے ہے اور تفصیل ہر شے کی اور ہدایت اور رحمت ہر قوم تقیہ کرنے والی کے لیے

انبیاء سابق دایم گزشتہ کے قصوں میں دانشمندان کے لیے عبرت بخود اُنکے واقعات سننے
ہیں اور اپنی نسبت بھی ایسا ہی خیال کرتے ہیں پھر بلا سے بچتے ہیں اور فائدہ ان کی طرف جھکتے ہیں
اور یہ قرآن دل کی بٹی بات نہیں بلکہ تصدیق و شہادت اُن کتابوں کی ہے جو اُنکے سامنے ہیں
یعنی تورات و انجیل وغیرہ اور اس میں ہر ضروری اور بکار آمد شے کی تفصیل و حکم ہے اور
براہیت و رحمت ہے ارباب یقین کے لیے

سُوْرَةُ الرَّحْمٰنِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ مَكِّيَّةٌ

عنوان سورت میں کئے اخلاف ہیں اول (کی بریادنی) معاملہ کی ہر گز دو آیتیں مدنی ہیں
ابن کثیر کی ہے کبیر کی ہے اور عاتم اسم نے کہا بالا جماع مدنی ہر گز ایک آیت کی ہر سراج
کہا بعض نے کی ہے اور کہا بعض نے مدنی ہے فہم ان آیات مذکورہ کی تفصیل اپنے اپنے
مقام پر کر دیں گے دوم اس میں ۴۳ آیتیں ہیں (معالم) ۴۳ یا ۴۵ یا ۴۶ آیتیں ہیں (سراج)

سہرے کے لیے زرد یا سرخ شیرین کے مقابل تلخ جوتیل کے لیے تصویر سوائے ذات یگانہ مطلق
 سب زوج ہیں اس لیے فرمایا امام ابو حنیفہ نے کہ توحید حق سبحانہ تعالیٰ مثل وحدت محدود کے
 نہیں اور کہا محققین نے وہ توحید معنی ہے کثرت و دوئی کی حاصل اللہ وہ ہے جس نے
 زمین بڑھائی اسپر پہاڑ قائم نہرین جاری ہر قسم کے جبل پیدا کئے رات دن کو چھپا دیتی ہے
 یہ کھلی کھلی نشانیاں اُنکے لیے ہیں جو فکر کرتے ہیں فہم حقانیت قرآن و ذکر عجائب
 آسمان عالم سفلی کے فوائد و لطائف بیان کئے زمین بیس ثقل کیوجہ سے محدود و مفروض
 ہو سکتی تھی مگر قدرت کاملہ سے نرم و لطیف اشیاء کی طرح بڑھادی پہاڑ ایسے کہ ہل نہ سکیں
 نہرین وہ کہ ایک دم نہ ٹھہرین قسم قسم کے جبل اور یہ اعوجہ نمائی کہ تاریکی نور کو ڈھانک لے
 اسپر بھی کوئی نہ سمجھے تو اس سے خدا سبحان بحث زمین کے مفروض و محدود ہونے سے سمجھا جاتا
 ہے کہ کروی نہوا اور کہا صاحب تفسیر کبر نے کہ زمین بوجہ جسامت کے آنکھوں میں مسلح نظر آتی ہے
 اُس سے یہ ضرور نہیں کہ ایسے ہی ہو پس اشارات قرآنی ہماری نظر کے لحاظ سے یا فوائد کے اعتبار سے
 ولید ہوئے اور شکل کروی اسکی اللہ کے علم و بصیرت عیان ہوا و دلائل عقلیہ و تجربہ مسلم اسکا شاہد
 جسے انکار مکابرہ و جہل ہر بلکہ جمل صورت اصلی زمین کی جو ہوا اللہ جانے ہم کیا اور ہماری نظر
 کیا مگر اشارات قرآنی سے انکار کرتے جی ڈرتا ہے رہے مسلمات حکماء و کیا اور انکار افراد انکار کیا گو
 ممکن ہے کہ کروی ہوا اللہ تعالیٰ نے ہمارے سمجھانے کو یہ فرمایا بمناسبت منافع مسلح و محدود کا
 اطلاق آیا ہو لیکن جب زمین کی صورت نے یہ بنیاد عطا یا تو آسمانوں کی ماریت میں کیا سر پر آئے گی
 بحث فرمایا صاحب تفسیر کبر نے اصل پہاڑ کی حکماء کے نزدیک یہ ہے کہ دریا سے کچھڑ ہوئی اور
 وہ بکوارت آفتاب سوکھ کر تجربہ بنی پھر اس بودی و جہ کو قوی دلیل سے توڑ پھوڑ کر باواز بلند سنا
 دیا کہ یہ سب قدرت قادر مطلق و صالح برحق ہے عقل کیا اور قیاس کیا پھر کہا پہاڑ کا جسم سخت ہے
 ابجزے قعر زمین سے مگر اگر اسپر جاتے ہیں اور مجبوس رہتے ہیں اور جمع ہوتے ہوتے پانی ہو جانے
 ہیں وہ پانی اپنی قوت سے سوراخ کر کے رفتہ رفتہ نہر جاری بن جاتا ہوا اللہ مالک مختار ہر جو چاہتا ہے
 کر دکھاتا ہر بحث رات ایک موجود خارجی ہوا ایسا نہیں کہ امر عدی ہو رہینے نور کا نہوا اگر ایسا ہوتا تو
 غلبہ لیل کا نہا ہر ممکن نہوتا اس لیے کہ عدی خود لاشے ہے وجودی پر کیونکہ غالب آئے گا۔

وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مِّنْ مَّجْجٍ رَّاتٌ وَجَبَتْ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ
 اور زمین میں قلعہ بنی پاس پاس اور باغ انکوں سے اور کھیت اور درخت خرما

صُنَوَانٌ وَغَيْرُ صُنَوَانٍ يُسَمَّى بِسَاءٍ وَاحِدٍ وَتَقْطِلُ بَعْضَهَا

گنجان اور چترے سینچے جاتے ہیں ایک پانی سے اور ہم بڑھاتے ہیں ایک کو

عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

دوسرے پر مزے میں بیشک اس میں نشانیاں ہیں واسطے قوم دانشمند کے

قطع جمع قطعہ مراد پار ہاے زمین متجاورات حصار بنے باہم بار و سہا یہ شدن تخمیل درخت خوا

اور سلسلہ درخت کو بھی کہتے ہیں صنوان وہ کمی درخت جو ایک جڑ سے نکلے ہوں اکل خوردنی

مراد ذائقہ تاثیر وغیرہ یعنی زمین میں ٹکڑے ٹکڑے ہیں بعض اُور بعض عمدہ اور ایک دوسرے کے

قریب ہیں دور بھی نہیں اور انگور کے باغ اور غلے اناج کے کھیت اور کھجور کے درخت ہیں اصل یعنی

زمین ایک اور تاثیر الگ الگ پھر درخت بعض گنجان ہیں یعنی چترے اگر چہ ایک پانی یعنی منہ یا

دریا سے دونوں سینچے جائیں پھر بعض کو دوسرے پر ڈالتے وغیرہ میں فضل حاصل ہوا زمین نشانیاں

اور دلایل قدرت ہیں سمجھ داروں کے لیے و آیت ظاہر ہے ذکر انعامات میں اور نص ہو کمال قدرت

و عجز عقل میں اس لیے کہ زمین سب ایک جنس پانی سب ایک قسم کا اور تاثیر یہ کہ کہیں خاک بھی نہ آگے

اور کہیں سب کچھ کہیں پانی میٹھا کہیں کھاری کسی درخت کا پھل شیریں کہیں کا تلخ کہیں انگور کہیں

غلہ کہیں کچھ بھی نہیں پھر ایک جنس کی کھجور کہیں گنجان کہیں پریشان مسئلہ معلوم ہوا کہ تمام ہباب

و علل جو اہل حکمت بیان کرتے ہیں گو ممنوع نہیں مگر لازم بھی نہیں مسئلہ ہمارے زمانے کے

توفیق و مقتضائے طبع کو لازم اور خلاف اصل و فطرت محال جانتے ہیں اور یہاں تک کہ قصاص سووی دوم

عیسوی میں دم تاویل مارا گھڑا ابراہیم و سنگ باری اباہل کو خیال ٹھرایا اپنے ایمان کی خبر میں نص

صریح کا انکار محل تردد ہو متجاورات و ما و احد وغیرہ کا فائدہ سولے اسکے اور کیا ہے کہ

طبیعت ایک ہو اور حکم مختلف ہو اثر واحد اور اثر متعدد

فَإِنْ تَعِجِبْ فَعِجِبْ قَوْلُهُمْ وَإِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنْ تَأْتِنِي خَلْقٌ حَيْدِيْدٌ أَوَّلَئِكَ الَّذِيْنَ

اور اگر تعجب کر تو تعجب کر کہنا انکا کیا جب ہو کو ہم ہی کیا ہم ہی پیدا ہیں میں ہو گئے ہیں

كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأَوَّلَئِكَ الْآعْلَىٰ فِيْ أَعْنَاقِهِمْ وَأَوَّلَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُونَ

کافر ہو کر آپ سوا بنو اور یہی ہیں کہ طوفان میں گلوئیں آئے اور یہی ہیں صاحب آگ کے وہاں میں ہمیشہ رہیں گے

اسے نبی کریم اگر آپ انکے انکار و نمانہنی یا مطاعن وغیرہ پر تعجب کریں تو سب سے زیادہ تعجب انگیز

انکی یہ بات ہے کہ کہتے ہیں کیا جب ہم مر کر سر گل گئے خاک ہوئے کیا پھر نہ سے سر سے پیدا ہو گئے یا لوگ

اپنے رب سے کافر ہونے کی ہی میں جسکی گردنوں میں طوق ہو گئے اور کجصور پروردگار عالم لا گئے جائیں گے یہی لوگ دوڑتی ہیں اور میرے دوزخ میں رحیم کے۔

وَلْيَسْأَلُواكَ بِالْبَيِّنَاتِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُ
اور جلد مانگتے ہیں آپ سے برائی پہلے بھلائی سے اور بیشک گزری پہلے ان سے عذاب

وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفَرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ
اور بیشک رب تیرا صاحب بخشائش ہے واسطے آدمیوں کے انکے ظلم پر اور بیشک رب تیرا سخت ہے عذاب میں

مثلات جمع مثلاً بمعنی عذاب منکر میں آپ سے عذاب مانگتے ہیں عافیت اور اچھائی سے پہلے اور ان سے پہلے بہت عذاب گزر چکے ہیں (مثلاً قسور و عادی و فرعون وغیرہ کے) تیرا رب بیشک بخشش والا ہے اگر درگزر کرے یا نادام ہونے پر عفو فرمائے تو کیا بعید ہے اور تیرا رب سخت عذاب کرنے والا ہے انکاتم سے طلب کرنا موجب ہلاکت عذاب ہو جائے تو کچھ دور نہیں۔

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَمْ يَأْتِ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّهِمْ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ
اور کہتے ہیں جو کافر ہوئے کیوں آتاری گئی آپر نشانی رب سے انکے نہیں ہیں آپ مگر ڈرائیوالے اور واسطے ہر قوم کے رہنما ہو

یہ جواب تردید ہے کفار کی سچا درخواستوں کی کہ آپ کے ساتھ خزانہ آئے فرشتہ ہو تو ہم ایمان لائیں ارشاد ہوا کافر کہتے ہیں کہ آپ کے ساتھ کوئی علامت کیوں نہ آتاری گئی آپ تو اے بنی کریم صرف ڈرانے والے ہیں اور ہر قوم کا ہادی اللہ ہی ہے آپ کو کیا کوئی مانے یا نہ مانے یا آپ بھی ویسے ہی منذر ہیں جسطرح تمام قوموں کے لیے ایک ایک ہادی تھا کوئی نیا امر نہیں کہ کفار تعجب کریں اور یہ طعن "نکار بھی نئے نہیں کہ آپ مکر و دلول ہوں ایسا ہوتا ہی آیا ہے فراموشی معجزے دکھاتا کھینچ کر جنتی بنا لینا آپ کے ذمے نہیں ف لفظ ہادی میں تین تاو ملین ہیں اور تینوں صحیح رہا آپ منذر ہیں اور اللہ ہادی اب ہدایت بمعنی ایصال الی المصوب یعنی عطائی ایمان وصول جنت ہے ہر قوم کے لیے ایک ہادی ہے اس سے معلوم ہوا کہ ہر قوم اور ہر زمانے میں ایک پیغمبر ملاو کا مقام شریعت ہے نہ آپ ہی منذر و ہادی ہیں یہ نفس صریح ہے کہ آپ تمام آدمیوں کے پیغمبر ہیں۔ اور ان دونوں صورتوں میں ہدایت بمعنی رہنمائی ہے ربط حب کفار کے یہ سوالات کی تردید ہو گئی تو مزید اطمینان اور انکی جلیلہ سازی کے اظہار کے لیے اپنے علم وسیع کا ذکر فرمایا۔

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ لِذَرْعِهِمْ وَمَا سَعَادُكُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ بِمِقْدَارٍ
اللہ جانتا ہے جو ہر ماؤہ اور جو سکوڑتی ہے رحم اور جو بڑھتی ہے اور ہر شے جانتا ہے انداز سے ہی

یہ جواب تردید ہے کفار کی سچا درخواستوں کی کہ آپ کے ساتھ خزانہ آئے فرشتہ ہو تو ہم ایمان لائیں ارشاد ہوا کافر کہتے ہیں کہ آپ کے ساتھ کوئی علامت کیوں نہ آتاری گئی آپ تو اے بنی کریم صرف ڈرانے والے ہیں اور ہر قوم کا ہادی اللہ ہی ہے آپ کو کیا کوئی مانے یا نہ مانے یا آپ بھی ویسے ہی منذر ہیں جسطرح تمام قوموں کے لیے ایک ایک ہادی تھا کوئی نیا امر نہیں کہ کفار تعجب کریں اور یہ طعن "نکار بھی نئے نہیں کہ آپ مکر و دلول ہوں ایسا ہوتا ہی آیا ہے فراموشی معجزے دکھاتا کھینچ کر جنتی بنا لینا آپ کے ذمے نہیں ف لفظ ہادی میں تین تاو ملین ہیں اور تینوں صحیح رہا آپ منذر ہیں اور اللہ ہادی اب ہدایت بمعنی ایصال الی المصوب یعنی عطائی ایمان وصول جنت ہے ہر قوم کے لیے ایک ہادی ہے اس سے معلوم ہوا کہ ہر قوم اور ہر زمانے میں ایک پیغمبر ملاو کا مقام شریعت ہے نہ آپ ہی منذر و ہادی ہیں یہ نفس صریح ہے کہ آپ تمام آدمیوں کے پیغمبر ہیں۔ اور ان دونوں صورتوں میں ہدایت بمعنی رہنمائی ہے ربط حب کفار کے یہ سوالات کی تردید ہو گئی تو مزید اطمینان اور انکی جلیلہ سازی کے اظہار کے لیے اپنے علم وسیع کا ذکر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہر آدمی کے عمل کو اور ہر دان کے گھٹانے بڑھانے کو اور ہر شے کے علم میں اندازے سے ہے رحم کا سکر ٹنایا ہے کہ بچے کو گرنے نہیں دیتا اور بڑھنا وقت وضع ہے یا جو جنین بڑھے رحم بھی بڑھتا ہے یا مراد کمی سے قلت مدت اور زیادتی سے طول مدت کی انتہا دو سال تک ہر مقدار لینے ذات یا اوصاف یا مدت بقا و اثر وغیرہ تمام چیزیں اندازہ و مقدار سے ہیں خود درونین و آیت نص ہے کہ کوئی شے مقدار علیہ الکی سے نہ پیش ہو نہ کم ہے نہ باہر پس وجود تجزی الے غیر النہایت باطل ہو اس لیے کہ مقدار معین بے نہایت نہیں ہو سکتا گو ہمارا علم اُسے محیط نہ ہو۔

عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِّنْ أَسْرَارِ لَقَوْلٍ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ

دانا غائب اور حاضر کا بزرگ برتر ہے برابر ہوتے جو چھپائے بات اور جو ظاہر کر دے

اللہ تعالیٰ غائب و افدیر تر ہو ان صفات و مَن هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝ حاضر جانتا ہے بزرگ ہے میں دو سر اشتریک اور جو چھپتا ہے رات میں اور بھرتا ہے دن کو

نہیں اس لیے کہ نہ ہوں تعلیم الکی کوئی غیب مان سکتا ہو اور نہ کسی کو حقیقی بزرگی و علو حاصل ہے بلکہ تمام بزرگان مخلوق کی بزرگی ایسی ہی جیسے سقف خانہ صحن سے گو بلند ہو مگر ذرا سر اٹھا کر دیکھو تو آسمان سے اُسے کوئی نسبت نہیں) اُسکے علم میں برابر ہو وہ جو بات مخفی کرے اور وہ جو باعلان کے وہ جو رات کے پردے میں چھپے اور وہ جو دن دوپہر کو کوئی کام کرے سوا کہ سے معلوم ہوا کہ وہاں سبکی ایک ہستی ہر قوی و ضعیف و خرد و بزرگ حاضر و غائب سب ایک حال پر ہیں انتہا مراتب ہماری نسبت اعتبار سے ہے و قول سے کنایہ ہے راز و حدیث نفس و سخن مخفی و نیت و ارادہ و تخیل سے اور (سارِب) کنایہ ہے افعال جوارح سے غیب جسکے ادراک کے آلات نہیں عطا کیے گئے شہادت جسکے ادراک کے آئے دیے گئے ہیں عموماً ہون یا خصوصاً بطبعہ ذکر علم و احاطہ صنائع قدرت و حیرت و عظمت کا بیان فرمایا اور ایسے انتظامی سلسلون اور عقلی اسباب سے کہ بحسب عادت و فہم بشر کے ذہن نہیں ہو

لَهُ مَعْقَلَاتٌ مِّنْ مَّكِينٍ يَدْرِكُهُ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُهُ إِنَّهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ۝ اُنکے لیے درجے آئیناے ہیں سامنے سے اور پیچھے سے اُنکے بچاتے ہیں اُسے حکم سے اللہ کے

اسے انسان تو خود رو خود مختار ہے سرے والی وارث نہیں کہ جو چاہے کرے اور جو چاہے نہ کرے ایزد بونچا ہے بلکہ حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف سے ملا کہ معقب یعنی یکے بعد دیگرے آئیناے ہیں جو

لہ سوال
اصل اسکی مثال
یونان مثال
باب نظام
حالت
باب نظم
نظام
وہو
میں
نفع
سوں
یہ

سانے اور پیچھے سے انسان کے محافظ ہیں اللہ کے حکم سے معقبات باتفاق مفسرین ملازم
محافظ مراد ہیں الحیا ایک مان کے میٹ مین دو فرشتے طفولیت میں ایک بعد بلوغ دو کرنا
کا تھیں قبر میں دو منکر تکر۔ میدان عشر میں دو ایک قائم دوسرا شاہد حضرت عثمان سے روایت
ہو کہ ایک فرشتہ پیشانی پر مسلط ہو دو ہونٹوں پر معین کہ بات بات کی خبر رکھیں مگر جب درود
پڑھا جاتا ہو یہ فرشتے مداخلت نہیں کرتے ایک منہ کا دربان ہے کہ کوئی شے بے حکم جانے نہ دے
ہر آدمی پر اڑ سٹھ فرشتے مقرر ہیں اگر آدمی دیکھ سکتا تو جانتا کہ کوہ و صحرا میں کتنے جن انس حیوان
اسکے ایذا رسانی پر منہ پھیلائے ہوئے ہیں این کثیر ہر بندے پر دو فرشتے محافظ ہیں ایک آگے ایک
پیچھے کہا مجاہد نے سوتے جاگتے ہر بلا سے بچا رکھے اور جو دشمن قریب آتا ہو کتا ہو الگ الگ مگر
جب وقت آجاتا ہے فرشتہ محافظت نہیں کرنا اھرا اللہ اس معلوم ہو گیا کہ یہ تمام انتظامی سلسلے
امر و مشیت و حکم الہی سے ہیں ضرورت عقلی و تقناے طبی کی تابع نہیں جیسا کہ فلسفہ کوتاہ بین گھمبائے

اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغۡیۡرُ مَا یُعۡوۡمُ حَتّٰی یُخۡبِرَ وَاَمَّا بَاۡنۡفُسِہُمۡ فَاِذَا ارَادَ اللّٰهُ یَقۡوُمُ سَۡوۡءٌ
بِمَیۡکَ اللّٰہِ نین بدلتا ہے جو کسی قوم میں ہوتا ہے کہ بدترین اس کے بعد میں آئی اور جب چاہے اللہ کسی قوم سے برائی

اسکی تفسیر صفحہ ۱۷۵	فَلَا مَرَدَ لَہٗ ۚ وَ مَا لَہُمۡ مِّنۡ دُوۡنِہٖۤ اِلَّا ۝	میں بھی گزری بغیر
سے مراد عام ہے بدلتا	تو نہیں پھیرتا اسکے لیے اور نہیں ان کے لیے کوئی غیر ہے	پاسدب کرے عام

ہے ہر شے کو شامل ہے نعمت دنیاوی ہو یا اخروی بدنی ہو یا مالی اور ایسے ہی حسن قبح کی تبدیلی بھی اس
میں داخل ہے تغیر فعل کی نسبت تو م کی طرف اس لیے کہ ان کے اختیار کو کسب نعمت سے تغیر پایا جائے مجہد
مضطر۔ لا علم معاف کیا جائے النفس جمع نفس یعنی وہ ارادہ وہ اعتقاد وہ محبت و رغبت جو مہمان
میں ممکن ہو یا مراد دل ہو یا اعتقاد یا عو م یا عادت سو کام ہو دنیاوی ہو یا دینی حاصل اللہ
تعالیٰ کسی قوم کی حالت نہیں بدلتا جب تک وہ اپنے جی کی بات نہ بدلدین اور جب اللہ تعالیٰ کسی
قوم کی طرف برائی پونچانے کا ارادہ کرتا ہو تو اُس برائی اور ارادے کا ملنا ممکن نہیں اور ان بد بختوں کا
کوئی والی و حمایتی نہیں ف آیت میں عبارت ظاہر فرمادیا کہ تم کو اپنے بھائی برائی کی کنجی دی ہے جو
تم پر ہوتا ہے وہ تمہارے ہی ہاتھوں سے جب تم اپنے جی کی بات بدلتے ہو تو حالت بھی بدل جاتی ہے
مفسر خوارنیک علی بنی سے عزیز و مالدار ہو جاتا ہے امیر۔ معزز بہ افعالیوں سے ٹھوکرین کھاتا پھرتا
ہو۔ کافر۔ فاسق محسن اعتقاد سے مومن و عابد اور پاکباز محبت بد حب دنیا۔ افعال قبیح سے فاسق
و فاجر ہو جاتا ہے ہم مسلمانوں کا ادبار بھی ہمارے ہی شامت اعمال سے ہے نہ سنت پیغمبر راہ مہماب

محافظ مراد ہیں الحیا ایک مان کے میٹ مین دو فرشتے طفولیت میں ایک بعد بلوغ دو کرنا کا تھیں قبر میں دو منکر تکر۔ میدان عشر میں دو ایک قائم دوسرا شاہد حضرت عثمان سے روایت ہو کہ ایک فرشتہ پیشانی پر مسلط ہو دو ہونٹوں پر معین کہ بات بات کی خبر رکھیں مگر جب درود پڑھا جاتا ہو یہ فرشتے مداخلت نہیں کرتے ایک منہ کا دربان ہے کہ کوئی شے بے حکم جانے نہ دے ہر آدمی پر اڑ سٹھ فرشتے مقرر ہیں اگر آدمی دیکھ سکتا تو جانتا کہ کوہ و صحرا میں کتنے جن انس حیوان اسکے ایذا رسانی پر منہ پھیلائے ہوئے ہیں این کثیر ہر بندے پر دو فرشتے محافظ ہیں ایک آگے ایک پیچھے کہا مجاہد نے سوتے جاگتے ہر بلا سے بچا رکھے اور جو دشمن قریب آتا ہو کتا ہو الگ الگ مگر جب وقت آجاتا ہے فرشتہ محافظت نہیں کرنا اھرا اللہ اس معلوم ہو گیا کہ یہ تمام انتظامی سلسلے امر و مشیت و حکم الہی سے ہیں ضرورت عقلی و تقناے طبی کی تابع نہیں جیسا کہ فلسفہ کوتاہ بین گھمبائے

عقیدہ الحاکمۃ والمکابرۃ والماکرۃ حاصل اور بعد اُس کے حمد کی تسبیح کرتا ہے اور فرشتے بھی یہ سب بحالت خوف و خشوع ہوتے ہیں اور گرنے والی بجلی بھیجتا ہے جس سے ٹکے کو جاتا ہے اُس پر گرتی ہے یعنی ایسے آیات ظاہرہ و دلائل قاہرہ کے بعد بھی اللہ کے باب میں یہ لوگ جھگڑا کر کے ہیں اور صرف اعجاب غمازی نہیں بلکہ عذاب اور انتقام اور قوت اور حیلہ و حول میں بھی سخت حر ہے ف اس میں عجیب قدرت غمازی ہے ۱۔ شکل برق و صواعق بعد باوجودیکہ عالم علوی اور جو اہر عمادی سے ہیں مگر محسوس کرتا ہے ۲۔ سیلاب میں ناری اور آبی دونوں مادے مجتمع ہیں سب سے زیادہ تعجب یہ کہ ایسی قدرت رکھتا ہے کہ پھر جھگڑا کریں ۳۔ آخر میں گاہ شریذ الخال سے معلوم ہوا کہ یہ سب اسباب مذکورہ گویا ہلاک اور تخریب کے لیے بہت ہیں تاہم غضب خاص اور عتاب ذاتی نہایت شدید ہے اسکی کچھ ہستی نہیں ۴۔ کلمہ برق و وعدہ سیلاب موجود ہیں نہ صرف اعم فرطی و اثر جیسا کہ مذہب ہے فلسفہ کا بحث اخبار سے تو معلوم ہوا کہ یہ گرج رعد کی آواز ہے اور ملائکہ کو بھی اس میں شریک فرمایا تو اب تخصیص رعد کی کیا رہی جواب وہ صیب اور تیز آواز مخصوص رعد کی ہے اور تسبیح و حمد میں دوسرے ملائکہ بھی شریک ہیں آیت کے متعلق کچھ فقہ بھی منقول ہیں ابو سعید و عامر نے آپ سے باتیں شروع کیں اور اربہ کو لگا رکھا تھا کہ پیچھے سے کام تمام کرے مگر اُسکی تلوار ایک بالشت کھجور چٹائی ناچا رہا ہو اسنو رہنے دیکھا تو کہا اسے اللہ تو کافی ہے اربہ پر بجلی گری اور عامر طاعون میں ہلاک ہوا ابن کثیر آپ نے ایک منبر پر کھڑے پاس آدمی بھیجے کہ ہدایت کریں وہ ملعون بود رسول کون ہیں ادا اللہ کا ہے کا ہے سونے کا یا چاندی کا پیغامبر واپس آیا آپ نے فرمایا پھر جا کر سمجھاؤ پھر وہی جواب ملا تیسری بار پھر گیا اور اُس نے میں نے وہی باتیں شروع کیں ناگاہ ایک ابر کا ٹکڑا آیا اور گرجا رز بجلی اُس پر گری اور جلا کر ہم کا کندہ کر دیا اس کے متعلق نازل ہوا اور رسول الصواعق الخ

لَكَ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْمَعُونَ لَسْمِ اللَّهِ كَيْفَ يُرْسِلُ الرِّسَالَاتِ
اویس کے لیے ہے پکارنا سچا اور جنکو پکارتے ہیں سوائے اُس کے نہیں جواب دیتے اور کو کچھ گمانش بھیجنا نہ دے
كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ لَا أَرَى ضَلَالًا
دونوں ہاتھوں سے پانی کے کپڑے جانتے نہ کر سکے اور میں وہ پہنچتا نہ داسکا اور نہیں پکارتے کافروں کی کفر کا نشان
اُسی کے لیے دعا ہے حق ہے اور جو غیر خدا کو پکارتے ہیں وہ جو سب کچھ نہیں دے سکتا ان کی تلافی
ایسی ہے جیسے کوئی پیاسا دونوں ہاتھ پانی کی نرنگ پھیلائے تاکہ پانی اُس کے ہاتھ میں آسکے تاکہ

۱۔ شکل برق و صواعق بعد باوجودیکہ عالم علوی اور جو اہر عمادی سے ہیں مگر محسوس کرتا ہے ۲۔ سیلاب میں ناری اور آبی دونوں مادے مجتمع ہیں سب سے زیادہ تعجب یہ کہ ایسی قدرت رکھتا ہے کہ پھر جھگڑا کریں ۳۔ آخر میں گاہ شریذ الخال سے معلوم ہوا کہ یہ سب اسباب مذکورہ گویا ہلاک اور تخریب کے لیے بہت ہیں تاہم غضب خاص اور عتاب ذاتی نہایت شدید ہے اسکی کچھ ہستی نہیں ۴۔ کلمہ برق و وعدہ سیلاب موجود ہیں نہ صرف اعم فرطی و اثر جیسا کہ مذہب ہے فلسفہ کا بحث اخبار سے تو معلوم ہوا کہ یہ گرج رعد کی آواز ہے اور ملائکہ کو بھی اس میں شریک فرمایا تو اب تخصیص رعد کی کیا رہی جواب وہ صیب اور تیز آواز مخصوص رعد کی ہے اور تسبیح و حمد میں دوسرے ملائکہ بھی شریک ہیں آیت کے متعلق کچھ فقہ بھی منقول ہیں ابو سعید و عامر نے آپ سے باتیں شروع کیں اور اربہ کو لگا رکھا تھا کہ پیچھے سے کام تمام کرے مگر اُسکی تلوار ایک بالشت کھجور چٹائی ناچا رہا ہو اسنو رہنے دیکھا تو کہا اسے اللہ تو کافی ہے اربہ پر بجلی گری اور عامر طاعون میں ہلاک ہوا ابن کثیر آپ نے ایک منبر پر کھڑے پاس آدمی بھیجے کہ ہدایت کریں وہ ملعون بود رسول کون ہیں ادا اللہ کا ہے کا ہے سونے کا یا چاندی کا پیغامبر واپس آیا آپ نے فرمایا پھر جا کر سمجھاؤ پھر وہی جواب ملا تیسری بار پھر گیا اور اُس نے میں نے وہی باتیں شروع کیں ناگاہ ایک ابر کا ٹکڑا آیا اور گرجا رز بجلی اُس پر گری اور جلا کر ہم کا کندہ کر دیا اس کے متعلق نازل ہوا اور رسول الصواعق الخ

پانی انکے منہ میں آئیں سنا دالیس ہی غیر خدا کے پکارنے والے ہر چند با حق پاؤں مارین وہ
انکی فریاد رسی نہیں کر سکتے اور دعا کفار کی ضائع اور گم شدہ ہے و دعوت الحق لا الہ الا اللہ
در اسلام حق بمعنی موجود و ثابت اسکی دو قسمین ہیں ایک وہ جو فنا ہو سکے یہ حق مجازی ہے
دوسرا جو فنا نہ ہو سکے وہ حق حقیقی ہے (کبیر)

وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَكَذٰلِكَ مَنْ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لِّهٖمُ بِالْعَدُوِّ وَاَصْحٰلُ

سجدا

اور اسطرح اللہ سجدہ کرتا جو آسمان میں ہو اور زمین میں خوشی اور ناخوشی اور سالے انکی صبح اور شام

جو کچھ زمین میں ہے اور آسمان پر سب اللہ کو سجدہ کرتے ہیں خوشی یا نا چارہ سے اور انکے
سایے بھی سجدہ کرتے ہیں صبح و شام واضح رہے کہ آیت میں کئی بحثیں ہیں جدھر مفسرین کی توجہ
نہیں ہونی پس سبحانہ اگر اسکا مفہوم شرعی دینے پشانی کو زمین پر بحالت تذلل و عبودیت
رکھنا مراد ہے تو یہ کہنا چاہیے کہ ہر شے سجدہ کرتی ہے مگر انکے سجدے باعتبار انکے حالات کے
مختلف وضع و طور پر ہیں اور اگر کہنا یہ ہے کمال فروتنی و عجز و اطاعت و انقیاد و تذلل سے تو
کسی تاویل کی ضرورت نہیں حضرت واحد قہار کے حضور میں کوئی کیوں نہونا چیز و سرفگندہ
جیسا کہ فرمایا کُلُّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ لَہٗ اَسْلَمَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ اَنۡمَ مَنْ کَمَا بَعْضُ نَے یہ آیت
مخصوصہ ہے ساتھ مومنین کے نلک ہوں یا جن یا بشر اور کہا گیا صرحت ذوی العقول مراد ہیں
مومن ہوں یا کافر کہا گیا کہ من عام ہے ہر موجود اسمین داخل ہو لیکن من جو ذوی العقول
کے لیے ہے یہاں تغلیب و تشریف مستعمل ہوا کیونکہ انفعال و وجود جماد و حیوان ذوی العقول کو مقاب
میں بیچ اور تابع ہیں یا یہ کہ مقام اطاعت و عبودیت حضرت رب العالمین میں ہر مخلوق عقل و فہم
رکھتا ہے یا اسمین اشارہ ہے ہر موجود کو اسقدر خضوع و رعب ہے کہ حضرت الوہیت کی جبروت اور اپنی
عبودیت و تذلل کو پہچان سکے اور یہ امر مختلف طور پر ثابت ہے طوعاً و کرہاً کہا گیا مومن بطوع
خاص ریحود ہیں اور کفار بقہر و جبر یا یہ کہ امر محبوب میں اطاعت بخوشی ہے اور امر مکروہ میں مجبوری
یا یہ کہ امور اختیار میں طوع و رضا ہے اور امور اضطرار میں جبر و اکراہ جیسے موت و حیات
ف یہ کہنا یہ ہے عموم احوال سے یعنی ہر حال میں مطیع و نقاد ہیں یا کہنا یہ ہے غایت مکمل سلطنت
الہیہ سے ایسے کہ مخلوق کی سلطنت خواہ ارادی ہے جیسے انبیاء کی اطاعت خواہ جبری ہے جیسے
بادشاہوں کی حکومت اور سلطنت حضرت واحد قہار کی جامع ہے ارادت و قہر میں ظلال - یہ کہ
سایہ کوئی شے موجود نہیں بلکہ جو روشنی آفتاب یا کسی اور چیز سے پیدا ہو کر کسی جسم کشیف کی روش سے

کیا تم رب العالمین کے غیر کو اپنا حمایتی و کارساز بناؤ گے جو اپنی ذات کے لفع و ضرر کا مالک نہ ہو تو
آپ پر چھپے کہ کیا اندھا اور بینا یعنی کافر مشرک نادان اور مومن موجد عارف برابر ہوگا کیا اندھیرا اور
انجلا یعنی کفر و ایمان مساوی ہے کیا تم نے اللہ کے لیے شر کا ٹھکانے میں جنہوں نے اللہ کے مخلوق
مخلوق بنائی ہے اور محکوم دھوکا ہو کر آیا یہ اللہ کی بنائی ہیں یا ان شرکار کی آپ بتا دیجیے گوہر شے کا
خالق اللہ ہے اکیلا رب و دست و آیت میں فوائد میں اول جب پرورش و لفع و ضرر خلق
دوسرے سے متعلق نہیں تو کیوں کسی کی خوشامد اور عبادت کرین دوم جب اللہ کی سی خلقت
کوئی نہیں بنا سکتا تو غرر و حمل و مغالطہ کیا کام آئے گا سوم نہ سمجھو تو اندھے ہو اور اندھے نہیں تو
آنکھیں موجود ہیں اور راہ روشن چہارم خالق خیر و شر وہی ہے ورنہ (کل شے) کا ذکر عبث ہو
جائے گا دلیل ان تمام دعوہ قطعی دلیل جس سے کسی داناکو مجال عدول نہیں یہ ہے کہ ہر موجود کے
لیے ایک خالق جو اسے پیدا کرے اور پروردگار جو بقا و قیام کا متکفل ہو ضرور ہے ورنہ وجود و قیام
اشیا خود رو ہو جاتا اور یہ باطل ہے پھر اس خالقیت اور ربوبیت کے ساتھ ہی یہ بھی ضرور
ہے کہ ایک ہی ذات ہو دونی کا نام نہ آئے اس لیے کہ اگر کافی نہ ہوگا تو عجز لازم آئے گا اور خالق
سے پہلے عجز کا وجود یا خالق پر مخلوق کا تسلط باطل ہے اور اگر ایک کافی ہو تو زیادہ کا ثبوت
بلا ضرورت ہے اور وجود ضروری ہے ضرورت ثابت نہیں ہو سکتا پس ضرورۃً ثابت ہو کہ ایک ہی ذات
خالق و رب و واحد ہے اور ہم مسلمان اسی ذات پاک کو اللہ کہتے ہیں اسی لیے فرمایا وہ اللہ واحد و رب و دست
ہے ربط ان دلائل دامشکہ کے بعد ایک نئی مثال بیان فرمائی کہ شاید اسکا اثر ہو۔

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ۚ وَمِمَّا

اور تارا : آسمان سے پانی پھرے اے انداز سے اپنے اور اڑھایا بتیانے کھین اٹھنے والا اور اس سے

يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْنِ خَافِلِيَةً وَمَتَاعٌ زِدْ مِنْهُ كَذَلِكَ يُصِرُّ اللَّهُ لَعْنُ وَالْبَاطِلِ

اُس پر آگدین بطلانِ دلور یا اسبابِ کفری مثل اسکے ایسے ہی مثل یا تاوانِ اندھ حق اساطیل کی

فَإِنَّمَا الرَّبُّ بِذِهِ جَعَلَ خَلْقَ مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَمِ كُتِّ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

پس لیکن کہ تو حاتم ہمارے نکاح کر اور جو دفعہ دیتا ہے آدمیوں کو نہیں ٹھہرتا زمین میں ایسے ہی مارتا اور اللہ مشائیں

[illegible]

اسٹان کے پانی بڑھایا تاکہ بغاوت اور صرب دوستی کے بجائے سیلاب کے اجڑے پوسے پیرن کو

اٹھایا اور ان چیزوں سے بھی جنپر آگ دھونٹتے ہیں تاکہ بجلا کر دیوار بنائیں جیسے چاندی سونے سے

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

مثل مار تاسے حق و باطل کی بیان مثل ایسے لیکن پانی کا ہوا غلظت کا گما ہو کر جاتا رہتا ہے اور وہ شے جو آدمیوں کو فائدہ دیتی ہے جیسے آب صاف یا نقرہ و طلائی خالص شفاف زمین پر قائم و ثابت رہتی ہے ایسے ہی اللہ نے مثالین بیان کیں یعنی صہر حہیا میں پانی سے پھین اور آگ پر فلزات سے میل نکل کر معدوم و فنا ہو جاتا ہے کھڑا آب خواہ درخت یا پیاز یا کنار سے پرز بگیا اور میل فلزات کا کار گیر نہ دفع کیا بہر حال ضائع و معدوم ہو جاتا ہے اور صاف و خالص نفع رسان چیز رہ جاتی ہے ایسے ہی حق قائم اور باطل عبث و زائل ہے اور وہ جمع وادی وہ مقام وسیع جہاں پانی جمع ہو کر بے رائی ٹپھنے اور ابھرنے والی معام ہے ہر گننے والی فلزات کو شامل جھکا و ضائع و رائیگانہ بیکار و خیر باطل ضرب مثل مار ناف آیت میں اشارہ ہے کہ گوشت و دھن باطل عالی و غالب نظر آئے مگر آخر زائل و ضائع ہو جاتا ہے نکستہ ساک کے لیے بوقت جوش عشق و متوج شوق و حرارت محبت و اشتعال قلب صفا کے ساتھ نکلے اور حق کے ہمراہ باطل طاری ہوتا ہے اگر میلان کامل و جوش صادق ہے تو صافی کدر سے پاک اور خالص غش سے صاف ہو جائے گا ورنہ نہ نکستہ معلوم ہوا کہ اقسام اقسام کی مثالوں میں ایک خاص اثر رکھا گیا ہے ہر شخص کو بحسب مناسبت طبع ایک مثال سے فائدہ ہوتا ہے ایسا ہی ہر قلب کے لیے ایک نصیحت اور ایک طریق موثر و مصفی ہے طالب صادق کو چاہیے کہ جہاں رہے اور شیخ کامل ہر مربی نفسے سے علاج کرے اور اسید وار فضل رہے۔

لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ اَنَّ لَهُمْ فِي اَرْضٍ حَبِيبًا
 واسطے ان کے کہ قبول کیا اپنے رب سے نیکی ہے اور جنہوں نے نہیں قبول کیا واسطے ان کے لیے جو زمین میں ہو سبکاب
 وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدٍ ۚ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ مِثْقَاتُ الْحِسَابِ وَمَا لَهُمْ مِمَّ يُحْشَرُونَ وَلَا هَادٍ
 اور مثل ان کے ساتھ ان کے البتہ فدیہ کے ساتھ ان کے وہی ہیں کہ ان کے لیے ہر رائی حساب کی اور ٹھکانا ان کا جہنم ہے اور بُرا فرس
 جن لوگوں نے اپنے رب کے احکام قبول کیے ان کے لیے حسن یعنی جنت و خیر دائم است اور جنہوں
 نے اس کا حکم قبول نہ کیا اگر پوتا پاس ان کے جو کچھ زمین میں ہے اور مثل اُس کے اور بھی تو سب کا
 سب فدیہ میں دے کر دوزخ سے بچنے کے خواستگار ہوتے وہی لوگ ہیں جن کے لیے حساب جنت
 اور ہاں ہر شے شدید ہے اور جگہ ان کی جہنم میں ہے اور بُرا بھجونا ہے۔

اَمِّنْ يٰعِلْمُ اِنَّمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ اَعْمٰی ط اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُو الْاَلْبَابِ
 کیا جو جانتا ہو زمین و آسمان کی طرف تیرے مگر تیرے رب کی طرف حق مثل ان کے جو کہ وہ اندھا ہے نہیں نصیحت کرتے مگر صاب عقل

ع

کیا وہ شخص جو یقین کرتا ہے کہ جو کچھ آپ کے رب کی طرف سے اتارا گیا وہ حق ہے اور مثل آپ کے
 رسول جو آئے ہیں اور نبی صحت اثبات و اشماد و نبی کا کام ہے علم بخبر یقین ما انزل سے مراد
 قرآن ہے اور احکام الہی اس کی تفسیر

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَهْدَ ۚ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ

انہیں رب کی اور قائم کی نماز اور خرچ کیا اس سے کر دیا یعنی انکو چھپا اور کھلا اور رخص کر کے بین

صلح لائق و صالح ہو
وَمَنْ صَلَّاهُ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَرْوَاحِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ
اور وہ کہ لائق ہو یا باپ بچہ ان کے اور ازواج سوا کے اور اولاد ان کے
ہو یا باپ سے مراد

ہوں یا اناٹ ازواج جفت دن ہو یا شوہر و زریات فرمے و تالاع و متعلق مثل اولاد و مرید و
شاگرد و مقلد و فرمانبردار کے حاصل جو لوگ اللہ کے عہد کو پورا کرتے ہیں اور اقرار کو نہیں توڑتے اور
وہ جو ملاتے ہیں اسے جسکے مانیکا حکم دیا گیا ہے اور ڈرتے ہیں اپنے رب سے اور قیامت کو حساب
سے خائف ہیں اور جو صبر کرتے ہیں خلاف نفس و مکروہ طبع پر اور ان نقصانوں اور تکلیفوں کو جو
امثال او امر النبیہ میں پیش آئیں گوارا کرتے ہیں اس لیے کہ رضائے الٰہی و عنایت شاہنشاہی
حاصل کریں اور نماز قائم اور صدقات ادا کرتے ہیں چھپے اور کھلے بیٹے ہر حال میں یا یہ کہ نماز و
صدقات نافذ مخفی کرتے ہیں کہ خشوع و خلوص مزید حاصل ہو اور نماز و صدقات واجبہ باعلان
ادا کرتے ہیں کہ صورت عبودیت و قبول ارشاد و عظمت اسلام و ترغیب خواص و عوام بآئی جا
اور برائیوں کو اچھے اعمال یا توبہ سے ٹھادیتے ہیں جیسا کہ معاذ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا
يُجِزُ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةُ فَخُضُّهَا يَجْعَلْكَ رُبِّي كَيْكُلِي كَمَا دَعَاكَ اُسَے اور قرآن میں
هِيَ اِنَّ الْحَسَنَاتِ بِذُوْبِنِ السَّيِّئَاتِ یکیان برائیوں کو ٹھاڈیتی ہیں اور غالباً
مراد اس نیکی سے توبہ ہے جس سے ہر گناہ معاف اور ہر حق خفیف ہو جاتا ہے یہ لوگ ہیں جنکی

عساقبت دار یعنی جنت دائمی ہو اور نعمت باقی اور ان بہشتوں میں داخل ہونگے خود وہ
 اور انکے اصول و فروع و زوج و اہل و عیال جو قابل دخول یعنی مومن ہونگے یصلون خواہ صل
 سے یعنی عطا ہے یعنی ایسے احسان و عطا کرنا یا صلہ رحم ہے اور یہ دونوں معانی تفاسیر میں
 منقول ہیں یا بمعنی دوستن ہے یعنی اپنے اعتقاد احوال اعمال احکام الہی سے ملائی میں سوا
 حساب مشکوٰۃ کبیر احادیث کا سب یقوم القیامۃ الا کلف نہیں ہر
 کوئی جس سے قیامت میں حساب کیا جائے مگر ہلاک ہوگا دیکھو اتری عیب من ثوقیش فی
 الحساب ہلاک جس سے حساب میں مواخہ کیا گیا ہلاک ہوا آیت عبارتہ دلالت کرتی ہے
 کہ جنتیوں کے وہ اقارب و احباب جن میں بوسے ایمان باقی ہو بخش دیے جائینگے تاکہ انکے دل ٹھنک
 یوں احادیث شفاعت میں اسکی تفصیل موجود ہے **قَالَ وَتَوَسَّلْ لَا مَكْنَةَ**
وَالرَّحْمَةُ فَيَقْوُ مَا كَانَ جَنَّتِي الْقَرَامَا يَمِينًا وَشِمَالًا فرمایا اور بھیجے جائینگے امانت اور رحم
 پس کھڑے ہونگے یہ دونوں جانب پل صراط کے داہنے اور بائیں تاکہ جسے صلہ رحم کیا ہو اور امانت ادا
 کی ہو اسکی محافظت کریں تجاری و مسلم میں ہے کہ جب بعد طے پل صراط مومن دوزخ سے خلاص
 پائینگے پس قسم ہے اُس ذات کی جسکے قیضہ قدرت میں میری جان ہر مومنین سے زیادہ کوئی اللہ تعالیٰ
 سے جھگڑنے والا نہو گا یہ اپنے اُن بھائیوں کے لیے جو دوزخ میں گر بیگے عرض کریں گے اے رب
 یہ تو ہمارے ساتھ نماز پڑھتے روزہ رکھتے حج کرتے تھے ارشاد ہوگا تم انھیں نکال لو جسے پہچانو پھر
 ایک مخلوق عظیم نکالی جائیگی پھر عرض کریں گے اے رب اب تو اُس میں کوئی باقی نہیں جسے پہچانتے تھے اور
 جگہ حق میں حکم ہوا تھا وہ سب نکل آئے ارشاد ہوگا جاؤ اور جسکے دل میں بقدر ایک دینار ایمان
 پاؤ اُسے بھی نکال لو پھر بہت آدمی نجات پائینگے پھر حکم ہوگا جاؤ اُدھے دینار برابر جسکے دل
 میں ایمان ہو اُسے بھی نکال لو پھر بھی بہت آدمی نکل آئینگے پھر حکم ہوگا جسکے دلیں ذرہ برابر خیر ہو
 اُسے بھی نکال لو پھر بھی بہت آدمی نکالے جائینگے اور جنتی عرض کریں گے اے رب اب تو بقدر ذرہ
 بھی خیر کا پتا نہیں پھر حضرت جل جلالہ ارشاد فرمایا لے لے لے بھی شفاعت کی پیغمبروں نے بھی شفاعت
 کی مومنین ہی شفاعت کریں گے کوئی باقی نہیں رہا مگر رحم الرحمن یَقْبِضُ قَبْضَةً مِّنَ النَّاسِ
 پھر ایک مٹی دوزخیوں سے پھر لے لے لے اور اُن سبکو نکال لیگا جنھوں نے ذرا بھی نیکی کی تھی اور ہلکے
 کو لاہو گئے تھے پھر انھیں جنت کی نہریات میں ڈال دیا یہ لوگ مثل موتی کے نکلیں گے انکی
 گردنوں پر نشان ہوگا جس سے جنتی کہیں گے اُلُحٰی لَا وَ عَنَاءُ اَلْوَحْشِ یہ حضرت

رحمن کے آزاد کردہ ہیں جن سے عملِ بہشت میں داخل کیا ترغیبی ابوسید سے آنحضرت سے روایت کی کہ میری امت سے بعض وہ ہیں جو ایک جماعت کی شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلے کی اور بعض ایک گروہ کی اور بعض وہ جو ایک شخص کی شفاعت کریں گے مشکوٰۃ دوزخی صفت بنائی جاتی ہوں گی کہ ایک جتنی اُدھر سے نکلے گا دوزخیوں سے ایک شخص کیلئے اے فلاں تو مجھے نہیں پہچانتا میں نے تجھے پانی پلایا تھا یا آب وضو دیا تھا تو یہ جتنی اسکی شفاعت کر کے جنت میں داخل کرانے گا۔

وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْكُمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَعُمْرُكُمْ عَلَىٰ آلِهِمْ
اور فرشتے داخل ہونگے اور ہر دروازے سے سلام ہے تم پر ایسے کہ میری جتنی باتیں آج آئیں

اور فرشتے ان جنتیوں پر داخل ہوا کریں گے جنت کے ہر دروازے سے اور کہیں گے سلام تم پر بسبب اُسکے کہ صبر کیا تنہا اور کیا اچھا ہے دارِ آخرت ابنِ کثیر آپ نے فرمایا معلوم ہے کہ جنت میں پہلے کون جائیگا صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ و رسول و انا ترسے فرمایا وہ محتاجِ مہاجر پہلے داخل ہوں گے جنکے تمام ذریعے مسدود اسبابِ مفقود تھے مرے اور تمناؤں میں دل میں رہیں جو پوری نہ کر سکے پھر اللہ تعالیٰ ملائکہ کو حکم دیگا جاؤ اور انکو سلام کر دو فرشتے کہیں گے ہم تیرے آسمان پر رہتے ہیں اور تیری مخلوق میں برگزیدہ ہیں کیا ہم کو تو فرماتا ہے کہ ان خاکیوں کے پاس جائیں اور انہیں سلام کریں ارشاد ہوگا یہ میرے بندے ہیں میرے سوا کسی کی بندگی نہیں کی انکے اسبابِ منقطع امیدیں دل میں باقی تھیں پھر ملائکہ آئیں گے اور ہر دروازے سے داخل ہونگے اور کہیں گے سلام علیکم علیکم اور ایک روایت میں ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ جنت کو طلب فرمائے گا وہ اپنی زمین اور آرائش کے ساتھ آئے گی پھر ارشاد ہوگا میرے وہ بندے کہاں ہیں جو میری بناء میں لڑے اور مارے گئے اور ستائے گئے اور کوششیں کیں جاؤ جنت میں چلے جاؤ نہ تم پر حساب ہے نہ کتاب پھر بعض ملائکہ حاضر ہونگے اور سجدہ کریں گے اور عرض کریں گے اے رب ہم تیری رات دن تسبیح کرتے ہیں یہ کون ہیں جنکو تم پر برگزیدہ فرمایا ارشاد ہوگا یہ ہمارے بندے ہیں جو ہمارے لیے لڑے مارے گئے مجاہدیکے پھر ابراہیمؑ سے فرشتے آکر سلام کریں گے۔ اور حضور ہر سال اہلِ قُبۃ کی زیارت کرتے اور فرماتے سلام علیکم علیکم اور حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ بھی ایسا ہی کرتے تھے ملائکہ کا یہ عذرِ مسدود سے نہ ہوگا بلکہ خواہ انہما قرب و عظمتِ مومنین منظور ہوگی خواہ انہیں غلط ہوگا کہ حضور محبوب میں دوسرا ہم سے زیادہ مقرب ہو جائے خواہ واقف نہ تھے جب معلوم ہوا کہ

میں متاقتضی ہو اس لیے کہ جسے پاس ہے بکائے اور پھر رجوع کر نیوالا راہ جائے اس کو آزاد
 مشیت عام نہ رہی یا ہدایت ہو اس نظم آیت میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی ہر رجوع کر نیوالے
 کی رہنمائی ہوگی اور بے رجوع اگر مشیت میں آیا تو اضلال لینے توفیق سے محمدی پر ہیں من اول
 مخصوص منہ البعض اور ثنائی عام پر ہیں ضلالت اثر ہے عدم انابت کا اور ہدایت ثمرہ ہدایت کا اور
 یہی مذہب ہے اسلاف صالح کا کہ تحقیق و ایتلاف اشد کی طرف سے ہر جیسا کہ فرمایا فیصل مرہبشاہ
 اور کسب قصد ہماری طرف منسوب ہے اس لیے کہ انابت ہمارا فعل ہے اور وہ موجب ہدایت مسلسل
 عموم لفظ من خوف و اضطراب الم کا مقتضی ہے اہل خلوص و تعشق ہو یا ارباب تقویٰ یا عوام کوئی کسی
 حال میں نہ رہیں ہو سکتا۔ اور ہدایت موعود سے ہر سائل امیدوار ہے مگر وہاں شروع و خضوع
 تعشق و رجوع کے ساتھ چونکہ یہ وعدہ ایسے خوف اور تردد سے شامل تھا جس کا تصور دل خون کر دے
 اور تو ہم دماغ کو محل جنون بنائے لہذا مطمئن نہ رہا

الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ
 جو ایمان لائے اور فرما کر پڑا ان کے دلوں نے ذکر سے اللہ کے آگاہ ہو ذکر سے اللہ کے مطمئن ہو جائیں
 الْقُلُوبُ ۚ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَا بَدِئَ
 دل جو ایمان لائے اور کین نیکیاں خوشحالی پر آئیں لے اور اچھا نکلا

جو ایمان لائے اور ان کے دل مطمئن ہو گئے ذکر سے اللہ کے آگاہ ہو بیشک ذکر سے اللہ کے دل
 مطمئن ہو جایا کرتے ہیں جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے انھیں خوشخبری ہو اور ان کے لیے اچھا نکلا
 ہے اطمینان ایک وصف ہے جو قلب میں راسخ ہو جائے اور تردد و اہیہ و خطرات منتشرہ کو فنا
 کر دیتا ہے اور بیان مراد ہر کمال یقین و حضور لذت ذکر و قنایے اوہام و قطع تعلقات سے پس منافقا
 نہیں اس اطمینان میں اور اس خوف میں جو و جلت قلوبہم میں مذکور ہے اس لیے کہ جبکہ
 حضور یقین زیادہ ہو گا بعد و تعلقات کے حجاب اٹھیں گے کبھی اسکے جہروت و جلال سے لرزان
 کبھی اسکی لاؤالی شان پر خائف کبھی اس کے غضب اور اپنی بعد و عجوبی کی وہم پر ترسان کبھی اپنی
 تصور اور خودی سے نادم ہو گا پس ایسے اطمینان کو یہ خوف لازم ہے طوبیٰ مصدر ہے یعنی اچھے
 طیب یعنی خوشی یا لینا اور کہا گیا نام ہر وقت کا جو جنت میں ہے ابن کثیر کہا ابن عباس نے جب
 اللہ تعالیٰ نے جنت کو بنا یا فرمایا الَّذِينَ آمَنُوا انکم کہا ابن عباس نے طوبیٰ جنت میں ایک درخت ہے
 جنت کی ہر کوٹھری میں اسکی ایک شاخ ہے جس کا بعض فرشتے اسے اپنے ہر قدم سے غلی فرمایا تم

موتی ہے اسکی طرح شہداء بستی جاری ہیں شہداء شراب آب کے کہا بعد اللہ بن وہب نے یہ حدیث
سورس کی راہ کہے اسکے ثلثون سے جنیتوں کی پوشاک پیدا ہوتی جو اور ابو ہریرہ سے مروی
ہو کہ طوطے و دخت جنت ہوا اللہ تعالیٰ اسے فرمایا گیا کہ بندے جس طرح چاہیں گھوڑے و سہاب
اور اونٹ وغیرہ وہ سب موجود کر دے حسن آب جنت یا مقام حضور و مجلس دیدار و محل رضا۔

كَذَلِكَ ارْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَسْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي رَحِمْنَا
جس طرح بھیجا ہے ابلو ایک گروہ میں گزر گئے ہیں پہلے اس سے گروہ ٹاکر گئے اب آخر جو وحی کی ہم نے

إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْيَمِينُ
حق تیرے اور وہ کفر کرتے ہیں رحمن سے کہہ دیجئے وہ میرا رب و زمین معبود کو ہی اسی پر توکل کیا میں اور ظن اسکا جابجوا ہوتا

لیے جس طرح غصے آپ کو اس امت میں بھیجا ایسے ہی انکے قبل امتیں گزر چکی ہیں اور آپ کا بھیجا ایسے
تھا کہ آپ جاری وحی کردہ آیات ان پر پڑھیں اور حالانکہ وہ بجائے اطاعت و شکر کے حضرت رحمن
سے کفر کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کوئی معبود نہیں مگر وہی میں نے اسی پر توکل کیا اور ایسی ہی طر جوع
کرنا جو ابن کثیر قریش رحمن کو بخانتے تھے ایسے صلح حدیبیہ میں بسم اللہ کیساتھ جمع کے کہنے سے منع کیا

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِلَتْ بِهِ الْأَرْضُ وَلَوْ لَمْ يَلْحَظْ لِلَّهِ الْكُفْرُ الْجَمِيعُ
اور اگر ہوتا کوئی قرآن کہ جلا جائے یا کھساکے پہاڑ یاٹھے ہو جائے اس سے زمین یا کھ جائے اس سے آسمان یا کھ جائے اور کھ جائے

یعنی اگر ایسا قرآن ہوتا جسکے ساتھ پہاڑ ہوتے اور اسکی برکت سے زمین قطع ہو جائی کرنی اور
یوں اٹھتے رتب بھی انکو شبے رستے اور کفر پر اڑے رہتے بلکہ حکم دہا اللہ کے لیو جو سبک سب معاملہ
آیت مشرکین قریش کے حق میں نازل ہوئی ابو جہل اور ابن ابی اسید وغیرہ بیٹھے اور حضور کو بلوایا جب

آپ آئے تو ابن ابی اسید نے کہا اگر آپ چاہتے ہیں کہ ہم ایمان لائیں تو قرآن کی برکت سے کہتے کے پہاڑ
جبل مخلمین اور زمین ہمارے کا شککاری کے لیو نکل آئے اور نہرین جاری کر دیجیے کہ ہم بارغ لگائیں اور
آپ اپنے زعم میں داؤد سے اللہ کے نزدیک کم نہیں ہیں انکے واسطے پہاڑ مسخر اور جانور تسبیح خوان
ہو گئے تھے اور ہو کو طمع کر دیجیے ہم کم ملک شام کہ اپنی ضرورتوں کے لیے جایا کریں جس طرح سلیمان

کے لیے ہوا اور آپ اللہ کے پاس اپنے گمان میں سلیمان سے بھی کم نہیں اور اپنے جہد قسی یا
کسی اور کو زندہ کر دیجیے کہ ہم اُن سے ابکی نبوت و صدق کا مال دریافت کر لیں جس طرح عیسیٰ مرے
جلائے تھے اور آپ اللہ کے حضور میں کچھ بیٹھے سے کم نہیں اللہ تعالیٰ نے ان تمام سوالات کے
جواب میں فرمایا کہ یہ سب کچھ ہو جائے تب بھی کیا حاصل اور اسے نبی محبوب ہدایت تو ہمارے ہی

وہابی سنی مسابوہ
خلاصۃ التفاسیر
۴۷۹
وہابی سنی مسابوہ
خلاصۃ التفاسیر
۴۷۹
وہابی سنی مسابوہ
خلاصۃ التفاسیر
۴۷۹

اختیار میں جو ہم کیا قرآن کی برکت سے ایسا نہیں ہو سکتا حالانکہ اس سے زیادہ زیادہ مرید
و مشاہدہ ہر دفعہ مراد یہ ہو کہ قرآن ایسے امور عجیب کے لیے نہیں اتار گیا بلکہ غرض اسکی ہدایت و
عمل و تصدیق ہو اور ایسے برکات و نعمت ہو جلتے ہیں لیکن اگر خاص اس غرض کے لیے بھی قرآن اتار
جاتا جس سے ایسے عجائب امور عموماً ہو جایا کرتے تب بھی کفار ایمان نہ لاتے قرآن انا مکرمہ لانے سے
یہ اشارہ ہو کہ یہ قرآن تو ایسے جھوٹی اور فانی غرضوں کے لیے کیوں ہونے لگا اسکے فائدہ و اغراض بہت
عالی و باقی ہیں بان اگر تمام محبت کے لیے اور کوئی دوسرا قرآن اتار جاتا وہ بھی انھیں نفع نہ دیتا
اَفَلَمْ يَأْتِ الْكَافِرِينَ الْاَنْبَاُ اَنْ لَوْ كُشِيَ عَنْهُمْ لَهْدَى النَّاسُ جَمِيعًا وَلَا يُزَالُ الَّذِيْنَ

کیا نہیں آئیں ایسے ہوئے جو ایمان نہ لائے بیشک اگر جاتا اشد راہ دکھانا تمام آدمیوں کو اور ہمیشہ
کفر و انصیبہم بے صانع و قارعة او تحل قریباً من دارہم حتی یأتی
کافر ہرگز پہنچتی ہو کر انکو سبب سے کیا ہلاکت یا اور تنگی قریب گھر سے انکے یہاں تک کہ آئے

کیا ایمان والے مایوس وعدا للہ ان اللہ لا یخلف المیعاد نہ نہیں ہوئے (یعنی جبکہ
معلوم ہو کہ بے حکم اشد وعدہ اللہ کا بیشک اللہ نہیں خلاف کرتا وعدہ کے کچھ نہیں ہو سکتا پھر
کیوں نہیں اپنی تدبیر اور اثر سے نا امید ہوتے ایسے کہ اشد اگر چاہتا ہے سب راہ پر آ جاتے اور
کفار پر ہمیشہ انکی شامت اعمال سے عذاب نازل ہوا کر گھایا انکے گھر سے قریب آ کر گھایا بان تک
کہ اشد اپنا وعدہ ظاہر کرے بیشک اشد وعدہ خلافی نہیں کرتا قارعہ عذاب مہلک۔ کہا بعض نے
فتح مکہ قارعہ سے حکم جہاد مراد ہو جو کبھی منسوخ نہ ہوگا اور قریب آثار عذاب یا مال و عیال
کی ہلاکی یا وہ لشکر جو اطراف کفار میں تاخت و تاراج کرے وعدہ قیامت جسکے آنے میں شک
نہیں شہدہ (لا یخلف المیعاد) عام ہر وعدہ واجب الوقا ہو پس خلف وعید کیونکر جائز
ہوگا حالانکہ نصر عید میں خاص ہو حل بیشک ہر وعدہ واجب الوقا ہو مگر وعدہ وہ ہو جس سے
کسی کا حق یا امید متعلق ہو اور جبکہ وعدہ سے کوئی حق و امید متعلق نہیں ہوتی اسکے خلاف کو
عفو و درگزر کہتے ہیں خلاف ورزی نہیں کہتے پس خلف وعید جائز ہے۔

وَلَقَدْ اسْتَفْزِیْ بُرْسُلَیْنِ مِنْ قَبْلِکَ فَاَمْلِیْتُ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوا ثُمَّ اخَذَهُمْ فَکُفَّ کَانَ عِقَابِ
اور بیشک تمہاری کا کئی پیروں نے آپ پہلے پھر ملت ہی ہو انھیں جو کافر ہو کر پھر کیا تھا عذاب میرا
اور بیشک آپ سے پہلے جو پیغمبر گزر گئے ان سے تمہارا اور مضحکہ کیا گیا پھر مجھے کفار کو حلف دی تاکہ
اور کفر میں غلو کریں اور عند و ترحم کی گنجائش نہ رہے (پھر مجھے انکو پکڑ لیا اور عذاب نازل ہو گیا

یہ قرآن نازل
ہو کر کفار پر
میں ہوا
(نقل)

کما مفسرین نے بعضے نگہبان و مطلع و محافظ چلا لیعلم سے مراد معدوم و غیر موجود و لا اصل مسئلہ
اللہ تعالیٰ ہر جزو کی و عرض و جوہر کا عالم ہے مسئلہ معدوم کا علم نہ تو ذات باری میں اصل
ثابت نہیں کرتا اس لیے کہ لا اصل کو اصل کا جمل و کذب جزو نہ علم و صدق مسئلہ کفار کے حق میں
بروز حساب کوئی شفاعت نہ ممکن نہ مؤثر و ہم (ہا و) نکرہ تحت نفی عموم پر دال جو پس لازم آتا ہے
کہ کوئی ہاوی آنکا نہ ہو حالانکہ لکل قوم ہا و عموم ہدایت کو شامل ہو اور فرعون و نمرود و ابوجہل کو بھی پیغمبر
نے ہدایت فرمائی و رفع عموم ہدایت سے مراد صرف رہنمائی ہے وہ بر شخص کے لیے ثابت اور رہبان راہ
راست پر لے آنا مراد ہے یہ ازلی فکر کے لیے مفقود۔

انصاف و انصاف

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكَذِبَ يَفْرَحُونَ ۚ بِمَا أَنْزَلَ إِلَهُكَ وَمِنَ الْأَخْزَابِ مَن يُنْكِرُ بَعْضَهُ
وَهُوَ لَوْ كَانَ يَدْرِي سِرَّهُ كَمِثْلِهِ عَمَلًا ۚ خَلَفَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَكْبَادًا مِّنْ لَّدُنْكَ ۚ
قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ۚ إِلَهُهُ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَأْجِدُ
كُلِّ شَيْءٍ ۚ كَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ فَكَيْفَ يُنصَرُونَ ۚ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَدْرُسُونَ ۚ وَكَانَ
وَهُوَ لَوْ كَانَ يَدْرِي سِرَّهُ كَمِثْلِهِ عَمَلًا ۚ خَلَفَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَكْبَادًا مِّنْ لَّدُنْكَ ۚ
قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ۚ إِلَهُهُ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَأْجِدُ
كُلِّ شَيْءٍ ۚ كَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ فَكَيْفَ يُنصَرُونَ ۚ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَدْرُسُونَ ۚ وَكَانَ

وَكَذَلِكَ أَتَتْكَ حَتْمًا هَرِيًّا، وَلَقَدْ أَتَيْتَ إِهْوَاعًا هُمْ بَعْدَ مَلْجَأِكَ مِنَ الْعِلْمِ

اور ایسا ہی انکار ہے اسے علم عربی اور اگر پوری کجگذا انکی خواہشوں کی ابتدا کے لئے ہی پاس علم

اور مجھے قرآن کو اتنا مالک میں اللہ میں تولی تو لا واقہ در اسماحیک و وحکم

دیان عرب میں سے
سین تیرے لیے اللہ سے کوئی حاجی اور نہ کجا فوالا
اور اگر کہیں تم ان کے

ذاتِ اقدس میں کہہ دینے کے بعد اس کے کھتا کہ اس پر عمل لے دو ان آگاہانہ سے

جیالات اور خواہشوں سے پیروز ہوئے بعد کے لئے تمہارے پاس علم کے پھر ان ایسا آمد سے

نہ کوئی حمایتی ہے نہ بچالے والا اپنے اللہ کے عذاب کوئی بچا بیوا الہامین۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَنْزُلًا وَمَا كَانَ

اور تحقیق مجھے بتئے رسول پہلے آپ سے اور بتائے مجھے ان کے جوڑے اور اولاد اور زمین حق

کسے کفار آپ یہ

یوسفوں اے یا یٰیٰ یا بے لایاں اللہ

ہوئے کو حور لولہ

رحمت کیون ہوئی زبرد و جد اختیار فرما لے ارشاد ہوا اور بیشک آپ پہلے بت پیغمبر بنے چھٹے بن

اور اونکے لیے ازواج و اولاد تھے (بھراپ بہرہ لازم بیجا رہی)۔ اگر آپ نبی مین تو کیوں حسین

ہمارے فرامشی معجزے ظاہر ہوتے جواب دیا کہ کسی بغیر کو یہ اختیار نہیں کہ بدون اذن الہی

سجہ سے ظاہر کیا کہ (اور اعلان لانے کو) ایک دو مجموعے کافی ہیں اور ان کا حکم کائنات انسا

بجز کے ہر ایک رکن کے لئے دو جگہیں اور ایک جگہ کے لئے دو جگہیں

سے ہے اس لیے وارد ہوا النکاح حقیقی کا معنی میری سنت ہے۔

لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ۝ يَوْمَ يَقُولُ اللَّهُ مَا شَاءَ وَيُنْزِلُ فِي يَدَيْهِ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۝

دائے بہرہ کی کتاب پڑھنا شروع کرنا ہے اور شاید کئی اور پاس ایک ہی اصل کتاب

اور ہر وعدے کے لہجہ ایک کتاب یعنی حکم خاص ہر دم ملائکہ کو لوح محفوظ سے ملتا ہے اور آپ کے موافق

عمل در آید متابعی الله تعالی را چه حاصل می شود که هر چه حاصل می شود از او اصل کتاب یعنی راه محو خط

سورہ اندھون ماہد اسد تعالیٰ جو پچا ہے مناسے جو پچا ہے برہما سے اور اس کتاب میں بھی لوح کھو

ایکے پاس پھر فاپس جہان تک لھو ص میں وارد ہو کہ علم بعدیر مل حسین سلسلہ اس مراد

احکام لوح محفوظین مجبین پر تو علم قدیم کتنا چاہیے اور آثار و اخبار تبدل و تغیر کے احکام مفوضہ

ملائکہ سے متعلق ہیں جیسا کہ بخاری و مسلم میں جو کہ صلۃ رحم سے روزی اور عمر بڑھاتی ہے یا صدقہ

سے بلا ملحق ہے اور اسی بنا پر تقدیر معلق و مبہم ہو سکتی ہے مگر سبب امر معلق یا اعتبار علم ملائکہ مشروط

نہایت سے اعلیٰ کے علم میں تعلق ہے۔ نہایت دور از نگاہی کے ساتھ اس پر نظر کیا جائے تو اس کی

وَمَعْلَىٰ هَؤُلَاءِ عِلْمٌ يَشِيعُ فِي الْأَرْضِ وَأَوَّلُ مَا يَلْقَىٰ فِي الْآخِرَةِ الْمَلَائِكَةُ بِأَعْيُنِنَا وَبَدَأُوا بِآدَمَ خَلْقَهُ فَقَالُوا أَلَمْ نَقُلْ لَكَ أَنَّا مُبْرِكُونَ

حسنہ ہوں اعمال داد عیہ و نذ و رکاز بیا و ذہ تر مدار فضل معلق پر ہے۔

کون کاٹدہ پاتا ہے یعنی دنیا میں کچھ کافروں کی نہ چلی اور آخرت میں بھی کئے کی سزا پا لیں گے

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا أُمْرٌ سَلَامٌ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ

اور کہے ہیں جو کارہوں نے تو نہیں رسول گندہیجے کافی بڑا شد گواہ ہمارے اور محمد آرد رہا نہیں

کفار تو کہتے ہیں وَمَنْ عِنْدَ عَلِيمٍ الْكِتَابُ آپ رسول و فرستادہ

خدا حسین آپ جواب اور وہ ذات جیسے باس علم ہے کتاب کا دیکھیے اللہ کی گواہی

اور اسلی کو ابھی جسکے پاس غلام کتاب یعنی لوح محفوظ ہے کافی ہے

سورة ابراهيم
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَكِّيَّةٌ

نام اسکا سورہ ابراہیم کے مین اتری۔ اسکی دو آیتیں مدنی بدری مین (معاظم و کبیر)

جامع البیان میں اسکی آیت کا شمار اکاون ہے دوسری تفسیر و نمن باون۔

الرَّفِيقِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكَ لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

کتاب پر امارا چھے اسو طرف تیرو کہ نکالے کو ادیبوں کو کتابریلی سے طرف روسی کے

بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ غَيْرِ الْحَمِيدِ

وَنَفْعِهِ وَمَوْفِقٌ لِّعَمَلِهِ قَوْلُهُ اَسْلَمَ اَتَا اَكْسَاكَ اَب لَمْ يَكُنْ تَارِكًا حَمْلَ دُكْنِهِ سَيِّئًا اَكْ ذَا اَعْيَانٍ مَوْفِقٌ مِّنْ

داخل کرین اور یہ باذن الہی موجود سیکارہ اپنے ارادوں پر غالب بینی ذاتِ صفائیں مجموعی اور مستحقِ حمد

اللَّهُ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَمَا فِي الْأَرْضِ دُونَكَ لِكُلِّ شَيْءٍ عَذَابٌ شَدِيدٌ

اللہ ایسا ہی ہے ملک پر جو آسمان زمین اور جو زمین میں ہے اور ہلاکی ہر کار و کس کو عذاب سخت سے

زمین آسمان میں جو کچھ ہے سب اللہ کا مخلوق ہے اور کافروں کے لیے سخت عذاب ہے

وَالَّذِينَ كَسَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُوا

جو دوست رکھتے ہیں زندگی دنیاوی کو آخرت پر اور روکتے ہیں

جو دنیا کی زندگی کو
عَوَّجًا اَوَّلْتَكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدَةٍ

اور دوسرے لوگوں سے بھی تہنیتیں مل رہی تھیں۔ مگر ابھی دو درمیں ہی روکے روکے رہے۔

اور دین کو یاد کیا تو ارادے بھی سے ملا سارے برے بی و بی و دور بہانے سے رہا اگر بے گناہی بی بی

جیسا کہ ابوسعدی علیہ السلام فرماتا ہے: **یَا بُو بَکْرَ بْنَ رَافِعٍ اَلْمَدَنِیُّ**

یامرج سبیل کی طرف پر لیجئے طلب ہدایت میں کج روی کرتے ہیں سزا الیہوں کی منزل اسی ہے

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ فَهْمٍ لِيُتْلَىٰ لَهُمْ فَبِمَا نَفَعْنَا اللَّهُ مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ

اور انھیں بھیجا ہے کوئی پیغمبر مگر زبان میں اور سیکھ دہم کی تاکہ بیان کر دے ان کے لیے پھر کہ اور اللہ جسے چاہے

بجئے کوئی پیغمبر نہیں بھیجا **اَوْ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لَوْ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** مگر اپنے ہی قوم کی زبان میں دے تبلیغ احکام اور راہ دکھائے جسے چاہے اور وہ غالب حکمت والا ہے

حق و باطل ابھی طرح بیان کر دے اور عوام سمجھ لیں پھر جسے اللہ چاہے ہدایت دے اور جسے چاہے راہ پر لگائے وہ اپنے ارادہ پر غالب حکمت والا ہے

آیت ظاہر ہے کہ ہر نبی اپنی قوم کی زبان میں تبلیغ احکام کرتا تھا اور نص پر کہ دلائل توحید و احکام الہی واضح طور پر بتائے گئے

ہیں ذہن و التباس نہیں **مسلمہ** واعظ کو عام فہم بیان و عنوان چاہیے **مسلمہ** حکام و علماء

یہ فصاحت بیان و وضاحت تقریر مستحسن ہے **مسلمہ** ضوابط زبان اور زبان دانی امر

محبوب ہے اس لیے کہ جب زبان کا تعلق امر رسالت سے قرار پایا تو ممکن نہیں کہ پیغمبر غلطی اور

عدم فصاحت سے مطلع ہو سکے اور ہمارے حضور تو افضح العربی تھے **مسلمہ** دینیات کا ترجمہ

قوانین سمجھانے کے لیے اونے پر مگر تحفظ اصل کہ بوقت ضرورت و اختلاف مقابلہ ہو سکے لازم ہے

مسلمہ برامت پر اپنے پیغمبر کی زبان سیکھنا مستحب تھا اور بعد بعثت شریف تمام عالم پر

زبان عربی قدیم سیکھنا لازم ہے **مسلمہ** چاہیے تھا کہ فہم مطالب کتاب سنت میں عرب ہی پر

اعتماد ہو جو اب **مسلمہ** جواب تھا تو ایسے ہی تھے مگر بعد اون کے کلام پر ایسے کہ آیت میں دو امر مذکور ہیں

۱۔ فہم لفظی جب تک عربی محاورات نہ بدنی بیشک وہ یکے مقتدر ہے ۲۔ تعلق معرفت و قلب

جسے فہم معانی و ذوق سلیم کہتے ہیں اور یہ سابقہ ملکہ خدا داد ہے نہ محتاج لغت و تعلیم استاد جمیہا

کہ خود فرمایا فیفضل اللہ الخ یعنی بعد اس بیان واضح کے ضلالت و ہدایت با اختیار خدا ہے

نہ عرب اس سے مخصوص نہ عجم محرم جمیہا کہ فرمایا **لَوْ كَانَ الَّذِينَ جَاءُواكَ مِنَ الْبَلَدِ الْغَلِيظِ**

فَتَنَّاوَلَهُمْ كَبَالٌ مِنْ الْكُفْرِ اگر دین شریا کے پاس ہو تو بھی پالینگے اسے کج مردم

سہ قابل
کو ارس
نک ملان
آئی غلطی
ہر دو غلطی
بہر دو غلطی
دینیات کا ترجمہ
قوانین سمجھانے کے لیے
اونے پر مگر تحفظ اصل
کہ بوقت ضرورت و اختلاف
مقابلہ ہو سکے لازم ہے
مسلمہ برامت پر اپنے
پیغمبر کی زبان سیکھنا
مستحب تھا اور بعد بعثت
شریف تمام عالم پر
زبان عربی قدیم سیکھنا
لازم ہے مسلمہ چاہیے
تھا کہ فہم مطالب کتاب
سنت میں عرب ہی پر
اعتماد ہو جو اب مسلمہ
جواب تھا تو ایسے ہی
تھے مگر بعد اون کے کلام
پر ایسے کہ آیت میں دو
امر مذکور ہیں ۱۔ فہم
لفظی جب تک عربی
محاورات نہ بدنی بیشک
وہ یکے مقتدر ہے ۲۔
تعلق معرفت و قلب
جسے فہم معانی و ذوق
سلیم کہتے ہیں اور یہ
سابقہ ملکہ خدا داد ہے
نہ محتاج لغت و تعلیم
استاد جمیہا کہ خود
فرمایا فیفضل اللہ الخ
یعنی بعد اس بیان
واضح کے ضلالت و
ہدایت با اختیار خدا
ہے نہ عرب اس سے
مخصوص نہ عجم محرم
جمیہا کہ فرمایا لَوْ
كَانَ الَّذِينَ جَاءُواكَ
مِنَ الْبَلَدِ الْغَلِيظِ
فَتَنَّاوَلَهُمْ كَبَالٌ
مِنْ الْكُفْرِ اگر دین
شریاء کے پاس ہو تو
بھی پالینگے اسے کج
مردم

عرب کے پیغمبر میں جواب یا حضرت ارض بعینہ حضرت موسیٰ اور دوسرے پیغمبروں پر بھی عائد ہو سکتے ہیں
 جواب دہ من سے دور تر شریف یلگے بحث جبکہ پیغمبر کی زبان قوم کی زبان ہونا شرط ہے تو چاہیے
 کہ کوئی پیغمبر مختلف قوموں کا نہ ہو یا اسکے احکام مختلف اوقات میں ہوں جواب قوم سے مراد اہل شہر
 ہیں نہ تمام امت تاکہ انکو ہم قوم پیغمبر بننے سے جو افتخار حاصل ہو وہ بوجہ تابعیت باطل نہ واسیلے کہ اگر
 پیغمبر دوسری قوم کی زبان میں احکام بیان کر گیا تو وہ اصل اور اسکی قوم انکی تابع و شاگرد ہوگی اور زبان
 مراد زبان تبلیغ امور رسالت نہ گفتگو روزمرہ و نہ ہر شہر اپنی ہی قوم کی زبان میں متکلم ہوتا ہے
 تخصیص انبیاء کی کیا ہوتی پس اشکال باقی نہ رہا مسئلہ کچھ ہو مگر کثرت تخصیص و تعظیم اہل عرب پر نا طوطی

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
 اور جو تحقیق بھیجائے موسیٰ کو اپنی نشانیوں کے ساتھ یہ کہ نکال قوم کو اپنی اندھیرے سے طعن اجماع کے

وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ أَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ
 اور یاد دلا انکو کہ اللہ کے بیشک آئینے نشانیان ہیں ہر صابر شاکر کے لیے

ایام نعمات یا اوقات متعلق رحمت و عذاب یعنی جسے موسیٰ کو کھلی نشانیوں کے ساتھ بھیجا کہ اپنی قوم
 کو جہل و کفر کی تاریکی سے نور معرفت و ایمان کی طرف نکالیں اور انکو اللہ کی نعمتیں اور عذاب یاد دلان
 اس بھیجنے اور یاد دلانے میں اس قوم کے لیے جو صابر و شاکر ہیں توحید و الوہیت کی نشانیان ہیں
 بنی اسرائیل کے مصائب و عظیم اور فضائل و انعام بے انتہائی لہذا صبر و شکر کا ذکر فرمایا۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِذْ كُودَا نِعْمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ أَخْرَجَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُوءُ مَوْنَكُمْ
 اور جب کہ موسیٰ نے اپنی قوم سے یاد کرو نعمتیں اللہ کی کہ تمہیں جب نجات دی تمکو آل فرعون سے بچھانے تھے تمکو

سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْزُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ
 برا عذاب اور فرج کرتے تھے یہو تمکو تمھاری اور زندہ رکھتے تھے غور تو کرو تمھاری اور اس میں امتحان تمھارے تمھارے برا

اور جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ کی نعمتیں یاد کرو جو تمہیں میں جب اللہ نے تمکو فرعون کی تلوار سے
 نجات دی جو تمھاری اولاد نرینہ قتل کر ڈالتے تھے اور تمکو یہو تمھارے زندہ رہنے دینے اس میں اللہ کی طہارت تمھاری

ہمات و انعام تھا بلا آزمائش و مصیبت یا امر ناگوار یا نعمت اور ظاہر ہے کہ امتحان الہی موجب انعام ہی ہے
 وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

اور جب پکارا کہ تمھاری اگر شکر کر گے تم آئندہ بڑھا دوں گا تمکو اور اگر کفر کر گے تم بیشک عذاب میرا سخت ہے
 یاد کرو جب پروردگار عالم نے باعلان مطلع فرمایا اگر تم میرا شکر کر گے تمھاری نعمتیں ہم بڑھا دیتے ہیں

ناشکروں کے لیے عذاب شدید ہو آیت از دیا و نعمت شا کرین میں ظاہر اور اسباب شکر میں نص
ہے اور ناشکری کی سزا میں ظاہر اور اس کی حرمت میں نص ہو لازماً کو میسم جوڑا تاکہ عموم ہو نعمت
ہو یا توفیق یا ثواب شکر سے ہر قسم کی افزونی ہوگی اس لیے کہ قدر و اعزاز نعمت سے تلذذ زیادہ اور صلہ
مح و غابضہ منعم کریم عائد ہوتا ہے نکتہ امور ناگواری طبع پر تحمل و ثبات اور ترک شکایت ولی صبر
ہے۔ اور امور مفید موافق تمنا کی قدر اور اس کی مح و ثنا و شکر ہے لیکن ان دونوں جمالیوں سے قطع
کر کے اپنے رب رؤف و رحیم و علیم ہی کو فاعل سمجھنا اور حالت طاریہ کی تلخی و شیرینی سے موثر نہ ہو کر
نفل محبوب سے تلذذ و مسرور رہنا یا بکمال ادب حضرت الوہیت سر جھکا کر رہنا رضا و تسلیم اور اعلیٰ ترین مرتبہ پر
وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ لَكُمْ وَأَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأِنَّ اللَّهَ لَغَفِيْرٌ

اور کہا موسیٰ نے اگر ناشکری کرو تم اور جو زمین میں ہیں سب پس بیشک اللہ بے پروا ترین کیا گیا، اور کہا موسیٰ نے اگر تم اور تمام زمین والے کفران نعمت کر میں تو بھی اللہ کا کچھ نقصان نہیں) اور کچھ پڑا ہے مخلوق کے شکر و کفر سے محمود بالذات ہو کسی کی حمد و ثنا کا محتاج نہیں ابن کثیرؒ کہا ابو ذرؓ نے کہ حضور نے اپنے رب کی طرح فرمایا اس میرے بند و اگر محتارے اگلے پچھلے جن و انس ایک مرد متقی کے دل پر ہو جائیں تو بھی میرے ملک میں کچھ نہ بڑھا سکیں اور اگر تم سب ایک ٹیلے پر کھڑے ہو کر مجھ سے مانگو اور میں ہر ایک کو منہ مانگی مراد دوں تو بھی میرے ملک سے کچھ کم نہوگا مگر حسب قدر سمندر میں ایک تناٹا گاڑ ڈالنے سے کمی ہو اور مراد اس سے یہ ہے کہ کچھ بھی کمی نہ ہوگی۔

اَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلُ الْاِثْنِ مِنْ مُلْكِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثمودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ

لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَوْأَاهُمْ
 اس میں جاتا ان کو کہی کہ اللہ نے ان کے پاس پیغمبر ان کے کلمہ نشانیاں بھی بھیجے تھے مگر انہوں نے

وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِهِ وَأَنَّا لَمُفْرِقُونَ ۖ وَإِنَّا لَنُرْسِلُهُمُ بِهِ وَنَا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ۝

کیا ان غیر مسلموں میں جو ہم سے سابق گزر چکے ہیں قوم نوح اور عاد اور ثمود سے اور جو انکو
بعد ہوئے بغیر، اللہ جانتا ہے (اسی لیے کہ تمام اخبار اور جملہ کفار کا علم تو اللہ ہی کو ہے مشہور اور
ظاہر کہ تو تاریخی قوم نہیں مذکور میں مگر تمہیں ناشکر مایں کون جانے) انکے پیغمبر انکے پاس دلائل
احمد و علامت حق لائے تو انھوں نے انکے ہاتھوں سے انکے منہ بند کر دیے یا اپنے ہاتھ فہ سے

لا اله الا انت
 محمد بن عبد الله
 سنة ١٢٠٠
 شهر ربيع
 شهر رمضان
 سنة ١٢٠٠
 شهر ربيع
 شهر رمضان

الثالثة

کاٹنے لگے اور کما ہم تمہارے اس بیٹے شک میں ہیں فردوا لہم کہا بخاری نے تمہیں امرے
رکنا اور باز رہنا مرید تاکید فرمایا کہ ایسا شک نہیں جو کل سکل اور زیادہ غمزدہ ہو جاتی ہیں

قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفَلَا لِلّٰهِ شَکٌّ فَاَطِیْ السَّمٰوٰتِ وَلَا اَرْضٍ یَّدْعُوْکُمْ لِیُخْرِجَ کُمْ مِّنْ دُنُوْکُمْ
کہا پیغمبروں نے انکے کیا اللہ میں شک ہے یا نبیوں کے اسامہ کا اور زمین کا بلاتا ہے تم کو کہ بخلیے تمہاری لیے گناہ تمہارے

وَبِیْضُوْکُمْ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّیٍّ قَالُوْا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَرٰیْدُوْنَ اِنْ نَّضِدُّوْنَا
اور مہلت دی تم کو مدت مسیدہ کہ ہے نہیں تم مگر آدمی مثل بنار چاہتے ہو تم یہ کہ رد کو ہلکو

کہا انہے انکے پیغمبروں نے **اَمَّا کَانَ یَعْبُدُ اٰبَاؤُا فَاَقُوْا نَاسِلُطُنْ یٰمٰیْنِ** کیا تم کو اللہ کے باب
میں شک ہے جو آسمانوں اس کے تھے پوجتے باپ دادا جو چاہیں لاؤ وکیل

وہ تم کو بلاتا ہے راہ حق کی طرف کہ تمہارے گناہ بخشدے اور تم کو ایک مدت معین یعنی موت تک
دنیا میں مہلت دی دید دو دلیلین ہیں کہ ایک تو اللہ کی ذات میں تردید عجیب امر جو دوسرے

ایسا اللہ جو تمہارے گناہ معاف فرمائے تم کو دنیا میں زندہ رکھے تو کفار بولے تم نہیں ہو مگر ہمارے
ایسے آدمی تم چاہتے ہو کہ ہمارے کو اور باز رکھو اس کے چاہے باپ دادا پوجتے تھے پس تم ایو مدحیان

نبوت اپنا اس دعو پر کوئی ظاہر دلیل لاؤ بیٹے جو معجزہ ہم مانگین یا جسے ہم خواہ مخواہ مان لین لاؤ
قَالَتْ لَہُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ کُنْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ وَلٰکِنَّ اللّٰهَ یَمُتُّ عَلٰی مَنۢ یَّشَآءُ مِمَّنۢ عِبَادُہٗ

کہا انہے پیغمبروں نے انکے نہیں ہم مگر آدمی مثل تمہارے اور لیکن اللہ احسان کرے جسے چاہے انچہ بندوں کو
وَمَا کَانَ لَنَا اَنْ نَّاتٰیْکُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَ عَلٰی اللّٰهِ فَلَیْسُوْکُلُ الْمَوْءُوْنُوْنَ

اور نہ تھا ہلکو یہ کہ لائیں ہم تمہارا پس لیل مگر حکم خدا اور اللہ ہی پر بھروسہ کرتے ہیں ایمان والے
انکے پیغمبروں نے ان سے کہا ہم تو تمہارے ہی ایسے بشر ہیں یا ان اللہ اپنے جس بندے پر چاہے

احسان کرے اور ہلکو یہ حق نہیں کہ اپنی طرف سے کوئی دلیل لائیں جو معجزہ مانگو دکھائیں مگر اللہ کے
اذن اور چاہیے کہ ایمان والے اللہ ہی پر اعتماد کریں **فَاِنْ اَنْ تَامَ شَہٰتِ کُورِ دِکَیَا جُورِ**

حضور پر کیے تھے کہ یہ شیوہ اہل شقاوت ہے اور جو جواب تم کو قرآن میں دیے گئے ہی جواب انبیاء
سابق کے تھے اس تقریر میں حقانیت کوٹ کوٹ کر بھری ہے وہ شخص جو خود نبی بن بیٹھا ہو پھر اپنے

معتقدہ دیکے سامنے یہ مجبوری بیان کرے ممکن نہیں۔ مثالیت پیغمبر غیروں سے اصل انسانیت و عجز
عبودیت میں ہر نہ مراتب اعمال میں کسی نبی و ولی کو کرامت و معجزہ دکھانے کا مستقل اختیار

نہیں مہتا ہے کمال قوت عہد تو کل رجوع الے اللہ ہے نہ قدرت و اختیار

٤

وَمَا لَنَا لَا نَسْأَلُكَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا سَبِيلًا وَلَتَنصُرَنَّا عَلَيْكَ مَا أَرْسَلْنَاكَ

اور کیا جو کو کہتے ہیں و سا کہین ہم اللہ پرادر بیگانی کھائی انکو ماری راہ اور اہل بیت مبرک علیہم السلام کہ اپنا دایم سے ہکو

اور کہو کیا ہو گیزے **وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ** کہ ہم اللہ پر اعتماد کرتے ہیں

حالانکہ اللہ تعالیٰ نے **اور اس پر ہمیں پیوستہ اور پیوستہ اور پیوستہ** فرمایا ہے۔

حق دکھا دی اور ہم البتہ صبر کریں گے اب سہ کر کے ہم کو اذیت دی اٹھار و عداوت و مطاعن اظہار کر کے

اور چاہی کہ میر و ساکرنیہ آئندہ ہی پر میر و ساکرنیہ

کہ دین میں جو مضامین امین صاحب کریمین جو حاجت ہو انہیں پڑھنا دیکھ کر یہ معلوم ہوا کہ ان میں

ابنیا جو عمل بجز دسا اور محمد دانا اور حسین ادا یہ جو کہ تذبذب کا عمل ہے اور ان میں سے کسی ایک عمل کو اختیار کرنا

اسید دار را در پی بهرین کل بحضرت انبیا و اوصیا صفائی ندید و دست کشا که ملزاجا در پی رسید

وَقَالَ لَّذِينَ نُفِرُوا إِنَّكُمْ مَخْرُجُونَ مِنْ أَرْضِكُمْ وَلَكُمْ عَوْدٌ فِي مِثْلِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ

اور کہا اے لوگو! جو کہ یہ سب کچھ دیکھ رہے ہو، ان میں سے کچھ لوگوں کو یاد دلاؤ کہ انہوں نے جو کچھ دیکھا ہے، وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ انہوں نے جو کچھ دیکھا ہے، وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ انہوں نے جو کچھ دیکھا ہے، وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔

رَبِّهِمْ لَتَهْلِكُنَّ الظَّالِمُونَ فَوَيْلٌ لِلظَّالِمِينَ وَنَسِيتُمْ مِلَّةَ الْبَنِي إِدْرِسَ الْأَقْبَمِ وَالْجَنْدَارَ الْمُقَرَّبَ وَمَنْ جَعَلَ أَهْلَهُ نَجْدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطَانُ عَلَى شِئٍ مِنْ غَيْرِهِمْ كَالشُّبُرِ

ربا اے اللہ ہم کو اس لئے بھیجا کہ ہم لوگوں میں رہنا ہے ہم لوگوں میں رہنا ہے ہم لوگوں میں رہنا ہے

بجھان مام سبابت سے عطا کیے چیمپوں کے لئے ہم کو اپنا ملک کا گائیڈ یہ ہیں اور
 تیار ہیں۔ میں نے آج اس بات پر اطمینان کیا کہ میں نے اس ملک کو اپنا گائیڈ بنا لیا ہے۔

زمین زمین لسا کیں گے وہ کھجور شارات ان کے لئے ہے

دُور تھے ہیں اور عذاب الہی سے خائف ہیں **ف** اس میں کھلی ہدایت ہے کہ اگرچہ غالب رہیں مگر

اور مصداق اس آیت کے خلفائے راشدین و اصحاب مائتکین ہو گئے۔

١٠٠

اور طلبِ نعمت کی اور نامراد ہوا ہر شخص جھکا ہوا آگے آگے کے دوزخ ہے

انہی واجب ایمان و ہدایت سے ماورس ہوئے تو اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اسے واحد قہار ہمارے

اور ہماری قوم کے درمیان بین فیصلہ کر دے اور ہم کو فتح عطا کر اس دعا کے اثر سے ہر کا فر سرکش

اللہ اور اللہ والوں سے دشمنی رکھنے والا نامراد و ہلاک ہوا اور صرف دنیا ہی میں نہیں بلکہ

اُسکے آگے جہنم بھی ہو ویرا سامنے کہا ابو عبیدہ نے یہ لغات اخذ کر کے ہے یعنی مجھے اور اگلے

دونوں اسکی مہین نکلتے اس میں اشارہ ہے کہ آگے بھیجے آگ ہے۔

وَلَيْسَ مِنْكُمْ مَّنْ يَكُونُ صَدِيدًا يُكَادُّ بِغَضَبِهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
 اور یہاں سے ہر ایک کو ایسا ہی ہے کہ گھونٹ لکھو اور اس کو اور اس کے ہر ایک سے

اور ناروے کو پیپ کا گوما ہو مہیت د و من و دائیہ عذاب علیہا
 اور اس میں وہ مرینو الا اور سائے اس کے عذاب سخت ہے

نسکین کے تاکہ تلخی کا خوب مزا چکھیں اور ہر مکان یعنی ہر جانب موت کی کیفیت اپنی طاری ہوگی یعنی
 رگے ریشے سے عذاب پیدا ہوگا اور وہ مرے گی نہیں کہ چھوٹ جائیں اور ان کے آگے بھیجے سے عذاب سخت ہو

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ مُّشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ
 مثل آگے جو کافر ہوئے اپنے رب سے عمل ان کے اٹھل راکھ کے ہیں کہ تیز چلی ہوا

فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مَثَاكِبَهُ عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْعَظِيمُ
 دن میں اندھ کے نہیں قدرت رکھتے اس سے کہ کما یا کسی چیز پر یہ وہی ہے گمراہی دور کی

انکی مثال جو کافر ہوئے اپنی رے ایسے ہی کہ اعمال ان کے مثل راکھ کے ہیں جس پر ہوا تند چلی آندھی کو دنوں
 میں رے سب تر تیز ہو گیا جو کما یا تھا وہ کچھ بھی اختیار و قدرت میں نہ رہا سب باد ہوا درجہ بھاگ جانا ہی ہے

الْمُتَرَاتِنَ اللَّهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَشَآئِدُ جِبْكَمُ وَيَاتُ بَخْلَقِ
 کیا نہیں لکھا تو کہ اللہ نے بنائے آسمان اور زمین حق اگر چاہے لیجائے تم کو اور لائے خلق

جَدِيدٌ ۝ وَمَا ذَلِكُ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝
 نیا اور حق طور پر نہی اور نہیں یہ اللہ پر دشوار محض اعتبار و خیال

نہیں اگر اللہ تعالیٰ چاہے تم کو معدوم کر دے اور دوسری نئی خلقت پیدا کر دے اور یہ امر اللہ پر کچھ
 گراں نہیں ہے جب اُسے یہ عالم بناتے دشوار نگز را تو دوسرا بنانے میں کیا تکلف ہو گا حق سے
 شعبات و طلسم و خیالی ادھام خارج ہو گئے ف معلوم ہوا کہ تمام اشیا قابل فنا ہیں اور بذات غیر
 قائم جو ذات پاک فناے عالم ایجاد پر قادر ہے اُسے مار کر جلانے میں کیا دقت ہوگی ایسا
 قادر سر اور عبادت و خوف و امید ہے یہ امر اخبار صحیحہ سے ثابت و قطعی ہو گیا ہے کہ یہ عالم بعد
 خسر و شکر کچھ فنا ہو جائے گا اور کچھ موجود رہے گا

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمْعًا فَقَالَ الضُّعُفَاءُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ مَبْعَاً فَهَلْ ابْتِغَا
 اور ظاہر ہو گا اللہ کے پاس اور ان کے ضعف و کمزوری کے متوجہ ہونے کی تم جتنے تمہاری ہیر و پیر کیا تم

اور قرون سے محل کر مفعول عنان عذاب اللہ من شیء تمام مخلوق حضور حق
 کفایت کر لیا وہاں ہو ہو عذاب جسے اللہ کے کچھ بھی

اور اس میں وہ مرینو الا اور سائے اس کے عذاب سخت ہے

سجائے قتلے میں حاضر و ظاہر ہوئی تو انکے صفحا یعنی پیروی کرنے والوں نے اُنہیں کہا جنھوں نے انکو بھگایا اور آپ کو بُرا بتاتے تھے ہم تو دنیا میں تمھاری اتباع کرتے تھے آج تم کچھ ہمارے کام آ سکتے ہو عذاب الہی سے بچا سکتے ہو۔

سج

قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنا أَمْ صَبْرُنا مَا لَنَا مِنْ مَّحْضُونٍ
ہوئے اگر راہ دکھانا بھگوان اللہ اللہ راہ دکھا تو ہم تمکو برابر جو ہمیر خواہ اضطرار کریں ہم یا صبر کریں نہیں بھگوا سے ڈرا

وہ کفار کے پیشوا ہوئے اگر اللہ ہمکو راہ راست بتاتا تو ہم تمکو بھی راہ نجات و طریق فراہم دیتے ہمارے لیے بے ابرے بے صبری کریں روئیں چلاؤں یا صبر کریں کوئی راہ بھاگنے اور بچنے کی نہیں

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا بَعْثُوا مِنَ النَّارِ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِكَ وَوَعْدِكَ الْحَقِّ وَوَعْدِكَ الْحَقِّ
اور کہا شیطان نے جب فیصل ہو گیا امر پیشک اللہ نے وعدہ کیا ہے وعدہ سچا اور وعدہ کیا میں تم سے

فَاخْلَفْتُمْ وَمَا كَانَ لِيْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْتُمْهُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِيْ ۚ فَلَا
پس خلاف کیا میں تم سے اور اڑھا مجھے پھر کوئی علیہ مگر یہ کہ بلا یا میں تمکو پس قبول کی تمہارا میرا جان

تَلُوْا مُوْنٌ وَّلَوْ مَوَّالٌ اَنْفُسَكُمْ وَاَنَا مَصْرُوحٌ كُمْ وَمَا اَنْتُمْ بِمُصْرِحِيْ طٰوِيْ
ملامت کرو مجھے اور ملامت کرو جانوں کو اپنی نہیں میں فریاد رس تمھارا اور نہ تم فریاد رس میرے میں سے

كَفَرْتُ بِمَا اَشْرَكْتُمُوْنَ مِنْ قَبْلُ اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ
کفر کیا اس سے کہ شریک کیا تھے پہلے سے بیشک ظالم انکے لیے عذاب دردناک ہو

اور شیطان نے بعد فیصلہ کے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھے سچا وعدہ کیا تھا دیکھو مطیع جنت میں ہیں اور عاصی دوزخ میں اور میں نے تم سے وعدہ خلائی کی جنھیں حاجت روا مشکلات بنا یا تھا وہ

خود در ماندہ اسیر بلا ہیں اور مجھے تمھارے زور و غلبہ نہ تھا کہ خواہ مخواہ اپنا تابع بنا لیتا ہوں میں تمکو بلا یا تھے میرا کہنا مانا تو اپنی جان کو ملامت کرو کہ کیوں اللہ کی عدول حکمی اور میری پیروی

کی نہ میں تمھارا فریاد رس ہوں نہ تم میرے فریاد رس میں نے انکار کیا ان شرکار سے جنھیں تم پہلے یعنی عالم دنیا میں حق سجائے تعالیٰ کا شریک قرار دیتے تھے دیکھ ارشاد ہوا اے میں شک نہیں کہ

ظالم یعنی کافر اور حد انصاف سے بڑھ جانے والے عذاب دردناک پائینگے یعنی شیطان اور شراران کفر اور کفر کا فریب گرفتار عذاب ہیں و معلوم ہوا کہ شیطان مجھ کو گمراہ نہیں کر سکتا بلکہ

ہم خود شیطان ہیں رہے ہیں عالم آخرت میں کفر و انکار باقی نہ رہیگا یہاں تک کہ شیطان بھی اپنی ضلالت کا قائل اور مہودان باطل سے شک ہو گا مگر وہ بان کچھ فائدہ نہیں۔

وَادْخُلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
اور داخل کریں گے جو ایمان لائے اور نیکان کیاں سے آئے تھے نرین ہمیشہ رہندے

اور ایمان و نیکوکار **فِيهَا يَأْذَنُ رَبُّهُمْ أَنْ يَبْتَغِيَهُمْ فِيهَا سَلَامٌ** جنت میں داخل کیے
گئے جنکے تلے نرین آسمین حکم سے رب ایز کے دعا آگئی آسمین سلام ہو جاری ہیں ہمیشہ شہ
والے اُس میں اپنے رب کے حکم سے اور حب اُس میں ملاقات کرتے ہیں تو سلام کرتے ہیں یہی
دعا ہے رب بعد بیان انجام کفر و ایمان ایک اور مثال سے سمجھایا۔

الَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا
کیا نہیں دیکھا تو نے کیونکر ماری اللہ مثال بات اچھی ان درخت اچھے کے جو جڑ اسکی مضبوط شاخیں اسی
فِي السَّمَاءِ تُوْنِي أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ يَأْذَنُ رَبُّهَا أَوْ يَشَاءُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ
آسمان پر دیتا ہو پھل اپنا ہر فصل میں اجازت سے کھائے گی اور بیان کرتا ہو اللہ مثالیں

کلمہ طیبہ سخن حق امر **لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ** ایمان و ذکر خیر کہتا ابن عباس
نے لاکہ الا اللہ کی گواہی واسطے آدمیوں کے تاکہ وہ نصیحت پکڑیں اصل پنج ذہن یا مقصود

و دلیل سن ثلاث مدلل و مسلم فرع اثر و قبول سہا بلند و شائع و عالی اکل پس یعنی ثواب
و نفع حسین وقت اور بیان بقرینہ درخت فصل یعنی ہمیشہ اور ہر کام کے وقت اور فعل مذہب و رست پر
کلمۃ الحق اپنا فائدہ دکھاتا ہے شجرہ طیبہ اچھا درخت اور درخت کی خوبی یہ ہے کہ سرسبز و بارور
ہو پھلے پھولے سایہ دار ہو جسے ہونہار کہتے ہیں حاصل کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کیسی
مثال بیان فرماتا ہے کلمۃ حق و ایمان کی مثال ایک ہونہار درخت کی جو جسکی جڑ قائم ہو اگر نہیں
سکتی ایسے ہی سچی بات مسلم و مدلل ہو کسی کے ہٹائے ہٹ نہیں سکتی اور شاخیں اسی آسمان پر ہیں یعنی
ہر جگہ بات بالا ہو راست گو کا سر بلند دلیل غالب عموماً شائع و موثر ہو جس طرح وہ درخت ہر فصل
یا ہر وقت پھلتا ہو کلمۃ الاسلام کا فائدہ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی عقلاً مسلم لہذا معظم اپنے
پروردگار کے اذن و قبول سے کسی فریب قلب بازی سے نہیں اللہ تعالیٰ آدمیوں کے لیے
مثالیں بیان فرماتا ہو تاکہ وہ سمجھیں سو چین ابن کثیر ایک مرد نے حضور سے کہا کہ مالدار بہت
خواب لیتے یعنی صدقات و خیرات کا آپ نے فرمایا بتا تو تمام دنیا کا مال تلے اوپر رکھا جائے تو کیسا
آسمان تک پونچھکا یعنی نہ پونچھکا پھر فرمایا میں کھے ایسا عمل تبادون جسکی جڑ زمین میں اور شاخ
آسمان پر ہو کہ لا اے اللہ و اللہ اکبر و سبحان اللہ و الحمد للہ دس مرتبہ ہر نماز کے بعد و رات کو

میں منقول ہو کہ ثواب اعمال اقوال خیر آسمان پر بلند ہو جائے ہیں تو گویا یہ شلخ ہو کر آسمان کی بلندی پر
 و مثل کلۃ جنت کثیرۃ جنتہ یا جنت و من قوی لا یرض ما لہا من قوت
 اور مثال کلمہ بدیہی مثل درخت جس کو ہو کہ چلایا گیا ہو اور جسے زمین کے زمین اسکے لیے قرار
 اور کلمہ خبیث یعنی کلمہ کفر و باطل و گناہ مثل ثمرے درخت کے ہو جو نہ سر سبز ہو نہ پھلے پھولے
 کہ جڑ سے اکھڑا ہوا زمین پر کسی سہارے سے قائم نظر آتا ہو ٹھہر نہیں سکتا یعنی یہ کلمات خبیث
 نہ عقلاً فروغ پا سکتے ہیں نہ وقار و اعتبار سے: آخرت میں ثواب و نفع ایسے ہی کفار کی مثل
 و قال بے ثبات ہو اور مومنین کی شہادت مقبول و ثابت

ثَبَّتَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَفِيضِلُّ
 ثابت کرتا ہو اللہ انہیں جو ایمان لا قول ثابت پر حیات دنیاوی میں اور آخرت میں اور ہکا بکا ہو
 اثبات ثابت قدم رکھتا ہو اللہ الظالمین و يفعل اللہ ما يشاء ایمان والو نکو قول ثابت
 پر دنیا اور آخرت میں اور اللہ ظالموں کو اور کرتا ہو اللہ جو چاہے اللہ ظالموں کو ہکا بکا دیتا

ہو اور اللہ جو چاہتا ہو کرتا ہے قول بات ایمان عام مراد ہے قول ہو یا فعل ثابت برقرار حق
 قول ثابت وہ امر جو مطابق واقعہ اور حق وغیر ذائل ہو کما گیا مراد لا الہ الا اللہ ہو کما گیا جو
 شکر نیکر ہر حال وہ قول و فعل جو موجب نجات و رضا الہی ہو اور وہ کلمہ ایمان ہے یا نعم
 عبودیت یا عرض خدمت حمل امانت یا اظہار اضطرار محبت و خلوص یا امتحان عشاق اولیاء جو
 ترقی و اتب و عرض عجائب و تصرف ملک ملکوت و حجاب قبض و طرد و مطاعن سے ہوتا
 ہے یا امتحان عوام ہے جو ہوائے نفس و اغوائے شیطان و اید و خوف غیر و ظلم ظالم و سکرات
 موت و سوال نیکرین سے ہونے آخرت سے مراد خواہ قبر ہے جہان سوال نیکرین پیش آتا ہو
 پایہ کہ بوقت حساب باز پرس انکا ثبات و ایمان مسلم رکھا جائیگا

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ
 کیا میں نے دیکھا ہے کہ جو لوگوں کو اللہ کی نعمت بدل ڈالی کفر سے اور انکا اپنی قوم کو کھینچ کر دوزخ میں
 آپ نے نہیں دیکھا یَصْلُقْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ انکی طرف جنھوں نے
 اللہ کی نعمت بیخودین داخل ہونے آسین اور شہری قرار گاہ ہے حق کو کفر و انکار سے
 بدل دیا اور اپنے ساتھیوں کو دوزخ میں داخل کر دیا یہ سب جہنم میں داخل ہونے اور یہ برا ٹھکانا
 عرف یہ آیت زیادہ تر انکی توجہ میں ہے جو کسی قوم کے سردار ہوں اور اللہ کی طرف سے روکین

رج

اللہ کی نعمت بدل ڈالی کفر سے اور انکا اپنی قوم کو کھینچ کر دوزخ میں

وَجَعَلُوا إِلَهَهُمُ الْغُلُوكَ أَعْنَى سَبِيلِهِمْ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَّصِيبُكُمْ إِلَٰهَ الْفَنَاءِ

اور بتکدوسے اللہ کو شریک بنا کر ہکامین راہ سے اسکی کندہچیز زندگی کرلو پس بیشک ہی بازگشت تمہارا طرف ہرگز

اور اللہ تعالیٰ کے لیے شریک اور ساجھی ٹھہرے ہیں تاکہ وہ سرون کو بھی اللہ کی راہ سے ہکامین

آپ کہیں کہ تمہارے دین دنیا میں ہی لو فائدہ اٹھا لو بیشک تمہارا بازگشت اور نکال دوزخ کی طرف ہے۔

قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً

کہ تمہاری عبادتوں جو ایمان لاکام کر گئے ہیں نماز اور خرچ کرنے میں اس میں سحر کہ دیا ہے انکو چھپے اور علانیہ

اسکی توجہ میں مفسرین

مخدوف ہر یعنی لیقیموا

ہوا کہ آپ اسے بنی کریم ہمارے ان غلاموں سے کہدےجیہ جو ایمان لائے ہوئے ہیں کہ تم نماز قائم

اور خرچ جاری رکھو مدارک مقولہ تل کا مخدوف جو اور یہ مذکور جزا ہے یعنی آپ کہیں کہ نماز قائم

وزکوۃ ادا کرو وہ نماز قائم وزکوۃ ادا کرینگے اور تقدیر کلام یہ ہر قل اقیمو الصلوۃ وانفقوا الخ

لیقیموا الخ بہر حال مراد یہ ہے کہ آپ ہمارے مومن بندوں سے کہدےجیہ کہ نماز و مصارف خیر بقائم

و دائم رہو اور ہر وقت و ہر حال میں چھپے ہوئے کھلے ہوئے اور یہ کام اس دن سے پہلے کر جو بدن

نہ خرید و فروخت ہو کہ کچھ حاصل کر سکو اور نہ دوستی اور عابت ہے کہ کوئی کام آئے اور وہ دن

قیامت کا ہر ف اس ارشاد سے کہ قیامت میں خرید و فروخت اور دوستی نہیں معلوم ہوا کہ نمازی

اور سنی کے لیے در ماندگی ہوگی اسکے سفارشی بھی ہو جائینگے اسکی ضرورتیں بھی باقی نہ رہیں گی۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ

اللہ وہ جسے بنائے آسمان اور زمین اور اتارا آسمان سے پانی پھر نکالے اس سے پھیل

رَبَّنَا قَالِ كُمْ وَسَخَّرْ لَكُمُ الْفَلَکَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بَاهِرَةً ۖ وَسَخَّرْ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۖ وَسَخَّرْ

رُزْقَ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ

لَكُمُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ دَاسِطِينَ ۖ وَسَخَّرْ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۖ وَأَنْتُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ۚ

دَاسِطٍ مَّتَّارٍ آفتاب اور مہتاب ضابطہ سے اور سحر کی دَاسِطٍ مَّتَّارٍ اور دَاسِطٍ مَّتَّارٍ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ دَاسِطٍ مَّتَّارٍ

اللہ تعالیٰ ایسا ہر جسے آسمان زمین بنائے اور آسمان سے پانی برسایا پھر اس سے پھیل نکالے

کھانے کے لیے اور تمہارے فائدے کے لیے کشتی جو دریا میں چلتی ہو سحر و منقاد کردی تم جدھر چاہو

ایسا و خود روی نہیں کر سکتی اور یہ تسخیر یا مرائی ہو اور تمہارے فائدے کے لیے نہرین بھی طبع بنا دیں

ایمان
ہی امن
و بدوی
۱۳۴

لیئے پائی اُنکا تھاری حاجت ردایو گئے واسطے تھاری خواہش پر پورا تھارے قاعدے کیلئے
 چاند سورج مسخر کر دیئے یعنی ایک قاعدے اور اہل کے تابع ہیں نہ کبھی تاخیر ہوتی ہو نہ تعجیل اور نہ
 اطاعت انکی دالمی اور باقاعدہ ہو اور تھارے لیے رات دن بھی ایک وقت معینہ کے ماتحت کر لیتے
 اور جوتھے اُس سے مانگا دیا واضح رہے کہ یہ انعام تسخیر مخلوقات علوی و سفلی مختلف مدارج پر ہو
 بعض مخلوق تو اس اعتبار سے مسخر ہے کہ وہ ایسے قانون دالمی پر مخلوق و محبوب رہیں جو انسان
 کے نفع کے لیے ہو جیسے سیل و ہمارسٹن قمر اور بعض بنفسہ مسخر ہو جیسے دریا اور کشتی اور بعض باعتبار
 امن علوم کے جو اُسے عطا ہوئے ہیں مسخر ہیں جیسے وہ عجائب و غرائب جنہیں علماء و علما کما نے دکھا دیے
 اور دکھاتے چلے جاتے ہیں جکے ادراک میں خود انسان ہی کی عقل متحیر ہو جایا کرتی ہو اور بات
 یہ ہے کہ عناصر اربعہ جنہر تمام مخلوقات ارضی کی ہستی پر آدمی کے قبضہ اختیار میں آسکتے ہیں پس
 کبھی بالانفراد اور کبھی بالترکیب جو کچھ چاہتا ہے کر دکھاتا ہے مگر یہ تو تین کبھی ہر ذر عقل اور کبھی
 بقوت خیالیہ اور کبھی بتاثر اسما وادویہ اور کبھی بہیرکات روحانیہ و خلافت الہیہ ایک حد تک
 اسے اختیار میں آجاتی ہیں اور ہر امر دشوار جسے قدرت الہیہ نے لباس امکان عطا کیا ہو آسان
 کر دیتا ہے بیشک بعض صورتوں میں اسکی تصفیات طبقات سماویہ پر متاثر ہوتے ہیں اور کبھی
 قوت خیالیہ سے بعض اجرام علویہ پر ممکن حاصل کر سکتا ہے اور کبھی اسی عالم اسفل میں بلند
 پرواز یان کرتار جتا ہے اور یہ ایک اسرار ہے اسرار روح سے جیسا کہ فرمایا قل الروح من امر ربی
 و نفخت فیہ من روحي و خلقتہ بیدہی اور نشان عطای کرامت عامہ حیوت خلافت
 الہیہ کا اور یہ دولت گو تمام بنی آدم کے لیے عام فرمائی گئی ہے تاہم بقا و دوام منحصر پر مومنین مطہر
 کے لیے ورنہ اور دم نکلا اور سب نصبت لہذا فرمایا۔

وَ اِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ لَا تَحْصُوْهَا وَاِنَّ الْاِنْسَانَ لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ
 اور اگر گنوم نعمتیں اللہ کی نہ گن سکو گئے اسے بیشک انسان بڑا ظالم بڑا ناشکر اور
 ظالم صیغہ مبالغہ کفارہ انهم جمع کافرو بالفتح صیغہ مبالغہ (بڑا کفران نعمت کرنے والا) یعنی اللہ کی نعمتیں
 اسقدر ہیں کہ اُنکا شمار ممکن نہیں اُسپر بھی آدمی کلمات شکایت زبان پر لاتا ہے یا ناخوشی و تنگی
 اُسپر طاری ہوتی ہے تو وہ بڑا ناشکر ہے اور دوسروں کی پرستش یا تعظیم کرتا ہو تو بڑا ظالم ہو نکستہ
 اللہ کی نعمتیں نہ انسان گن سکتا ہے نہ ملک نہ جن اور شکر نعمت نہ ہم ادا کر سکتے ہیں نہ وہ پھر اسی
 بیچارہ کو ظلم و کفار کیوں فرمایا و چہ یہ ہے کہ تمام طفلی ہیں اور انسان مقصود پس لی قابل خطا سمجھا گیا

اور اسکی نافرمانی اعلیٰ درجے کی نافرمانی قرار پائی مگر انسان میں خواہ لام عمل پر یعنی کافرو
عامی خواہ استغراق ہے اور تمام آدمی بمقابلہ کمالی نعمت عاجز و قاصر ہیں مگر عیب جابر سے
مردمی ہو کر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ابھی میرے پاس سے میرے دوست
جبریلؑ گئے اور بیان کیا کہ ایک پہاڑ تیس گز لانا تیس گز چڑھا کر گر داسکے چار چار ہزار فرسخ
دریا پہاڑ پہ ایک چشمہ شیریں جاری اور درخت انار قائم ہر رات پھلتا وہاں ایک اللہ کا بندہ
نقا چشمے سے آپ شیریں پیتا اور انار سے قوت کرتا اور رات دن عبادت و ذکر میں مشغول رہتا
یو نصین پانچ سو برس گزر گئے خدا پرست نے دعا کی اے رب جب موت آئے تو میں سجدے
میں ہوں اور میرا بدن نہ سڑے اور یو نصین قیامت میں اٹھایا جاؤں پھر اسی حال میں اسکی
روح قبض کیگئی جب میں آسمان سے اترتا اور چڑھتا ہوں تو اسے سرسجدہ دیتا ہوں مجھے معلوم ہوا
ہو کہ یہ خدا پرست قیامت میں بحضور رب العالمین پیش ہوگا اللہ تعالیٰ فرمایا گا میرے بند کو میرے فضل و
رحمت سے جنت میں لیجاؤ خدا پرست کیگا بلکہ میرے عمل کے عوض میں ارشاد ہوگا اچھا حساب کیا جا
ادھر سے صرف وہ نعمتیں پیش ہونگی جو آنکھوں سے متعلق ہیں اور ادھر عبد ضعیف کی عبادت
یا نقد سالہ ایک ایک نعمت کے عوض میں ایک ایک نیکی لیجاگی ابھی نعمت چشمہ باقی تھی کہ عبد فقیر کا
کیسہ استحقاق خالی ہو گیا دوسری نعمتوں کو کون پوچھے ارشاد ہوگا اے دوزخ میں لیجاؤ فرشتے
کمینچین گے یہ بیچارہ پکارے گا رَبِّ بِرَحْمَتِكَ اَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ اے رب اپنی رحمت سے غلام کو بہت
مہین جگہ دے پھر کعب حکم شاہنشاہی سامنے لا کر کھڑا کیا جائیگا ارشاد ہوگا اے بندے تجھے کسے
پیدا کیا عرض کرے گا حضور نے ارشاد ہوگا یا انسو برس کی عبادت کی قوت کس نے دی عرض کرے گا
حضور نے۔ ارشاد ہوگا ایسے دریا میں پہاڑ پہ پھونچا نا اور آب تلخ سے چشمہ شیریں نکالنا اور روزانہ
انار میں پھل لانا پھر سالت سجود قبض روح کرنا یہ کس کے فیض و کرم سے تھا عرض کرے گا حضور ہی کی
رحمت تھی ارشاد ہوگا یہ سب ہماری رحمت سے تھا اور ہماری ہی رحمت سے اسے جنت میں لیجاؤ
پھر کہا جبریلؑ اِنَّا اَنْشَاكَ بِرَحْمَةِ اللّٰهِ يَا مُحَمَّدٌ تَمَّ حَبِيبُنَا اللّٰہی کی رحمت میں آ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
وَاَوْ قَالَ اَبَرَكْتَ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ اَمْنًا وَاجْعَلْنِي وَبَنِيَّ اَنْ لَّعَبْدَ لَا مَنَامَ رَبِّ اَتَهْتَبُ
اور جب کہا ابراہیمؑ کو رب بنا یہ شہر امن والا اور بجا بنے اور میری اولاد کو کہ یونین ہو گا اے رب ان متون
اَضَلُّنَا كَيْدًا مِنَ النَّاسِ مَنْ تَبِعَنِي فَاِنَّكَ مُتَّبِعٌ وَمَنْ عَصَانِي فَاِنَّكَ عَفْوٌ رَحِيمٌ
برکایا بہتو گلو او مہربان پس جو پیروی کرے میری پسینک وہ ہوسرور اور جو نافرمانی کرے میری پسینک تو بہت بخیر والا رحیم

اور جب ابراہیم نے بعد تعمیر مکہ معظمہ کہا اے رب اس شہر کو امن والا بنا دے عاصی عذاب سے
 اور غاصی سزا سے امن پائے اور میری اولاد کو بت پرستی سے بچا دے رب ان بتوں نے مخلوق کو
 ہٹکا دیا پس جس نے میری پیروی کی لینے دین ابراہیم پر چلا وہ مجھے ہو اور جس نے میری عدول کی
 کی تو تو رب غفور رحیم ہو تو اپنے بندوں پر خود مہربانی کر بگافت اس میں تعزیریں جو قریش کی
 طرف کہ تم بت پرست اور مخالف دین ابراہیم ہو تم کو اپنے بھروسہ کرنا عبت ہو این کثیر کہا ابن عمر نے
 کہ حضور نے یہ آیت پڑھی اور یہ کہ جیسے عرض کرینگے اِنْ تَعَدَّ بَہُمْ فَاَنْتُمْ عِساٰۤءٌ لِّہُمْ اَنْہُمْ پھر
 تین بار کہا اَللّٰہُمَّ اُمِّیّی و رد دے حق سبحانہ تعالیٰ نے جبریل سے فرمایا کہ ہمارے حبیب کے
 بلو چھو آیکو کس نے رو لایا حضور نے عرض کیا اے رب غم امت ضعیف سے بیقرار ہوں ارشاد ہوا
 ہم آپ کو آپکی امت کے باب میں خوش کر دیں گے اور ناخوش نکرینگے اضلال نسبت اضلال بتوں
 کی طرف مجازاً ہے یعنی انکی اتباع موجب ضلالت ہو گئی نہ یہ کہ یہ بت کچھ کر سکتے ہیں۔ بخاری
 حضرت ابراہیم اسمعیل اور انکی مان باجرہ کو کئے مین لائے اور جان آب چاہ زمزم پر درخت ہو
 وہاں ٹھہرایا اور کچھ خرٹے اور ایک مشک بانی کی رکھ کر خست ہوئے حضرت باجرہ انکے پیچھے
 ہو لین اور کتین کمان جاتے ہو اور ہنگو اس میدان میں چھوڑے جاتے ہو اپنے کچھ جواب نہ دیا
 پھر باجرہ نے کہا کیا یہ امر بکلم الہی ہے ابراہیم نے فرمایا ہاں باجرہ بولین ابو ضایع نکر گیا اور مین
 قیام فرمایا پس امتہ تمنا نے انکے لیے چاہ زمزم ظاہر فرمایا اور مکہ آباد ہوا قیامت تک مرجع عالم
 رہیگا اور اللہ والوں کے دل اسکی طرف جھکے رہینگے الغرض جب غلیل طبل گھائی کے پاس پہنچے
 اور یہ دونوں نظر سے غائب ہوئے تو قبلہ کی طرف منہ کر کے یہ دعا کی

اَسْتَبَاۤءَ اَنِّیْ اَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِیْ بَعْدَ غَیْرِ ذِیْ زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْحَرَامِ رَبَّنَا لَیْقَمُوْا
 اور بیکر بنے بسائی بعض اولاد اپنی میدان بے زراعت مین پاس تیرو گھر حرمت دار کیجئے اور بیکر تاکہ قائم کریں

الصَّلٰوۃَ فَاجْعَلْ اَقْبَدَہُ مِنَ النَّاسِ قَہْوِیَ الْیَمِّ وَاَرْدُ فَمِنْ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّہُمْ یَشْكُرُوْنَ
 نماز پس کر دل آدمیوں کے کہ ممکن طریقہ آگے اور روزی آدمیوں کے پھلوں کو تاکہ وہ شکر کریں

اور ب مین نے اپنی بعض اولاد یعنی اسمعیل کو اس میدان میں آباد کیا تیرو گھر کے پاس جو زمین
 ہو جان نہ پانی ہو نہ کھیتی اسی لیے کہ نماز قائم کریں اور خادم حرم زمین تو آدمیوں کے دل انکی طرف مائل
 کر دے اور انھیں مختلف نعمات سے رزق دے تاکہ یہ لوگ کھائیں اور شکر گزار ہوں ذریعہ سے
 ماہو بنی اسمعیل ایسے کہ کئے کی سکونت اور خدمت انھیں کا حصہ رہا اور بنی اسرائیل بلاد شام وغیرہ میں

بادشاہی کرتے رہے پس یہی لوگ اس دعا کے حقدار ہیں (غیر ذی زرع) سے مراد کوہستان
 کہ معلوم ہے نماز اور ہر قسم کی عبادات و خدمت و طواف بیت مراد ہو لینے یہ آبادی صرف خدا پرستی
 کیلئے ہو اور اس میں اشارہ ہو کہ کعبہ مقام خدا پرستوں کا ہو اور نمازی اس میں رہنے کے الناس لام شرف
 ہو ہر وقت اور ہر مذہب والوں میں کہ محترم اور اسکے خادم واجب التعظیم رہے ظاہر ہو کہ جس قدر
 مختلف بلاد کا مجمع حج میں ہوتا ہو دوسرے مقام پر اسکا نظیر نہ کیا نہ سنا تو می لینے دلوں کو محبت
 و ارادت پیدا ہو جائے تحریک تدبیر کی ضرورت نہ پڑے غرات جمع سے اشارہ ہو کہ در دور ملکوں
 سے غلہ اور میوہ اور ہر قسم کے اطعمہ لپڑید انھیں عطا ہونگے مکملہ رزق کا حصر غرات پر کیوں کیا
 گوشت وغیرہ بھی عمدہ طعام سے تھا دفع اس لیے کہ مراحط طعام ہو اور دوسری چیزیں جیسے
 گوشت یا شہد وغیرہ سب اسی سے مانجہ ذہین مکملہ اس تقریر میں کہ مکملہ آباد مقام ہو اشارہ ہو کہ
 اہل قبلہ ہمیشہ اللہ پر بھروسہ رکھنے والے اسباب ظاہر سے بے پروا اسکے فضل و لطف خاص کے
 امیدوار ہیں اور اس میں کمال قدرت الہی و عظمت لکھ کر کہ ان بے سامیوں کے ساتھ ایسی فراخ
 بانی یہ رجوع عالم یہ آبادی اگر دلیل حقانیت نہیں تو کیا ہو مکملہ اس دعا میں کئی معجزے دہلی حضرت
 خلیل جلیل کے ہیں۔ قبول ہو دوام لینے اس وقت تک اولاد اسمعیل و ہان آباد اور وہی وہان کے
 بجا و رو خادم ہیں اور آج تک ارد گرد کے زراعت کا نام نہیں۔ آج تک اور انشاء اللہ ہمیشہ نمازی
 طواف کر نیوالوں ہی کا وہان انتظام رہا۔ دواماً خلق خدا جان و مال سے اس غیر آباد میدان کے جمال
 دلربا پر دلدادہ و خدائی ہو مساجد اور مقدس مقامات کی خدمت و تعظیم و محبت اور انکی طرف رجوع
 خلق ہر قوم اور ہر مذہب اور ہر ملک میں ہو اور یہ عام معجزہ ابراہیمی ہو مسئلہ مساجد کیلئے امام موزن
 خطیب خادم معین کرنا اور انکی خدمت و بزرگداشت ایسی آیت سے مفہوم ہو مسئلہ مشاہد مقدس کی
 مجادری بھی ایسی آیت سو ثابت ہو مسئلہ شیرینی یافتہ اطعمہ مسجد یا کسی مقدس مقام میں تقسیم کرنا اس لحاظ سے
 کہ اکثر ممالک ابراہیمی ہو اور قرب جو ان کے مساکین زیادہ حق رکھتے ہیں۔ جائز ہو لیکن بت پرستوں کی طرح
 حنفی و فرائیغ اللہ و اب صدقہ ہر جگہ مساوی ہو مگر خادم و مجاور مقامات مقدس کی رعایت امر حسن ہے

رَبَّنَا اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا تُخْفِي وَ مَا تُعْلِنُ وَ مَا يُخْفِي عَلٰی اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ
 اور بیکر تو جانتا ہو جو چھپا تاہم میں اور ظاہر کرنا میں اور میں مخفی اللہ پر کوئی چیز زمین میں اور نہ آسمان میں
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِيْ عَلٰی لُبِّكَ اِسْمَعِيْلَ وَ اِسْحٰقَ طَانَ رَبِّيْ لَسَمِعُ الدُّعَاءَ
 اب محمد بن عبد اللہ کہ جس نے عطا کیے مجھے بڑھاپے میں اسمعیل اور اسحاق بیشک رب میرا سنتا ہو دعا کو

ایوب تو بچا رہے اور کھلے امور سب جاننا ہوا اور یہاں ہی بائین میں بلکہ کوئی میرا آسانی ہوا زمین
تجھ پر شہدہ نہیں سب تعریفیں اللہ ہی کیلئے ہیں جسے مجھے اس پانچ سال میں دو فریق پسند ہوئے اہل احسان
عنایت و کرم بیش میرا بے مانتا اور قبول فرما کر فوت اولاد پر شکر سنت ابراہیم پر شکریہ بجا مانا نہایت
ہو تاہی جس طرح اسمعیل اس پرانے میں محفوظ رہا اور اولاد ابراہیم میں غایت درجہ کی ترقی ہوئی یہ تقدیر
ذکر سے معلوم ہوا کہ اسمعیل بڑے بیٹے تھے کہ سب سے ظاہر ہے کہ آپ کے اولاد پیرانہ سالی میں ہوئی لیکن تعین
میں مفسرین مختلف ہیں معاملہ کہا میں جاسم اسمعیل بنا دے ہر کسی سن میں اور اسحاق ایک سو باوہریا
کی عمر میں پیدا ہوئے کہا سعید بن جبیر نے کہ اسحاق کی بشارت جب گئی تھی ابراہیم کا سن ایک سو تترہ ہر کلمہ

مَرَّتْ اَجَلِيْ مُقِيْمَ الصَّلٰوةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِيْ قَدْ رَتَبَا وَقَعْلًا دُعَا

ایوب بتائے تھیں تمام کریموں کا اور میرا اولاد سے بھی ایوب بچا اور قبول کر دعا کو

پہلے خود کہا کہ میں نے اپنی اولاد نماز پڑھنے کے لیے بیان بسائی ہے پھر اس غم و قصہ خیر پر تو فریق طلب کی
کہ اور کچھ نمازی بنادی اور میری اولاد کو بھی ایوب دعا قبول کرے معلوم ہوا کہ نماز اصل عبادت و کلیہ
سعادت ہے اس لیے حضرت خلیل نے اُسے مستقل دعا میں ذکر فرمایا اور یوں کہ اول اپنے لیے
پھر اولاد کے واسطے اور پھر کمال عجز و امید بضرحت عرض کی ایوب تو یہ دعا تو ضرور قبول فرما

رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ

ایوب بچا ہر بخش ہو کہ اور میرا باپ اور سب ایمان والوں کو جس دن قائم ہو حساب

للمؤمنین میں قیامت تک مسلمان داخل ہیں اور یہ دعا مسنون مقبول ہر مگر ابراہیم کی دعا
والدین حق میں باوجود کفر بسبب اسی دعا کی تھی جو اپنے اُسے کیا تھا اسکی تفسیر اپنے مقام پر آئیگی۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُوْنَ اِنَّهٗ اَتَايُوْهُمْ لَبِئْسَ مَا تَشْتَفِيْ

اور نہ سمجھو اللہ کو قائل اس سے کہ کرتے ہیں ظالم نہیں چھوڑتا ہر ایک کو کہ واسطے اسے کہ کثیر ہوں میں

اَلَا بَصٰرًا لِّمُطَهِّبِيْنَ مُقْنِيْنَ دُؤُوبِهِمْ لَا يَرْمِزُ اِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَاَفَلَا يَهْتَفِلُوْنَ

نظر نہ دوڑتی ہوئی اٹھائے ہوئے سر اپنے نہیں پھر نہ طرف آنکھ نظر نہ اٹھائی اور ملے آئے ہر روز

ایسا نہ سمجھو کہ اللہ تعالیٰ ظالموں کے کام سے بچے دنیا میں ڈھیل اسلئے دی ہے کہ عرض لیا جا سدن جب
آنکھیں پڑھما بین اور کمال خوف اور گھبراہٹ کچھ سوچ نہ پڑے قریب آٹھ کر میدان حشر کھڑے ہلادی ہلادی
چلین سر اٹھاؤ ہوئے نہ ادھر نظر نہ ادھر خیال ایسی حیرت کہ ٹنگی لگ گئی نگاہ پھرتی نہیں دل عقل فہم وغیرہ
خالی نہایت ہے اس ہوں ظالم سے برصے والا کافرا ماصی یوم اس مراد قیامت ہے شخص شخص

بالنجم اسکا مصدر ہو جیسے بازماندن وغیرہ شدن جنم ترغیب حضرت امام حسن سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگ قیامت میں نکلے پاؤں نکلے بن اٹھائے جائیگے آپ کی ایک بی بی نے کہا کہ ایک دوسرے کو کھینچا فرمایا ان لایبصار شاخصہ آنکھیں نور ہو جائیں گی تو کہا کہ آپ عاقرین کہ میں بے شر نہوں فرمایا اللھم استر عیونہا اے اللہ ان کی پردہ پوشی کر دو دوسری روایت سے معلوم ہو گیا کہ یہ سلام سلمہ تھیں (مطمین شباب و معام کہا جا رہے تھے کہ وہ اپنے بائیں طرف دیکھیں گے نہ قدم گاہ پر کمال خوف اور عجلت میں مصغی سر اٹھائے ہوئے یعنی ادھر ادھر التفات ہو گا معام کہا حسن نے آسمان کی طرف آنکھیں لگی ہوئی ایک دوسرے کو دیکھ سکیا نظر بھر کر نہ ایسے کمال حیرت و خوف وہاں ہر ترغیب کہا ابو ذر نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدمی تین گروہ اٹھا کر دیکھے ایک سوار باس پہن ہوئے دوسرے پیادے تیز رفتار تیسرے منہ کے پھل جلائے جائیگے اور چار سو مروی ہے کہ ایک گروہ چینیوئی صورت انھیں گے آدمی انھیں روندینگے اور کہیں گے انھیں کیا ہوا ہے کہا جائیگا یہ منکر سرکش تھے ہوا سو حادیہ ہے کہ عقل و فہم عالی

وَأَنذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرُ نَا إِلَىٰ أَجَلٍ اور ڈرا آدمیوں کو اس دن جو کہ آئے پھر عذاب تو کہیں جنھوں نے ظلم کیا اور اب یہ کہ مہلت دی ہو مگر مہلت

اور آپ لوگوں کو اس دن قَرِيبٌ حُبٌّ دَعْوَتُكَ وَتَبَّحَ الرَّسُولُ اور ڈرایے جب عذاب آئے گا اور ظالم غاصی کہیں نزدیک کر قبول کریں ہم بکار تیری اور تاج بہن ہم بھیڑ کر رب ہمارے ہمیں تھوکر دنوں اور دنیا میں چھوڑے ہم تیرے احکام سنیں گے اور پیغمبر کے پیرو ہونگے جو آیا ارشاد ہو گا۔

أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۚ وَكُنْتُمْ فِي لَكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ کیا تھے تم قسمیں کھاتے تھے پہلے سے نہیں واسطہ تھا زوال ہوا اور یہی تم آج گروہ تھے انکی جنھوں نے ظلم کیا جانو بڑی

اے لوگو کیا تم دنیا میں وَتَبَّحَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا لَهُمْ وَضَعْنَا لَكُمُ الْمِثَالَ ۚ قسمیں نہ کھاتے تھے کہ ہو کر زوال نہیں ہم نہیں اور ظاہر ہو گیا تھا تم کو کیا مینے اسے اور ماری نہیں خود اپنے ہمارے مثیل اور کیا

تم انکے گھروں میں نہیں رہے جنھوں نے نافرمانی کی اور کیا تم کو نہیں معلوم ہوا کہ مینے اسے کیا کیا بعد ازاں تھو قبط کے گھروں میں رہے شدت عذاب تم کو دکھائی اور یہی تم کو قسم قسم کی مثالیں بیان کر کے بھیجا یا۔

وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولُ مِنْهُ الْجِبَالُ ۚ اور بیشک کیا دانوا اپنا اور باس اللہ کے ہر مکر انکا اور نہیں بھلا کر کہا کہ کل جا میں اس سے بہا

اور ان ظالموں نے بڑے کر کیے تھے اور اللہ کے پاس ہر عوض انکے مکر کا مکر ایسا تھا کہ پارٹل بائیں بھی جنھوں نے نافرمانی کی اور انکے کر ایسے تھے کہ پارٹل اسے کل جا میں یعنی انکے مکر نہایت زبردست تھے

یہ صوفیوں نے تاج زمانہ کی انکے مکر ایسے نہیں کہ ہمارے لئے قرآن و اسلام پر کچھ اثر پڑ سکے اور بقرہ کے لئے رسول یعنی اگرچہ انکے مکر ہوا مگر مالدینہ کے لئے تھے تاہم اسلام پر نہ طعن کیے

فَلَا تَحْزَنْ لِمَا خَلَفَ وَوَعْدَهُ رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ

پس نہ سوچو اللہ کو خلاف کرنے والا اور وعدہ کا انور رسول کا بیشک اللہ غالب ہے

تو اللہ کو نہ سمجھو کہ وہ اپنا وعدہ یعنی عذاب کا قیام دے گا اور اب مومنین اپنی پیغمبر کے خلاف کر دے غائب اور بدلائقہ و انکار

يَوْمَ يُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ

جس دن بدل جائیگی زمین سے اس زمین کے اور آسمانوں کے اور حاضر نظر ہو کر اسلحہ اللہ کو جو واحد اور نہ ہر شے پر

وہ ایسا دن ہو گا کہ یہ آسمان زمین نہ ہونگے دوسرے زمین بدل دی جائیگی اور سب کے سب اللہ تعالیٰ

کے حضور میں حاضر ہونگے جو واحد قہار ہے تبدیل الارض ابن کثیر نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کیا کہ جب زمین

بدلی جائیگی تو مخلوق کہاں ہوگی اس کے جواب میں مختلف منقول ہیں مسلم و ترمذی میں ہے کہ بل پر تو ان ذروا بیت کی

کہ تاریکی میں بل کے پاس ہونگے ایک روایت میں آیا کہ آدمی اللہ کے تھماں ہونگے۔ کہا ابن عمر بن عبید بن جراح وہ

زمین ہوگی صاف جیسے گناہوانہ خون گرا حضرت علیؓ نے کہا زمین چاندی بن جائیگی اور آسمان سونا۔ ایک

روایت میں ہے کہ زمین روٹی ہو جائیگی مومن پاؤں کو پاس کھا بیٹھے ہر روز واپس قرون اللہ اکبر حضور میں حاضر ہونگے

وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ هُمْ فِيهَا بِأَعْيُنٍ مُّصَوِّدَةٍ كَوَيْسٍ وَجُوهُهُمْ لِّلنَّارِ

اور تو دیکھو مجرموں کو جس دن جڑے ہوئے ہوں گے زنجیر و زنجیر کرتے انکے گندھک کے اور دھانک پر منہ اٹکے آگ نے

مقرن نزدیک کیا لایحی و اللہ کل نفس فاکسبت ان اللہ سیرج الحسادہ مراد اس سے قید اور

مشکلین باندھنا صفا تاکہ ہر آدمی اللہ ہر جان کو جو کما یا بیشک اللہ علیہ حساب کرنا والا ہے جمع صدف لیسکون فلیند

کردن و محکم بستن قطر بفتح ایک روغن ہے جو خارشتی اونٹ کے لگایا جاتا ہے اور اسکی خارشت حل جانی

ہو اور داغ ہو جاتا ہے (جامع) گندھک اور ایک روایت میں قطر بکسر معنی مس یعنی مس تفتہ کے پٹری ہو جائے

آپ قیامت میں مجرموں کو دیکھیں گے گروہ گروہ اور قسم قسم ایک دوسرے کے قریب کھڑے زنجیر و زنجیر جڑے

ہوئے کچھ لائے ہوئے تانبے یا گندھک کے کرتے ہیں کہ آگ کا اثر قوی اور جلد ہوائے منہ کو آگ نے

دھانک لیا تاکہ اللہ تعالیٰ ہر جان کو اس کے کاموں کا بدلہ بیشک اللہ تعالیٰ جلد حساب کرے ولا ہو البعد

کعب مروی ہے کہ وہ زنجیر جسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ستر گز کی ہے اس کا ایک ایک حلقہ تمام دنیا کے لوہے کے

برابر ہے۔ کہا ابن عباسؓ اس طرح باندھے جائینگے کہ سر پاؤں سے لجا بیٹھا کہ خود فرمایا فحقنک بالحقن

ولا تشد ۲ و کاہ پاؤں اور پیشانی سے پکڑا جائیگا کہ حسن ابن علیؓ نے جہنم کی زنجیر و زنجیر اس جہنمی کا نام لکھا

۱۲

جس دو مار جا بجا لگا لیا جسے ستر کر کے زینہ پہنائی جائیگی اور منہ سے نکال کی صلیح شیرازی کو کوئی
 بین ہمید کر رہے ہیں کہ اسے کہ پہلے سبک الیس کو لباس نشین پہنایا جائیگا اس میں کثیرہ مالک شعری
 سے مروی ہے کہ آپ فرمایا چار باتیں میری امت میں جاہلیت کی ہیں۔ حسب نسب پر تفاخر کسی
 نسب میں طعن کرنا۔ یہ سمجھنا کہ پانی تارو کی تاثیر سے برستا ہو۔ اور دیگر نوحہ کرنا اور نوحہ کرنے والیاں اگر
 بے توہر کیے مگر کسین قیامت میں انھیں کرتا نظر ان لینے کھلا لے ہوئے تاجے کا پہنایا جائیگا اور اس کی چادر
 ہوگی دوسری روایت میں ہے کہ جنت اور دوزخ کے درمیان ٹھہرائی جائیگی اور رائے منہ کو آگ چھپا لیگی
 و ہم ارشاد ہو کہ ہر نفس کو اس کا کام کا عوض یا جاکا مالانہ بعض نفوس طیبہ اہل بہشت پہنچے ہوئے نکاح عوض یہ نہیں دفع امراد
 ہر نفس جھننی ہوگا اور اگر عام ہو تو معنی یہ ہیں کہ ہر ایک کو اس کا کیا ملے گا گناہگار کو آگ دوزخ کی اور مطیع کو جنت

هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوهُمْ وَلِيُعْلَمُوا أَنَّ مَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيُنذِرُوا الْكَافِرَ ۚ

یہ جو اوپر ذکر ہوا اس وقت تو اسی قدر ہے کہ آدمی کو معلوم ہو رہے اور ڈرین اور یقین کر لین کہ معصوب کیا و جدا کوئی اسکا شریک ہم نہیں اور تاکہ دانشمند اس نصیحت اختیار کریں کفار کے حال تباہ سنیں ظالموں کی رو سیاہ دیکھیں اور اپنی بچاؤ کی تدبیر کریں بلاغ میں تئیں تعظیمی ہو یعنی قرآن اور یہ مذکور بلاغ کافی و اطلاع وافی ہو اس زیادہ کسی وعظ و نصیحت کی حاجت نہیں لیکن ضرور یعنی غرض سماعت قرآن ذکر قصص بیان کی یہ نہیں کہ اسکی بلاغت و فصاحت اور مضامین اور حسن نظم سے تکرار اور تفریح حاصل کریں یا اسے تاریخ دانی انشا پر از می غیرہ کا آلہ بنائیں بلکہ اللہ پر یقین لائیں اسکے ہدایت ڈرین ہر امر میں اس عجز و نصیحت حاصل کریں

سُورَةُ الْحَجَرِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَكِّيَّةٌ

اس کا نام سورہ حجر ہے۔ اس لیے کہ اسمین کفار مقام حجر کا ذکر ہے۔ خانوے آیتیں ہیں گے میں نازل ہوئی۔ کہا ابن حزم اسمین پانچ آیتیں منسوخ ہیں فقط انہیں سے ایک کی بھی منسوخ کی ضرورت نہیں دیکھتے۔

الرَّافِقِ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝

۲۔ آئینہ بین کتاب کی اور قرآن بیان کرنے والی ہے

المستطعات سے مسکوت التاویل مفروض الاعتقاد ہے کتاب و قرآن ایک ہی بحر قرآن خواہ معطوف ہے کتاب پر خواہ آیات پر یعنی یہ صورت آیات کتاب سے ہو جسکا آپ سے وعدہ کیا گیا تھا اور قرآن ہے جو حق و باطل بیان کرتا ہو یا یہ صورت جذبات کتاب کے ہے اور اس قرآن سے جو مبین ہے

وَمَا لِيَ لَا يَأْتِيَنِي الْبَرْقُ فِي سُبُلِ عِلْمِ الدُّنْيَا لِحُجُومِهَا وَمَا لِيَ لَا يَأْتِيَنِي الْبَرْقُ فِي سُبُلِ عِلْمِ الدُّنْيَا لِحُجُومِهَا وَمَا لِيَ لَا يَأْتِيَنِي الْبَرْقُ فِي سُبُلِ عِلْمِ الدُّنْيَا لِحُجُومِهَا

اور پھر اوروں کو بتا دیا کہ اگر آپ کو کچھ دیکھنا ہو تو کیوں نہ لایا جائے اور اس فرشتے نے کہا کہ یہ سچا
اور کچھ لکھ کر قریب آئے وہ شخص جس پر ذکر لکھا تھا پڑھا اور فرشتہ نے فرمایا کہ آپ رحم کرتے ہیں کہ میر
وہی آتی ہو حالانکہ یہ دیکھا گیا ہے اگر ایسا ہو اور آپ سچے ہیں تو کیوں نہیں آسمان سے فرشتے ساتھ لاتے

مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا امْطَرُنَا

جو اب اس شاد ہوا ہم فرختے نہیں اتار تے مگر حق پر یعنی پھر حق ظاہری ہو جائے اور وہ لوگ جبر ملائکہ اتریں پھر مہلت نہیں دیے جاتے حق عذاب (عالم اقصیٰ حق و الظلم و علیہ حق -

اِنَّا نَحْنُ مُرْسِلُو الذِّكْرِ وَاِنَّا لَهٗ كَافٍظُونَ ۝

بیشک ہم آہارے ہیں ذکر اور عجم اسکے لیے محفوظ ہیں

اسے رسول محبوب آپ انکی باتوں سے ملول نہون اور کچھ نہم نکرین ہیئے قرآن اتارا ہے اور ہمیں
اسکے نگہبان ہیں اسے رولج دینگے منکروں کی تکذیب اور فساد سے بچا دیں گے قیامت بھی ایک
معجزہ ہے قرآن کا بخلاف دوسری کتب کے مطاعن اضافت نسبت کتب معجزہ سے محفوظ رہا وجود
کمال جستجو غلو و سعی شباروزی کسی کو مجال نہوئی کہ قرآن پر کہیں حرف گیری کر سکے اور حفظ کا یہ
حال ہے کہ اس وقت تک باسناد مسلسل آنحضرت تک ثابت اور حرف حرف مہذب و مہین پر منقوش
اتنی بڑی کتاب عوام کو حفظ ہو جانا اور یاد رہنا ایک ایسا معجزہ ہے جس کا شمار انکار سے پہلے بشیانی ظہر
کرنایہ اخلاق علما بھی اسی معجزے کا اثر ہے ورنہ ممکن تھا کہ کسی وقت قوت تقریر یا زور شمشیر سے
بعض تفاسیر ماثرہ و قرأت منقولہ والفاظ مجموعہ معدوم ہو جاتے ۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۚ وَمَا يَنْبَغِي مِنْ رُسُلٍ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ نَذِيرٌ ۚ

یہ سنی بات نہیں بلکہ ہم آپ کے چلے گروہوں میں بھی انبیاءِ اسی قسم کے نصائح و احکام بھیجتے آ رہے ہیں اور ان کے پاس کوئی پیغمبر نہیں آیا مگر اسکے ساتھ ایسے ہی مسخرین کرتے رہے شیخ جمع شیعہ یعنی فرقہ وگروہ مجتمع کسی ایک طریق اور مذہب پر یہ لفظ (شارع) بمعنی اتباع سے مشتق ہے۔

كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَأْتُونَ بِشَيْءٍ

لیسا جی جلازمین ہم دو یمن کتابگا روئے کہ سین ایمان لاء اپر جبین لڑ لیا طریقہ اگھوٹا

جیسا کہ ان کفار میں عداوت کا جو دلیہ ہی ان کا وہ غلط فہمی تھا کہ ان کے دلوں میں ڈالی جاتی ہو اور ان کو غلط سمجھتے ہیں مسائل شرعی میں جان چلین کرتے ہیں اور یہ ان کا راستہ اولیٰ استیلا کا طریقہ ہے

وَلَوْ قُضِيَ عَلَيْهِمْ بِبَابِ مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ فَهَوْاْ جُنُودًا لَّا تَنصُرُكُمْ

اور اگر کوئی دروازہ آسمان کی طرف ہو جاتا تو ان میں سے ہر ایک کے لئے ایک لشکر ہو جاتا اور ان کو نصرت دے دیتے

یہی ان کی درخواست ہے اَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْجُورُونَ ہر حکم پر ان کا زمانہ ہو آسمان کا دروازہ کھول ان کے پاس جاری بلکہ ہم قوم بےاد و درود ہیں

اس دروازے سے آسمان پر چڑھیں اور عجائبات قدرت و طلسم حکمت دیکھیں تو بھی یہی کہیں گے کہ نظر بند کی گئی آنکھیں کسی نے باندھ دی ہیں بلکہ ہم جادو کیا گیا ہے یعنی ایمان لانا کیسا اور بھی ان کی شرارت اور انکار میں ترقی ہو رہی ہے کفار کے حق کے بیان کے بعد حالات قدرت و جبروت عظمت کا بیان شروع کیا تاکہ معلوم ہو ایسے قادر مطلق سے انکار کیسی بد نصیبی و حماقت ہے۔

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظَرِ ۖ وَكَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ رَّجِمْ

اور تحقیق بنا دیئے آسمان میں برج اور مزین کیا ہوا ان کو دیکھنے والوں کے لئے اور محفوظ کیا ہے ان کو ہر شیطان مردود

یعنی یہ ہماری قدر ہے کہ آسمان پر برج یعنی منزل و مقام بنائے اور ان کو تاروں سے منور و روشن کیا کہ ناظرین لطف اٹھائیں اور ان کو شیطان کی مداخلت سے محفوظ کر دیا یعنی کسی قسم کا فساد و زحمت اندازی نہیں کر سکتا ہر برج جمع برج یہ آسمان کی منزلیں ہیں اور فوائد کثیران سے متعلق لیکن زیادہ تفصیل و توضیح انکی امادیت میں مذکور نہیں حکما کے قواعد اور تجارب سے ثابت ہوا ہے وہ انکی کتابوں میں ہے

لَا مِّنْ اسْتَرْقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مِّمَّنْ

مگر جو بچھائے بات پس بچھا کر سے آگ شعلہ ہو حکما ہوا

یعنی شیطان کی مداخلت آسمان پر نہیں مگر اسی قدر کہ چوری چھپے سے کوئی بات لے اوڑھے اس پر بھی شہاب نازل آئے درپے ہوتا ہے بخاری ابوہریرہ نے حضور انور سے روایت کی کہ جب کوئی حکم آسمان پر نازل ہوتا ہے فرشتے اپنے پر بچھا دیتے ہیں تاکہ کمال تعظیم امر الہی پائی جائے اور شیاطین زمین سے آسمان پر یکے بعد دیگرے کان لگائے رہتے ہیں جب کوئی بات پائی تو ایک دوسرے کو بتاتے ہیں اور شہاب یعنی شعلہ آتشین فرشتے مارتے ہیں کہ یہی تو پہلے ہی اسے خاک سیاہ کر دیتا ہے اور ایسا بھی ہوتا ہے کہ یکے بعد دیگرہ خیز زمین میں آجاتی ہیں شہاب پڑتا ہے ہر حال شیاطین ایک ہی سوچھوٹ مار کر کاہنوں کے دلوں میں ڈالتے ہیں تاکہ انکی بھی خبروں سے عوام زیادہ متفقہ ہوں معاملہ کسا

این عباس نے کہ پہلے شیاطین آسمانوں پر بے شکلات تھے جاتے حضرت عیسیٰ کے پیدا ہونے سے
 تین آسمانوں پر مخالفت ہو گئی جب حضور نے دنیا کو نورانی فرمایا تو مطلق مخالفت ہوئی اب نہیں جانے
 پاتے اور اگر کوئی کسان لگا کر شہاب ہوتا تو شہاب ثاقب اسکے پیچھے ہو لیتا اور جلا کر خاک سیاہ کر دیتا
 ہر کما یعقوب نے کہ حضور سے پہلے تاریک دھڑکتے تھے ایک دن بعض بنی ثقیف نے تاسے ٹوٹے
 دیکھے اور ڈرے عربین اسیر نے کہا اگر وہ تاریک ہو تو تم عالم کے لیے معین ہیں تو سمجھو کہ دنیا کا خاتمہ
 ہوا اور دوسرے ہیں تو کوئی امر جو خدا نے چاہا۔ کہا میں منہ لے کر شہاب بخضر سے پہلے تھا مگر مخالفت
 کے لئے نہ تھا کوئی دوسری عرض متعلق ہوگی ف ممکن ہو کہ شیاطین آسمان پر کچھ شرارت کرتے ہوں اور
 یہ انکی سزا معین ہو رہا آسمانی عذاب کے بعد زمینی صناعت کا ذکر فرمایا۔

وَلَا رِضْ مَدَدْنَهَا وَالْقَنَاقِنُ يَمْشُرْنَ وَأَسْتَفْزِفُهَا مِنْ كُلِّ شَرْحٍ مَوَزُونٍ
 اور زمین پھیلا یا جسے اسے اور دلو اسبیں بہاڑ اور آگالی اسبیں ہر شے موزون

اور زمین کو ہر پھیلا یا او کو سر بہاڑ قائم ہو اور ہر شے کی چیزیں میں پیدا کیں موزون مقدار معلوم ہیں اندازہ نہیں
 وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ۚ وَانْ مِنْ شَيْءٍ لَا عِنْدَ خَزَائِنِ
 اور بنائی خود اسے بہاڑ اسبیں معاش اور وہ کہ نہ تھے تم انکے روزی رسان اور زمین کوئی شے مگر ہر چیز اس خزانہ سے

بہت زمین میں معاش
 وَمَا نَزَّلَهُ إِلَّا قَدَرًا مَعْلُومًا
 اور زمین اتار دی ہم اسے مگر بمقدار معلوم
 فرمائے اور وہ حیوان بھی

نہیں دے سکتے اور کوئی شے ایسی نہیں جس کا خزانہ لینے معدن اللہ کے حضور میں حاضر ہوا اور ہم بقدر
 معلوم ہی نازل کرتے ہیں معاش جمع معاش جو آلہ زلیت ہو خزانہ میں جمع خزانہ حاصل زمین
 پر وہ چیزیں بنائیں جب ہمارے زلیت موقوف ہو اور وہ جانور میں جگہ تم روزی نہیں دے سکتے
 خزانے لینے مادہ واصل شے لینے ہر شے کی حقیقت اور اموات ہمارے حضور میں حاضر ہے جس قدر
 مناسب ہوتا ہے دنیا میں بھیجتے ہیں ف معلوم ہوا کہ جملہ اشیا کے لیے خزانے ہیں اور وہ سب
 حضور حق سبحانہ تعالیٰ میں محفوظ اور بقدر حکم عالم میں مقسوم ہیں کوئی شے فرضی خیالی نہیں

فَارْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ
 اور زمین میں ہوا میں بار دار پھر اتارا آسمان سے پانی پھر اسے کیا پانی تم کو اس سے اور زمین تم کے لیے جمع کر دیا

لَوَاحٍ جمع لواح یعنی
 وَأَنْتُمْ لَخُنٌّ مَتًى وَنَمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ
 اور تم میں زندہ کرتے ہیں اور زمین دار ہیں اور زمین دار ہیں
 لواح یعنی زمین اور لواح

انہیں ہیں لہذا واقع فرمایا جو ہوا خزان اور بہشت پیدا کرتی ہو اسے ہم نے ناسخ کئے ہیں اور بار
ہماری کو واقع یعنی ہنسنے بار دار ہوا میں سمجھیں پھر آسمان سے پانی اوتا رہ کر اس پانی سے سیلاب
کیا اور ہم اس پانی کے خزانہ دار نہ تھے اور کھارے پاس وہ شمع نہ تھا اور ہم زندہ کرتے ہیں اور
میرے ہیں اور ہم ہر شے کے وارث ہیں بعد فاسے خلق باقی والک ہیں۔

وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْقِدِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَاخِرِينَ ۝ وَاتَّكَفَىٰ هُوَ
اور تحقیق جان بیاہنے اگر بڑھائیو انکو تم میں سے اور اللہ جان بیاہنے بھیجے سچا پھالو انکو اور بیشک رہا پیرا تو ہی

اور کیا معلوم ہو کہ تم **يَحْتَسِرُ هُمُ الْآتِ حَكْمًا عَلَيْهِ** میں کون خیر عبادت
یا جہاد وغیرہ میں کلمہ جمع کریگا انکو بیشک وہ حکیم دانا ہو

بیچھے رہنے والا ہو یا کون خلقت و موت میں مقدم و مؤخر ہو اور پروردگار عالم ان سبکو جمع کر لگا وہ حکمت
والا و دانا ہے ترجمہ می ایک نہ بصورت عورت نماز پڑھا کرتی تھی بعض محتاط صنف اول میں کھڑی
ہوتے کہ نظر نہ پڑے اور بعض نظر باز کچلی صنف سے اسے دیکھتے نازل ہوا کہ ہکو دونوں کی حالت
معلوم ہے **ف** یہ امر کہ شان نزول آیت یہی ہو قابل نظر ہے

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝
اور تحقیق بنایا ہم نے آدمی **سدا کار کی** کھنکھاتی مٹی سے

حمادہ مٹی جو پانی میں گوندھی جائے مسنون وہ مٹی جو پانی میں ملا کر چھوڑ دی جاو اور سلسی بہ لوار
ہو جاو **صلصال** گوندھی مٹی سو کہ کر کھنکھاتی مٹی کے انسان سے بیان مراد آدم علیہ السلام
یعنی بننے آدم کو گوندھی ہوئی کار سے کی خشک اور کھنکھاتی مٹی سے پیدا کیا لطیفہ (مسنون یعنی
روشن بھی آیا ہو آدم ایسے کار سے بنائے گئے جو اسر قدرت و علوم معرفت سے روشن و نورانی تھا۔

وَالْجِبَاتِ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۝
اور جن بنایا ہم نے اسے پہلے سے **آتش گرم سے**

اور جنوں کو بننے پیدا کیا آدم سے پہلے آتش گرم سے ابن کثیر ابن عباس مروی ہو کہ جن آتش سے پیدا
ہو گئے اور عمرو ابن دینار نے کہا کہ آفتاب کی آگ سے مخلوق میں لیستان کہا ابن عباس نے جو جن
آتش سے بنائے گئے ہیں وہ نہایت لطیف بلکہ ایک قسم کے فرشتوں میں محسوب ہیں اور عزرا زیل اسی طبقے
سے تھا اور بعض آگ سے پیدا ہوئے ان میں لطافت کم اور حجاج بشری زیادہ ہیں معاملہ کہا ابو صالح نے
سموم وہ آگ ہے جس میں دھواں نہوا اور صواعق اس سے پیدا ہوتے ہیں اور یہ ایک آگ جو حجاب اور

آسمان کے درمیان میں ہر قبہ اللہ بن عمر سے منقول ہو کہ وہ ہزار ہا تیر چھ ہزار برس آدم سے پہلے جن پیدا ہوئے جس طرح آدم انسانوں کے باپ ہیں جنوں میں (سومنا) ابوالجان ہے۔ کہا ابن عباسؓ کہ ابوالجان شیطان ہے کہ ممکن ہو کہ شیطان ان جنوں کا باپ ہو جو آئین سے مخلوق ہیں اور وہ چھ ہزار برس پہلے ہوں اور (سومنا) ان جنوں کا باپ ہو جو آگ سے ہیں اور اسے دو ہزار برس ہو ہوں اللہ اعلم سموم ہوا گرم جوت کو چلے حسینی جنوں میں آگ کے ساتھ ہوا بھی ہے جیسے انسان میں مٹی کے ساتھ دوسرے عنصر

فَاِذَا قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ لِّاٰدَمَ صُلٰٓصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُوٰنٍ ۝

اور جب کہا تیر تیرنے فرشتوں سے میں پیدا کر رہا ہوں آدمی کا گوندہ گار کی کھلمکھائی مٹی سے یعنی قبل خلقت آدم فرشتوں سے خطاب رب "عزت ہوا کہ تم ایک بشر خشک مٹی سے پیدا کریں گے سو اللہ جب آدم کی خلقت منظور ہوئی زمین کے چاروں گوشوں کی مٹی طلب فرمائی پھر اسے آب تلخ و شیرین دونوں سے گوندھوایا اور چالیس برس تک یوسفین چھوڑ دیا یہاں تک کہ لہر مٹی ہوئی جیسا کہ فرمایا (حماسفون) پھر چالیس برس تک چھوڑ دیا خشک ہو کر صلصال ہو گئی۔

فَاِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا لَہٗ سٰجِدٰتٍ ۝

پھر جب برابر کیا یعنی اور کھونکی بندہ استمیں روح اپنی تو گریے واسطے اس کے سجدہ کرینوالے توجہ سے یہ یعنی تکمیل خلقت آدم کی ہو گئی اور اپنی روح اس میں پھونکی فرمایا فرشتوں کے لیے سجدہ میں کرو روحی یہ اوصاف تعظیمی و تشریفی یا تخصیصی ہے۔

فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّہُمْ اَجْمَعُوْنَ اِلَّا الْاٰیِلٰیْسَ اٰی اَنْ یَّکُوْنَ مَعَ السَّٰجِدِیْنَ ۝ قَالَ یٰۤاٰیِلٰیْسُ

پھر سجدہ کیا فرشتوں نے سب کے سب مگر ابلیس نے انکار کیا ہونے ساتھ سجدہ کرینوالوں کے کہا اے ابلیس مالک الا تلوٰن مع السجدين قال لہ ان لا سجدا لبشر خلقتہ من صلصال من حماسفون

کیا ہوا کہ تم کہیں پڑاؤ ساتھ سجدہ کرنا ہو تو کہہ نہیں ہو نہیں کہ سجدہ کرو نہ بشر کا کہ بنایا تو آدم سے مٹی ہوئی لہر مٹی ہو پھر سجدہ کیا فرشتوں نے سب کے سب مگر ابلیس نے انکار کیا کہ سجدہ کرینوالوں سے ہو جائے فرمایا اے ابلیس تجھے کیا ہوا کہ سجدہ کرینوالوں کا ساتھ نہ دیا ہو لا میں ایسا نہیں کہ آدمی کا سجدہ کرو جسے تو نے لہر مٹی کے ٹھیکے سے بنایا ظاہر ہے کہ وہ انکار ابلیس تکبر تھی کہ آدمی خاک اور میں آشی۔

قَالَ فَاهْرُجْ مِنْہَا فَاِنَّکَ رَجِیْمٌ ۝ وَاَنْ عَلٰیكَ اللَّعْنَةُ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ ۝

کہا پس نکل آسمان سے بیشک تو راندہ کیا ہو اور بیشک تجھے لعنت ہے قیامت تک حق سبحانہ تعالیٰ نے شیطان کو اس گستاخی پر آسمانوں سے نکل جانیکا حکم دیا اور ہمیشہ کے لیے اسے

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۚ إِنَّ عِبَادِي لَكُنَّ عَلَيْكَ سُلْطٰنٌ

فرمایا یہ راہ ہے سیدھی بیشک بندگوں پر تیرے ہی پر ہے تسلط غالب

حق سبحانہ تعالیٰ نے اَلَا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰیِبِ ۙ شیطان کے دعویٰ کا

جواب دیا کہ یا اشارہ مگر جو پیرو ہوا تیرا بے دانہوں سے اتباع حکم یا خلوص عباد

کی طرف جو آیت میں مذکور ہے راہ یہ صحیح ہے میری طرف یا میرے دستے ہے کہ بیشک میرے بندے

تجھے اپنے قابو اور غلبہ نہیں ہاں جو تیرا تابع ہو جائے اور ازال سے مبرا ہو نہیں ہو اس پر تو از دور چلیگا

کسی امر ثابت ہوئے جو صراط مستقیم پر چلنا چاہیے اسکی ہدایت ضروری ہوتی ہے جیسا کہ کلمہ علی

ثابت ہے بندگان مخلص پر شیطان کا دانوشین چلتا آگے ہی گنہ کرنے میں مجبور و مضطر نہیں اور

توفیق الہی تب ہی ہاتھ چھوڑ دیتی ہے جب خود اسے شیطان کی طرف میل ہو۔

وَالْجَهَنَّمَ لَمْ يَدْخُلْهُمُ اَحَدٌ مِّنْهُمْ اَوْ لَوْ اَنَّ سَبْعَةً مِّنْ سَبْعِ الْاَنْبِيَاءِ بِمَنِّهِمْ جَزَعُوْهُم مَّقْشُوْرٌ ۙ

اور بیشک جہنم و مدہ گاہ ان سبکی ہے جسکے لیے سات دروازے ہیں اور ہر ایک میں سے ایک سے ایک حصہ لانا کہا

یعنی جو شیطان کے پیرو ہوئے انکے لیے دوزخ وعدہ گاہ ہے سب اس میں جا میں گئے اور

جہنم کے سات دروازے ہیں اور ہر دروازے کے لیے ایک جو سات نفر رکڑی گئی ہے سمیعہ کا حساب

معالم نے کہ فرمایا حضرت علیؑ نے جنتیں برابر برابر ہیں اور جہنم نے اور کہا ابن جریر نے دوزخ کے

سات درجے ہیں جہنم (چاہے تھیں) نظمی راتش شعلہ زن ہر حصہ راتش قوی سالحت) اس سیر اشر

روشن زبانہ آتش سفر کو میں ایک پہاڑ کا ہی نام ہے مجیم آتش بلند و سپا تیز کہ درمکال فروختہ شود یا باؤ

دنام ہے دوزخ کا اور معنی اسکے غار سق البید و حضوت سے مراد ہے کہ دمایا خواہیم سات ہیں اور ساتھی دروازے

ہیں دوزخ کے قیامت میں ہر جم ایک دروازے پر کھڑی ہوگی اور کیسی ای اند جو مجمع ایمان لایا اور جو شر پتا

تھا اسے ان دروازوں میں داخل نہ کرے گئے ہر دروازے کے لیے ایک لڑوہ ہے معاملہ کا ضحاک پہلا دروازہ ان

موجود کے لیے ہے جو شامت اعمال بد سے بغرض سزا چند روز کے لیے دوزخ میں جا میں گئے پھر نکالے جائیں گے

دوسرے انصاری کے لیے تیسرے لہو کے لیے جو تھا صابیہ کے لیے پانچواں آتش پرستوں کے لیے چھٹا مشرکین

بت پرست کے لیے ساتواں منافقین کے لیے جیسا کہ فرمایا اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ فِي السَّعٰرِ ۙ

اَلَا سَفَلٌ مِّنَ الْمَآرِفِ بنا بر تقسیم بالا آیت میں جہنم معنی مطلق دوزخ ہے علم مکان خاص نہیں

اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنَّتٍ وَعَمِيْرٌ ۙ اَوْ خَلَوْهَا بِسَلَامٍ اٰمَنَ ۙ وَنَزَّلْنَا مَآثِرُ مَّاءٍ ۙ وَنُزِّلْنَا

بیشک تقویٰ والو میں ہاں عو میں اور مسجور میں جاوا ان میں سلامتی شہینا ہے بانیوں اور نکال دی گئے جو تھیں سینوں میں

بیشک تقویٰ والو میں ہاں عو میں اور مسجور میں جاوا ان میں سلامتی شہینا ہے بانیوں اور نکال دی گئے جو تھیں سینوں میں

بیشک تقویٰ والو میں ہاں عو میں اور مسجور میں جاوا ان میں سلامتی شہینا ہے بانیوں اور نکال دی گئے جو تھیں سینوں میں

میں نے یہ سنا ہے کہ شیطان کے دعویٰ کا جواب دیا کہ یا اشارہ مگر جو پیرو ہوا تیرا بے دانہوں سے اتباع حکم یا خلوص عباد کی طرف جو آیت میں مذکور ہے راہ یہ صحیح ہے میری طرف یا میرے دستے ہے کہ بیشک میرے بندے تجھے اپنے قابو اور غلبہ نہیں ہاں جو تیرا تابع ہو جائے اور ازال سے مبرا ہو نہیں ہو اس پر تو از دور چلیگا کسی امر ثابت ہوئے جو صراط مستقیم پر چلنا چاہیے اسکی ہدایت ضروری ہوتی ہے جیسا کہ کلمہ علی ثابت ہے بندگان مخلص پر شیطان کا دانوشین چلتا آگے ہی گنہ کرنے میں مجبور و مضطر نہیں اور توفیق الہی تب ہی ہاتھ چھوڑ دیتی ہے جب خود اسے شیطان کی طرف میل ہو۔

مِنْ غُلٍّ اَوْ نَخْلٍ لَّيْسَ بِتَمَارٍ ۚ لَا تُبْطِنُ فَوْقَ عَرْصِ الْجَانِ اُولَٰئِكَ فِي سَعَتٍ مُّنتَهٰی ۚ
 تنگی بجائی بجائی میں تختہ پر آنے والے نہ چھو جاتی ہو انکو اس میں محنت اور نہ وہ اس میں کھالے گئے

پر ہیزگار باغوں میں اور چشموں میں رہیں گے ان سے کہا جائیگا کہ امن سلامتی سے بہشت میں داخل ہو
 اور ہم آپس کی خفگیان دلوں سے نکال دیئے ویا میں چاہے جس قدر دشمنی و مخالفت ہو مگر بہشت میں
 اسکا نام بھی نہ بیگا تاکہ رنج و ملال قریب نہ آئے ان سے سامنے تختوں پر بیٹھے ہو گئے اور بجائی بجائی ہو گا
 نہ انہیں بہشت میں کوئی مشقت ہوگی اور نہ وہ کبھی اس سے کھالے جائیں گے این کثیر بعد جنگ جمل
 عمران بن طلحہ حضرت علیؓ کے پاس آئے تو اپنے مر جا کسی اور کہا مجھے امید ہو کہ مجھے اور تمھارے باپ
 طلحہ کو اللہ تعالیٰ ان میں سے جسکی نسبت ارشاد ہوا دوزخ یا جہنم میں کثیر ایک دن حضورؐ انور
 اس دروازے سے تشریف لائے جدھر سے بنو شیبہ جایا کرتے تھے اور فرمایا میں تمکو منستے ہو
 نہ دیکھوں یعنی اللہ کے غضب اور دوزخ کی شدت سے رویا کر لے فکر اور ڈر نہ ہو فرما کر پھر
 اندر تشریف لے گئے حجر اسود تک گئے تھے کہ آئے باؤں پھرے اور فرمایا میں جب نکلا تو حجر میل
 آئے اور کہا اے محمد اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے تو میرے بندوں کو مایوس کیے دیتا ہے۔

نَبِّیُّ عِبَادِیْ اَیُّ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ۚ وَاَنْ عَذَابِیْ هُوَ الْعَذَابُ لَا لِیْلَمُہٗ
 خبردار کر میرے بندوں کو کہ بیشک میں بخشنے والا مہربان ہوں اور بیشک عذاب میرا عذاب دردناک ہے
 اے نبی کریم آپ ہمارے غلامان خاص و بندگان باخلاص کو بتا دیں کہ ہم کتنا بخشنے والے
 تمھاری جانوں پر مہربان ہیں (پس امید دار رہو) اور بیشک عذاب میرا عذاب دردناک ہے
 (پس ہمیشہ ڈرو) **سُورۃ** اللہ تعالیٰ سے امید ترحم و خوف عذاب جزو اعتقاد ہے

وَنَبِّیُّہُمْ عَنْ صَیْفِ اِبْرٰہِیْمَ ۚ اِذْ دَخَلُوْا عَلَیْہِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ۖ قَالَ اِنَّا مُکْرَجُوْنَ ۚ
 اور خبر دے انکو مہمانوں سے ابراہیمؑ کے حاجب داخل ہوئے اس پر پس کہا سلام کہا ابراہیمؑ تو تم کو نکال دے گا
 اسکی تفصیل صفحہ ۳ میں گزر گئی کہ وہ فرشتہ جو قوم کو عذاب میں سے پہلے حضرت ابراہیمؑ کے پاس آئے اور بصورت
 ان کے اپنے گوشت بریان سے مہمانی کی فرشتے کیا کھاتے ابراہیمؑ کسب عرق و دم کہ مبادا کوئی فریب عداوت

قَالُوْا لَا تَوَجَّلْ اِنَّا نَبِّیُّرُکَ بِعِلْمِہٖ ۚ قَالَ اَبَشِّرْهُمُوْنِیْ عَلٰی اَنْ مَّسَّیْنِی الْکِبَرُ
 کہنے نہ ڈرو ہم خوشخبری سنا دیں تمھارے دانک کا کیا بشارت دیں ہو تم مجھے اس حال پر کہ چھوٹی بچی پیری
 فیمہ بشارتوں ۚ قَالُوْا اَبَشِّرْ نٰکَ بِالْحَقِّ فَلَا تَکُنْ مِنَ الْقٰیظِیْنَ ۚ قَالَ وَمَنْ
 پس کس چیز پر بشارت دیں ہو تو بچنے کو بشار دی ساتھ حق کے تو نہو مایوسوں سے کہ اور کون

وہ فرشتے بولے اے آپ کو ایک علم والے

يَقْضُوا مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ لَا الضَّالُّونَ

ابراہیم آپ نذرین ہم تو

سناتے ہیں ابراہیم نے کمال تعجب فرمایا سبحان اللہ ایسی حالت میں کہ مجھے بڑھاپے نے لے لیا ہے لوگ کی بشارت دیتے ہو فرشتوں نے کہا اے خلیل ہلیل ہم آپ کو حق اور سچ بشارت سنارہی ہیں آپ مایوس نا امید نہ ہوں آپ کا اللہ کی رحمت سے تو مایوس کوئی نہیں ہوتا مگر اگر اس مسئلہ مایوسی اللہ کی رحمت کفر ہو اور علامات آثار کے رو سے مایوسی کا مضائقہ نہیں مسئلہ تقاول مستحب نظیر حرام ہو جیسا کہ منقول ہے کہ جب آپ مکہ چھوڑا مدینے کی راہ میں ایک شخص ملا آپ نے نام پوچھا بولا بریدہ فرمایا ہمارے کام ٹھنڈے اور اصلاح پذیر ہو گئے پھر پوچھا تو کس قبیلے سے ہو بولا داسلم فرمایا ہم سلامت رہیں گے یہ تقاول ہی اسمین حق سبحانہ تعالیٰ سے ابھی امید کرنا ہو لیکن اسی یا کس دوسرے طریقے کو مشورہ یقینی ماننا منع ہے جیسے فال گنتہ اور نظیرینے بدشگونئی یہ فال کی ضد ہے لینے کسی برائی کا خیال کرنا یہ حرام ہے فرمایا لا طیرۃ فی الاسلام اسلام میں بدفالی کا اعتقاد نہیں اور وجہ یہ ہے کہ تقاول میں اللہ تعالیٰ سے امید خیر ہوتی ہے اور طیرہ میں بد-

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۚ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۚ

کہا پس کیا ہے تم بھاری اے بھیجے ہو بولے ہم بھیجے گئے ہیں طرف قوم گناہگار کے

لَا آلَ لُوطٍ ءَانَا لَمَجُوءٌ هُمُ أَجْمَعِينَ ۚ لَا أَمْرَانَهُ قَدَرْنَا إِنَّا هَالِكِينَ الْغَابِرِينَ ۚ

مگر آل لوط ہم سب بھارت دیرواہ ہیں ان کے لئے کوئی امر نہیں ہو وہ بولے ہم بھیجے گئے ہیں طرف قوم گناہگار کے (مرا داس قوم لوط) مگر آل لوط علیہ السلام کے ہم ان سے بچنا چاہتے ہیں مگر آل لوط انکی بی بی بھارت نہ پانگی ہنے روز ازل میں مقدر کر دیا ہے کہ وہ بھیجے رہیں انیوالون سے جو نہ بچے گی۔

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ بِالْمُرْسَلِينَ ۚ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّسْكِرُونَ

پھر جب آئے آل لوط کے پاس فرستادے کہا لوٹنے بیٹے تم قوم ابھان ہو قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۚ وَإِنَّكَ بِالْحَقِّ وَأَنَا لَصِدِّقُونَ ۚ

بولے بلکہ لائے ہیں ہم تمہارے پاس وہ کہہ رہے ہیں کہ تم سچے ہو اور لاؤ ہم تمہارے پاس حق اور ہم سچے ہیں جب یہ فرشتے مالاہین لوط کے پاس آئے تو حضرت لوط نے کہا تم ابھان لوگ ہو ہم حکمو نہیں پہچانتے فرشتے بولے انہیں بلکہ ہم وہ لائے ہیں جس میں آپ کی امت منکر شک کرتی تھی اور دیکھ

تصریح کی اور لائے ہیں ہم مختارے پاس حق لینے مذاب اور وعدہ الہی اور ہم سچے ہیں۔

فَأَسْرِ بِأَمْرِكَ بِقَطْعٍ مِنَ الْبَيْتِ قَائِلًا أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْقَافُ مِنْكُمْ أَحَدًا وَمُضْيًا حَتَّىٰ

بھریا اہل کو اپنا ایک حصہ کہے اور پیچھا کر پھٹو نکالنی اور نہ اتفاق کر دو تم میں سے کوئی اور گھر یا بین ہمدرد

تَوَمُّوْنَ ۚ وَفَضِّلْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُ هُوَ لَا يَمْقُطُ مَضْطَبِّحِينَ

علم کر گئے ہیں اور فیصلہ کر دیا کہ اس کی یہ امر کہ پیچھا آن کا کاٹا گیا ہے بھالت صبح کر گئے

اے لوگو! آپ دیکھئے جسے میں اپنے اہل یعنی تابعین کو لیکر شہر سے نکلیا میں اور آپ خود اپنے ساتھیوں کے

پیچھے رہیں اور کوئی تم میں سے ادھر ادھر نہ دیکھے اور جسطرت یا جس طرح حکم دیا گیا ہے چلے جاؤ اور

ہم نے فیصلہ کر دیا لوگو! طرٹ اس امر کا بیان اُسکا یہ ہے کہ ان کا وہ نکلے عقب یعنی جڑ مقطوع ہے

جس حال میں یہ صبح کر گئے یعنی صبح ہوتے ہی عذاب آجائے گا اور ان میں سے کوئی نہ بچے گا

سزا کو اپنے تابعین کی سپرد کیا رہنا چاہیے جیسا کہ کلمہ اتباع سے سمجھا گیا یہ کیفیت عذاب محل عذاب

پر نظر و گزر و تماشاً موجب شقاوت و ضرر ہے ہاں ڈرے اور پناہ مانگی۔

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ۚ قَالَ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون ۚ

اور آئے شہر والے خوشیاں کرتے کہ لوط نے بیشک یہ مہمان میرے ہیں پس نہ رسوا کرو تم مجھے

چونکہ یہ فرشتے تھاتے

وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ لَا تَخْزَوْنَ ۚ

اور ڈرو اللہ سے اور نہ دھیل کر دو مجھے

خوبصورت بے ریش

وہ قوم بد افعال و زوری

اور خوشیاں کرتی ہوئی حضرت لوط کا گھر گھیر لیا آپ کو گویہ یہ مہمان ہیں انہیں تکلیف دیکر

مجھے فضیحت نہ کرو اور اللہ سے ڈرو اور مجھے ذلیل نہ کرو و دو واسطے دلائے! باعتبار عروت

کہ مہمان سے بد سلوکی سب سے بڑیک بری ہے! باعتبار انجام کہ اللہ سے ڈرو اس فعل کی سزا

سخت ہے (ی) دونوں جگہ محذوف اور اسکی جگہ کسر ہے۔

قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكَ عَنِ الْعُلَیِّیْنَ ۚ قَالَ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلَیِّیْنَ ۚ

بولے کیا نہ منع کیا تھا تجھے عالم والوں سے کہا یہ لڑکیاں ہیں میری اگر ہو تم کر بیوا لے

وہ شریعہ اولیٰ الزام دینے لگے اے لوط ہم تمکو پہلے ہی منع کر چکے تھے کہ تم ادھر ادھر کے غریب الوطن

لوگوں کو مہمان نہ کیا کرو اس لیے کہ ہم اپنی عادت سے عدول نہ کریں گے اور تم آداب مہمان کے پابند

ہو حضرت لوط نے فرمایا اے لوگو! اگر خواہ مخواہ ایسا ہی منظور ہے تو یہ میری بیٹیاں

موجود ہیں ان سے نکاح کر لو۔

لَعْمَرُؤُا اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ فَاخَذَهُمُ الصَّيْحَةُ مُسْرِدِينَ ۝ فَجَعَلْنَا عَلٰی بَہَا

قسم ہر پتہری جانکی بیشک وہ شو میں اپنے بیکے ہوڑ میں پھر کھڑا کیا انکو چنچ نے روشنی ہوتے پھر کیا ہوا بلکہ کیوں نہ

ارشاد ہوتا ہوا ہے نبی سَا فَلَہَا فَا مَطَرْنَا عَلَیْہُمْ مَّجَارًا مِّنْ مَّجَالٍ ۝

و حیات روح بخش کی قسم بہت اسکا پس برسائی دینے آئیں ابھر لکڑیوں سے بیشک یہ کافرا کا قہر قوم

لوگ اپنے غفلت کے نشے میں بکے ہوئے ہیں نہ ہوش ہے نہ عقل پھر کھڑا کیا انکو چنچ نے سفید صبح

وقت پھر غیبی اوسکے بلند مقاموں یا بلند مرتبے والو کو لپست کر ڈالا اور برسائی آئیں پھر پھیر دینے

اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّلْمُتَوَكِّلِیْنَ ۝ وَاِنَّہَا لَلسَّبِیْلِ تُقَمُّہَا اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیۃٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ ۝

بیشک اس میں نشانیاں ہیں بچاؤ والو کو لپ اور بیشک وہ راہ جو سیدھی بیشک اس میں نشانیاں ہیں ایمان والو کے لیے

بیشک اس قصے میں نشانیاں ہیں علامات و آثار سے پہچاننے والو کے لیے اور بیشک وہ شہر قوم

لوہ کی ایسی راہ پر ہیں جو ہمیشہ موجود اور عالم لستہ ہر قسم رات دن آپس گزرتے ہو پھر کیوں آنکھیں نہیں

کھولتے جو ایمان والے ہیں انکے لیے اس بستی میں پہچان ہے۔

وَ اِنْ کَانَ اَصْحٰبُ لَاٰیۃٍ لِّظٰلِمِیْنَ ۝ فَانْتَقَمْنَا مِنْہُمْ ۝ وَاِنَّہُمْ لَیَا مَامُ مٰبِیْنَ ۝

اور بیشک تھے اصحاب ایک کے ظالم تو بدل لایا ہم نے ان سے اور وہ دونوں راہ دکھا رہے تھے

اور بیشک اصحاب ایک یعنی قوم شعیب ظالم تھی اس لیے کہ راہ بنی کرتی ناپ ل میں زیادہ لیتی کم

دیتی تو ہم نے ان سے بدل لایا یعنی عذاب ہلک بھیجا جس کا ذکر صفحہ ۵۰ میں گزرا اور بیشک وہ دونوں یعنی قوم

لوہ و شعیب کھلی ہوئی سامنے کی راہ میں تھی عام گزرگاہ ہے انکا قصہ ہر ایک کی پیش نگاہ ہے

وَلَقَدْ کَذَّبَ اَصْحٰبُ الْحٰجِّ الْمُوسِلِیْنَ ۝ وَاَتٰیہُمْ اٰیٰتُنَا فَکَا نُوا عَنْہَا مُعْرِضِیْنَ ۝

اور بیشک جھٹلایا اصحاب حجرتے پیغمبروں کو اور دین ہم نے انکو نشانیاں اپنی پھر پھیر دینے، وگردان

یعنی اصحاب حجرتے قوم ثمود نے پیغمبر نکود صالح جھٹلایا اور مہربانی قدرت کی۔ نشانیاں (فائدہ) انکو دین تو وہ

ان نشانوں سے منکر و وگردان ہوئے جامع حجرات شہر شام اور مدینہ کے درمیان میں ثمود زمین پر

و کَا نُوا یَحْتَوْنَ مِنَ الْجِبَالِ یُبُوۡتًا اٰمِنِیْنَ ۝ فَاخَذَہُمْ الصَّیْحَةُ مُصِیۡبِیۡنَ ۝

اور کھتے کرتا دھتے تھے پہاڑوں سے گھر بے در پھر کھڑا کیا انکو چنچ نے صبح ہوتے

یہ لوگ پہاڑوں سے فَمَا اَعْنٰی عَنْہُمْ مَّا کَا نُوۡا یُکْسِبُوۡنَ ۝

جیون تھے کسی کا کھنا ہر گز بچایا انکو اس کے تھے کرتے نہ تھا تو ناکاہ عذاب

انہی نے صبح ہوتے ہی انکو لے لیا اور جو کچھ کیا تھا ان کے کام نہ آیا انکا قصہ مفصل گزرا

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا يَمْلِكُ فَاصِقٌ

اور ہمیں بنا کر آسمان اور زمین اور جو آسمان زمین کے درمیان ہے اور ہمیشہ ثابت البتہ انبیاء کی طرف سے گذر کر

اور آسمان و زمین الصَّحِّحُ الْجَمِيلُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ہم نے حق پیدا کیے

ہیں (یعنی نہ غرض در گزر کرنا اچھا بیشک بہتر اور ہی پیدا کیا ہوا) دانا اور اعتباری اور وحی

ہیں اور نہ یہ کہ انکا کوئی نتیجہ اور فائدہ نہ ہو اور نہ یہ کہ ایک دن حساب کتاب عقاب نیک و بد کی جانچ نہ ہو اور آسمان و زمین شک نہیں کہ قیامت نہ ہو انبیاء کی ہے تو آپ انہی کریم ان مکرانے والے سخن پرست کریموں کے قوم کی گستاخوں اور پوری طور پر درگیر رہیے (قریب ہے کہ اپنا کیا پا بانیٹیک) تیرا رب تمام اشیا کا پیدا کریموالا ہر امر کا جاننے والا ہے وَالْخَلْقُ الْجَمِيلُ یعنی مردانہ کمال کیجیے بزدلی اور لالچ و بیجائی کے طور پر نہیں رہنا بعد بیان اُم سابقہ و عید عذاب لا انتہا آپ کے اعراض چشم پوشی کی ہدایت کی اور دفع حزن و ملال مومنین حصول فرس و تسکین کے لیے عمدہ و نام کا ذکر فرمایا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ

اور جو حقیق دہا ہتھے تجھ کو سات مکرر سے اور قرآن بزرگ

یعنی دو نعمتیں عنایت فرمائیں اسے ثنائی مکرر قرآن عظیم۔ سنجاری ابو سعید بن معلہ سے مروی ہے کہ حضور نے مجھے فرمایا کہ میں تجھے ایسی سورت سکھاؤں جو اعظم سورت قرآن ہو پھر فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ السَّعْيُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ الَّذِي اُوْنِيْتُكَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ہے قرآن عظیم جو تجھے عنایت ہوا۔ اور ابو ہریرہ نے روایت کی کہ فرمایا اُمُّ الْقُرْآنِ هِيَ السَّعْيُ الْمَثَانِي الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ہے روایت کی ترمذی نے اور کوفہ مفسرین کے بعض اقوال کے خلاف بھی ہیں پھر (سبع) اس لیے کہ الحمد میں سات آیتیں ہیں اور ثنائی (سب سے بڑی باقی ہر یاد و بار نازل ہوئی یا اس میں دو قسم کے مضمون ہیں۔ دم جو نالہ نہ شاعی و عبودیت و عبادت خاص بنی عہد ہو یا اس لیے کہ اس کے بعد دوسری آیت قرآنی پڑھی جاتی ہے اور تخصیص کائنات عظیم سورہ فاتحہ پڑھاں ہے اور ایسی نعمت جو بمقابلہ مجبور قرآن مذکور ہوئی ہے لہذا اسے حبیب کریم جب ایسی نعمت عظمیٰ آپ کو عطا ہوئی تو

لَا تَكْمَدَنَّ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا وَلَهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْنَا لَكَ

نہ بڑھا نظر اپنی طرف اس کے کٹھن دیا ہم نے ساتھ اس کے قسم کو نہیں سو اور دیکھ کما انہر اور جھکا بازو اور

مد عین (دلع اور عزت) الْمُؤْمِنِينَ هُوَ قُلُوبِي اَنَا الَّذِي يُرِي الْمُنِينَ سے دیکھا ازواج

جفت یعنی قسم قسم منہم ایمان والوں کو کہے اور انہی میں دیکھا انا ظاہر مومن

تفسیر
انہی میں
دیکھا
ازواج
جفت
یعنی
قسم
قسم
منہم
ایمان
والوں
کو
کہے
اور
انہی
میں
دیکھا
انا
ظاہر
مومن

یعنی جو کفر و انکار پر اٹھے تو قسم کھائے ہوئے تھے اور اسے بخاری نے مجاہد سے روایت کیا عیسیٰ بنی نسطور نے فرقت ترواد ابو سعود با و دراد تفرقہ سے یہی ہے کہ بعض پر ایمان لائے عمل کیا بعض سے انکار کیا۔

فَاَمَّا اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ نَّاسٍ مَّا جَاء عَنْ الْمَشْرِكِيْنَ اِنَّا لَنُفِيْكَ الْمُشْتَهَرَيْنِ ۝ الَّذِيْنَ

پس اے یوحنا جسے کہ **يُجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اَخْفَسُوْا فَيَعْلَمُوْنَ ۝** طاہر و آشکار کریں وہ احکام جنس تعلیم کا **سورة اللہ کے معنی یہ ہیں کہ** آپ کو حکم ہوا اور مشرکین کی مذہب و مشن و جہاد میں یہ دیکھیے جو آپ کو مشرک کرنے میں سادہ کار ہیں شاعر بتاتے ہیں انکی شرک و کفر ثابت کرینگے اور یہ لوگ علاوہ اس مذاہب کے قیامت میں اپنے شرک کی پوری سزا دینے کے لیے تیار ہیں آپ کو حکم آیا آپ کھڑے ہوئے اور جبریل آپ کے ساتھ تھے اتو میں اسوہ ابن عبد یغوثہ نے اسکی پیٹ طرف اشارہ کیا اسی میں ہلاک ہوا اور ولید بن مریمہ نکلا اسنے کھنے کے تلے ایک زخم نہ دیکھا اسکی طرف اشارہ کیا اسی زخم میں مر گیا اور عاص بن ہاشم اسکی طرف اشارہ کیا اسی میں ہوا اور عاص بن ہاشم اسکی طرف اشارہ کر کے ہرگز یاد یہ لوگ بڑے شریر ایدرسان تھے

وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّكَ بَصِيْقٌ مِّمَّا يَفْقُوْنَ ۝ فَيَسْبِيْهُم مِّنْ اَمْرِ نَّاسٍ ۝ وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّكَ بَصِيْقٌ مِّمَّا يَفْقُوْنَ ۝

اور البتہ جانو میں تم بیک تنگ ہوتا ہے سبب اسکا کہ تم میں سے بیک کر محمد کی آپ کی اور یوحنا

صیق صدر دم کرنا **الشَّجْدِيْنَ ۝ وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمُ الْيَقِيْنَ ۝** **یقین** مہربان اور البتہ **سجدہ کرنا اور اللہ کی عبادت کی یقین** **ہم جانتے ہیں کہ آپ کا دم**

رکتے آگاہ ہے اور آپ نہایت تنگ ہوتے ہیں ان باتوں سے جو مشرک کما کرتے ہیں انکار و تہذیب و تشویر و بہتان شرک کفر وغیرہ سے تو اے حبیب کریم آپ ہمارا ذکر کیجیے اور محمد پروردگار و شہج حضرت واحد قہار میں مشغول رہیے اور محمد و گزار فیہ نمازی بخائیے اور اپنے پروردگار کی جہنگی برابر کرتے رہیے یہاں تک کہ موت آجائے تا اس میں کمال نقش و تعبد سرور کائنات کا ذکر ہو کہ آپ حق سبحانہ تعالیٰ کی نسبت کلمات نفوس میں کہتے تھے اور دم گھٹنے لگتا تھا یا تسبیح و تحمید و سجود و نماز کی طرف ترغیب ہے **دوام ذکر و تلا** حضور کی تعلیم کی اسلئے کہ موت کا وقت معلوم و مقرر نہیں تو جسے یہ منظور ہو کہ میری موت بحالت ذکر و تلا پرستی ہو وہ کوئی دم ذکر سے خالی نہ جائے دے شعر غافل ز احتیاط نفس یک نفس مباشر ہدایت ہمیں نفس نفس و پسین بود نکتہ آیت میں اشارہ ہو کہ اے ذکر اور اسکی محبت بدرجہا افضل ہے تنفر کفر و مذمت کفار سے اسی لیے فرمایا یہ غفلت جو بغیر عبادت مشرکین کی افترا پر دازی سے پیدا ہوتی ہے اسے بھی چھوڑ

وہ اللہ ہی جس نے آسمان سے تمھاری لیے پانی اتارا اُس سے پتی ہو اور اُس سے درخت اُگتے ہیں اور انہیں
اپنی جانوروں کو چراتے ہو تمھارے لیے اُس پانی سے کھیت اور زیتون اور کھجور اور انگور اور طرح طرح
پھل پیدا ہوتے ہیں اس پرورش و کمال قدرت میں نشانیاں ہیں اُنکے لیے جو فکر کیا کرتے ہیں
جو صانع قادر یہ تمام کرشمے روزانہ دکھاتا ہو معدوم کو وجود میں لاتا ہو وہ تفریح حالت یعنی بعثت
قادر نہو گا ضرور ہو گا رہی زمین نعمتوں کے بعد فرمایا کہ آسمانی مخلوق بھی تمھارے ہی لیے ہے
وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّ
اور مطلع کیا واسطی تمھاری رات اور دن کو اور آفتاب اور مہتاب اور تارے گھری ہوئی ہیں اُنکے حکم میں

اور مختار سے فائدے اور آفتاب اور مہتاب اور

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ

بیشک اس میں نشانی ہے قوم دانانہ کے لیے

کے لیے رات اور دن

تار و سب مسخر و منقاد

کڑیے انکی گردش اور قیام اور تبدیل نور صبح و سوا د شام میں پرورش کار سازی مختاری منظور ہو سہیں
منشایان میں دشمنوں کے لیے جو اسکی الو بہت رو بہت پر سجا اہمان لاتے ہیں بندہ شکر گزار خیالتے ہیں

وَمَا ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانًا فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَسْكُرُونَ

اور ان کے علاوہ دنیا میں رنگ رنگ کی چیزیں قسم قسم کی نعمتیں شایع کیں اسمین ذکر و نصیحت قبول کرنے والوں کے لیے الوہیت و ربوبیت کی نشانیاں کافی ہیں۔

وَمَوْالَّذِي سَخَّرَ لَنَا كُلًّا مِنْهُ لَخِمًا طَرِيقًا وَاسْتَخْرَجُوا مِنْهُ خَلْقًا
 دور وہی ہے جسے مسخر کیا دریا تاکہ کھاؤ اس سے گوشت تازہ اور نکالو اس سے زیور

تَلْبَسُوْهَا ۖ وَتَرَالْضَلٰكُ مَوَاجِرَ فِیْہِ وَلِتَسْتَعُوْا مِنْ فَضْلِہٖ ۚ وَلَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝

اسی اللہ نے دریا کو متھارا مطیع کر دیا اور سپرنگو سیر اور غوطے وغیرہ کی قدرت ہم تاکہ اسمین سے تازہ گوشت مجھلی کا کھاؤ اور اسمین درو جو اہر نکالو جو زور بہن او تم پنتے ہو اور تو کشیتوں کو دیکھتا ہے

پانی بھاڑتی ہوئی چلتی ہیں اور اس لیے کہ تم قسم قسم کے فائدے اٹھاؤ اللہ کے فضل و کرم سے اور تاکہ تم شکر ادا کرو **مسئلہ باطل** و تعظیم و برکتش دریا کی جیسا کہ ہنود میں رسم ہے اس لیے کہ مسخر معظم و معبود

نہیں ہو سکتا۔ **مسئلہ** مچھلی کی حالت آیت سے ثابت ہوا کیلئے کہ لحم سے مچھلی باتفاق مراد ہو اور احادیث اسکی مفسرہ **مسئلہ** مونگا موتی اور جو اسکے سوا انشیادریا سے تکلیف اٹھا پہننا مردوں کے

لیے جائز ہو جیسا کہ فرمایا (تلبسونا) بصیغہ مذکر مسکونہ سفر دریا حلال ہو مگر آخر حضرت ہواسے معنی پانی بھاڑنا یا پانی پھینے کی آواز وہم کہا فقہانے کہ مچھلی پر اطلاق گوشت کا نہیں آتا ایسے کہ گوشت خون بنتا ہو اور آبی جانور میں خون نہیں جواب خواہ یہ کہ قرآن میں لحم کا اطلاق باعتبار حیوانیت کا ہے یا یہ کہ اطلاق فقہاء کا مخصوص ہے حکم حلف اور عدم نجاست میں اور بیان بیان تحقیق ہے (واللہ اعلم)

وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ دَوَاسِيَّ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝
اور ڈالے زمین پر پہاڑ یہ کہ نہ حرکت نہ جھلک نہ ہو بلکہ درہن بنائیں اور زمین تاکہ تم چل سکو

علامات جمع علامت وَعَلَّمْتُ ط وَا تَجْمَعُهُمْ يَهْدُونَ ۝
کاپتہ مل کے اللہ تعالیٰ اور نشانیاں بنائیں اور تاروں سے وہ راہ پائی ہین

کر دیے کہ مبادا ایک جانب جھکے اور اہل زمین کو ہلانے اور نہرین اور راہین بنائیں تاکہ تم راہ پاؤ امور معاش اور تقنین الوہیت و قدرت میں اور علامتیں بنائیں کہ جسے دھوڑ دھوڑا کے ذریعے سے پاسکو اور تاروں سے ٹھوڑا ہستی جو جنگوں اور دریاؤں میں اس کی شرب زمین پیدا ہوئی تو پلتی تھی فرشتے تو بے یہ اس تابن نہیں کہ کسی قرار گاہ بنے صبح کو دیکھا تو پہاڑ بنے ہوئے تھے جو سنگر زمین ہو گئے۔

أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ۚ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ۚ
کیا ہیں جو پیدا کرتا ہو مثل اس کے کہ نہیں پیدا کرنا کیا پس میں غور کرتے اور اگر گنوں گے نعمتیں اللہ کی نہ گن سکو گے اسے

إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسَبِّحُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ ۝
بیشک اللہ البہ غفور رحیم ہے اور اللہ جانتا ہے جو تم کہ چھپاتے ہو تم اور جو ظاہر کرتے ہو تم

کیا وہ ذات پاک جو زمین و آسمان اور موجودات پیدا کرے وہ اس کے مثل ہوگی جو کچھ پیدا کر کے کیا تم غور میں کرتے اے مشرکوت پرستی کیوں نہیں چھوڑتے اور اگر نعمتیں اللہ کی شمار کرنا چاہو تو شمار نہ کر سکو گے بیشک اللہ غفور رحیم ہے اور اللہ اسے جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو اور جو ظاہر کرتے ہو نعمات بیشمار کا شکر بھی غیر ممکن ہے پس ہر شکر قصور شکر پر ملزم اور عفو کا محتاج ہے۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۚ أَمْ هُمْ
اور جسے پکارتے ہیں سوا اللہ کے وہ نہیں پیدا کر سکتے کچھ ہی اور وہ خود پیدا کیے گئے ہیں مردے ہیں

غَيْرُ أَحْيَاءٍ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝
وہ کچھ پیدا کرنے کی غیر زندہ اور کچھ نہیں جانتے کہ کب اٹھائے جائیں گے

خود مخلوق ہیں بے روح ہیں زندہ نہیں اور یہ بھی نہیں جانتے کہ کب زندہ کیے جائیں گے پس

نشان جس دوسری چیز نے زمین پر بھاڑ قائم کر دیے کہ مبادا ایک جانب جھکے اور اہل زمین کو ہلانے اور نہرین اور راہین بنائیں تاکہ تم راہ پاؤ امور معاش اور تقنین الوہیت و قدرت میں اور علامتیں بنائیں کہ جسے دھوڑ دھوڑا کے ذریعے سے پاسکو اور تاروں سے ٹھوڑا ہستی جو جنگوں اور دریاؤں میں اس کی شرب زمین پیدا ہوئی تو پلتی تھی فرشتے تو بے یہ اس تابن نہیں کہ کسی قرار گاہ بنے صبح کو دیکھا تو پہاڑ بنے ہوئے تھے جو سنگر زمین ہو گئے۔

جنکی یہ حقیقت کہ وہ معبودیت کے قابل کب ہو سکتے ہیں) ف چونکہ کفار کے معبود مختلف اقسام کے تھے بعض جہاد جیسے بت وغیرہ بعض ذوی العقول جیسے فرشتے جن۔ اور بعض حیوان جنکو کفار ہند معظّم خیال کر کے پوجتے ہیں پس سبکو اموات کیوں کہا جواب خواہ باعتبار اکثر کے اموات فرمایا اس لیے کہ اکثر یہ معبود غیر روح اور جہاد ہیں خواہ اس لیے کہ یہ سب ایک دن مردہ ہو جائیں گے۔

الْهَکْمُ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ۚ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّسْكِرَةٌ وَهُمْ یَعْبُدُونَ اِلهًا مَّعْبُودًا وَّاحِدًا لِّیْسَ لَهُ شَرِکٌ ۚ فَاَنْتَ بِذَلِّکَ مُتَکَبِّرٌ ۚ

مُسْتَكْبِرُونَ ۝ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا یُسْتُرُونَ وَمَا یُعْلِنُونَ ۝
تکبر کرنے والے ہیں ضرورتاً بیشک اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں

مختار معبود معبود واحد ۝ اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِیْنَ ۝
تہیں لائے اُنکے دل انکاراً بیشک وہ نہیں دوست رکھتا تکبر کرنے والوں کو
خود اسکا بار کرتے ہیں تو حیدر الوہیت و عبست سے بیشک اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو چھپاتے ہیں نفاق سے اور جو ظاہر کرتے ہیں کفر سے وہ تکبر کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

وَ اِذَا قُلِّیْلَ لَّهُمْ مَّا اَنْزَلَ رَبُّکُمْ قَالُوْا اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ ۚ لَیَحْمِلُوْا وِزَارَہُمْ ۚ
اور جب کمالیسا اُنکو کیا اتارا رب انکو بے بولے نصی اگلوں کے تاکہ اٹھائیں گناہ ۝

کاملۃ یوم القیمۃ ۚ و مِنْ اَوْ زَارِ الذِّیْنَ یُضِلُّوْنَہُمْ بِغَیْرِ عِلْمٍ ۚ اَلَا سَآءَ مَا یُزَوْنَہُمْ
پورے دن قیامت کے اور کچھ گناہ سے اُنکو جکو بہکا لے ہیں بغیر علم کے آگاہ ہو بڑا جو اٹھائیں

اور جب اُنسے کہا جائے کہ تمہارے رب نے کون احکام نازل فرمائے ہیں تو کہتے ہیں اگلوں کے قصے ہیں تاکہ آخر کار اپنی گناہ پورے قیامت کے دن اٹھائیں اور کچھ گناہ اُنکی بھی ہوں جنکو بہکا کرتے تھے بے علم اپنے بے سند و آیت کے آگاہ ہو جاؤ وہ بوجھ بڑا ہے جو اٹھائیں گے بغیر علم سے مراد وہ امور جو بہر کتب آسمانی و تعلیم انبیاء شاہد نہوں دوسرے مقام پر فرمایا لا تمددوا فترۃ و دمر اخذی کوئی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھا سکتا اور یہاں فرمایا کہ دوسرے کا بھی بوجھ اٹھائیں گے حل وہاں یہ غسر مض ہے کہ کوئی دوسرے کا بوجھ کم کر کے اپنے ذمے نہیں لے سکتا اور یہاں یہ مراد ہے کہ دوسرے کے گناہ کے جو باعث ہیں اس کا بوجھ ہر اون کے سر ہوگا

قَدْ مَكَرَ الذِّیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَنَّ اللّٰهَ بَنَآ نَہُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَیْہِمْ السَّقَمُ مِنْ
بیشک مکر کیا انہوں نے جو پہلے تھے اُنکو پس کیا اللہ عمارت کو اُنکی نیو سے پس گر پڑی اوپر چھت اونکی

انہی پہلے جو لوگ تم کو فوجہم و انہم العذاب من حیث لا یستردون وہ کہنے انبیاء سے فریب اللہ سے اور آگیا انکو عذاب اور سطر سے کہ سین جانتے انکار کر چکے ہیں تو

اللہ تعالیٰ انکی عمارتوں میں نیو سے آیا یعنی نکلے گرانے پر قصد کیا پس انپر تھوٹ کر ٹپری اوپر سے اور مراد ہوا ہلاکت دینا اور آگیا انپر عذاب اسطرح اور اسطر سے کہ وہ سمجھ بھی نہ سکے پس انکو بھی ایسے ہی ہلاک ہوا نہ کہ منتظر رہنا چاہیے جامع یہ بطور مثال و اور کہا میں عباس فی اسمن اشاد ہر فرد کے قصے کی طرف جسے محل بلند بنایا تھا کہ آسمان کے خدا کو دیکھوں جب محل تیار ہوا ایک آدمی علی اور اس محل کی صحبت کو دریا میں ڈال دیا اور دینا میں ان کا فون پر گرین آسکا طول باغی ہزار گز تھا۔

ثم یوم القیامہ یجزئہم ویقول این شرکاء الذین کنتم تشاقبون پھر دن قیامت کے رسوا کر دیا انکو اور کہنا کہاں ہیں میرے شرک و وہ کہ تم جھگڑتے تھے

فیہم وقال الذین اوتوا العلم ان الخزی الیوم والشؤ علی الکفرین ان میں کہا انھوں نے کہ دیے گئے علم بیشک رسوائی اور بدن کی اور برائی کا فون ہی پر ہے

یعنی اس عذاب دنیا کے علاوہ قیامت کے دن ذلیل و رسوا کیے جائیگے اور اللہ تعالیٰ فرمائے گا یہ شرک کہاں ہیں انھیں لاؤ جنکی نسبت تم اختلاف کرتے تھے یعنی مومنین مومنین سے جھگڑتے تھے اور انھیں قابل تعظیم و عبادت قرار دیتے تھے اور جو اہل علم یعنی اہل حق تھے وہ کہیں گے بیشک رسوائی دن قیامت کی اور برائی یعنی عذاب کا فون لکے یہ ہے۔

الذین تتوفہم المملکۃ ظالمی انفسہم من قالوا السلم ما کنا نعمل من سوء جو لوگ کہ وفات دیوین انکو فرستے اسل میں کہ ظلم کر رہے ہیں یا تو یہ ایسی ہی اسلج نہ تھے ہم کرتے برائی

جو لوگ اپنی جانوں پر بلی ان اللہ علیکم بما کنتم تعملون شرک کفر و معاصی ظلم کرتے ہیں اور اسی ان بیشک اللہ دانا ہر آدمی کہ تم کرتے حالت میں ان کو

فرشتگان موت نے وفات دی تو وہ بوقت موت عذاب دیکھ کر صلح پیش کرتے ہیں یعنی نرمی و اطاعت سے پیش آتے ہیں اور کہتے ہیں ہم تو کوئی برائی نہ کرتے تھے ملائکہ انھیں جواب دیتے ہیں یہ کچھ نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ تمھاری کاموں کو جانتا ہے یعنی انکار و افراتہا راجع سود ہر وہ عالم غیبی

فاذ خلوا ابواب جہنم خلدین فیہا فلیس منوٰی المتکبرین پس اہل ہود و زور و زمین دوزخ کے ہمیشہ رہنے والی اسمن پس برابری ٹھکانا نکبر کرنے والوں کا

پس داخل ہو دوزخ میں اور اسی میں ہمیشہ رہو گے جگہ متکبرین کی بری و تکبر سے مراد شرک کفر و معاصی

یعنی ان کی عمارتوں میں نیو سے آیا یعنی نکلے گرانے پر قصد کیا پس انپر تھوٹ کر ٹپری اوپر سے اور مراد ہوا ہلاکت دینا اور آگیا انپر عذاب اسطرح اور اسطر سے کہ وہ سمجھ بھی نہ سکے پس انکو بھی ایسے ہی ہلاک ہوا نہ کہ منتظر رہنا چاہیے جامع یہ بطور مثال و اور کہا میں عباس فی اسمن اشاد ہر فرد کے قصے کی طرف جسے محل بلند بنایا تھا کہ آسمان کے خدا کو دیکھوں جب محل تیار ہوا ایک آدمی علی اور اس محل کی صحبت کو دریا میں ڈال دیا اور دینا میں ان کا فون پر گرین آسکا طول باغی ہزار گز تھا۔

کھا رہا کسی اور کے منظر نہیں مگر یہ کہ فرشتے آسمان سے اتر آئیں یا اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہو ایسا ہی ان کو اگلے بھی کرتے آئے ہیں اور ان پر اللہ تعالیٰ ظلم نہیں کرتا بلکہ یہ خود انہی جانوں پر ظلم کرتے ہیں کفر و شرک معصیت۔

فَاَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوهُ وَخَاقٍ بِهِمْ ثُمَّ كَانُوا لِمِثْمِهِمْ كُوفًا ۝

پھر ہونہیں ان کو جو گنہگار ہیں اسی کی کہ کیا اور گھیر لیا ان کو آئے کہ تھے ساتھ ان کے معصیات میں کرتے تھے بعد ظلم و معصیت انہیں کہ ان کی موت کی بنا پر گنہ گاری اور جن باتوں پر نازل ہوئی و تمسخر کرتے لغت ان شراب کو جھٹلاتے پیغمبر کو کا ذوق نہ سادہ بناؤ سب اس کے اور عذاب لگی میں گھر گھر اور پیغمبر کی قدر ان کی تمسخر کا بھی بیان فرمایا

وَقَالَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَكُلَّ آبَائِنَا إِلَّا الْحَرَمَ مِمَّا

اور کہا انہوں نے جو مشرک ہوئے اگر چاہتا اللہ یہ جو جتنے غیر کو اس کے کچھ بھی تھی اور نہ باپ دادا ہمارے اور نہ حرام تھا

مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَعَلَ عَلَى الرَّسُولِ الْإِلْبَاسَ ۝

ہم سو اُس کے کچھ بھی ایسا ہی کیا انہوں نے کہ جو پہلے ان کے پس منہ میں ہر پیغمبر و پیغمبر کے پیغام رسانی صاف صاف

مشرکوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نہ پڑتا ہم اور چارے اگلے سو اُس کے کیسی پرستش کرتے اسی تمہاری شمت میں یہ لکھا اور نہ ہم اُس کے بے حکم یا اُس کے بغیر کیسی کچھ حرام ٹھہرتے جیسا کہ بحیرہ وغیرہ میں کیا (ارشاد ہوتا ہے) ایسا ہی کیا ہے

یعنی کہا ہے انہوں نے جو اسے پہلے تھے۔ اور پیغمبروں کے دے تو صرف پیغام رسانی و عطا نصیحت راست بیانی تھی (وہ اپنا کام پورا کر چکے اب انہی فضول باتیں کیا کام آتیگی) ف ایہ قول کفار کا تمسخر سے کھانا حقیقت

اسیے کہ اللہ تعالیٰ کو قائل حقیقی جاننا اور خالق و شرقرار دنیا یہ سو اموح و من و دوسرے کو بے سوچ سمجھا ہے

مُسْلِمًا كَمَا تَامَ اَهْلُ نَحْوِ كَا عَقْدَا دِيْنِي هُوَ كَخَالِقِ اَنْبِيَا وَاوَادِي وَمُضِلِّ اَللّٰهِ هِيَ هِيَ بِلَا سَكِي مَشِيَّتِ كَا كَچھ نہیں

ہوتا لیکن یہ تقریر عذر یا جواب میں پیش کرنا سو ادبی و گناہ عظیم ہے جیسا کہ شیطان ملعون ہوا حاضر حاضر تھا

تھا شاہنشاہ جبار کا یہی داب ہے کہ اعتقاد دیوں رکھیں اور زبان سے انہی عجز و تصور کا اقرار کرتے رہیں۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا اَنْ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ فَمِنْهُمْ

اور بیشک بھیجاہے ہر امت میں پیغمبر یہ کہ بدو اللہ کو اور بکو شیطان سے پس انہیں

مَنْ هَدٰى اللّٰهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ هَضَبَتْ عَلَيْهِمُ الضَّلٰلَةُ فَاِيسْرُوْا فِی الْاَرْضِ

وہ میں کہ ہدایت کی اللہ اور بعض وہ میں کہ صادق آئی انہیں پس چلو بھرو زمین میں

اور مجھے ہر گروہ پر پیغمبر

پرستش کرو اور شیطان سے

پس دیکھو کیا

ہوا انجام جھٹلانے والوں کے

اجتناب دوری اختیار

کر و پس بعض ان میں سے وہ میں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی اور بعض وہ میں جنہیں گمراہی ثابت

ہو گئی زمین میں جل پھر کے دیکھو تو جھلائے والوں کا انجام کیا ہوا اسکا کہ تلو بہت ہوا
اِنْ تُحْرِصْ عَلٰی هٰذَا لَهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نّٰصِرِيْنَ
 اگر آپ یہیں ہوں رہنمائی پر آمی پس بیشک اللہ نہیں ہدایت کرے گا اسکو کہ گمراہ کیا اور نہیں اسے کوئی مددگار
 اور صیب کریم اگر آپ ہر صحرارہ کو کہیں کہ ان ازلہ بختو نکورہ پر لائیں عذاب کی سوچا نہیں مگر اللہ انکی
 ہدایت فرمائیگا اللہ تعالیٰ جسے گمراہ کر دیتا ہے بغیر توفیق و رحمت محمد و مایوس کر دیتا ہے اہدایت نہیں فرماتا اور انکی
 مددگار نہیں ہو سکتا ف میں تسکین دے ایسی ہی محبوبی کہ آپ کیوں بد نصیب نہ ہو بلکہ مدد میں انکی ہدایت ہوگی نہ نصیب
وَاَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اَلَا يَتَّبِعُ اللّٰهُ مَنْ يُّمُوْتُ بِبَلٰی وَعَدًا عَلَيْهِ
 اور قسم کھاؤ میں ساتھ اللہ کی سخت قسمیں انہی کہ نہ اٹھاں گے اللہ اسے جو چاہے یہ نہیں بلکہ وعدہ اللہ کا
حَقًّا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ لیسے انہم الذی یختلفون فیہ ولعلکم
 حق پر یکن اکثر آدمی نہیں جانتے تاکہ بیان کر دے انکی لیے وہ چیز کہ مختلف ہو کر انہیں اور انکی جانیں
الَّذِيْنَ كَفَرُوا اَتَتْهُمْ كَاٰذِیْبُنَہٗ اور نہایت تاکید سے
 کھا کر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ وہ جو کافر ہوئے کہ وہ تھے جھوٹے جسے مار گیا اسے ہرگز نہ
 جلائیگا (تردید ارشاد ہوا) یوں نہیں بلکہ وعدہ اللہ کا سچا ہے مگر اکثر آدمی لینے کفار نہیں جانتے اور یہ
 وعدہ اور مار کر جلا تا اس لیے ہے کہ کفار جن امور میں مرتد اور مختلف تھے وہ انپر بیان کر دیے
 جائیں انبیاء کی خبریں سامنے آئیں اور جان لیں کہ وہ جھوٹے تھے
اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَیْءٍ اِذَا اَرَادْنٰہٗ اَنْ نَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ فِیْکُوْنَ
 ہمیں کہ کھانا یا کسی چیز کے لیے جب چاہا پختہ اسے کہتے ہیں ہم اسے لیے ہو جا پس ہو جاتی ہے
 لینے کر چاہیے کا لقب ہی کیا ہے ہم جس شے کو موجود کرنا چاہتے ہیں صرف ہمارا یہ کہنا کہ کن کا کافی ہے
 وہ فوراً موجود ہو جاتی ہے ایسے ہی مار کر جلا لیں گے
وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِی اللّٰہِ مِنْۢ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا النَّبِیُّنَ فِی الدُّنْیَا کَسَّةٌ وَّلَا جِزْرٌ
 اور جو ہجرت کی راہ میں اللہ کی بعد اس کے ظلم کیے گئے البتہ جگہ دیکھیں ہم انکو دنیا میں اچھی اور مزدوری
اَلَا جِزْرٌ اَلَا جِزْرٌ لَّوْ کَا نُوْا یَعْلَمُوْنَ لالذین صدروا وعلی رتبہم یتوکلون
 آخرت کی بڑی ہی کافے وہ جانتے جھوٹے صبر کیا اور پر اپنے بھروسہ کرتے ہیں
 وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے لیے ہجرت کی مگر جھوٹے بعد ازاں کہ انپر کفار کے ہاتھوں کا مظالم ہوئے انکو البتہ
 ہم اچھی جگہ دینگے دنیا میں اور جو آخرت کی مزدوری معین فرمائی ہے وہ بہت بڑی ہی کافے (بجاری طالب)

یہاں تو فرمایا ہے کہ ان کو دنیا میں اچھی اور مزدوری دے گا اور آخرت کی بڑی ہی کافے وہ جانتے جھوٹے صبر کیا اور پر اپنے بھروسہ کرتے ہیں

سے جان لیتے یہ نعمت کے لیے جو جنوں نے مخالفت نفس یا مصائب کفار و اتباع پیغمبر پر صبر و ثبات کیا اور اپنے تمام کاموں میں اللہ ہی پر چھوڑ سنا کرتے ہیں گنا گنا یہ آیت عمار و بلال و حبیب وغیرہ صنف سے صحابہ کی شان میں جو جہنم بڑے بڑے مظالم ہوئے۔ اور قرآن عام ہے ہر مہاجر خالص پر صادق آتا ہے ہر دنیا میں اچھی جگہ دنیا سے عات و غنائم و وقار و ذوق ملال وغیرہ جیسا کہ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب آپ کسی مہاجر کو حلیات سے کچھ دیتے اللہ کے احسان اور ان کے بچے وعدے یاد دلاتے کہ شکر نعمت مردود ایمان زیادہ ہو فرماتے اللہ تجھے اس مال میں برکت دے وہ دھڑکے تیرے بکا و نیا میں اور ثواب آخرت کا فضل ملے لطفیہ یہ عجیب و غریب ارشاد ہے کہ جسے وہ جانتے ہیں کہ میں یہ چار طالب ہمارے اور رجال لذت دیدار کو جو جنت میں رہیں گے یہ جان لیتے تو دنیا و دین دونوں کو سلام کرتے سنا ہمارے کسی کا خیال ان آتا نہ ہاں جیسا کہ بعض شائق صوفیہ

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَحَلًا لَّا تَعْلَمُ إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الدِّكْرِ
اور نہیں بھیجا پہلے سے تیرے مگر وہ کہ وحی کی پہلے طرف اُن کے ہیں سوال کرو ارباب علم سے

یعنی آپ پہلے کوئی پیغمبر اُن کو نہ بھیجا کہ تم کو نہ معلوم کہ بالیقین انہیں بھیجا مگر وہ نہ کہہ سکتے تھے کہ تم کو بھیجا کر تھے (اویسہ ہی آپ اگر ہو تم نہیں جانتے) دلائل اور کتب بھی پیغمبر میں کہیں اور جیسا

عجیب جہر لوگ تعجب اور حشت کر رہے ہیں) اویس کے والد تم علم والوں کو جو خود نہیں جانتے یعنی یہ وہی ہے جسے جسکے پاس کتب سماوی موجود ہیں پوچھ لو ایسے کہ تم قوم جاہل ہو تم میں کوئی کتاب نہیں بالیقین اس سے الزمہ متعلق ہے اور اسلما سے لینے نہیں بھیجا یعنی کوئی پیغمبر دلائل اور کتاب کے ساتھ مگر وہ مرد تھا الحیا متعلق ہے ذکر سے لینے اس کو جو جو بیانات و زبر سے آگاہ ہیں یا متعلق ہو لایعلمون سے لینے اگر تم دلائل کتب سے آگاہ نہیں بالیقین روایات و حالات اہل کتاب کے انتخاب کرنا جائز ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا مسئلہ علماء سے سوال در صورت حال جائز ہے اور گمان کیا بعض نے کہ آیت وجوب تقلید تخصی میں جو صحیح نہیں البتہ اتباع علماء من تعبدت بہت ہو وَاَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

اور انا بھیجے طرف سے ذکر تاکہ بتائے تو آدمیوں کو جو امارا گیا طرف اویس اور تاکہ وہ فکر کریں اور ہر ایک طرف ذکر لینے کتاب نزل کی ایسے کہ آدمیوں کو وہ احکام سکھا دیں جو انہیں اُنارہ گئے اور وہ سوچیں

أَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ
کیا بخیر ہیں جو مکر کرتے ہیں بدیوں سے یہ کہ دھندلے انداز میں زمین کو یا آئے انہیں عذاب

مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِيدِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
اس طرح کہ نہ سمجھ سکیں یا پکڑ لے انکو اُنکے پھرنے میں پھر نہیں وہ بھال بچو والے یا پکڑ لے انکو

مکر و انوس فریب - تدبیر
عَلَىٰ تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ اللَّوِيُّ الرَّحِيمُ
 خون پر پس بیشک رب تمہارا مہربان رحیم ہے

جدا گری تطلب
 کار بار میں چلتے پھرتے ہو معجزہ عاجز کر دینا الایمان مراد یہ ہے کہ تم مجھ پر سکوار اللہ تعالیٰ عذاب انتقام سے عاجز ہو چکے ہو لیکن نہیں تَخَوُّف ڈرنا لینے بتدریج بلائیں آئیں کہ وہ ڈرتے جائیں حاصل جنھوں نے گناہوں کیے ایسے چلے بتائے ہیں کیا نڈر ہو گئے کہ قارون کی طرح اُہرز میں دھنس جائے یا کوئی عذاب مثل فرعون وغیرہ کے آجائے کہ سمجھ بھی نہ سکیں۔ یا یہ لوگ کار و بار میں ہوں اور ہلاک ہو جائیں ان سب صورتوں میں یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے بھاگ بچیں یہ نہیں ہو سکتا یا آنکو بتدریج ڈراتے جائیں اور متنبہ کریں تاکہ شاید سوچیں تجھ میں کیا ہے کہ رب العالمین مہربان و رحیم ہے اور بتدریج ڈرانا اور اس قدر سمجھانا کمال رحمت ہے تو افسوس کہ ہم مسلمان عذاب تَخَوُّف میں پکڑ لیے گئے ہیں نہ پتہ واسے نہ خیال

أَوْ كُمْ يُرْدُ إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يُتَفَقَهُ أِظْلُمَةٌ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ
 کیا نہیں دیکھا کہ ان کے کہ پیدا کیا اللہ نے اشیاء سے کہ ڈھلتے ہیں سایہ کے داھنے سے اور بائیں سے

کیا یہ سرکش متکبر نہیں
سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ
 سجدہ کرتے ہو تو واسطی اللہ کو اور وہ ذلیل ہیں

چیزیں بنائی ہیں ان کے
 بائیں سجدے میں پڑے ہیں اور ذلت و خواری کی حالت میں ہیں کلمہ اگر ان کے غرور اور سرکشی کی کچھ سی ہو تو کیوں نہیں اپنے سایوں کو جو قائم مقام عین و اصل ہیں اس تذلل و سجدے سے باز رکھتے اور جب آنکو اس پر قدرت نہیں تو لازم ہے کہ سر جھکا لیں جدھر آفتاب نبوت کا رخ ہوا اور جدھر نور ایمان چلے اُسی کے موافق چہرہ جائیں (تقریر اس مسئلے کی صفحہ ۴۷۰ میں گزر چکی)

وَلِلَّهِ سُجْدٌ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَمَنْ دَاخِلُهَا وَالْمَلٰئِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ
 اور واسطی اللہ کو سجدہ کرتا ہے جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے بالوزنوں سے اور فرشتے اور وہ

يَخَافُوْنَ رَبَّهُمْ مِّنْ قُوَّتِهِمْ وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ
 نہیں تکبر کرتے ڈرتے ہیں رب سے اپنے اوپر سے اپنے اور کرتے ہیں جو حکم کیے جاتے ہیں

اور اللہ ہی کا سجدہ کرتا ہے جو آسمان و زمین میں ہے چلنے والوں کے لینے تمام حیوانات اور فرشتے سجدہ کرتے ہیں اور تکبر نہیں کرتے ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سے جو ان کے اوپر ہے یعنی غالب یا رفیع المرتبہ یا ایسے فرشتے جو دو اسی فوق ہیں اور وہی کرتے ہیں جو انکو حکم دیا جاتا ہے جانا کہ آسمان فرشتوں سے بھر رہا ہے اور آسمان پر کوئی جگہ نہیں جہاں ایک فرشتہ نہ ہو اور انھوں نے فرشتے اللہ کے مطیع و متقاد اور گناہ سے معصوم

سجود میں سرکش متکبر نہیں

السجدۃ

ف آیت شریفہ ظاہر ہے کہ تمام نعمتیں اللہ ہی کی طرف سے ہیں اور نصیب ہوا حسین کہ بعض انسان
 نا شکر ہیں **مَنْ قَامِلٌ** اور مؤثر سے اخذ کے دوسرے اس میں **مَنْ** کہنا کہ زید نے
 مجھے عظیم دی اور عمرو نے مجھے پورا احسان کیا مجازاً اور غار خست ہے عربیہ میں۔

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا كَسَبُوا قَالُوا لَوْلَا رَبُّنَا كُنَّا أَكْبَرُ

اور ٹھہراتے ہیں اسکا کہ نہیں جانتے حققتہ اس میں سے کہ یا ہم انکو قسم ہے اللہ کی طرف سے جو چین گئے ہم اس کے قسم اور
 انکے لیے جسے مستحق ہونے پر کوئی علم و دلیل حق نہیں رکھتے صرف خیال یا رسم و تقلید باطلہ سے بات بنالی
 ہے اللہ کی دی ہوئی نعمتوں میں حصے ٹھہراتے ہیں یہ اشارہ ہے بحیرہ وغیرہ کی طرف جو عرب میں رائج تھا
 اللہ تعالیٰ کی قسم ہے کہ ہم ضرورت سے قیامت میں جو چین گئے ان بہتانوں سے جو اب نہ لیے ہیں ف سوال
 سے مراد مواخذہ کہ بعد انبات محبت و اسکات سزا معقول دیکھا ہے وہم حق سبحانہ تعالیٰ نے اس
 سوال پر قسم یاد فرمائی ہے پھر یہ امر کہ وعید عذاب میں خلف جائز ہے صحیح نہ یا دفع ایہ کہ قسم بمقابلہ
 شرک ہے اور شرک میں عفو ممتنع ہے اور شرک نہ تو ہم کہیں گے کہ مخلوق سوال ہے اور سوال کو
 عذاب لازم نہیں بلکہ عفو بھی ممکن ہے **مَنْ** نہ غیر اللہ شرک ہے اور وہ خواہ مالی ہے خواہ بدنی
 پھر غدر مالی دو طرح پر ہے حیوانات میں اس میں ثواب اللہ اور گوشت پوست وغیرہ دوسروں کے
 لیے جائز اور فحش کرنا مخصوص سبحان افسرین ۱۰ غیر حیوان یہ بھی سوائے ایصال ثواب ممنوع۔

لے قائل
 ہے عار
 نہ

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ

اور ٹھہراتے ہیں واسطے اللہ کو لڑکیاں پاک بڑا اور انکے لیے وہ کہ چاہتے ہیں
 اللہ کے لیے یہ احمق لڑکیاں قرار دیتے ہیں (جیسا کہ مشرکین عرب کہتے تھے کہ مالک اللہ کی بیٹیاں ہیں
 وہ پاک و منزہ ہے ایسی آل لہوں سے اور بہتانوں سے اور اپنے لیے وہ مانگتے ہیں جو حبی چاہے

پھر اسکا بیان فرمایا

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ فَلَا وَجْهَ لَهُ مَسْوَدٌ وَهُوَ كَظِيمٌ

اور جب بشارت دیا جائے کہ ایک لڑکی کا ساٹھ توڑے ہو جائے تو اسکا منہ تاریک ہو جائے اور وہ ابتر
 اور جب کسی مشرک کو لڑکی پیدا ہونے کی مبارکباد دی جائے تو اسکا منہ تاریک ہو جائے اور وہ ابتر
 دل میں غم و غصہ کھاتا ہو۔ **بَشَرٌ** کسی خوشی یا ادا دہونے کی خبر کو بشارت و مبارکباد کہتے ہیں۔

يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي
 چھپا ہے قوم سے بڑائی سے اس مبارکباد کی آیا روئے اسے دلت سے یا دبا دے اسے

چونکہ عرب میں قاعدہ کا
شہرِ مناک جانتے اور

التراب الأسماء ما يحكمه مؤن
میں ہیں انکا ہونا ہے جو حکم کرتے ہیں

کہ لڑکی کو نہایت بُرا اور
بے فیض سنگدل زندہ درگور

کر دی تو اب بھی لڑکی کا پیدا ہونا اچھا نہیں سمجھا تاہم ولید حضرت بل جلالہ سے ارشاد ہوا کہ چارویسے
تو لڑکیاں قرار دین اور اپنی یہ حالت جو کہ جب قبرستان کی لڑکی پیدا ہوئی رنج و ملال سے منہ فق ہو جاتی
چھڑے پر تار کی جھانے اور دل میں کہ جتنے لگین اور اس بری بشارت کی وجہ سے قصہ کریں کہ اپنے
عزیز و اقارب میں یہ خبر شائع نہ ہو اور دل میں کہیں آیا اسے ذلت و فواری کی حالت میں رہنے دن یا
اُسے مٹی کے تے دبا دن آگاہ ہو کہ یہ ظالم کیا برا حکم کر رہے ہیں نکتہ اسی لیے حدیث میں وارد ہوا کہ
اپنے بھائی کے لیے وہ پسند کر جو اپنے لیے پسند کرے اور قول مشہور ہے (انچہ بر خود نہ پسندی بدگیری پسند)

لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
انکلیے جو مین ایمان لائے آخرت کے برے مثال بری ہو اور اس کے لیے نعل اعلیٰ اور وہ غالب حکمت والا ہے

یہی ہے کفار کی بری مثال ہر حق و جبرائی ناشکری اخلاق فبیح انجام بد اور اللہ کے لیے مثال اعلیٰ پروردگار
و قدرت وغیرہ پس ایسے ذلیل و مستذل جسے شہناک اور رجا جانیرجہ حق سبحانہ تعالیٰ کو کب سزاوارد ہوگا

وَلَوْ اَخَذَ اللَّهُ النَّاسَ بِظُهُرِهِمْ تَمَرَّدُوا عَلَيْهَا ۖ وَمِنَ الْبُتْرِ الَّذِي يُؤَخَّرُ هُمْ اِلٰى

اَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاخِرُونَ سَاعَةً ۚ وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ۚ
متعین تک پھر عیب آتی مدت اونکی نہ پر کر نیے ایک دم او دن بدل دی کر نیے

اللہ تعالیٰ اگر آدمیوں کو ان کے ظہری کے واسطے پکڑتا تو زمین پر کوئی چلنے والا نہ بچھوٹا مگر اللہ نے ان کو ایک مدت معین تک مہلت دی اس کے افعال پر موقوف کیا پھر جب آگئی مدت معینہ انکی دیر نہیں کرتے ایک دن اور وقت پر سمیت بھی نہیں کرتے انسان سے مراد کفار اور اکی مطلق آدمی مراد ہوں تب بھی مومن بقدرنیہ لفظ ظلم خارج رہے ظلم کفر و شر اور ممکن ہو کہ معاصی کی وجہ سے مراد ہوں دایہ چلنے والا حیوان مگر بیان ایک لطیفہ ہمارے کہ ہر کدیم علم تک شامل ہو دایہ کو اور کفار کو دایہ یا اس سے گمراہ تر فرمایا ہو پس یہ معنی ہوئے کہ کوئی کافر زندہ نہ بچتا۔

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ إِنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ وَالْآجِرَ ۖ

یہی مشرک اللہ کے لیے
جسے خود مانتا ہے
اِنَّ لَهُمُ النَّارَ وَاَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ
بیشک اس لیے ان کی ہر آگ اور وہ کھٹے چلا کھٹے ہیں
وہ چیزیں مٹھرتے ہیں
ہیں مراد اس سے

لڑکیاں ہیں اور انکی زبانیں وصف کذب یعنی دروغ بانی کرتی ہیں یہ کہ انکو ہلکی نصیب ہوگئی تھی یہ سچ کہ انکے لیے آگ ہے اور وہ پیش خمیہ اور مقدم ہیں دو زخمیوں کے۔

ثُمَّ قَالَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْوِلُونَهَا فَرَجَّخْنَاهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ

پھر اللہ کی تعین بھیجی ہر مملکت کو پہلے سے نیز یہیں چھو دکھاؤ دیکھا انکو شیطان نے کام انکی پس وہ دوست انکو ہر

نجد اپنے آپ پہلے گردہاں

اُنکے اعتقاد باطل اور

آج اور انکے لیے عذاب دردناک ہے

بر پھینچے پھر شیطان نے

گمان غلط اور افعال مبیح

انھیں اچھے دکھائے اور وہی شیطان آج لینے بروز قیامت انکا دوست ہے اور ان سب لینے شیطان اور شیطان پرستوں کے لیے درد رسان عذاب ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا بَيِّنَاتٍ لَّهُمْ لَئِيَّا يَتَذَكَّرُوا فَاذْكُرْنَاهُم بِآيَاتِنَا وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ابْنَ مَرْيَمَ إِذْ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

اور میں اتاری ہر کتاب پر کتاب مگر تاکہ بیان کر دین انبرودہ کہ اختلاف کیا اسمیں در ہر اور رحمت قوم ایمان کو کہ

اور ہم نے آپ پر کتاب نازل نہیں کی مگر اسلئے کہ کفار جن امور میں اختلاف و تردد کر رہے ہیں وہ اپنی نظر ہر کر دیتے (چنانچہ لاکھوں ایمان لائے اہل یقین ہو گئے) اور ہدایت و رحمت ہر اس قوم کے لیے جو ایمان والے ہیں قرآن حجت والہدایہ ہے منکرین پر اور ہدایت و رحمت ہے مومنین پر مسئلہ جبکہ غرض نزول کتاب بیان حق و اظہار توحید و دفع تردد ہے تو ضرور ہو کہ خفا معتبر نہو اسی لیے کہا فقہانے کہ دار الاسلام میں ہبل عند نہیں۔

وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَجَا بِ بِهِ الْأَرْضَ بِعَذَمٍ ثُمَّ هَوَّاهُ فَأَنزَلَ ذُرَّاهُ وَأَنزَلَ مِنْهُ نَادٍ لِّمَن كَانَ يَدْعُو إِلَىٰ الْغَايَةِ أَنِ اسْمِعُوا لِمَا يَدْعُو إِلَىٰ تَحْوِيلِ

اور اللہ نے آسمان سے پانی پس زندہ کیا اس زمین کو بعد اُسکی موت کے بیشک اسمیں

اور اللہ تعالیٰ نے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَمِعُوا لِمَا يَدْعُو إِلَىٰ تَحْوِيلِ

اور اس زمین مردہ

اسماں سے پانی او تارا

یعنی خشک کو زندہ و سیر

کیا بیشک اسمیں نشانیاں ہیں انکے لیے جو گوش عبرت سنتے ہیں کہ ایسے ہی مردے زندہ کیے جائیں گے

وَإِنْ لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّمَن يَتَذَكَّرُ فِيهَا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِّنْ حَبِّ خَبْثٍ

اور بیشک تمہاری چار بابو میں عبرت ہے جو بلائی میں ہم تمکو اس سے کہ پیوستہ ہیں انکے ہر دریاں کو براؤں جن کے

اور بیشک چار بابو

كَبْنَا خَالِكًا لِّمَن يَتَذَكَّرُ فِيهَا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِّنْ حَبِّ خَبْثٍ

دودہ

خالص سہل گزار پیئے والو کے لیے

ہیو چ کو براؤں جن کے

درمیان سے صاف اور خالص دودہ جو پیئے والو کے لیے آسان گزار ہے لینے جانور و نمین

بہار صبر و ہمت و تحمل و بردباری

ع

دلائل قدرت موجود ہیں ایک جانب فرشتہ ہر ایک جانب خون اور درمیان میں دودھ ہے جو فرشتہ
رنگہ خون نہایت صفات شفاف خوش مزہ دودھ موجود ہے ایو سعو و کما این عباس فرشتہ سفلی
میں اور لبن او بطن میں اور خون اثنی عشر میں ہوتا ہے الغامہ سے مراد جانور ان حلال گوشت جیٹا دودھ
پیدا جاتا ہے پس لام عہد ہے مسئلہ آیت دودھ کی حالت پر دال ہے۔

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخْلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا

اور پھلون سے کھجور کے اور انگور کے بنائے برقم اس سے نیک اور رزق اچھا
یعنی کھجور اور انگور کے
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ
یعنی شراب نکالتے ہو بیشک اس میں نشانی ہے قوم کے دانا کے لیے اور رزق اچھا بیشک

اس میں قوم و دانشمند کیسے نشانی ہے احمدی یہ ایک آیت ہے چار آیتوں سے جو بار بارہ شراب فاضل ہو میں اور
اس بنا پر منسوخ یہ ایک حکم ہے ف اگر سرکے شراب نشہ آور ہو تو آیت حرمت شرع سے منسوخ اور اگر سرکے
بیسے نشہ نہ لیا جائے اسکر رزق سے یہ بمقابل قرار ہے جیسے میں مابین م و فرشتہ تو نسخ کی ضرورت نہیں
اَوَاٰ حَمٰی رَبِّكَ اِلٰی سَعْلِ اَبِیْ اَحْنَدٍ مِّنَ الْجِبَالِ یُسْقٰی تَاوَمًا مِّنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا
وہاں کی رہنے پر یہ طوطہ نازل ہے کہ بنائے تو پہاڑوں سے گھر اور درخت اور اس کے

یَعْرِشُونَ لَآ تَشْرٰکٰی مِّنْ شَیْءٍ مِّنْ کُلِّ الثَّمَرٰتِ فَاَسْکٰلِیْ سُبُلَ رَبِّکَ ذُلُلًا
بنائے کرتے ہیں ہر حال کو ہر پھل سے پھر چل راہ اپنے رب کی مطیع بنکر

وہی اللہ تعالیٰ خفیہ بات کہنا بات دلیمن ڈالنا اور بیان ہی مراد ہے اور ایسی وحی قرآن میں جماد و حیوان
والہ ان کتاب سب کی طرف مذکور ہے مگر وحی اصطلاحی جو انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے وہ ایک حکم خاص ہے
یہ وحی سبحانہ تعالیٰ کی طرف سے بواسطہ جبریل علیہ السلام تہذیب نفس و تحسین اخلاق و اصلاح خلق و ہدایت
انسان کمال یقین و ظہور کے ساتھ پیغمبر و نیر نازل ہوتا ہے بیوت جمع بیت بیان مراد چھتا یعیشون عرش
مقام بلند و سایہ دار حبیب چھتا یا انگور وغیرہ کی بھلیں کل سے اکثر مراد ہے نہ کہ کوئی اثر نہ کیے جیسا کہ
بہلئیں کی نسبت فرمایا ہے اے کل شے دی تھی یعنی وہ چیزیں جو سلاطین کو لائق و ضرور ہوں سب جمع
سبیل بمعنی راہ یعنی اتباع حکم و اختیار طریق وحی کردہ ذلل جمع ذلول بمعنی منقاد و ذلیل و عاجز حاصل
ہے ماکھی کے دلیمن ڈال دیا اور اسے تباہ دیا کہ پہاڑوں اور درختوں اور بلند سایہ دار مقاموں کے گھر بنائے
پھر ہر قسم کے لطیف خوشبو دار پھولوں کے عرق جو سے اور پردہ نگار کے حکم کی راہ اختیار کر کے مطیع ہو کر سراج
انجین ایک لکھی شے میں بڑی ہوتی ہے دوسری مکھیاں سے بادشاہ سمجھتی ہیں جہاں جالی ہے اسے پرکاپ

کلمہ ہدایت
بہر حق بلند
وہی حق مراد
اور کلمہ حق
بہر حق

رہتی ہیں وہ اپنے جتنے کی طرف مراجعت کرتی ہر اپنی آواز دن سے قبل کوچ بجائی ہیں۔ انکے گھر میں سچ کو نون کے ہوتے ہیں کہ دانشمند صنایع بدون ہر کار و آلات کے نہ بنا سکے بعض کتب میں انکے اور حالات عجیب غریب منقول ہیں اور کہا گیا کہ جمشید نے انھیں سے آئین شاہی جواب سلطنت کے استناد کئے۔ ہر حال یہ ضعیف جاویر عجیب قدرت الہی کا نمونہ ہے۔

يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِّكُلِّ دَاءٍ
نکلا ہو بطون انکے شربت مختلف رنگ انکے آئین شفا ہے آدمی کے لیے بیشک

ان کھینکے بطون سے	فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ	غربت رنگارنگ کے
یہ شہد نکلتے ہیں انہیں	اسمین نشانی ہے اوس قوم کو کہ فکر کرتے ہیں	آدمیوں کے لیے صحت

شفا ہر اسمین نشانی ہر انکے لیے جو فکر کرتے ہیں کہ کس صنعت و خوبی سے شہد تیار ہوا مسلم ابو سعید خدری نے روایت کی کہ ایک شخص حضور میں آیا اور عرض کی کہ میرے بھائی کا پیٹ چلتا ہے اپنے فرمایا آ شہد پلاؤ اسے شہد پلایا پھر شکایت کی ارشاد ہوا شہد پلاؤ پھر آیا اور کہا کہ من تراندہ ہوتا جاتا ہے جو تھی بار اپنے فرمایا صدق اللہ کذب بطن اخیلک اللہ سچا ہے جسے شہد کو شفا فرمایا نیزے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے پھر اسے جاکر بتھیل ارشاد شہد پلایا اور اسے شفا ہوئی معالج کہا بجا ہر کہ فیہ شفا سے مراد قرآن ہر اور اولیٰ یہ ہے کہ اس سے مراد شہد ہوا ہیں کہ شہر عبد اللہ ابن مسعود سے مدی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عَلِيمُكُمْ بِالشِّفَاءِ مِنَ الْعُسْلِ وَالْقِرَانِ شفا کو لازم لو قرآن کی برکت اور شہد کی تاثیر سے وہم اللہ اور اللہ کا رسول گوہی دے رہا ہے کہ شہد میں شفا ہے مگر نہ طباہ مرض میں اسکا مفید ہونا مذکور ہے بقرہ ثبات دفع قرآن شفا نہ ہر عموم پر دلالت نہیں کرتا بس اسکا بنفسہ مفید ہونا یا کثیر النفع ہونا کافی ہے عموم کی حاجت نہیں شفا ہونا اسکا اعتقاد ثابت ہوا جسکی بات تسلیم و یقین ترک تردد دلیل یہ ہے کہ اسمین شہد نہیں کہ جو مون بقلب سلیم و اعتقاد راسخ نظر عجب خدا و رسول اسکا استعمال کرے اور قواعد طب اور چنان و جنین کا لحاظ نہ رکھے انشاء اللہ تعالیٰ اسے ضرر نہ کرے گا اور شفا ہی عطا ہوگی اگر موت مقدر نہ ہو۔

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَكَّلْكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْدُّ إِلَىٰ أُمْدَادِ الْعُسْرِ لَٰكِي لَا يَعْلَمُ نِعْمَةَ	اور اللہ ہی نے بنایا تمکو پھر وفات دیکھا تمکو اور تم میں وہ ہے کہ پھیرا جاتا ہے ہر طرف بدتر عمر کے سما کہ نہ جانے بعد
اللہ ہی نے بنوایا	عِلْمُ شَيْءٍ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ
سے بعض بیکار عمر پہنچنے کے کچھ بیشک اللہ دانایہ قادر ہے	نک پھرتے ہیں اسمین

شیخ فانی ویر عزت ایسے بڑے کہ بے قوت دے جو اس ہوں انا کہ نہ جانیں بعد علم کے کچھ بھی بیشک اللہ دانا قادر ہے ف حاکمی اور پیر ضعیف کی مثال میں اللہ کی قدرت ہے ایسا حیوان حقیر یہ صناعتیں دکھائے اور انسان شریف و دانا ایسا نادان بن جائے

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ۖ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْسِي رَزَقَهُمْ
اور اللہ ان فضیلت دی بعض کو کھانا بعض پر رزق میں پس میں جو فضل دیا کہ پھر میرے روزی ایسی

عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمِنْهُمْ ذُو السَّوَادِ ۚ فَتَبِعْتُمُوهُمُ ۚ وَاللّٰهُ يَخْتَارُ ۚ
اور کہ مالک ہوئے دامن ہاتھ ان کے پس وہ اس میں رہا میں کیا اللہ کی نعمت کے ساتھ انکار کرتے ہو

اور اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر رزق میں فضل دیا ایک کم رزق دوسرے کو فراخ دست کیا تو وہ جسے رزق عطا ہوا چودہ اپنا مال اپنے غلاموں پر نہیں پھرتے کہ یہ غلام بھی اس مال میں برابر ہمسرہ ہو جائیں کیا اللہ کی نعمت سے انکار کرو گے یعنی جب مال آزاد می اپنے مال دیکر غلاموں کو اپنا ہمسرہ بنا لیں نہ نہیں کرتے تو اللہ تعالیٰ اپنی بنائی ہوئی مخلوق کو اپنی قدرت اور اہمیت کا کوئی حصہ دیکر انھیں اپنا شریک کیوں بنانے لگا۔ چونکہ دوسری آیتوں میں صاف طور پر مذکور ہوا کہ خالق کل مالک کل و رازق کل گو کا فر بھی اللہ ہی کو جانتے ہیں اور یہ کہ اصنام و اہسہ بھی اللہ ہی کے بنائے ہیں پھر انھیں شریک ٹھہرانا کیونکر صحیح ہو لہذا فرمایا کیا وہ نعمت جو تم کو اللہ نے دی ہو اسے انکار کرو گے یعنی تم ان پھر دن کی مخلوقیت میں ہمسرہ لکے اللہ عقل میں شریف ہو کر ان کے بندے بنو گے اور شرف خدا داد کو خاک میں ملاؤ گے اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ معبود کا واحد و لا شریک ہونا بندہ کے حق میں نعمت علمی ہو ورنہ صد ہا کی غلامی کرنا پڑتی اور ہر طرف کی ایجا کھینچی میں دھک جاتے تو مشرک اس نعمت منکر ہیں۔

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَيْنَيْنَ وَحَفْدَةً
اور اللہ نے ہاں واسطہ تمہارا جانوں کی جوڑے اور بنا واسطہ تمہارے جانوں کی تمہارے بیٹے اور پوتے

وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الصَّيِّبِ ۚ اَفَبَا لَطِلْتُمْ يُومِنُونَ ۚ وَبِعَمَلِهِمُ لَكُمْ رُزُقًا
اور روزی دی تم کو بابرکات چیز و تسو کیا ساتھ باطل ایمان لائیتے اور نعمت سے اللہ کی وہ کفر کرینگے

اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے تمہارے جنس جوڑے بنائے اور ان جوڑوں میں اور تو عطا کرے اور پاک بارہ چیز و تن روزی دی تو کیا وہ باطل یعنی شیطان اصنام پر ایمان لائینگے اور نعمت اللہ کی ناشکری کریں گے

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّٰهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ شَيْئًا
اور پوجتے ہیں غیر کو اللہ کے اسو کہ نہیں مالک ان کے لیے رزق کا آسمانوں سے اور زمین سے کچھ

لَا يَسْتَطِيعُونَ ۚ فَلَا تَنْصُرُوا اللَّهَ لَا مِثَالَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

اور قوت رکھتے ہیں پس نہ مارو اسطر اللہ کے مثالین بیشک اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے اور پوچھتے ہیں غیر خدا کو جو نہیں مالک انکے رزق کا آسمان سے اور زمین سے اور نہ قوت رکھتے ہیں پس نہ مارو اللہ کے لیے مثالین اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے مالک علی و اقوامی ہواستطاعت پس دونوں قوتوں کی نفی فرما کر معبود باطلہ کو مجبور محض قرار دیا۔ آسمان سے رزق تاثیرات علوی اور باران رحمت زمین کا رزق قوت روئیدگی و غلہ وغیرہ۔ مثال منور سے مراد وہ اوصاف احوال ہیں جو شرک حضرت الوہیت کی طرف منسوب کرتے تھے ربط کا مفسرین نے کہ اول حق سبحانہ تعالیٰ نے غلط مثالوں سے روک کر خود دو مثالین مناسب حال ذکر کیں۔

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا قَلْبًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِثْرًا حَسَنًا

ماری اللہ نے مثال غلام کی کہ نہیں قادر کسی چیز پر اور اس کے کہ دیا مئے اپنے رزق حسن

فَهُوَ يَفِيْقُ مِنْهُ سِتْرًا وَجَهْرًا ۚ هَلْ يَسْتَوُونَ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ طَبْلُ الْكُتُبِ ۚ هَلْ يَفْلَحُونَ ۚ

پس وہ حرج کرتا ہے اور اس سے چھپے اور کھلے کیا برابر ہو جائینگے سب تعریف پر اللہ کیلئے یا اگر ان کے نہیں جانتے مثال بیان کی اللہ نے عبدہ ملک کی جو کسی شے پر قدرت نہیں رکھتا اور وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے رزق حسن عطا کیا ہو اور اس میں سے چھپے کھلے یعنی نہ مال اور نہ وقت میں صرف کرتا ہو کیا یہ دونوں برابر ہو جائینگے۔ یعنی جب آپس میں عبدہ ملک مجبور اور تو نگر سخی کو مساوی نہیں جانتے جنہیں صرف اعتباری اور عارضی فرق ہے باعتبار اصل خلقت و دونوں ایک ہیں تو حضرت الوہیت کو کہو صنام سے برابر کرتے ہو اور کہا گیا کہ عبدہ مجبور سے مراد کافر اور تو انگریزی سے مراد مومن ہے یہ کسی طرح مساوی نہیں ہو سکتے پھر فرمایا تمام حمد و ثنا کا استحقاق اللہ ہی کے ہے جو کسی طرح ان فرضی معبودوں کا شریک ہر نہیں یا جسے اپنے فرمانبردار و نکلونکرین پر فضل ظاہر عنایت فرمایا ہے نہیں بلکہ اگر آدمی نادان ہیں کفر کی چیر بی چھالی ہے اصل بات دماغ میں سائی ہو نہ عقل فہم نہ نہ گوشہ بیانی مسلمہ غلام کسی تصرف مالی پر قادر نہیں ہوتا مسلمہ عبدہ ماذون معاملات داد و ستد کر سکتا ہے۔

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى

اور بیان کی اللہ نے مثال دو مرد ہیں ایک انکا گوشہ نگار نہیں قادر کسی شے پر اور وہ دوجہر ہے اپنے مولہ ایتما بوجہہ لایات بخیرا هل يستوى هؤلاء ومن هيا مراء

مولا بر جہان بھیرا جو سے نہیں لانا اچھا کی کیا برابر ہے وہ اور وہ کہ حکم کرتا ہے

اللہ تعالیٰ
سب تعریف
پر اللہ کیلئے
یا اگر ان کے
نہیں جانتے
مثال بیان کی
اللہ نے عبدہ
ملک کی جو کسی
شے پر قدرت
نہیں رکھتا اور
وہ شخص جسے
اللہ تعالیٰ نے
اپنے فضل سے
رزق حسن عطا
کیا ہو اور اس
میں سے چھپے
کھلے یعنی نہ
مال اور نہ وقت
میں صرف کرتا
ہو کیا یہ دونوں
برابر ہو جائیں
گے۔ یعنی جب
آپس میں عبدہ
ملک مجبور اور
تو نگر سخی کو
مساوی نہیں
جانتے جنہیں
صرف اعتباری
اور عارضی فرق
ہے باعتبار اصل
خلقت و دونوں
ایک ہیں تو
حضرت الوہیت
کو کہو صنام
سے برابر کرتے
ہو اور کہا گیا
کہ عبدہ مجبور
سے مراد کافر
اور تو انگریزی
سے مراد مومن
ہے یہ کسی طرح
مساوی نہیں ہو
سکتے پھر فرمایا
تمام حمد و ثنا
کا استحقاق اللہ
ہی کے ہے جو کسی
طرح ان فرضی
معبودوں کا شریک
ہر نہیں یا جسے
اپنے فرمانبردار
و نکلونکرین پر
فضل ظاہر عنایت
فرمایا ہے نہیں
بلکہ اگر آدمی
نادان ہیں کفر کی
چیر بی چھالی ہے
اصل بات دماغ
میں سائی ہو نہ
عقل فہم نہ نہ
گوشہ بیانی مسلمہ
غلام کسی تصرف
مالی پر قادر نہیں
ہوتا مسلمہ عبدہ
ماذون معاملات
داد و ستد کر سکتا
ہے۔

اور وہ دونوں کی مثال ایک گونگا اور مجبور	بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ عدل سے اور وہ راہِ راست پر ہے	اللہ نے بیان فرمائی بعض ہر اپنے مالک پر
ناگوار اور بھاری پر جان اسے مولا بھیجتا ہے کام نہیں کرتا تو گویا یہ براہِ پر اس کے جو عدل کا فہم کرتا ہے اور رسیدھی راہ پر چلتا ہر اول سے مراد عیدِ طبع ہر دوسرے سے مراد عاصی ف پہلے مردِ دین چار عیب بیان فرمائے اگوٹکا ہونا مجبور و نالاق ہونا مالک پر دہر ہونا اپنے نکلا ہونا کوئی کام اچھا نہ کر سکتا اس کے مقابل دوہ وصف ذکر کیے جو ان عیوب کو مٹا کر متعدد فضائل ثابت کریں ایسے کہ امر کریدو ان کو نکلا اور مجبور نہ ہو گا اور عادل کسی کا حق تلف کریگا کسی پر گراں ہو گا جو راہِ راست ہو گا اس کا حکم		
اور اللہ غیب السّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ط وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ لَا كَلِمَةٍ الْبَصْرِ أَوْ هُوَ	اور اللہ غیب السّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ط وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ لَا كَلِمَةٍ الْبَصْرِ أَوْ هُوَ	اور اللہ غیب السّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ط وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ لَا كَلِمَةٍ الْبَصْرِ أَوْ هُوَ
غیب یعنی اسرارِ مخفیہ آسمانوں معلوم ہیں بعض دوسرے دیکھو جتا	أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قرب زیادہ ہر بیشک اللہ ہر شے پر قادر ہے	اور زمین اللہ کی مخلوق ملکوں بعض مخلوق جیسا اور دنیا
کا معاملہ ایسا ہر جیسے ملک مارنا بلکہ اس سے بھی زیادہ قریب اللہ نقائے ہر شے پر قادر ہے		
وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ	وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ	وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ
لکم السمعة ولا بصر ولا فید لا لکم تشکرون	لکم السمعة ولا بصر ولا فید لا لکم تشکرون	لکم السمعة ولا بصر ولا فید لا لکم تشکرون
و اسے تمہارے کان اور آنکھیں اور دل تاکہ تم شکر گزار ہو	و اسے تمہارے کان اور آنکھیں اور دل تاکہ تم شکر گزار ہو	و اسے تمہارے کان اور آنکھیں اور دل تاکہ تم شکر گزار ہو
اللہ تعالیٰ نے تمہاری ماؤں کے بیٹوں سے تم کو پیدا کیا ایسے حال میں کہ تم کچھ نہ جانتے تھے پھر تم کو کان نکلا دل عطا فرمایا تاکہ تم شکر گزار ہو ف یہ بیان احساناتِ عظمیٰ و عطیاتِ کبریٰ کا کہ تم کچھ نہ جانتے تھے اور سب کچھ کر دیا ف کان آنکھ کا ذکر ایسے فرمایا کہ جو اس قسم ظاہر الحسین کے تابع ہیں جب کچھ نہ سنے اور نہ دیکھے تو علم و معرفت پیدا ہی نہوگی تو تلامذہ شامہ ذائقہ بحث ہو جائیگی اور دل ایسے فرمایا کہ جو نہ باطنی اور ظاہری سب کے سب اسکی تابع ہیں ایسے کہ بدون عقل و فہم تمام قوانین و فصول ہیں -		
أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ط إِنَّ	أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ط إِنَّ	أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ط إِنَّ
کیا نہیں دیکھا طرتِ چڑیا کے کہ مسخر ہیں وسط میں زمین آسمان کے مین ردگ رکھا انکو مگر اللہ ہی بیشک	کیا نہیں دیکھا طرتِ چڑیا کے کہ مسخر ہیں وسط میں زمین آسمان کے مین ردگ رکھا انکو مگر اللہ ہی بیشک	کیا نہیں دیکھا طرتِ چڑیا کے کہ مسخر ہیں وسط میں زمین آسمان کے مین ردگ رکھا انکو مگر اللہ ہی بیشک
جو وہ ہوا و مکان خالی تلی ہر یعنی کیا چڑیوں کو	فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ اس میں نشانیاں ہیں دہل قومِ مومن کے	جو زمین اور آسمان کے نہیں دیکھا جو جو آسمان میں

غیب
معلوم
ہیں
بعض
دوسرے
دیکھو
جتا

وَأَنذَرْتُمْ بَيْنَهُمْ فِي الْقُرْآنِ أَن لَّا تُؤْمِنُوا بِهِ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

اور بعد ان اٹھائے تھے کہ وہ سے کہو کہ میری آواز دیا ہی تھا، حسین جو کافر ہو گیا اور نہ وہ عزت قبول کر سکا۔

طَاعُوا أَمْرًا الَّذِي مِنْ جُلُومِ الْعَذَابِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ

اور جسے جھٹکنا اور جھٹکنا۔ غذائ کو سیریز میں خفیف کیا جائے گا اگلے اور وہ مہلت پر جائے گی

از حسن و زهد او شایسته این کسب بود.

[illegible]

یہ چاہیے کہ وہ اپنی ہی اور یہ اللہ کو دیکھ جائے اللہ تعالیٰ ہے اور یہی ہے جس نے اسے پیدا کیا اور

جب ظالم عذاب الہی اُنکے سے نیکو کسین کے پھرنے سے محفیت عذاب ہوئی (جیسے جس قدر رو سین

بیستین چلایین (اور نہ آنکو عذر خواہی دتہ سر کے لیے مہلت دی جائے گی)

والله اعلم بالصواب

سَمِيعًا رَحِيمًا ۝ يَوْمَ تَأْتِي سَأَلَ الْمَخَلُوقَاتِ أَهْلَ الْبُيُوتِ ۝

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

لَمَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ ۚ وَالْقَوْلَ إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ لَنَلْمَسَنَّكَ دُونَ

میں نے بیکار کے مہم سوائے تیرے بھڑا لے طرف اوٹنے کوئی بیشک تم کو چھوٹے ہو

یعنی مشرکین میدانِ حشر میں جب اون باطل معبودوں کو دیکھیں گے کہ کین گئے اسے رعبِ یرہا شریک

ہمارے بین حکم کے بارے میں سوائے اس کے کہ یہ مسند باطلہ انکار و فحش و فحاشی پر مبنی ہے کہ اس کے

[illegible]

اے سرورم جنوں کے پیور ملوس کے جنور کیا حالہ اندھا کے کو پیور ملوس کے پیور ملوس کے

وَأَقُولُ لِلَّهِ يُؤْمِنُ بِالْإِسْلَامِ وَفَضْلِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّاعُنَا

اور ذیالی طرف اشد کراشدن مصلح اور کھو گیا آئے دیکھ کر انہوں نے جو کافر جوئے اور اوجھا

ان كفار مجبور سينال الله ذنوبهم عذابا عظيما

صلوات الله على سيدنا محمد وآله

عنه عليه السلام في قوله تعالى: "وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ إِذَا تَوَلَّيْتُمَا" (ولا تقربا مال الوالدين اذا توليتم) يعني ان لا تقربا مال الوالدين اذا توليتم.

اور بوبائیسیہ دنیا میں بایا کرے ہے وہ جہول سین جہول کے نظر کیا اور وہ مسرت والہ انداز میں راہ

زود کا نیز عذاب پر عذاب کیا یاد کیا جائیگا ایک عذاب پر کنہ کا دوسرا ہے اور کنہ کا یہ بلایا اور اس کا کفر و غفارت

وَيَوْمَ تَعْلَمُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَخُذُوا

امیر حسین اٹھ اٹھ کر

Handwritten musical notation on a single staff, featuring various notes, rests, and bar lines.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ

کتاب بیان کردنیوں پر

یہ بشر کا کلام نہیں۔ کہنا میں مسعود نے زیادہ تر خیر و شر کی جمع کرنے والی یہ آیت ہے
وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا
 اور پورا کرو عہد اللہ کا جب کرو تم اور نہ توڑو تمہیں بعد اس کے مضبوط کر کے
وَقَدْ جَعَلَكُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْفَ لَا إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ
 حالانکہ بنایا تم نے اللہ کو اپنے اوپر خاص میں بیشک اللہ جانتا ہے جو تم کرتے ہو
 اور اللہ کے عہد پورے کرو جب کرو تم کو عہد اور قسموں کو مستحکم کرنے کے بعد نہ توڑو حالانکہ تم اللہ کو
 اپنے قول کی پیمانی پر خاص میں بنایا ہے بیشک اللہ جانتا ہے جو تم کرتے ہو عہد سے مراد ایمان یا وہ
 معاہدے جو صحابہ نے بوقت اسلام و بیعت حضور سے کیے یا عہد و زائل مسئلہ وہ تمام تعلقات جو
 شخص پر وضع شرعی قرار پائیں اور ہمارے معاملات کو اسمین غل نہو اس عہد میں داخل ہیں پس بیعت
 امام عادل بیعت شیخ - نذر - عقد محاکم - تعلیق - طلاق و عتاق وغیرہ واجب الوفا ہیں اور ان میں
 بعض نقص حرام ایمان جمع ہیں معنی قسم تو کید خواہ بیان واقعی ہو اسلئے کہ قسم بے تاکید ہوتی
 مانی نہیں یا یہ کہ مطلق قسم واجب الوفا نہیں بلکہ تاکید شرعی ہو یعنی حق سبحانہ تعالیٰ کی قسم کھائے کسی
 اور کی نہو یا یہ کہ جس امر پر قسم کھائے وہ موافقت شرعی سے ہو کہ ہو ایک تو شرع حکم دیتی ہو دوسرے
 قسم سے ہو کہ کرے کسی غیر خدا کی قسم اور ایسی بات پر قسم جسکی اجازت شرع میں نہیں نہ ہو کہ ہے نہ
 واجب الوفا ہے یہ اعتراض اٹھ گیا کہ یہ آیت حد بیعت صحیح سے متعارض ہے اسلئے کہ اسمین قسم
 پورا ہی کر نیک حکم ہے اور جلد اول صفحہ ۱۶۱ و ۱۶۲ میں فرمایا کہ در صورت نقص کفارہ دے اور حد میں
 وارد ہوا من حلف علی یمن فرای غیرہا خیراً وثبتہا فلیکفر من یمنہ و لیقبل
 جو قسم کھائے اور غیر کو جسکے ترک یا اختیار پر قسم کھائی اس سے خیر پائے تو اس غیر خیر کو کرے اور قسم کا
 کفارہ دے اسمین قسم توڑنے کا حکم دیا اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جب غیر محلف خیر نہو تو نہ ہو کہ ہے نہ واجب
 الادا لیکن کفارہ بتعظیم نام پاک الہی واجب ہوگا تاکہ آئندہ ایسی بات نہ کرے اور اگر جسکی قسم
 کھائی نہ وہ غیر خدا ہو تو کچھ پروا نہ کی جائے البتہ قسم کھانے والا عاصی ہو کر سزا پائے
وَلَا تَلْعَنُوا كَالَّذِي تَقْتَضِي عُزْلُهُمْ مِنْ بَعْدِ قَوْلِ انْكَرَا مَا تَقْتَضِي ذُنُوبُكُمْ وَخَلَا
 اور نہ ہو جاؤ مثل اسکے جس نے توڑا سوہ اپنا بعد مضبوطی کر لی کہو مگر جانتے ہو قسمیں اپنی کار سازی
بَيْنَكُمْ اَنْ تَكُونُ امَّةٌ مِثْلَ اُولٰٓئِكَ اَلَمْ يَكْفِكُمْ اللَّهُ بِرُءُوسِهِمْ
 آئینہ میں یہ کہ ہو ایک مگر وہ وہی زیادہ دوسرے مگر وہ نہیں ہو مگر انما ہو مگر اللہ سائے اسکی اور تاکہ ظاہر کرے

یہیے ایک نئی کتاب ہے یا اس کے زیادہ۔ یا یہ کہ محمد بن زکریا اور پاپین کے باقی کریں فعل فی اور پاپین انترجالی

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

پھر جب پڑے تو قرآن پڑا مانگ اگے سے شیطان مردود سے

جب قرآن کی تلاوت کرو تو شیطان مردود کی شر سے بچنا مانگو اللہ تعالیٰ کو ناصر و محافظ قرار دو تاکہ اس کے

شہر و دسواں سے بچو بکشت جہم و قائل ہیں کہ استعاذہ واجب نہیں حالانکہ رعایت صیغہ امر و جواب

لو جانتی ہے جواب استفادہ عبادت مقصودہ نہیں بلکہ فراغ خاطر و صحت عبادت و دفع موانع کے

لیے شروع ہے یہیں متاثرہ نفع عہد سے خالی نہیں اور یہ مفاد فریہ استجاب کے لیے کافی ہر محبت

عازدہ دوسرے امور میں جواب ممکن ہے کہ کمال جائزہ دے یا موریہ سے صفا کفر یا باوجود استغناء مانگ

بیاض ذکر اور عبارتہ النص ہو اس لیے کہ سیاق آیت بطلب اعاذہ ہو اور استیعاد ظاہر آیت اور لفظ ہے

در عبارت مرجع ہے ظاہر ہے اور مامور بہ اولیٰ ہے صرف مناسبت لفظی سے لیکن فقہاء نزدیک

ستعاذہ اولے ہر اعادہ سے (پہلی) مسئلہ استعاذہ نماز میں سنت اور قرأت کے تابع ہے یعنی جو قرأت

نکڑے اُسے بھی چھوڑنے مسئلہ اگر قاری کسی سے کلام کرے تو کیا از سر نو استغاذہ کرنا ہوگا ایسیلے کہ

فرمایا جب قرآن پڑھو جواب اگر ایسا سمجھا جائے کہ قرات اول منقطع ہو گئی تھی اور یہ دوسری قرات

سے ہوا سر لو استغاذ و کرب و درد ضرورت میں اس لیے کہ امر معصیٰ تکرار میں وہ ہم حصیہ فرات امام لو
مقتدی کے اقوات قرار دیتے ہیں تو ما یتیم کے استغاذ سے مقتدیوں کا کام نہ لے سکا۔

مذہبی حُریت اور سب سے پہلے یہ کہ استغاذہ سے مفاد ہی نہ برہمہ جائے اس لیے کہ ہم

رفع قرات امام باعتبار توابع جو از نماز مجازاً مقتدی کی قرار پائی ہے نہ حقیقتہً اور آیت

بین قرأت حقیقی مراد ہر پس دونوں مراد نہونگے اسلیبہ کہ حقیقت مجاز میں جمع جائز نہیں۔

تَهُ كَسِبَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلٰى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَوْمُئِذٍ

شأن یہ ہے کہ کہنیں شیطان کو غلبہ اور خیر جو ایمان لائے اور رب پر اپنے بھروسہ کرتے ہیں

أَمَّا سُلْطَنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ

نشان سے کہ سلطان کو ترغیب اور دعوت رہے۔ اور ان کے اور ائمہ کے ساتھ ساتھ ان کے شریک کرے ہیں

الہین پر محبت و قائل ہے اس کو دوسری کرتے ہیں اور وہ جو با عانت و اغوائے شیطانی اللہ کے

سیک کر تہ عجیب غریب قصص بیان کرتے ہیں کہ ان کے دل میں نے وہ دیکھی تھیں کہ ان کے دل میں نہ ہو سکتی تھیں
 بہر حال تردید اور شاکہ ہوا ہم جانتے ہیں کہ کفار کہتے ہیں کہ ان کو یہ قرآن کوئی اور ہی سکھاتا ہے وہ اس کی طرف
 اپنی کج فہمی سے مسووب کرتے ہیں وہ عجیبی ہوا احد یہ فرقوں فصیح عربی تو کہتے ہیں کہ ان کو یہ قرآن کوئی اور ہی سکھاتا ہے وہ اس کی طرف
 ف یہ فصاحت بھی عجیب لیل حقائق پر جسے تسلیم کرنا اگر ان کے علاوہ کوئی نہیں بھی ہے اس کے
 ایسی عربی فصیح مرد عربی تو بنا ہی نہیں سکے اور تعلیم بھی ہوئی تو انھیں چند نامی شعر و نغمہ سننے جو ان کی
 موافق اور کفر میں مشہور تھے اور غالباً کتب ساسانی سے جیسے قرآن سمجھنے میں سخت ہمدردت ہو تا وہ ان
 اس لیے فرمایا کہ عجیب گہرائے ہوئے بدحواس ہیں کہ غلام عجیبی کو مسلم عربی فصیح سمجھتے ہیں

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

بیشک جو انہیں ایمان لاتے آیتوں پر اللہ کی زمین راہ دکھاتا انھیں اللہ اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے
 اِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
 انہیں بہتان باندھا جھوٹ مکر وہ انہیں ایمان لاتے آیتوں پر اللہ کی وہی جھوٹے ہیں

بیشک جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اللہ ان کو راہ راستہ سے الگ کر دیتا ہے اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے
 دردناک عذاب ہوگا اور جھوٹ کا افرار کرنا انھیں کام ہے جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے وہی جھوٹ
 ہیں ف آیت سے ظاہر ہے کہ جو ہر امر پر تہہ بر تہہ کی مگر بندہ کی رجوع و قصد کو بھی دخل ہے

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ لَا مَنْ أَكْرَهَ وَقُلُوبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ

جیسے کفر کیا اللہ سے بعد ایمان کے مگر جو مجبور کر دیا لا کر دل اس کا مطمئن تھا ایمان سے لیکن
 مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدَّ لَا فَعَلِيهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 جسے کھولا کفر سے عینہ ایسے آئندہ غضب ہے اللہ سے اور ان کے لیے عذاب ہے بڑا

جو بعد ایمان کے کفر کرتا ہے اس کے لیے اللہ کا غضب اور عذاب عظیم ہے مگر وہ شخص جو مجبور کیا جائے اور
 اس کے دل ایمان سے مطمئن اور یقین تو خیر پر قائم ہو اس غضب سے بری ہے لیکن وہ جسے اپنا سینہ کفر سے
 کھول دیا اور دل میں تار کی جھاگنی وہ معذب و معذوب ہے احمد علی صاحب قریش کے لیے یہ قول نہ پایا جو
 قوت دے کہ تو کہہ دو کہ وہ دباے گئے جیسے ہلاں و خباہت صہبے عمار اور یا سرور وغیرہ ان کو مجبور کیا کہ
 کہہ کفر کہیں حضرت عمار کے والد یا سرور ہو سکتی تھیں کہ ان کو عذاب تہہ بر تہہ کی زبان سے کفر سے کہہ
 کہے کہ اے ہر حضور کو خبر دی گئی کہ آپ ایمان نثار کا شر ہو گیا فرمایا یہ کہ اس شخص کو عذاب سے
 عمار تو قدم سے سرتک ایمان سے جدا ہے اس کے لیے تو اور گوشت میں ایمان خلا ہو گیا کہ اسے میں علام

روئے ہوئے آئے اور انسو انکے جاری تھے حضور اقدس نے اپنی مبارک کمرچ آٹھ انسو پچھڑا دی
فرمایا اے عمار بوقت اظہار کلمہ کفر تو نے اپنے دل کو کیا پایا عرض کی مٹھنٹھا بالایمان ایمان ہے
مامور اور یقین سے سرور عطا ارشاد ہوا اے عمار اگر کھرایا اتفاق ہو تو اسی اطمینان کی حالت میں
جائزہ کر لیا پھر یہ آیت نازل ہوئی پھر ایہ اگر ایسا شخص جو قدرت رکھتا ہو قتل یا قطع عضو دوائے
تو کلمہ کفر کا زبان سے کہنا مضائقہ نہیں اور جیکہ صرف مار پیٹ کا ڈر ہو یا ڈرانے والا قادر ہو تو یہ بھی
جائزہ نہ ہو گا مسئلہ اگر وہ شخص جس پر جبر کیا گیا اقرار کفر کرے اور دل میں اس کے تصدیق و اطمینان نہ ہو
تو کافر ہو جائیگا اور جو کوئی بدینہ کرہ زبان سے کلمہ کفر کہے گو دل مطمئن بھی ہو کافر ہو جائیگا (احمدی)
لیکن اگر نابت قدم رہے اور ایذا ظاہر کی پروا نہ کرے تو شہید و شہاب ہو گا جیسا کہ حضرت بلال نے
مدتوں ابی کی ایذا سے شدید ٹھانی گری کی دھوپ میں پتھر گرم رکھے جاتے اور مار پڑتی مگر ابی زبان حق بیان
پر سو (اصحاب) کے دوسرے نہ تھا اور حبیب بن زید کو سیلہ کذاب نے کہا کہ تو میری نبوت کا اقرار کر اپنے
اقرار کیا وہ ایک ایک عضو قطع کرتا اور چاہتا کہ اسے پیغمبر کہیں اپنے پرانہ کی اور جان بحق تسلیم ہو
ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَی الْآخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ

یہ اس لیے ہے کہ انھوں نے پسند کیا زندگی دنیا کو آخرت پر اور بیشک اللہ

یہ یعنی غضب عذاب لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ہند کو اس لیے ہے کہ ان لوگوں نے دنیاوی نہیں ہدایت کرتا قوم کافر کو

مقدم و محبوب بنا لیا تھا اور بیشک اللہ ناشکروں کو راہ نہیں دکھاتا استحواب استغفال سے یعنی
طلب حب اس میں اشارہ ہے کہ دنیاوی محبت جو حاجت و طبیعت سے ہو موجب الزام نہیں الزام
اس میں ہے کہ تم اسے محبوب بنا لو اور اس قدر کہ آخرت پر مقدم اور دین سے محبوب تر ہو جائے مسئلہ
دنیاوی ضرورتیں بڑھانا اور زیادہ تلذذ و تعیش کا مادی بننا جیسا کہ شعار ہر فضول خرچ دنیا پرست
مالداروں کا مذموم ہے مسئلہ اضطراب دنیا اور اس کے لذائذ کے طرف میلان خاطر پر الزام
نہیں جب تک آخرت کا لحاظ مغلوب معدوم نہ ہو جائے مثلاً لذائذ و نعمات دنیاوی پر طمع و میل
ہوئے اور یہ خیال نہ رہا کہ انجام اس کا کیا ہے معصیت ہے اور اس طور پر کہ کوئی محذور لازم
نہ آئے جائز ہے کافر مومن و شاکر و نون کے ضد ہے اس لیے دنیاے فانی کو آخرت باقی پر
اختیار کرنے سے زیادہ کیا تا قدری اور سرتابی ہوگی۔

اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَعِبَ اللّٰهُ عَلٰی فُلُوْهِمْ وَاَسْمِعَهُمْ وَاَنْصَرٰهُمْ دوزخ میں وہ کہ اللہ کی رضا ہوئی ان کے لیے اور ان کو سنانے اور ان کو نصرت کرنے

اور اُن کے ہمراہ اُن کے	اور وہی	اور وہی ہیں کہ اللہ
کانون اور آنکھوں	دہی	کانون اور آنکھوں

ہیں نہ نصیحت سن پاتی ہے نہ صنائع قدرت پر نظر ہے نہ تہمت معلوم ہوا کہ دنیا پرستی آدمی کے گوش و چشم و دل کو بیکار کر دیتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ عطا و نصایح کا اثر اپنے مرتبین میں ہوتا۔

لَا جَزْمَ اَنْهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمْ الْخٰسِرُوْنَ

ضرور وہ لوگ آخرت میں نقصان پائے والے ہیں

ناچار وہ آخرت میں نقصان پانے والے ہیں ایت میں لکھی تاکید میں ہیں کہ ایسے دنیا پرست نجات نہیں پاسکتے ابن کثیر نے یہ مین مسلمانوں کا ایک گروہ نہایت کمزور تھا کفار کے ہاتھ سے بھاگ بھاگ اور یا امید عفو و رضا سے اُنکی ہجرت اختیار کر اُنکے حق میں ارشاد ہوا

ثُمَّ اَنَّ رَبَّكَ لِّلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا فَتَنَّاۤهُمْ تَمَّ جَٰهَدُ وَاَوْصِيُوْا

پھر بیشک رب تیرا مہربان ہو اُنکے لیے کہ ہجرت کی بعد اُنکے کہ آزمائے لیے پھر ہوا دیا اور مہر کیا

پھر بیشک تیرا رب ان	ان رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِ مَا لَعَنُوْا رَحِمٰہٗ	اور اُنکے میں ان بھونکے
بعد امتحان و ابتلا ہجر	بیشک رب تیرا بعد اُنکے جتنے والا مہربان ت	سے پھر جہاد کئے اور

صبر و ثبات کیا جتنے والا مہربان ہے اور ان کلمات کو جو مجبور رہی۔ کہتے تھے امان کرنے والا ہو

یَوْمَ تَاْتِیْ كُلُّ نَفْسٍ تَبَٰرَدُ عَنْ نَفْسِہَا وَ تُوْفٰی کُلُّ نَفْسٍ

جس دن آئیگی ہر جان جھک کر اگر ہی اپنی جان کی طرف سے اور پھر پائیگی ہر جان

یعنے اُس دن مہاجرین	مَّا عَمِلَتْ وَاَنْتُمْ لَا یُظْلَمُوْا	بلائش اور مجاہدین سخت
کوش پریشان مغرت	جو کیا اور وہ نہ ظلم کیے جائینگے	و ترجمہ کی جلوہ گری

ہو گی جس دن ہر شخص کو اپنی ہی پڑی ہوگی ہر نفس اپنی ذات کی طرف سے جھکے گی اور نفسی سہمی کار سے گی اور ہر جان اپنا کیا پائیگی اور اپنے ظلم و زیادتی نہ کی جائے گی۔

وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا قَوِّیَّةً کَا تِ اٰمِنَۃٌ مِّنۢ بَیۡتِہَا رِزۡقُہَا رَعۡدًا

اور ماری اللہ نے مثل ایک بستی کی کہ تھی امن اور چین میں آتی تھی روزی اُسکی فراغت

مِنْۢ کُلِّ مَّکَانَ فَاٰتٰہُمُ اللّٰهُ فَاِذَا فَاٰہُمُ اللّٰهُ لَیۡلَ جُوعٍ فَاَخۡوَفَ

ہر جگہ سے پھر کفر کیا ساتھ نعمتوں اللہ سے پھر کھلا لایا اللہ لیل جوع کا اور خوف

اور اللہ نے ایک جگہ چنے والے سبب اس کے کہ بھٹے کرتے ہستی کی مثال بیان کی ہے خون اور مٹھن بھٹے ان کے حسب خواہ روزی ہر جانب سے آتی تھی یہ بات کو انہوں کی ناشکری کی تواسلئے اللہ نے انکو مزاجوں اور خوف کا کھانا یا سنا اسکی کڑے تھے ورنہ اگر یہ یہ ایک نام مثال ہے مگر حکم قرآن و تفاسیر مذاقے سے حرار کا یہ جو طرح ہا یہ چند نمونہ اور اطراف و جوانب سے میوے اور غلے ان کے لیے تھے جن میں وہ طام و طائف اور دوسرے ملکوں سے انکی کافی حاجت روائی ہوتی تھی یہ اللہ کی شہ نعمت کی ناشکری کی دین براہیم پیور کر بت پرست ہونے کو اللہ تعالیٰ نے اس وقت سے جو بعد تک یہ نبی کریم انبر پے اگر سسنگی کے عذاب میں مبتلا کیا اور مجاہدین کی تلواروں سے ہا ایا اور یہ سب ان کے کیے کا پھل تھا لباس الجوع کنایہ ہے کمال فقر و فاقہ و گرسنگی سے کہ لباس کی طرح ہر طرف سے دھانک لیا۔ اور اسبقدر چشم مالی یہ کفایت نہ کی بلکہ عذاب آخرت سے بھی ڈرایا

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ اور بیشک آگیا ان کے پاس رسول انہوں سے پس جھڑا ان سے سے بیا ان کے

امین شک نہیں کہ ان کے کذاب و کفر ظاہر ہے انہیں کی حسب اقوم سے انہیں رسول آگیا عذاب نے ان کو وہ ظالم تھے رہے اکل ترین بات

ہے بسکافتر ان کو تو امت کا رہو یا نہیں ہم کو لیا ان سے اور بجا ہے رسول اللہ کہنے کے کہ دس سالہ نبوت کا نہیں لے لیا ان کو عذاب نے اور وہی ظالم و ظالمی تھے عذاب نے ان کو فتنہ بات اسلام و کفر و شرک و فحش و غیرہ مراد ہے خواہ عذاب آخرت راجع انکار کو در اگر مسلمانوں کو فرمایا

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّكُمْ لَعِندَ رَّبِّكُمْ پس کھاؤ اس سے کرا کھاؤ اللہ نے حلال پاک اور پاکیزہ نیکو فکر اور اگر تم خاص کر

پس کھاؤ امین سے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو روزی دی حلال پاک اور پاکیزہ نیکو فکر اور اگر تم خاص کر اسکی عبادت کرتے ہو تو مشرکین انہیں باطل معبود دئی مذہب یا زکریا کرنے تھے ارشاد ہوا اللہ کے یہ ہوئے زمین میں دوسرے کئی شرک کیسی اگر خالص بندے ہو اسکی شکر گزاری کر دے واضح رہے کہ حرامات دو قسم کے ہیں اچھے پینے والی چیزیں ان کے علاوہ قسم دوم صراحتہً ظاہر میں اور قسم اول سے مشروبات باشارہ کلمہ کلاوا خارج پھر یہ ناکول کبھی بجا نہیں حرام ہوتا ہے جیسے غصہ

یا چوری کی بکری اور کبھی بوجہ فز رشید جیسے زہر اور کبھی بوجہ سکر جیسے افیون۔ بنگ یا شراب سے گوندھی ہوئی روٹی وغیرہ اور کبھی بوجہ بنجاست جیسے قاذرات اور یہ چاروں خارج ہین حلال و طیب کے اشارات سے ظاہر ہے کہ وہ چیزیں جنکا ذکر ہوا حلال و طیب نہیں ہین اب باقی ہے وہ ماکولات جو انکے علاوہ اور وجہ سے حرام ہوں پھر انکا حصہ اگلی آیت میں فرمایا

الْمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مِمَّا كَفَرُوا بِهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ خُمُورًا وَخَمْرًا وَنَجَسًا

پس تم کو جس چیز سے منع کیا ہے وہ مائتہ اور خون اور گوشت سور کا اور وہ کہ کفار اسی سے غیرت کیا ہے اور جس چیز سے منع کیا ہے وہ خمر اور خمر اور نجس اور نجس

اسی تفسیر نہایت بسیط صفحہ ۳۱ میں گزری ہو مگر غور فرمائیے کہ زہر اور بیاہان اجمالا اور بیاہان زائد تفصیلاً مناسب سمجھا گیا۔ انما یہ حصہ کے لیے ہے اور کوئی شبہ نہیں کہ حرام گوشت جانور و نکاح اس میں حصہ ہے اور وہ سب قسم کے محرمات اور ہر کی آیت سے خارج ہو چکے ہین المیتہ سب مردار حرام ہین اور ٹیڑھی اور مچھلی گوشت سے مخصوص ہے مگر اس طور پر نہیں کہ شخصیں عام کی لازم آئے بلکہ بعض معقول داخل ہین نہ ہتی اس لیے کہ میتہ کی حرمت اسی لیے ہے کہ خون اسکا بقاعدہ شرعی یعنی ذبح کے نکالنا نہیں کیا اگر اخراج دم مقصود نہ ہوتا تو خصوصیت ذبح کی جانور و ن میں کیا ہتی اور مچھلی فقہاء کے نزدیک دوسری نہیں ہے اور ٹیڑھی میں تو خون کا نام بھی نہیں پس جب خون اس میں نہ تھا ذبح انکی مصلحت شرعی اور معنی معقول میں داخل نہیں لہذا انکا میتہ ان میںون کے حکم میں داخل ہی نہیں جنہیں ذبح جاری ہے پس حرمت میتہ اپنے عموم پر باقی ہے والدہم مرد دم مسفوح جیسا کہ آیہ قُلْ لَا آجِدُ فِيمَا أُذِیْنِ اِلَیَّ تَسْوِیةَ الْفَاحِشِ مِیْنِ دَمًا مَّسْفُوحًا ارشاد ہوا ہے اور بوجہ اتحاد کلی یہ مطلق اسی مفید پر محمول ہے پس نہ حرام ہوگا مگر بننے والا خون جو رگون میں ہوتا ہے اور وہی ذبح میں غلٹا ہے خنزیر اسکی علت حرمت بھی بنجاست ہے جیسا کہ اس آیت میں فرمایا فَاَنَّهُ دَجَسٌ اور وہ حصہ اس مقام پر یوں لکھی گئی ہے کہ کوئی جانور قرآن سے حرام نہیں مگر خنزیر اس لیے کہ وہ نجس ہے اور ہر نجس جانور اسی علت مشترکہ سے حرام ہوا جیسے فیل وغیرہ اور ہر طاہر جانور حلال ہے مگر مردار اور ہر طاہر مذبح سے یکہ حرام نہیں مگر دم مسفوح۔ مگر شرمگاہ۔ غدود۔ پچکنا۔ تپا۔ پیچہ کی پٹ پٹکا گودا وغیرہ یہ سب مکروہ ہے اور طاعنہ بطعمہ سے اور حلالا طیب سے مفہوم اور جو جانور غیر مذبح کے نام پر ذبح کیا جائے اسکی حرمت تو مصرح ہے اور اہل تحقیق کے نزدیک اہل بہ مام

وقت فرج کسی کا نام ملا دیا جائے یا صرف غیر خدا ہی کا نام لیا جائے یا دُج سے بیشتر ایسی
 بیت کی جائے جیسے ہمارے زمانے میں بکریے لگائے۔ مرتع نامزد ہو جاتے ہیں البتہ انکی حرمت
 عارضی ہو یعنی اگر مالک نیت بدل دے تو حلال ہو جائیں یا کوئی شخص بدون اذن نیابت
 مالک ذبح کر دے تو سوائے حرمت غضب یا سرقہ وغیرہ کے یہ حرمت باقی نہ رہے گی اس لیے
 کہ مالک کی نیت پر ذبح نہیں ہوا اور حرمت اس نیت کو لازم تھی نہ جانور کو اور اضطراب کا حکم
 بھی صفحہ ۲۱ میں گزر گیا کہ اگر کسی شخص کا بچہ کھڑی دم نکلتا ہو یا سپر جبر کیا جاوے تو بقدر سدرتی یا حفظہ نفس ناجائز
 وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ

اور نہ کہو تم سے کہ بیان کر میں زبانیں تمھاری جھوٹ یہ حلال ہے اور یہ حرام تاکہ بتان بلند ہو اللہ پر جھوٹا

اِنَّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُوْنَ هُمْ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ

بیشک جو افتر کرتے ہیں اللہ پر جھوٹا نہ فلاح پانچکے لفع معصوم اور انکو لیے عذاب دردناک
 جو کچھ تمھاری زبانوں نے جھوٹ بنا رکھا ہے اس سے نہ کہو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام تاکہ اللہ پر جھوٹا افتر کر دو
 (یعنی خود حلال یا حرام بناؤ اور نسبت کرو اللہ کی طرف جس طرح تم نے مذہب بغیر اللہ اور مردار کو حلال بنا لیا اور
 بحیرہ وغیرہ کو حرام ٹھہرایا جو اللہ پر جھوٹا بتان باندھا کرتے ہیں وہ فلاں نہیں پایا کرتے دنیا کا چند
 روز قائد ہو تو ہو مگر آخرت میں انکے لیے عذاب دردناک ہے

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَنَنَّا لَهُمْ وَلَكِن

اور آپس جو یہود ہوئے ہم نے حرام کیا وہ کہ بیان کیا ہے پتھر پہلے اور ہمیں ظلم کیا ہے آپس لیکن

ہم نے یہود پر حرام کر دیا جو

كَانُوا اَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُوْنَ

تھے نفس انکے ظلم کرتے

بیان کیا آپ پر اس سے پہلے یعنی ناخن والے

چربی اور ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا مگر وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے یعنی یہ تحریم خود انکی طرف سے تھی تفصیل اسکی صفحہ ۲۲ میں گزر رہی

ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ عَمِلُوا السُّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا

پھر بیشک رب تیرا انکے لیے کہ کین برائیوں جہالت سے پھر توبہ کی بعد اسکے اور اصلاح کی

پھر تیرا رب غفور رحیم انکو لیے اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

بیشک رب تیرا بعد اسکے بخشنے والا رحیم ہے غنہوں نے غفرت اور نادانی سے برائی کی اور بعد اس

کر لی بیشک تیرا رب اسکے بعد غفور رحیم ہو گا یعنی جنہے نادانی اور غفرت سے خطا ہو گئی پھر نادام ہو

توبہ کی اور جو بگاڑ اٹھا اسکی اصلاح کی صلاح ہم یا صلوة چھوٹ گئی ہے اسکی قضا کر لی کسی کا مال سید یا تھا اسکی صلہ حاصل کر دیا بہر کیف جیسے نقصان کر لیا تو اللہ تعالیٰ اور نیکی سے غفور رحیم جو ف اگر اصلاح سے ہی ملو نیچالے کہ جو بچاؤ اٹھا بنایا تو یہ مغفرت تام حقوق کو شامل ہے اللہ کے ہونا پسندیدہ اور اگر اصلاح سے یہ مراد یہ کہ آئینہ ایسی نظر آئی تو عفو حق اللہ کو شامل ہے۔

اِنَّ اَبْرٰهٖمَ كَانَ اٰمَنًا قَانًا لِلّٰهِ خَتَّانًا وَاٰمَنًا وَاَمَرَ بِذٰلِکَ بِسْمِ الشَّرِکِیْنَ ۝ شَاکِرًا اَلَّا نَعْبُدَ اِلٰهًا اِلَّا هُوَ ۝

بیشک ابراہیم نے امت مسلمہ کے دھڑا لے کر اللہ کا مال پر عبادت اور نہ تھے مشرکوں سے غدار گوارا اسکی نعمت کو قبول کیا اور ہدایت الی صراط مستقیمہ و اٰمِنًا فی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَاِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَتِ لَیِّنٌ الصَّابِرُ الْحَنِیۡفُ ۝

وہ دکھلا کہ اوطافہ راہ است کرنا اور ہی پہنچا دینا میں نیکی اور بیشک وہ آخرت میں نیکیوں سے ہے
 ائمہ کا صاحب معیال نے کہ کہا ابن مسعود نے امت سے مراد معلم خیر اور حضرت ابراہیم معلم خیر تھے کہا بجا ہوا
 نے ابراہیم کو حد تھے اور سب آدمی مشرک کہیں ائمہ بروزن فعلہ یعنی مقبول پس امت وہ جسکی لوگ
 افتخار میں اور وہ امام بنایا جائے اور حضرت ابراہیم شہادت قرآنی امام تھے امت یعنی ائمہ
 یعنی صاحب کروہ یا حجت و عزم و قوت قلب جمعیت و نصرت دین میں تنہا ایک جماعت تھے یا اللہ
 کے نزدیک صریح آگاہی و نعمت اور عورت ایک مقبول جماعت کے برابر ہر قانت خانہ مطہر
 نمازی و نماز گاہ الا حنیف حق کیہ فاعل باطل سے نافر انعم جمع امت یعنی نبوت و خلعت اور
 ایو الانبیاء و السلاطین امام کل ہونا راہ خواہ مطلق رہایت و نبوت مراد ہونا وہ تعلیم خاں
 نظر حق بین و قلب خدا شناس جیسے آپ کو بدولت تعلیم ظاہر تعلیم اصنام سے بچایا اور اللہ کی صلہ
 اللہ کی وحدت کا جلوہ دکھایا حسہ ہر قسم کی نیکی اور سلاطین انبیا کا باپ ہونا ہر قوم اور ہر دین میں
 مقتدا و مدد و رحیم رہنا فہر احسن خدمت بنائی کہ ہر اور نبوت حضرت خاتم الانبیاء فی ان حضرت محمد
 اور صلاح و نعمات اللہ ہی جانے حاصل ابراہیم امت فرمانبردار حضرت پروردگار اور حق پسند تھے اور مشرک
 نہ تھے اللہ کے نعمت کا شکر کرتے تھے اللہ نے انھیں مقبول منتخب فرمایا راہ مقصود و منزل قرب مقام رضا کی
 طرف دلائل فرمائی انھیں دینا میں بھی نیکی خوبی عنایت فرمائی اور وہ آخرت میں بھی نیکیوں میں سے ہیں
 پس کفار کہ کس ذیال میں ہیں انھیں ابراہیم خلیل سے کیا علاقہ وہ موصوفہ مشرک وہ جماعت یہ تفرق
 وہ شاکیہ کافروہ حق پسند باطل پرست وہ مقبول یہ مردود وہ راہ یہ بھکے ہوئے
 تباہ آئے لیے دنیا و دین میں خیر و خوبی یہ دنیا میں لقمہ شمشیر اور آخرت میں طعمہ جہنم و قلعہ
 اسیر دعوت کہ ہم دین ابراہیم پر ہیں لا حول ولا قوۃ۔

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

پھر وحی کی بنا پر تیری کہ تاملج رہ لکت ہر ابراہیم کا حالت حق پسندی اور نہ تھے مشرکوں سے بعد ان تمام تقریروں کے اسے رسول کریم پر آجیو حکم دیتے ہیں کہ آپ ابراہیم حق پسندی کی پیروی کیجیے اور وہ مشرک تھے آپ بھی مشرک سے دور رہیے مگر انبیاء ابراہیمی عین اتباع سنت محمدی سے اور ہمارے حضور میں اتباع کے مامور ہیں۔

وَأَمَّا جَعَلَ الشَّيْطَانُ عَصَى آدَمَ فَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ

اور کہیں بنایا شیطن مگر اوپر جو مخالف ہوا آدیم اور شیطان رب بنو حکم کرے گا انہیں دن
 معالہ سمجھ روز قیامت کے
 جنہوں کو اس دن کی تعظیم
 القیامۃ بنیما کا تو اُمم یختلفون
 قیامت کے آئیں گے کہ تھے حسین اختلاف کر رہے
 انھیں لوگوں کے یہ
 و تعظیم انہم میں میں اختلاف

کیا موجب لعنت و عذاب بنایا امتیہ قیامت کے دن ان میں اللہ حکم کرے گا جس میں وہ اختلاف کرتے تھے جلالین یہود کو متبعین عبادت کا ضم ملاتھا انکار کیا پھر شیطن کی عبادت اپنے لازم کی گئی اور قصہ س قوم کا جو اس دن مافوقی کر کے بند رہیں گے ملاک ہو گئی سورہ لہب میں گزرا۔

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَادِلْهُمْ بَالِغِي هِيَ أَحْسَنُ

بلا طرف راہ اپنے رب کے ساتھ حکمت اور نصیحت پسند رہ گئے اور حکیم تو اسے اس طرح کردہ بہت بھیج کر
 إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ
 بیشک رب تیرا وہی دانا ہے اسکا کہ ہکا راہ سے اسی اور وہ دانا تر ہے راہ پائے والوں

حکمت قرآن و بیان وہ کلیات عقل اور تدبیر صاحب مراد ہیں جو باتفاق مسلم ہوں موعظہ قرآن قول نرم جمل بیان معنی مصطلح نہیں بلکہ مناظرہ و الباطل بالظہر اس کا معنی و ترہیب کہ کذب مراد ہی احسن طریق احسن عنوان موثر تدبیر صاحب اس طور پر کہ اثر و قبول رجوع و نجات موقت و دائمی خدمت دعاء و تعصب و غضب در میانین نہ گئے حاصل ہو رسول کریم آپ لوگوں کو خدا کی راہ کی طرف بلانے والے مگر حکمت سے تاکہ حشمت جمل عداوت پیدا نہ ہوئے پائے اور اچھی نصیحت جو قرآن میں ہیں اور حلی خوبی ہر طبع سلیم شاہد ہو اور اختلافی امور میں انہی مناظر کیجیے دلائل پیش فرمائیے ذی انصاف و رافت کا لحاظ رہا درشت بیانی و سخت زبانی سے پیچیدہ دشمن کی عداوت اور اسکی افزائش و دانی کہ عین کچھ کچھ نہ تو تمام آداب میں شریع و توسلے خیر کی رعایت رہے تیرا رب تو خود زیادہ جانتا ہو اسے جو راہ سے ہکا اور جو راہ پائے ہوئے ہوتے یہ آیت آداب و حکام و عظیمین ہر حکم دعوت اسلام و وعظ و ام بقدر ضرورت واجب

بلکہ جو توبہ بطلان اثبات حق ایسی طرح ہو کہ افراط و تفریط و خصوصیت و تعصب نہ ہو واجب ہے اور یہ
 عظیم زبیر کا ذکر ہو یا شگفتہ روی و قارہ خلوص و محض ہدایت۔ نرم زبان و خوش
 سیانی اور ایسی تقریر کہ عام فہم مناسب حال سامعین ہو و لمین ڈرسے موجب طائل خاطر و نفرت طبع۔
 وحشت اختلاف فیما بین مسلمانان نہ ہو کسی شخص خاص کی مذمت نہ کرے بلکہ وصف کی برائیاں عقلاً و نقلاً نہ
 یوں کہ شرابی گناہ عظیم ہے اور شراب خرچہ ارفاق و ولیم بینہ کہے کہ زید شرابی فاسق ہے ایسے کہ ممکن ہے
 زید توبہ کی ہو۔ خبر غلط ملی ہو تحقیق ناقص ہو اسکی بایں کوئی تادیل معقول ہو جیسا کہ فرمایا کہ گمراہ اور دیراہ کہ
 اللہ ہی جاننے والا۔ و تخصیص نام میں منفرد خصوصیت عداوت و ارب شتم زیادہ ہونا ہی جو خلاف دفع و عطا ہے

وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَعَا قِبُوا بِمِثْلِ مَا عَوْ قِبْتُمْ بِهِ ۚ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ ۚ
 اور اگر بدلہ لو تم تو بدلہ لو۔ مثل اُنکے کہ ایذا دیے گئے تم ساتھ اُنکی اور اگر صبر کر گئے ہر اُنکے وہ اچھا ہے صبر کرنے والوں کو
 کما جملہ مفسرین نے کہ تین ایتیں آخر تک مدنی ہیں جب اُحد کی لڑائی میں حضرت ہمزہ شہید ہوئے اور اُنکا
 مثلہ کیا گیا حضور انور بہت عز و ن ہوئے اور فرمایا کہ کثرت آدمیوں کو ساتھ ایسا ہی کیا جائیگا یہ آیت اُتری کہ اسے
 حبیب کہیم اگر عوض لینا ہو تو مانندت و مساوات پر نظر ہو غصہ اور غضب چاہیے اور اگر صبر کرو اور خاموش
 ہو رہو تو یہ عفو و مہربان کرنا ہوا ان کے حق میں اچھا ہے انتقام رخصت ہے یعنی کوئی چاہے تو انتقام مالی
 ہو یا بدنی لے سکتا ہے مگر عفو ادنیٰ اور موجب ثواب عظمیٰ و باعث مغفرت ہے اور تجا و ز یعنی کچھ زیادتی کرنا
 حرام ہمارے حضور سید الصابین نے اپنے چچا ہمزہ کا انتقام نہ لیا اور پورا صبر کیا یہاں تک کہ ہمزہ
 جو باعث قتل و ایذا حق اور وحشی جس نے شہید کیا تھا بعد ندامت و توبہ و اسلام معقوب تک نہ ہوئے

وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِأَنَّهُ لَا تَخْزَنَ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي صَيْقٍ وَمِمَّا يَمْكُرُونَ
 اور صبر کر اہلین صبر ترا مگر ساتھ اللہ کا اور نہ تم کہا آپس اور نہ رہ۔ تنگی میں اس ہے کہ مکر کرتے ہیں
 اور صبر کیجئے اچھا صبر تو اللہ ہی کے لیے ہے اور ان شہدایا نافرمانہ داروں کے حال پر ہلول و منعم ہوں اور
 آپکا سینہ انکی اس کج روی اور حیل جوئی سے تنگی میں نہ پڑے کہ وہ ایمان نہیں لاتے اور مکر فرماتے ہیں

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ

بیشک اللہ ساتھ ہے اُنکے جو ڈرسے اور اُنکے کہ وہ احسان کرتے ہیں

بیشک اللہ اُنکے ساتھ ہے جو پرہیزگار اور محسن ہیں یہ دونوں صفتیں صابرین کامل ہوتی ہیں اگر کسی
 نہ ڈرتا اور اسے حاضر نظر نہ جاتا تو صبر نہ ہو سکتا۔ الحمد للہ جلد ثانی تمام ہوئی۔

مکار خانہ مولوی فتح محمد صاحب لکھنؤ سے ہر قسم کی فرمائش روانہ ہوتی ہے

درس
رفاہ المسلمین میں
محفوظ ہے

خلاصہ
التفاسیر کا حق طبع
رواشاعت

جامعہ اسلام

جسے اللہ کی تجدون کو نازیوت جہر دیا جسکی
کوششیں کامیابیوں کے ساتھ پوری ہوتی رہیں گے
انظام اور دعوت عامہ نے نہ صرف ہندوستان میں بلکہ دوسرے
اسلامی ملکوں میں بھی نہایت اہمیت اور بابرکت اثر پھیلانے
اور مدرسہ رفاہ المسلمین
جسکی غوبی تعلیم اتباع شریعت حسن نظم نفع رسانی عام ضرب المثل ہے
جسکے پڑھائے طلبہ چار ہزار سے زائد موجود ہیں جس کا دارہ
اندور رسول کی نافرمانی داری کی نحوست سے بالکل پاک ہے
جس کا قانون شریعت رسول مقبول آن دونوں کے
فیوض جاریہ کا ایک عمدہ نمونہ یہ تفسیر ہے جسے
ہندوستان کے دل و دماغ اسلامی
وشیدوں سے بھر چکے

منت محمد
نظم مدرسہ
طلبہ فرامین

حضرات
در المسلمین واقع
در رفہ فہامین واقع
لکھنؤ

